

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على قائد الغر المحجلين ، نبينا محمد إمام
الموحدين ، وقدوة السالكين ، وعلى آله وصحابه أجمعين ، وعلى من سار على نهجه إلى
يوم الدين . أما بعد

فإني أحمد ربي (الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون
من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يحيون بكتاب الله تعالى الموتى ، ويصبرون
بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لأبليس قد أحيوه ، وكم من ضال تائه قد هدوه ، فما
أحسن أثرهم على الناس ، وما أقبح أثر الناس عليهم ! ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين ،
وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين .^(١) ورثة الأنبياء وخلفاؤهم المهتدون ، القائمون في
أممهم بما بعثوا به علماً وعملاً ودعوة للخلق إلى الله على طريقتهم ومناهجهم الصديقية ،
قرنهم الله في كتابه بالأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين ، فقال جل من قائل : ﴿ ومن
يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾^(٢) فجعل درجة الصديقية معطوفة على درجة النبوة ،
فهؤلاء هم الربانيون الراسخون في العلم ، وهؤلاء هم ورثة الأنبياء الوسائط بين الرسول
وأمتة خلفاؤه وأولياؤه وحزبه وخاصته وحملة دينه وشرعه ، الآمرون بالمعروف الناهون عن
المنكر ، المجاهدون في سبيل الله ، الذين لا يخشون في الله لومة لائم ، القائمون بحقوق الله
وحقوق خلقه ، حتى يأتي أمر الله ، لا يضرهم من خالفهم أو خذلهم .

وإن من هؤلاء العلماء الربانيين شيخ الإسلام ، وعلامة الزمان ، فريد دهره ووحيد
عصره ، تقي الدين أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني الدمشقي ، الذي قد نذر وقته

(١) هذه الخطبة مقتبسة من الخطبة التي افتتح بها الإمام أحمد - رحمه الله - كتابه : " الرد على الزنادقة والجهمية " تحقيق
الفقي ، وذكرها ابن وضاح في " البدع " مسنداً إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ص ٣٢ (ح ٣) وأشار
شيخ الإسلام رحمه الله إلى ذلك بصيغة التمرّض حيث قال : (ويروى نحو هذا عن عمر بن الخطاب - رضي الله
عنه -) درء تعارض العقل والنقل ١/١٩ ، وكذا عزها ابن القيم لابن وضاح وقال : (هذه الخطبة تلقها الإمام
أحمد عن عمر بن الخطاب ، ووافقه فيها ...) الصواعق المرسلة ٣/٩٢٨ . وانظرها أيضاً في درء تعارض العقل
والنقل ١/٢٢٣ ، وفي إعلام الموقعين ٩/١ واجتماع الجيوش الإسلامية ص ٧٨ ، وطريق المجرتين ٥٧٩-٥٨٠ .

(٢) سورة النساء ٦٩ .

ونفسه ، وحياته كلها لله جل وعلا يجاهد في سبيل الله بالقول والقلم ، والنفس والمال ، نذر حياته كلها لله ؛ علماً وتعلماً ، وتعليماً وجهاداً ونشراً للحق ، ودفاعاً عنه ، ودحضاً للباطل وبياناً لعواره وزيفه .

قال البزار : (اتفق كل ذي عقل سليم أنه ممن عني نبينا ﷺ بقوله : ((إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها))^(١) فلقد أحيا الله به ما كان قد درس من شرائع الدين ، وجعله حجة على أهل عصره أجمعين ، والحمد لله رب العالمين)^(٢) .

جاء - رحمه الله - في فترة من الزمان كثرت فيها البدع والخرافات والمناهج العوجاء ، حتى أصبح المؤمن الموحد فيها غريباً محارباً طريداً ، ولهذا لما قام - رحمه الله - بالحق والدفاع عنه ناصبه العداء كثير من الخلق ، وعلى الأخص بعض طلبة العلم والمحسوبين على العلماء من الفقهاء والقضاة ، حتى بلغ بهم الأمر إلى أن أوعزوا إلى الوجهاء من الأمراء ونحوهم التنكيل به ؛ بل سعى بعضهم في قتله ، ولذا فقد عاش فترة من عمره مسجوناً حتى أتاه اليقين وهو في السجن ، - فعليه رحمة الله ورضوانه - .

وإن من فضل الله عليه وعلى الناس أن قيضه الله تعالى لبيان السنة وقمع البدعة ، وتوضيح التوحيد وتجليته ، وتعرية الباطل وكشف عواره ، وبيان زيغه وزيفه وبطلانه .

ولقد اعتنى - رحمه الله - بالتصنيف في أصول الدين أكثر من غيرها من العلوم معللاً ذلك بقوله : (الفروع أمرها قريب ، ومن قلد .. فيها أحد العلماء المقلدين ، جاز له العمل بقوله ، ما لم يتيقن خطأه ، وأما الأصول : فلإني رأيت أهل البدع والضلالات والأهواء كالمثفلسفة والباطنية ، والملاحدة والقائلين بوحدة الوجود ، والدهرية والقدرية والنصيرية والجهمية والحلولية والمعطلة والمجسمة والمشبهة والرواندية والكلائية والسلمية وغيرهم من أهل البدع . قد تجاذبوا بأزمة الضلال ، وبأن لي أن كثيراً منهم إنما قصد إبطال الشريعة المقدسة الحمديدية الظاهرة العلية على كل دين ، وأن جمهورهم أوقع الناس في التشكيك في أصول

(١) رواه أبو داود في الملاحم (٤٢٩١) والحاكم في المستدرک ٣٩٦/٤ ، قال السيوطي : " اتفق الحفاظ على تصحيحه " كما نقل ذلك عنه العظيم آبادي في عون المعبود ٣٩٦/١١ ، وقال سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز " هذا الحديث إسناده جيد ، ورجاله كلهم ثقات " انظر تعليقه على كتاب " الشيخ محمد بن عبد الوهاب " لأحمد بن حجر آل بو طامي ص ١٢ ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (ح ٥٩٩) .

(٢) الأعلام العلية ٢٠-٢١ .

دينهم ، ولهذا قلَّ أن سمعت أو رأيت معرضاً عن الكتاب والسنة مقبلاً على مقالاتهم إلا وقد تزندق أو صار على غير يقين في دينه واعتقاده . [قال] : فلما رأيت الأمر على ذلك بان لي : أنه يجب على كل من يقدر على دفع شبههم وأباطيلهم ، وقطع حجتهم وأضاليلهم أن يبذل جهده ليكشف رذائلهم ، ويزيف دلائلهم ذباً عن الملة الحنيفية والسنة الصحيحة الجليلة ...

فهذا ونحوه هو الذي أوجب أني صرفت جل همي إلى الأصول ، وألزمي أن أوردت مقالاتهم ، وأجبت عنها بما أنعم الله تعالى به من الأجوبة النقلية والعقلية .^(١)

ومن هذه الأصول التي صرف فيها - رحمه الله - وقته وجل همه تحقيق العبادة لرب العالمين ، حيث بين - رحمه الله - العبادة لله وحده ومفهومها ، وأوضح وجوب الإخلاص لرب العالمين بتحقيق توحيد العبادة لله وحده ، ونهى عن الشرك وحذر منه ، وبين عظمه وخطره ، حتى أن سجنه الأخير الذي توفي فيه كان بسبب بيانه وتوضيحه لحق الله ﷻ وحق رسوله ﷺ وما يجب لله ﷻ من العبادة وما يجب لرسوله ﷺ منها^(٢) .

ولما كانت جهوده - رحمه الله - في هذا الجانب متناثرة ومتفرقة أحبت أن أجمعها في هذا السفر المبارك ، ليتسنى الرجوع إليها بيسر وسهولة ، ولتكون لبنة في مسيرة هذه الدعوة المباركة لتجديد ما اندرس من دين الله وشرعه ، وخاصة ما يتعلق بالعبادة وضدها من الشرك ونحوه ؛ لا سيما وأن شيخ الإسلام قد جلى هذا الموضوع وجعله في مقدمة اهتماماته ، حيث أنه - رحمه الله - أبان هذه المسائل وأوضحها ؛ فاستفاد منه كثير ممن جاء بعده ، حتى إن أئمة الدعوة النجدية المباركة وغيرهم اتخذوه عمدة في الرجوع إلى أقواله وتحريراته في المسائل المتناثرة ، يعتمدون أقواله - التي شرح فيها نصوص الكتاب والسنة وبينها - في أغلب الأحيان .

(١) الأعلام العلية ٣٥-٣٧ .

(٢) وهذا ما عرف بقضية الزيارة - أعني زيارة القبور - وشد الرحال لقصدها ، وقد ذُكر شيئاً منها في ترجمته له فانظرها ، وانظر حماية النبي ﷺ للتوحيد . في المبحث الخامس من الفصل الأول الباب الأول . ص ٣٥٠ .

أهمية الموضوع ودواعي البحث فيه :

ولما كان هذا العَلَمُ الأشم ، والرجل الذي أدهش أهل العلم بسعة علمه واطلاعه وحفظه للنصوص من الكتاب والسنة وأقوال الأئمة وغيرهم ، واستحضاره لها عند الحاجة ، واستشهاده بتلك النصوص ، استظهاراً يستظهره ، وعزوها إلى قائلها ومصادرها والكتب الموجودة فيها كل هذا يستظهره استظهاراً من غير رجوع إلى مرجع^(١).

ولهذا شواهد عديدة منها تأليفه للواسطية والحموية والصارم المسلوم والرد على البكري والجواب الصحيح وغيرها كثير .

ولما كان له النظر الثاقب ، والتحقيق الدقيق في المسائل العلمية ، والعمل الدؤوب على نشر السنة وقمع البدعة ، وبذل الوقت المتواصل في نشر عقيدة التوحيد الخالص بين الناس ، وإظهار ما اندرس وخفي على كثير من الناس ؛ بل والرد على الملل والنحل والطوائف الحائدة عن الشريعة ؛ إلى البدعة الذميمة^(٢) ولما كان عصره - أيضاً - شبيهاً بعصرنا هذا من حيث كثرة الحائدين عن التوحيد الخالص إلى غيره ؛ لما كان ذلك كله كذلك رأيت أن أجمع ما تناثر من كلامه - رحمه الله - في باب توحيد العبادة ؛ ليقف القارئ الكريم على هذا المجهود المدعم بالنصوص الشرعية ليسهل الرجوع إليه ، والاعتماد عليه في التوضيح والتبيين للنصوص الشرعية ؛ عل الله أن ينفع به من قرأه وسمعه وفهمه .

منهجي في البحث :

لقد سرت في هذا البحث على وفق منهج أرجو أن أكون قد وفقت في خدمته بعد استفراغ الجهد والوسع إليك خلاصته في النقاط التالية:

(١) جمع كلامه رحمه الله المتفرق وترتيبه على حسب موضوعات البحث ومسائله .

(١) قال البزار ((قل أن وقعت واقعة وسئل عنها إلا وأجاب فيها بديهة ، بما بهر واشتهر ، وصار ذلك الجواب كالمصنف الذي يحتاج فيه غيره إلى زمن طويل ، ومطالعة كتب ، وقد لا يقدر مع ذلك على إبراز مثله ...
سأله يهودي عن مسألة في القدر ؛ نظمها شعراً بثمانية أبيات ، فلما قرأها شيخ الإسلام - رحمه الله - فكر يسيراً ، ثم جعل يكتب جوابها ، وجعل يكتب ونحن نظن أنه يكتب نثراً ، فلما فرغ تأمله من حضر من أصحابه ، وإذا هو نظم في بحر أبيات السؤال وقافيتها تقرب من مائة وأربعة وثمانين بيتاً ، وقد أبرز فيها من العلوم ما لو شرح بشرح ؛ لجاء شرحه بمجلدين كبيرين ، هذا من جملة بواهره ، وكم من جواب فتوى لم يسبق إلى مثله)) (الأعلام العلية ٢٨-٢٩ .
فرحمه الله رحمة واسعة وتغمده برضوانه وإنعامه .

(٢) انظر الأعلام العلية ص ٣٣-٣٤ ، ٨٨-٨٩ . وشيخ الإسلام عند المؤرخين للمنجد ٥٨ .

(٢) الاختصار على كلامه - رحمه الله - في النقل والاستشهاد لانحصار الموضوع في هذا ، ولكفاية كلامه وغناه عن غيره ، ولرصانته وجزالته ودقة عبارته ، ولكون عباراته تتميز بالقوة والدقة والبيان .

(٣) ربط كلامه - رحمه الله - ببعضه ببعض ، والتنسيق والترتيب فيما بينه ، وإيضاح بعضه ببعض ، وجمع ما تنأثر من كلامه في كتبه فيما يخص الموضوع . يمكن واحد ، والتعليق عليه عند الحاجة لذلك ، حتى يكمل الموضوع ، وتجتمع الفوائد في مكان واحد ويحصل المقصود .^(١)

(٤) إيراد كلامه رحمه الله بنصه ما أمكن ، فإن في ذلك عدة فوائد منها :
أن في ذلك توثيق للمادة العلمية ، وتوضيح للمسائل التي يذكرها كما قصد وأراد ، كما أنه أئمن من تحميل كلامه ما لا يحتمل . وفيه أيضاً تبين جهوده وتوضح في توحيد العبادة فيتفق عنوان الرسالة مع مضمونها .

وأما إذا ذكرت كلام شيخ الإسلام بالمعنى - مع حرصي الشديد على ذكر نصه - فإني أقول : انظر ، مع محاولتي قدر المستطاع الإبقاء على ألفاظه ما أمكن .
(٥) التمهيد في بعض الأبواب أو الفصول أو المباحث ، أو المسائل عند الحاجة لذلك بما يشعر بالدلالة على المطلوب من خلال كلامه رحمه الله تعالى .

(٦) بما أن بعض المسائل قد يذكرها شيخ الإسلام في أكثر من موضع ، فإني أحاول قدر المستطاع الاختصار على المواضع التي تلکم فيها شيخ الإسلام - رحمه الله - بكلام أوفى من غيره ، اختصاراً للموضوع وادخاراً لوقت القارئ ، وقد أحيل على بقية المواضع ، وقد لا أحيل ؛ لكون النص المنقول يكفي ، أو لكون غيره مكرراً في اللفظ

(١) قال أبو البقاء الحسين الكفوي في الكليات : التأليف هو جمع الأشياء المتناسبة من الإلفة ، وهو حقيقة في الأجسام ومجاز في الحروف . والتنظيم : من نظم الجواهر ، وفيه جودة التركيب ، والتأليف بالنسبة إلى الحروف لتكون كلمات ، والتنظيم بالنسبة إلى الكلمات لتصير جملاً . والتركيب ضم الأشياء مؤتلفة كانت أو لا ، مرتبة الوضع أو لا ، فالركب أعم من المؤلف ، والرتب مطلقاً . الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية ٢٨٨ .
وقال الحاج خليفة المتوفى سنة ١٠٦٧هـ : (.. التأليف على سبعة أقسام ، لا يؤلف عالم عاقل إلا فيها ، وهي : إما شيء مغلق يشرحه ، أو شيء طويل يختصره دون أن يخل بشيء من معانيه ، أو شيء متفرق يجمعه ، أو شيء مختلط يرتبه ، أو شيء أخطأ فيه مصنفه فيصلحه . وينبغي لكل مؤلف كتاب في فن قد سبق إليه أن لا يخلو كتابه من خمس فوائد : استنباط شيء كان معضلاً ، أو جمعه إن كان مفرقاً ، أو شرحه إن كان غامضاً ، أو حسن نظم وتأليف ، أو إسقاط حشو وتطويل ...) كشف الظنون المقدمة ص ٣٥ .

أو المعنى ، أو قد يكون مختصراً . إلا إذا كان هناك إضافات ومعانٍ أخرى فيإني أذكر أكثر من نص له في الموضوع الواحد محاولاً التوفيق بينها بحذف المكرر ، مشيراً إلى حذفه بوضع نقاط مكان المحذوف ، كما جرت به العادة .

(٧) أعمد في خلال دراستي هذه إلى التنقيص على كلام شيخ الإسلام - رحمه الله - بكلمة " قال " أو " وضح " ونحوهما في بعض المواضع ، وفي بعضها أكتفي بعلامة التنقيص التي قد تكون في بعض الأحيان مدرجة في وسط الكلام ، ثم إحيل إلى ذلك في نهاية النص .

(٨) إذا أحلت على الفتاوى فإنما أقصد مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام - رحمه الله - التي جمعها ابن قاسم - رحمه الله - .

(٩) عزوت الآيات القرآنية بذكر اسم السورة ورقم الآية .

(١٠) قمت بتخريج الأحاديث النبوية ، والآثار الواردة في ثنايا البحث من مصادرها ، بذكر اسم المصدر والكتاب وذكر رقم الحديث إن كان المصدر مرقماً ، وإلا فأذكر الجزء والصفحة ، مع ذكر الكتاب والباب . مع نقل حكم العلماء على الحديث إن لم يكن في الصحيحين أو أحدهما . وما سكت عنه من الآثار فإن اكتفيت بذكر شيخ الإسلام له لكوني لم أقف عليه .

(١١) قمت بالترجمة للأعلام الوارد ذكرهم في البحث ممن لم يكن مشهوراً ، أما إذا كان مشهوراً عند العامة والخاصة كالخلفاء الأربعة ، وأئمة المذاهب الأربعة ونحوهم ، أو ممن كان مشهوراً بين طلبة العلم على مختلف تخصصاتهم كابن حجر وابن كثير ، والنووي وابن رجب ونحوهم ، فيإني لم أترجم لهم ، أما إذا كان مشهوراً عند ذوي الاختصاص فقط أو ممن لا شهرة له مطلقاً فيإني اجتهدت في الترجمة لهم بذكر اسمه ومولده ووفاته إن وجد .

(١٢) اجتهدت في بيان معاني الألفاظ والعبارات الغريبة الواردة في ثنايا البحث بذكر تلك المعاني من مضانها .

(١٣) قمت بعمل فهرس للأحاديث وأخرى للمراجع وثالثة للأعلام المترجم لهم وأخيرة للموضوعات .

خطة البحث :

وقد سرت في هذا البحث وفق خطة تضمنت بعد المقدمة تمهيداً وثلاثة أبواب وخاتمة .
ورسمها كما يلي :

التمهيد وفيه أربعة مباحث

- المبحث الأول : تعريف موجز بشيخ الاسلام يتركز على تطبيقه العملي لتوحيد العبادة.
- المبحث الثاني : بيان أن توحيد العبادة هو مدار الخصومة بين الرسل وأتباعهم وبين غيرهم .
- المبحث الثالث : بيان امتداد حاجة الناس للتوحيد إلى أن تقوم الساعة .
- المبحث الرابع : الخطأ عند المتكلمين ووغيرهم في مسمى التوحيد .

وأما الباب الأول فهو في :

توحيد العبادة ويشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : التوحيد ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : بيانه لمعنى التوحيد .

المبحث الثاني : بيانه لأنواع التوحيد .

المبحث الثالث : بيانه لمعنى الألوهية .

المبحث الرابع : بيانه لمعنى الربوبية .

الفصل الثاني : تحقيق التوحيد ، وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول : بيانه لكيفية تحقيق التوحيد .

المبحث الثاني : بيانه لأسباب تحقيق التوحيد .

المبحث الثالث : بيانه لقواعد تحقيق التوحيد .

المبحث الرابع : بيانه لفضل من حقق التوحيد .

المبحث الخامس : بيانه تحقيق النبي ﷺ للتوحيد .

الفصل الثالث : توحيد العبادة ، وفيه ستة مباحث :

المبحث الأول : تعريفه للعبادة .

المبحث الثاني : بيانه لشرطي العبادة .

المبحث الثالث : بيانه لأنواع العبادة .

المبحث الرابع : تعريفه لتوحيد العبادة .

المبحث الخامس : بيانه لأهمية توحيد العبادة .

المبحث السادس : بيانه لكلمة التوحيد .

وأما الباب الثاني فهو في بيانه - رحمه الله - للشرك المنافي لتوحيد العبادة :
وفيه فصلان :

الفصل الأول : في الشرك ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تعريفه للشرك .

المبحث الثاني : بيانه لأهمية العلم به .

المبحث الثالث : بيانه لعظم الشرك وقبحه .

الفصل الثاني : أقسام الشرك وفيه مبحثان :

المبحث الأول : توضيحه للشرك الأكبر .

المبحث الثاني : توضيحه للشرك الأصغر .

وأما الباب الثالث فهو حماية التوحيد من وسائل الشرك

وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : في بيانه لتحذير النبي ﷺ من الأسباب المفضية إلى الشرك ، واشتمل على

تمهيد وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : في اتخاذ القبور مساجد

المبحث الثاني : في زيارة القبور وشد الرحال إليها .

المبحث الثالث : في زيارة قبر النبي ﷺ .

الفصل الثاني : في الغلو .

الفصل الثالث : في التوسل وطلب الشفاعة ، فيه مبحثان :

المبحث الأول : في التوسل .

المبحث الثاني : في الشفاعة .

الفصل الرابع : في إتباع الهوى ، وطاعة العلماء والأمراء في معصية الله ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول : في اتباع الهوى .

المبحث الثاني : في طاعة العلماء والأمرء في معصية الله .

وأما الخاتمة فذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها في هذا البحث المبارك .
وبعد فإنه لا يسعني في هذا المقام إلا أن أشكر الله - العلي القدير - وأحمده حمداً يليق بجلاله وإنعامه على ما امتن به علي ووفقي من إتمام هذا البحث ، كما أشكر القائمين على هذا الصرح الشامخ - الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية - من تمكيني من المضي في هذا الطريق .

كما أسأله سبحانه وتعالى أن يسدد ويوفق ويثيب كل من أعانني بذكر فائدة أو دلالة على مرجع أو إعارة كتاب أو غير ذلك ، وأخص بالذكر والدي الكريم ، الذي أسأل الله ﷻ أن يثيبه الجنة ويعتقه من النار ، فإنه لم ييخل علي بوقته ونصحه وتوجيهاته ، فقد قرأت عليه أكثر هذه الرسالة .

كما أسأل الله ﷻ أن يوفق شيخني ، وإستاذي الدكتور : غالب بن علي العواجي الذي لم ييخل علي بوقته وجهده ونصائحه ، وتوصياته التي ساهمت في إنجاز هذا البحث ، أسأل الله العلي القدير أن يرفع درجته في العليين ، وأن يكتبه في عباده المقربين ويجزل له المثوبة في الدنيا والآخرة .

ولا أنسى أن أشكر كلاً من الدكتور صالح بن عبد الله العبود ، والدكتور : أحمد بن سعد حمدان الغامدي اللذين سبق وأن كانا مشرفين علي في هذه الرسالة ، أسأل الله لهما الهدى والسداد والتوفيق لما يحبه ويرضاه ، وأن يعظم لهما الأجر والمثوبة .

وفي الختام فهذا جهد المقل ، الذي لا يخلو من التقصير والخطأ فإن الخطأ والنسيان ، والسهو من سمات الإنسان ، التي تدل على ضعفه ونقص ما يقوم به من عمل ، فأسأل الله العلي القدير أن يغفر لي تقصيري ، وأن يتقبل جهدي وينفع به ، وأن يجعل هذا البحث خالصاً لوجهه الكريم ، لبنة في طريق الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، وسبباً في نشر عقيدة سلف هذه الأمة ، كما أسأله أن يلهمني الصواب والرشد والسداد ، وأن يعيذني من فتنة القول والعمل . وأن يغفر لشيخ الإسلام - رحمه الله - ويعلي درجة ، ويجزل مثوبته ، ويرفع ذكره . وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

التمهيد وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : تعريف موجز بشيخ الإسلام - رحمه الله .

المبحث الثاني : في بيان أن توحيد العبادات هو مدار

الخصومة بين الرسل وأتباعهم

المبحث الثالث : في إمتداد حاجة العبادة إلى توحيد العبادة .

المبحث الرابع : الخطأ عند المتكلمين وغيرهم في مسمى

توحيد العبادة .

المبحث الأول

تعريف موجز بشيخ الإسلام ابن تيمية . رحمه الله .

تعريف موجز بشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله .

سوف أقصر في هذه الترجمة على جوانب من تطبيقه - رحمه الله - لتوحيد العبادة - الذي هو موضوع دراستي - والذي ظهر من خلال جهاده ، ونشره للتوحيد وبيانه للحق ، وهذا ما سوف تلمسه إن شاء الله في هذه الترجمة الموجزة ، فما كان فيها من تقصير فمني ، لكن ما لا يدرك كله لا يترك جله ، لا سيما وأن كثيراً من الكتاب وطلبة العلم قد كتبوا تراجم^(١) عن شيخ الإسلام ، مما يجعل الاسهاب في ترجمته تكراراً للجهود المبذولة ، وكتابات مكرورة . ولهذا فقد رغبت أن تكون ترجمة شيخ الإسلام - رحمه الله - مقتصرة على بيان الجانب الذي أنا بصدد دراسته ، وترك تلك الجوانب الأخرى من ترجمته ، حرصاً على الاختصار ، وعدم تكرار الجهد والعمل مبتدئاً بذكر :

اسمه ومولده

هو : شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس ، أحمد بن الشيخ العلامة شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحليم بن الشيخ العلامة محمد الدين أبي البركات عبد السلام بن أبي

(١) انظر في ترجمة ابن تيمية العقود الدرية لابن عبد الهادي ، الأعلام العلية للبراز ، التذكرة والاعتبار والانتصار لعماد الدين الواسطي ، الشهادة الزكية لابن مرعي الحنبلي ، وطبقات الحنابلة ٣٨٧/٢ وما بعدها ، وشذرات الذهب ٨٠/٦ ، وفوات الوفيات ٧٤/١ ، وذيول العبر ص ٨٤ ، وتذكرة الحفاظ ١٤٩٦/٤ ، والدرر الكامنة ١٦٨/١ ، والرد الوافر لابن ناصر الدين الدمشقي ، ومن المعاصرين رجال الفكر والدعوة في الإسلام للندوي ، أوراق مجموعة من حياة شيخ الإسلام ابن تيمية للشيباني ، ابن تيمية بطل الإصلاح الديني للإستانبولي ، حياة شيخ الإسلام ابن تيمية للبيطار ، ابن تيمية المفترى عليه لسليم الهلالي ، ابن تيمية السلفي د. محمد خليل هراس ، شيخ الإسلام ابن تيمية إمام السيف والقلم لسعد صادق محمد ، ابن تيمية والتصوف لمصطفى حلمي ، شيخ الإسلام سيرته وأخباره عند المؤرخين للدكتور / صلاح الدين المنجد ، وغيرها كثير .

وأما الدراسات المقدمة لنيل درجات علمية فكبيرة أيضاً ، أذكر هنا بعض ما يخص العقيدة . فمنها : موقف ابن تيمية من التصوف والمنتصوفة / أحمد بن محمد بناني ، منهج شيخ الإسلام في تقرير عقيدة التوحيد / إبراهيم البريكان ، موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ، منهج ابن تيمية في مسألة التكفير لعبد المجيد المشعي ، ابن تيمية ونقده للنصاري / فائزة بكر . جهود الإمامين ابن تيمية وابن القيم في دحض مفتريات اليهود / سميرة عبد الله بناني ، جهود شيخ الإسلام في الرد على ابن سينا في المسائل الإلهية / سعيد إبراهيم سيد أحمد وغيرها .

محمد عبد الله بن أبي القاسم الخضر ، بن محمد بن الخضر ، بن علي بن عبد الله ، بن تيمية الحراني^(١) .

ولد - رحمه الله - في حران^(٢) يوم الاثنين عاشر وقيل ثاني عشر ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ ، انتقل مع والده وأسرته إلى الشام فراراً من جور التتار وبطشهم . خرجوا ليلاً مشياً على الأقدام حتى نزلوا دمشق فاستوطنوها .

نشأ - رحمه الله - في بيت فضل وعلم ، وتلقى العلم من والده وشيوخ عصره ، فنبغ في العلم والفقه ، ساعده على ذلك قوة ذاكرته ، ونبوغه وذكاءه ونجابته وفطنته ، بالإضافة إلى حرصه الشديد على وقته .

تصدى للفتيا والتعليم منذ وقت مبكر ، فقد أفتى وعمره " ١٩ " عاماً^(٣) . أمضى عمره - رحمه الله - في العلم والتعليم والإفتاء والجهاد ، وقول كلمة الحق لا يخشى في ذلك لومة لائم ، كانت حياته كلها جهاد ، ونشر للسنّة وقمع للبدعة ، ونشر للتوحيد ، ودعوة إلى نبذ الشرك ، المتمثل في شرك أهل المشاهد وأهل السلوك ، والطرق البدعية ، والمسالك الكلامية البدعية وغيرهم . وقد لحقه - رحمه الله - بسبب ذلك من الأذى مالهقه . بل إن حياته كانت مثلاً حياً ، وتطبيقاً واقعياً لتوحيد العبودية لرب البرية .

وقبل البدء بذكر النواحي التي تتعلق بموضوعنا هذا من واقع حياته - رحمه الله - يتحتم بيان حال شيء من حال عصره ، ومدى ظهور مثل هذه المنكرات في مجتمعات المسلمين في زمانه .

(١) ذُكر أن سبب تلقيه بذلك : أن جده محمد بن الخضر حج على درب تيماء فرأى جارية خرجت من خباء ، فلما رجع وجد زوجته ولدت له بنتاً ، فرفعوها إليه فقال : يا تيمية ، يا تيمية ، أي أنها تشبه تلك الجارية التي رآها بتيماء .

وقيل إن جده محمداً كانت أمه تسمى تيمية ، وكانت واعظة فنسب إليها وعرف بها . العقود الدرية ٣-٤ .

(٢) حران بتشديد الراء ، مدينة قديمة بين الرها والرقّة ، وحرّان أيضاً من قرى حلب ، وحرّان الكبرى والصغرى قريتان بالبحرين لبني عامر بن الحارث بن أتمار ، وحران أيضاً قرية بغوطة دمشق . وحران الأولى هي التي ينسب إليها شيخ الإسلام ، وقد دمرها التتار لما غزوا بلاد المسلمين . انظر معجم البلدان ٢/٢٣٥ .

(٣) انظر العقود الدرية ٤-٥ ، والبداية والنهاية ١٤/١٩ ، ١٣/٣٤١ . والأعلام العلية ١٨-٢١ . وتاريخ ابن الوردي ٢/٤٠٨ .

انتشار الشرك في عصره :

لقد كان عصره يعج بكثير من الشراكيات والبدع التي انتشرت بين المسلمين بشكل ظاهر ، وواضح للعيان . حيث انتشر تعظيم المشاهد ، والغلو في القبور وأصحابها ، حتى انصرف كثير من الناس إلى تعظيم الأحياء والأموات ، وصرف العبادة لهم من دون الله ﷻ ، مما حدا بشيخ الإسلام - رحمه الله - أن يبذل جهده ووقته ، وكل غال ونفيس في بيان الحق وقمع الباطل ورد الناس إلى التوحيد ، ونهيهم عن الشرك .
ويُرجع شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - انتشار تلك الشراكيات والبدعيات إلى عاملين أساسيين هما :

(١) استيلاء الرافضة على بلاد المسلمين ، فقد استولى العبيديون على المغرب وكذا الفاطميون في المغرب ثم في مصر ، ثم جاءت دولة بني بويه في العراق . وقد عملوا على نشر هذه الشراكيات ؛ قاصدين إبعاد المسلمين عن دينهم وربطهم بالوثنية المجوسية . ومن المعلوم أنه لم يكن شيء من هذه المظاهر بارزاً في بلاد المسلمين إلا بعد أن جاءت هذه الدول الرافضية التي عملت على إقامتها وتشيد المساجد عليها ، وتزيينها وتعظيمها ، بقصد صرف الناس عن عبادة الله وتوحيده ، إلى عبادة هذه الأوثان والشرك بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، حيث أصبحت معظمة ينذر لها ويطاف عليها ، بل ويحج إليها ، وتعظم أكثر من تعظيم الله ، وتعظيم ما أمر الله بتعظيمه ، حتى أصبحت زيارتها أكد من زيارة المساجد والأماكن التي شرع الله زيارتها .^(١) فلا حول ولا قوة إلا بالله .^(٢)

(٢) النصارى : كان للنصارى دور كبير في نشر الشرك في بلاد المسلمين ؛ لأن من دينهم تعظيم القبور والصور ونحوها ، فلما ظهرت دولة العبيديين في مصر قدم النصارى إلى الشام واستوطنوا ثغوره وأمصاره ، وكانوا أهل شرك وعبادة للأوثان ، حيث كانوا يعكفون على التماثيل والقبور ويعبدونها ويستغيثون بها ، كما أحر

(١) سيأتي إن شاء الله الكلام على بعض الأماكن التي منع الشارع زيارتها في الباب الثالث .

(٢) انظر الفتاوى ١٠٦/٢٧ ، ١٧٦ ، ٤٦٠ ، ٤٦٦ . ومنهاج السنة النبوية ٤٧٤/١ .

المصطفى ﷺ بذلك في قوله : ((.. إنهم كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة))^(١)

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن النصاري أثروا على المسلمين حتى جعلوهم يُعمّدون أولادهم اعتقاداً منهم أن ذلك يزيد في العمر ، بل أصبحوا ينذرون للمواضع التي يعظمها النصاري ، كما صار كثير من جهالهم يزورون كنائس النصاري ويلتمسون البركة من قسيسيهم ورهبانهم ونحو ذلك .^(٢)

وقد ذكر بعض الكتاب أن أول مكان بني في الشام ليكون مكاناً لخلوات الصوفية بناه أمير النصاري حينما استولى الفرنج على القدس ، فرأى أميرهم طائفة من الصوفية فأعجبه ما بينهم من المحبة والإلفة ، ولعله لمس فيهم شبيهاً من النصاري ، فعرض عليهم أن يبني لهم مكاناً يجتمعون فيه ويتآلفون ويتعبدون ، فبنى لهم بناء عرف بالخانقاه^(٣) ، ثم انتشر بناؤها في مصر والشام حتى أصبحت أماكن معروفة يرتادها الصوفية من كل مكان يتلقون فيها التعليم والتعبد وممارسة الأوراد والأذكار والخلوات ؛ بل أصبحت مأوى لكثير منهم وقد أوقفت لها الأوقاف .^(٤)

ولما جاء عهد المماليك شيدوا تلك الخوانق ، وعظموا القبور والمشاهد ، إلى حد أن السلطان إذا أمّر أحداً من أمراء الشام أو أمراء مصر ، فإن عليه أن يأتي قبر المنصور قلاوون^(٥) وابنه الناصر محمد^(٦) ويحلف عند القبر ويحضر تحليفه صاحب الحجاب^(٧) .

(١) متفق عليه ، وسيأتي تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) انظر الفتاوى ٤٦١/٢٧ .

(٣) الخانقاه : كلمة بالفارسية معناها بيت ، ثم جعلت علماً على المكان الذي تخلّى فيه الصوفية لعبادة الله تعالى ، انظر الخطوط ٤١٤/٢ .

(٤) المجتمع الاسلامي في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية لأحمد رمضان ص ١٥١ .

(٥) هو الملك المنصور قلاوون الألفي ، تولى الملك بعد خلع سلامش سنة ٦٧٨هـ ودام ملكه ١١ عاماً وستة أشهر تقريباً ، وهو الذي بنى القبة التي دفن فيها . انظر سمط النجوم العوالي ١٩/٤ - ٢٠ .

(٦) هو الملك الناصر محمد بن قلاوون ، تولى الملك بعد مقتل أخيه شرف الدين سنة ٦٩٣هـ ، وقد تولى الملك وعمره تسعة أعوام ، ثم عزل بمكيدة في نفس العام ، ونفي إلى الكرك ، ثم عاد مرة أخرى إلى السلطة ، وبقي فيها إلى عام ٧٠٨هـ حيث ترك الملك قهراً وتوجه إلى الكرك ، ثم رجع بعد عام تقريباً ، بعد عيد الفطر من عام ٧٠٩هـ واستمر في الملك إلى عام ٧٤١هـ ، وهو الذي أخرج شيخ الإسلام من سجن الاسكندرية بعد عودته بيومين فقط . وحياة شيخ الإسلام - رحمه الله - كانت جلها في عصره . إلا أن إينذاه كان في عصر بيرس الجاشنكير . انظر سمط النجوم العوالي ٢١/٤ - ٢٣ .

(٧) انظر الخطوط للمقريزي ٣٨٠/٢ - ٣٨١ .

فهذان العاملان هما من أهم العوامل التي ظهرت بسببها الشراكيات في بلاد المسلمين ، ويضاف إلى ذلك عامل آخر وهو انتشار فرق الصوفية في البلدان ؛ الذين اتخذوا تعظيم الأشخاص والغلو فيهم وفي قبورهم شعاراً لهم ، ورمزاً يستدل به على طرقتهم ودينهم .

وقد أفنى شيخ الإسلام كثيراً من عمره في بيان التوحيد ، والرد على أهل الأوثان ، وبيان الشراكيات المنتشرة في بلدان المسلمين ، بل إنه - رحمه الله - أزال ما قدر على إزالته منها بيده^(١) ، وقد أبلي ، - رحمه الله - بلاء حسناً ، وأوذى في سبيل الله أيما إيذاء ، وحارب ، وسجن بسبب ذلك .

زهده وعبادته :

كان - رحمه الله - ورعاً تقياً زاهداً في الدنيا وما فيها ، متواضعاً^(٢) عابداً لله ، ذاكراً له ، شاكراً ، متعلقاً قلبه بالله ، متواصل الذكر والاستعانة بربه ، دائم الاستغفار في جميع أموره ، والاستنصار به ، وطلب الهداية منه في كل وقت وحين .

وكان - رحمه الله - إذا أشكلت عليه مسألة تضرع إلى الله ، والتجأ إليه ، وأكثر من الاستغفار وسؤال الله أن يهديه إلى الحق فيما اختلف فيه .^(٣)

وفي فوات الوفيات : كان " صالحاً براً بالديه ، تقياً ، ورعاً عابداً ناسكاً ، صواماً قواماً ذاكراً لله تعالى في كل أمره ، وعلى كل حال ، رجاءاً إلى الله تعالى في سائر الأحوال والقضايا ، وقافاً عند حدود الله وأوامره ونواهيه ، آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر " ^(٤)

وقال الذهبي - رحمه الله - : (لم أر مثله في ابتهاله واستغاثته وكثرة توجهه ..)^(٥)

(١) وسيأتي ذكر هذا بعد قليل بإذن الله .

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٩٥/٢ ، وتاريخ ابن الوردى ٤١٠/٢ ، وانظر المنجد ١٣٧

(٣) انظر الفتاوى ٤٥٥/١١ . العقود الدرية ص ٩٦ ، والدرر الكامنة ٧٧/١ ولما أخرجت كتبه : تفرغ للعبادة والتلاوة والتهجد حتى أتاه اليقين . انظر تاريخ ابن الوردى ٤١٢/٢ ، وذيل طبقات الحنابلة ٤٠٢/٢

(٤) فوات الوفيات وانظر العقود الدرية ص ٦ ، والدرر الكامنة ١٨٦/١ ، وانظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٨٩/٢ . وانظر المنجد ص ١٢٦ نقلاً عن درة الأسلاك في دولة الأتراك . (مخطوط)

(٥) الدرر الكامنة ١٧٦/١ ، وانظر طبقات الحنابلة ٣٩٤/٢-٣٩٥ . وانظر أوراق مجموعة من حياة شيخ الإسلام

أما عبادته اليومية : (فإنه قل أن سُمع بمثله ، لأنه كان قد قطع جل وقته وزمانه فيه ، حتى إنه لم يجعل لنفسه شاغلة تشغله عن الله .. لا من أهل ولا من مال .
وكان في ليله منفرداً عن الناس كلهم ، خالياً بربه - ﷻ - ضارعاً مواظباً على تلاوة القرآن العظيم ، مكرراً لأنواع التعبادات الليلية والنهارية ، وكان إذا ذهب الليل وحضر مع الناس بدأ بصلاة الفجر يأتي بسنتها قبل إتيانه إليهم ، وكان إذا أحرم بالصلاة تكاد تنخلع القلوب لهيبة إتيانه بتكبيرة الإحرام ، فإذا دخل في الصلاة ترتعد أعضاؤه حتى يُمليه^(١) يمناً ويسرة .. فإذا فرغ من الصلاة أتى بالأذكار المشروعة .. ثم يجلس في صلاة يذكر الله ﷻ حتى ترتفع الشمس ، ثم يصلي .

وكان إذا رأى منكراً في طريقه أزاله^(٢) أو سمع بجناسة سارع إلى الصلاة عليها ، أو تأسف على فواتها ، وربما ذهب إلى قبر صاحبها بعد فراغه من سماع الحديث وصلى عليها . ثم يعود إلى مسجده فلا يزال تارة في إفتاء الناس ، وتارة في قضاء حوائجهم حتى يصلي الظهر مع الجماعة ... ثم يجلس بعد المغرب - بعد أن يتطوع بما يسره الله - لطلبة العلم يقرؤون عليه ويفيدهم . حتى يصلي العشاء ، ثم يتدارس العلوم مع تلاميذه إلى أن يذهب هَوِيٌّ من الليل طويل ، كل ذلك وهو يديم الذكر لله جل وعلا .

وكان كل أسبوع يعود المرضى .. فأى عبادة وجهاد أفضل من ذلك ؟ فسبحان الموفق من يشاء لما يشاء .^(٣)

وأما زهده في الدنيا ومتاعها^(٤) : (فقد جعله الله له شعاراً من صغره .. ولقد اتفق كل من رآه - خصوصاً من أطال ملازمته - أنه ما رأى مثله حتى أصبح ذلك

(١) أي الخشوع بميله يمناً ويسرة .

(٢) مر ذات يوم فإذا ناس يلعبون الشطرنج فكفاه بيده ثم مضى . وقد توب شيخ البطائحية ، وهدم بعض الشرقيات كما سيأتي ذكره .

(٣) الأعلام العلية ٣٨-٤٣ . والكواكب الدرية ٨٣ وما بعدها . بتصرف يسير .

(٤) انظر تاريخ ابن الوردي ٤١١/٢ ، والمنجد ٢٢ . ومن الشواهد على ذلك ، أنه - رحمه الله - لما سافر إلى القاهرة سنة ٧٠٠ يستحث السلطان على الجهاد ، فرض له مرتباً عن كل يوم دينار ، وتحفة ، وجاءته بقجة قماش فلم يقبل من ذلك شيء . انظر شيخ الإسلام سيرته وأخباره عند المؤرخين ص ٢٠ ، وتاريخ ابن الوردي ٤١٠/٢ ، والدرر الكامنة ١٧٧/١ .

مشهوراً عنه - رحمه الله - حتى لو سئل عامي من أهل بلد بعيد من أزهد أهل هذا العصر وأكملهم في رفض فضول الدنيا ، وأحرصهم على طلب الآخرة لقال : ما سمعت بمثل ابن تيمية .

وما اشتهر له ذلك إلا لمبالغته في الزهد مع الإخلاص وتصحيح النية في ذلك لرب البرية . لم يسمع أنه رغب في زوجة حسناء ، ولا سرية حوراء ، ولا شد على دينار ولا درهم ، ولا رغب في دواب ولا نَعَم ، ولا ثياب فاخرة ، ولا حَشَم ، ولا زاحم في طلب الرياسات ، ولا رُئي ساعياً في تحصيل المباحات ، هذا كله ليس زهداً فيه لعدم استطاعته على تحصيله ، بل على العكس من ذلك ، فإن الملوك والأمراء والتجار والكبراء كانوا طوع أمره ، خاضعين لقوله ، وأدّين أن يتقربوا إلى قلبه مهما أمكنهم ، مظهرين لإجلاله .^(١)

وفي الكواكب الدرية : (.. وما خالط الناس في بيع ولا شراء ولا معاملة ، ولا تجارة ولا مشاركة ولا مزارعة ، ولا عمارة ، ولا كان ناظراً أو مباشراً لمال وقف ، ولم يقبل جارية ، ولا صلة لنفسه من سلطان ، ولا أمير ولا تاجر ولا كان مدخراً ديناراً ولا درهماً ولا متاعاً ولا طعاماً ، وإنما كانت بضاعته مدة حياته وميراثه بعد وفاته ﷺ العلم . اقتدى بسيد المرسلين ، فإنه

ومنها ما ذكره ابن رجب : أنه لما عرض عليه قضاء القضاة قبل سنة التسعين ، ومشىخة الشيوخ لم يقبل شيئاً من ذلك . قال : قرأت ذلك بخطه . ذيل طبقات الحنابلة ٢ / ٣٩٠ وانظر المنجد ١٣١ .

قال ابن رجب أيضاً : " ما رأيت في العالم أكرم منه ، ولا أفرغ منه عن الدينار والدرهم ، ولا يذكره ، ولا أظنه يدور في ذهنه ، وفيه مروءة وقيام مع أصحابه وسعي في مصالحهم ، وهو فقير لا مال له ، ولببوسه كآحاد الفقهاء : فرجية وذلك ، وعمامة تكون قيمة ثلاثين درهماً ، ومداس ضعيف الثمن ، وشعره مقصوص . ذيل طبقات الحنابلة ٢ / ٣٩٥ والمنجد ١٣٧ .

ومنها ما ذكره ابن كثير وغيره : أنه - رحمه الله - أرسل رسالة إلى أهل دمشق من سجن الحب بمصر ؛ مما ذكر فيها : توجهه إلى الله وأنه لم يقبل من أحد شيئاً لا من النفقات السلطانية ولا من الكسوة ولا من الإدارات ولا غيرها ، ولا تدنس بشيء من ذلك . البداية والنهاية ٤٣ / ١٤ .

(١) انظر الأعلام العلية ٤٧-٥٠ ، والكواكب الدرية ٨٤ ، ٨٦ .

قال : ((العلماء ورثة الأنبياء ، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن ورثوا العلم ، فمن أخذ به أخذ بحظ وافر))^(١) ..^(٢)

ولما فرض له مُرتباً عن كل يوم دينار وتحفة حينما سافر يستحث السلطان على جهاد التتار رفض أخذ شيء من ذلك .^(٣)

ومع هذا كله فقد كان كريماً باذلاً لما في يده ، لا يرد سائلاً ، فإذا لم يجد ما يعطيه ؛ نزع بعض ثيابه وأعطاه إياه ، وكان يستفضل من قوته الرغيف والرغيفين فيؤثر به على نفسه .^(٤)

إخلاصه لله :

لقد كان — رحمه الله — عالماً عاملاً مخلصاً لله في جميع أحواله^(٥) ، وشؤونه ، ويتمثل هذا في عدة أمور منها :

اتباعه للكتاب والسنة .

كان — رحمه الله — متمسكاً بالكتاب والسنة^(٦) ، عاضاً عليهما بالنواجذ ، لا يميله عنهما قول أحد ، كائناً من كان ، ولا يراقب في الأخذ بعلومهما أحداً من البشر ، ولا يخاف في ذلك أميراً ولا سلطاناً ، ولا سوطاً ولا سيفاً ، ولا يرجع عنهما لقول

(١) هذا طرف من حديث " من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً " أخرجه أبو داود في العلم (٣٦٤١) والترمذي في العلم (ح ٢٦٨٢) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٢٣) والإمام أحمد في المسند ١٦٠/٥ ، قال ابن حجر في الفتح " حسنه حمزة الكناني وضعفه عندهم سنده ، لكن له شواهد يتقوى بها " الفتح ١٦٠/١ ، وصححه الألباني في صحيح الترمذي وابن ماجه بنفس الأرقام السابقة ، وحسنه في صحيح الترغيب والترهيب (ح ٦٨) .

(٢) الكواكب الدرية ٨٤ . وانظر تاريخ ابن الوردي ٤١١/٢ .

(٣) انظر حاشية ص ١٧

(٤) انظر الاعلام العلية ٤٨ ، والكواكب الدرية ٨٥ ، ٨٦ .

(٥) نحسبه كذلك حسبما وردنا من سيرته ، ولا نزكي على الله أحداً ، انظر الفتاوى ٢٣٣/٣ . وذكر البزار أن والده قال لشيخه الذي علمه القرآن وهو صغير : " أحب إليك أن توصيه وتعيده بأنك إن لم تنقطع عن القراءة والتلقين ، أدفع إليك كل شهر أربعين درهماً ، قال : ودفع إلي أربعين درهماً ، وقال : أعطه إياها ، فإنه صغير ، وربما يفرح بها فيزداد حرصه في الاشتغال بحفظ القرآن ودرسه ، وقل له : لك في كل شهر مثلها ، فامتنع من قبولها وقال : يا سيدي : إنني عاهدتُ الله تعالى أن لا آخذ على القرآن أجراً ولم يأخذها ! . فرأيت أن هذا لا يقع من صبي إلا لما لله فيه من العناية . " الاعلام العلية ٤٧ .

(٦) انظر الفتاوى ٢٤٩/٣ - ٢٥٠ ، ٢٢٩ .

أحد ، وهو متمسك بالعروة الوثقى ، وعامل بقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ ^(١) وبقوله : ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ ^(٢) . لا يقول في مسألة برأيه ، بل يتحرى قول الحق في كل ما يقول ويفعل ^(٣) ، ولهذا لا يرى له مسألة إلا وتحرى فيها ما يوافق الكتاب والسنة ، وتراه في جميع مؤلفاته إذا صح الحديث أخذ به وقدمه على قول كل قائل من عالم ومجتهد . ^(٤)

وفعله هذا يدل على إذعانه لله ﷻ ومحبته له ، واتباعه واتباعه لما جاء به رسول الله ﷺ ، وخضوعه لما أمر به واجتنابه لما نهى عنه ، وهذا هو أساس التوحيد ومبدؤه ، ومبدأ العبادة ومنتهاها .

بل إنه - رحمه الله - أمر باتباع السنة وألزم من استطاع أن يلزمه باتباعها ، ومن الأمثلة على ذلك : حلقه لرأس المسمى " المجاهد " ابراهيم القطان ، - وهو شيخ باطني ومشعوز صوفي - وكان ذا شعر كثيف ، وقلم أظافره وكانت طوالاً جداً ، وحف شاربه

(١) سورة النساء ٥٩ .

(٢) سورة الشورى ١٠ .

(٣) ومن ذلك ما ذكره البزار - رحمه الله - أن شيخ الإسلام كان يقطع مكوثه في مصلاه بعد صلاة الفجر إلى طلوع الشمس بقراءة الفاتحة وتكرارها ، قال البزار - رحمه الله - : " ففكرت في ذلك ، لِمَ قد لزم هذه السورة دون غيرها ؟ فبان لي - والله أعلم - أنه أراد أن يجمع بتلاوته حينئذ بين ما ورد في الأحاديث وما ذكره العلماء : هل يستحب تقديم الأذكار الواردة على تلاوة القرآن ، أو العكس ؟ فرأى - رضي الله عنه : أن في الفاتحة وتكرارها حينئذ جمعاً بين القولين وتحصيلاً للفضيلتين ، وهذا من قوة فطنته وثاقب بصيرته ."

الأعلام العلية ٤٠ .

ومن ذلك ما سيأتي ذكره من حاجته للبطائية وأمرهم بلزوم السنة ، وكذلك أمره لاتباع الفلاسفة في الاسكندرية ، ومن قبل ذلك كله ، قوله كلمة الحق في صفات رب البرية ، كما في الفتوى الحموية ، والواسطية ، وغيرها كثير ، انظر الفتاوى ١٦٠/٣ وما بعدها . وقد سأله رجل : أنت تزعم أن أفعالك كلها من السنة ، فهذا الذي تفعله بالناس من عرك آذانهم من أين جاء هذا في السنة ؟ فقال : حديث ابن عباس في الصحيحين قال : صليت خلف رسول الله ﷺ ليلاً فكنيت إذا أغفيت أخذ بأذني ((أو كما قال . الوافي بالوفيات للصفدي ١٧/٧ . و" سأله السلطان الناصر أن يقف معه في معركة القتال ، فقال له الشيخ : السنة أن يقف الرجل تحت راية قومه ، ونحن من جيش الشام لا نقف إلا معهم " البداية والنهاية ٢٧/١٤ . إلى غير ذلك وسيأتي ذكر بعض ذلك إن شاء الله في هذا البحث .

(٤) انظر الأعلام العلية ٨٠-٨٢ ، والكواكب الدرية ١٠٠-١٠١ .

المسبل على فمه المخالف للسنّة ، واستتابه من كلام الفحش ، وأكل ما يغير العقل من الحشيشة ، وما لا يجوز من المحرمات وغيرها .^(١)

طلبه للحق والإنصاف :

كان - رحمه الله - حريصاً كل الحرص على طلب الحق والعمل به ، فكان يقول : "ربما طالعت على الآية الواحدة نحو مائة تفسير ، ثم أسأل الله الفهم ، وأقول : يا معلم آدم وإبراهيم علمني . وكنت أذهب إلى المساجد المهجورة ونحوها وأمرغ وجهي في التراب ، وأسأل الله تعالى وأقول : يا معلم إبراهيم فهمني " ^(٢) وهذا يدل على تجرده من الصوارف والشهوات والتقليد الذي يعمي - أحياناً - صاحبه ويصده عن الحق . حتى قال - رحمه الله عن نفسه : (.. أنا أحق من سمع الحق والتزمه وقبله ، سواء كان حلواً أو مرأ ، وأنا أحق أن يتوب من ذنوبه التي صدرت منه ، بل وأحق بالعقوبة إذا كنت أضل المسلمين عن دينهم .. وما ينبغي لأحد أن يحملني تحننه لشخص ، ومولاته له على أن يتعصب معه بالباطل ، أو يعطل لأجله حدود الله تعالى ، بل قد قال النبي ﷺ : ((من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره)) ^(٣) ... ^(٤)

وبالجملة فإنه رحمه الله كان شديد التمسك بما دل عليه الكتاب والسنة ، وإذا اتضح له الحق بالدليل الصحيح لم يحد عنه قيد أنملة ، وأظهره ولم يحابي أحداً فيه كبيراً كان أو صغيراً ، وهذا من تمام إخلاصه لله ﷻ وتحقيقه لتوحيد العبادة .

تجرده من الهوى :

لقد كان أبعد ما يكون عن اتباع الهوى ، أو الميل إلى خلاف الحق لأجل قرابة ، أو جاه أو منصب ، أو رياسة أو شرف أو غير ذلك من أعراض الدنيا ، بل إنه - رحمه الله - مع خصومه كان متجرداً من الهوى يحق الحق ويقبله ، ولا يحيف عليهم ولا يعين عليهم عدواً ، بل كان يرجوا لهم الهداية والتوفيق ، حتى إنه عفى عن كل من ظلمه ممن

(١) انظر البداية والنهاية ٣٣/١٤ - ٣٤ .

(٢) العقود الدرية ٢١ .

(٣) رواه أبو داود في الأقضية عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - دون قوله : (في أمره) (ح ٣٥٩٧) وأحمد في المسند ٨٢/٢ بلفظه . وقال أحمد شاكر - رحمه الله - " إسناده صحيح " المسند (ح ٥٥٤٤) .

(٤) الفتاوى ٢٧١/٣ - ٢٧٢ .

لم يكن عدواً لله ولرسوله ﷺ . وهذا لا شك ولا مرية في أنه من تحقيق التوحيد والإخلاص لرب العالمين بالتجرد من جميع الصوارف عن أمر الله واتباع شرعه .
ويتضح هذا من عدة مواقف له منها :

(١) امتناعه من افتاء السلطان بقتل خصومه :

لما عرض عليه السلطان الناصر^(١) أن يفتيه بقتل بعض القضاة بسبب عزلهم للسلطان الناصر ، وبسبب قيامهم على الشيخ وأذيتهم له بسجنه وإلحاق ما أمكن من الأذى به ، ففهم الشيخ مراد السلطان ، وأخذ يعظم القضاة والعلماء ، وينكر أن ينال أحداً منهم بسوء ، وقال له : إذا قتلت هؤلاء لا تجد بعدهم مثلهم ، فقال له : إنهم آذوك وأرادوا قتلك مراراً ، فقال الشيخ : من آذاني فهو حل ، ومن آذى الله ورسوله فالله ينتقم منه ، وأنا لا أنتصر لنفسي ، وما زال به حتى حلم عنهم السلطان وصفح .
ولهذا كان قاضي المالكية ابن مخلوف^(٢) - الذي كان من أشد خصومه عليه - يقول : " ما رأيت مثل ابن تيمية حرّضنا عليه فلم نقدر عليه ، وقدر علينا فصفح عنا وحاجج عنا."^(٣) وقال أيضاً : (ما رأينا أتقى من ابن تيمية ، لم نبق ممكناً في السعي فيه ولما قدر علينا عفا عنا)^(٤)

(٢) سلامة باطنه :

ويتمثل هذا في تجرده من الغل والحسد والانتقام للنفس كما في موقفه المتقدم عندما طلب منه السلطان الفتيا في قتل بعض القضاة والفقهاء .
كما يتمثل في قوله لأخيه عندما دعا على ابن مخلوف وغيره - بعد أن حكموا عليه بالسجن - : (بل قل اللهم هب لهم نوراً يهتدون به إلى الحق)^(٥) وهذا ينبئ عن سلامة باطنه حتى على أشد خصومه منازعة له .

(١) اسمه محمد بن قلاوون ، وقد سبقت ترجمته ص ١٥ .

(٢) هو : علي بن مخلوف بن ناهض بن مسلم النويري المالكي ولد سنة ٦٣٤ هـ وتوفي سنة ٧١٨ هـ انظر الدرر الكامنة ١٥٢/٤ ، والبداية والنهاية ٩٠/١٤ ،

(٣) انظر العقود الدرية ص ١٨٧ ، والبداية والنهاية ٥٤/١٤ - ٥٥ . وذيل طبقات الخناابلة ٤٠٠/٢ . والمنجد ١٠٧-١٠٨ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) الذيل على طبقات الخناابلة ٣٩٧/٢ . وسيرة شيخ الإسلام للمنجد ١٣٩ .

ومن ذلك قوله في إحدى رسائله : (تعلمون - رضي الله عنكم - أني لا أحب أن يؤذى أحد من عموم المسلمين - فضلاً عن أصحابنا - بشيء أصلاً ، لا باطنياً ولا ظاهراً ، ولا عندي عتب على أحد منهم ، ولا لوم أصلاً ، بل لهم عندي من الكرامة والإجلال والمحبة والتعظيم أضعاف أضعاف ما كان ، كل بحسبه ، ولا يخلو الرجل : إما أن يكون مجتهداً مصيباً أو مخطئاً ، أو مذنباً .

فالأول : مأجور مشكور ، والثاني مع أجره على الاجتهاد فمعفو عنه مغفور له ، والثالث : فالله يغفر لنا وله ولسائر المؤمنين ، فنطوي بساط الكلام المخالف لهذا الأصل ، كقول القائل : فلان قصر ، فلان ما عمل ، فلان أوزي الشيخ بسببه ، فلان كان سبب هذه القضية ، فلان كان يتكلم في كيد فلان ، ونحو هذه الكلمات التي فيها مذمة لبعض الأصحاب والإخوان ، فإنني لا اسامح من آذاهم من هذا الباب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ..^(١) إلى آخر كلامه - رحمه الله - الذي يبرهن على سلامة باطنه ، وطهارة قلبه من أدران الحقد والحسد وحب الانتقام للنفس والانتصار لها ، فقد كان مسقطاً لحظوظ نفسه ، قائماً بحقوق ربه جلا وعلا . فرحمه الله رحمة واسعة .

٣) إحلاله لمن ظلمه :

أحل - رحمه الله - كل من ظلمه أو اعتدى عليه ، ممن لم يكن عدواً لله ولرسوله ﷺ وذلك في عدة أماكن كان آخرها قبل موته يوم حينما قال : (.. قد أحللت جميع من عاداني وهو لا يعلم أني على الحق .

وقال ما معناه : إنني قد أحللت السلطان الملك الناصر من حبسه إياي لكونه فعل ذلك مقلداً غيره معذوراً ، ولم يفعله لحظ نفسه ، بل لما بلغه مما ظنه حقاً من مبلغه والله يعلم أنه بخلافه . وقد أحللت كل واحد مما كان ييني وبينه إلا من كان عدواً لله ورسوله ﷺ^(٢)

وقال : (وأنا والله من أعظم الناس معاونة على إطفاء كل شر فيها^(٣)) وفي غيرها ، وإقامة كل خير ، وابن مخلوف لو عمل مهما عمل ، والله ما أقدر على خير إلا

(١) الفتاوى ٥٢/٢٨-٥٣ .

(٢) الأعلام العلية ٨٤ . والعقود الدرية ١٧٥ .

(٣) أي في الفتنة التي أثرت ضده بعد تأليفه للواسطية وعقد المجالس لمناظرته ، التي انتهت بسجنه ظلماً وجوراً .

وأعمله معه ، ولا أعين عليه عدوه قط . ولا حول ولا قوة إلا بالله ، هذه نيتي وعزمي ؛ مع علمي بجميع الأمور ، فإني أعلم أن الشيطان ينزغ بين المؤمنين ولن أكون عوناً للشيطان على إخواني المسلمين ، ولو كنت خارجاً^(١) لكنت أعلم بما أعاونه ؛ لكن هذه المسألة قد فعلوها زوراً^(٢) ، والله يختار للمسلمين جميعهم ما فيه الخير في دينهم ودنياهم ، ولن ينقطع الدور وتزول الحيرة إلا بالإجابة إلى الله ، والاستغفار والتوبة وصدق الالتجاء ، فإنه سبحانه لا ملجأ منه إلا إليه ولا حول ولا قوة إلا بالله^(٣) وهذا يدل على صدقه وإخلاصه في عمله الذي هو أساس العلم والعمل ورأس التوحيد ، كما يدل على تحقيقه للمحبة الخالصة لله ولرسوله وللمسلمين ، وسلامة صدره مما ينجس التوحيد أو ينقص في ثوابه . كما تدل على تجرده من الأهواء الشخصية وحب الذات والتسلط والانتقام للنفس ، الذي يضاد تحقيق كمال التوحيد .

٤) عرض قازان له أن يؤمره على حرّان :

عندما خرج شيخ الإسلام - رحمه الله - إلى قازان وتكلم معه بشأن عزمه على غزو الشام ، فأغلظ الشيخ عليه في الكلام ، وطلب منه فك أسرى المسلمين ؛ بل وفك أسرى أهل الذمة ، ولما أراد أن ينصرف عرض قازان على الشيخ - رحمه الله - أن يعمر له بلده " حران " وقال له : إن أحببت أن أعمر لك بلد آبائك حرّان ، وتنتقل إليه ، ويكون برسمك^(٤) . فقال الشيخ : لا والله ، لا أرغب عن مهاجر إبراهيم ﷺ ، واستبدل به غيره .^(٥) فانظر - رحمك الله - إلى مدى تجرده عن متاع الدنيا وزخرفها ، ولو كان

(١) وذلك لأن هذه الرسالة أرسلها من السجن .

(٢) يقصد مسألة الأسماء والصفات وقوله بها بما دل عليه الكتاب والسنة ، فزوروا عليه كلاماً ما تكلم به ولا قاله ، وعقدوا له مجلساً لمناظرته في دمشق فظهر فيه الحق وأذعن الفقهاء وسلّموا له قوله ، ثم طلب في مصر وعقد له مجلساً لم يدعوه يتكلم فيه ، ثم حكموا عليه بالسجن ، ثم بعد خروجه بعد ١٨ شهراً افتعلوا عليه مسألة أخرى وهي : مسألة الاستغاثة هل يجوز أن يستغاث بالنبي ﷺ أو لا يجوز ، وما الفرق بين الاستغاثة والتوسل ، وكانوا قد ناظروه في ذلك ، ولم يسمعوا منه ، فحكم عليه ابن مخلوف بالسجن فسجن - رضي الله عنه -

(٣) الفتاوى ٢٧١/٣ .

(٤) أي بإمرتك ، وذلك بأن تكون أميراً عليها .

(٥) الأعلام العلية ٧٣ .

بعمله ذلك يطلب عرضاً من الدين لفرح بذلك العرض وطارت به نفسه ، إلا أنه - رحمه الله - قد تجرد عن الهوى بجميع صورته .

٥) اتهامه بأنه يسعى لنيل الملك والرياسة :

ومما يؤيد ذلك أيضاً : ما اتهمه به خصومه من أنه - رحمه الله - إنما يطلب الملك بأفعاله التي يقوم بها ، ووشوا به إلى السلطان الناصر محمد بن قلاوون ، فأحضره بين يديه وقال له من جملة ما قال :

" إنني أخبرت أنك قد أطاعك الناس ، وأن في نفسك أخذ الملك ، " فلم يكثر به الشيخ ، بل قال له بنفس مطمئنة وقلب ثابت ، وصوت عالٍ سمعه كثيرٌ ممن حضر : أنا أفعل ذلك ؟ والله إن مُلكك وملك المُغل لا يُساوي عندي فلسين . فتبسم السلطان لذلك وأجابه في مقابلته بما أوقع الله له في قلبه من الهيبة العظيمة : إنك والله لصادق ، وإن الذي وشى بك إليّ كاذب .^(١)

قوله كلمة الحق دون خوف من مخلوق :

قال البزار^(٢) : (كان عليه السلام من أعظم أهل عصره قوة ومقاماً وثبوتاً على الحق ، وتقريراً لتحقيق توحيد الحق ، لا يصده عن ذلك لوم لائم ، ولا قول قائل ، ولا يرجع عنه حجة محتج ، بل كان إذا وضح له الحق يعرض عليه بالنواجذ ولا يلتفت إلى مباين معاند ...)^(٣)

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - في مناظرة الواسطية ، وذلك بحضور حاكم الشام الذي رأى ممالات الخصوم وتعصبهم ضد الشيخ ، (ورأى قلة العارف الناصر ، وخافهم ؛ قال : " أنت صنف في اعتقاد الإمام أحمد ، فتقول هذا اعتقاد أحمد ، يعنى والرجل يصنف على مذهبه فلا يعترض عليه ، فإن هذا مذهب متبوع ، وغرضه بذلك قطع مخاصمة الخصوم .

(١) الأعلام العلية ٧٤-٧٥ . وانظر الكواكب الدرية ٩٨ .

(٢) هو : عمر بن علي بن موسى الأزجي البزار ، من أصحاب ابن تيمية ، ولد سنة ٦٨٨ هـ وتوفي سنة ٧٤٩ هـ

انظر ذيل طبقات الحنابلة ٤٤٤/٢ ، والرد الوافر ص ١٩٥ والدرر الكامنة ٢١١/٣ .

(٣) الأعلام العلية ٧٧ . وانظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٩٣/٢ المنجد ١٣٥ .

فقلت : ما جمعت إلا عقيدة السلف الصالح جميعهم ، ليس للإمام أحمد اختصاص بهذا ، والإمام أحمد إنما هو مبلغ العلم الذي جاء به النبي ﷺ ، ولو قال أحمد من تلقاء نفسه ما لم يجيء به الرسول ﷺ لم نقبله ، وهذه عقيدة محمد ﷺ !! .

وقلت مراراً : قد أمهلت كل من خالفني في شيء منها ثلاث سنين فإن جاء بحرف واحد عن أحد من القرون الثلاثة .. ما يخالف ما ذكرته فأنا أرجع عن ذلك ...^(١) قال ذلك - رحمه الله - دون بجملة للأمير أو خوفاً من الحضور ، بل قال كلمة الحق ، وصدق بما يعتقد ويدعو إليه ، دوناً بمماراة أو بحجارة لأحد ، وهذا من تمام تحقيق توحيد العبادة .

قال الذهبي : (كان بصيراً بطريقة السلف ، واحتج له بأدلة وأمور لم يسبق إليها ، وأطلق عبارات أحجم عنها غيره ، حتى قام عليه خلق من العلماء بالمصريين^(٢) فبدّعوه وناظروه ، وهو ثابت لا يداني ولا يُحايي ، بل يقول الحق إذا أذاه إليه اجتهداه وحده ذهنه ، وسعة دائرته ، فجرى بينهم حملات حربية ، ووقعات شامية ومصرية ، ورموه عن قوس واحدة ، ثم نجاه الله تعالى . وكان دائم الابتغال كثير الاستغاثة ، قوي التوكل ، رابط الجأش ...^(٣))

وقام مرة في المسجد الجامع ويّين أن ما عليه مشايخ البطائحية من لبس الأغلال من الحديد في أعناقهم وتمييزهم عن الناس بلباس معين على وجه التعبد ، قاصدين إيهام الناس بأن هذا سيما أهل الموهبة الإلهية ، بين بطلان ما ذهبوا إليه ، وأن فعلهم هذا بدعة منكورة ، ووضح أنه لا يجوز التعبد ولا التقرب بذلك إلى الله ؛ لأنه عبادة بما لم يشرعه ويرتضيه .

(١) الفتاوى ١٦٩/٣ .

(٢) أي الشام ومصر

(٣) الدرر الكامنة ١٨٥/١ - ١٨٦ . والمنجد ١٦٧ .

وكان أتباعهم كثيرين . ومع ذلك فلم يتردد في قول الحق والصدع به على مرأى من الناس ومسمع ؛ دون خوف أو وجل . وقد تسبب ذلك في محن وقعت له بعد ذلك ، أظهر الله فيها الحق وأبطل الباطل .^(١)

بل كان يصدع بالحق لا يخشى لومة لائم ، يقول الحق ولو كان مرأ ، ولهذا لقي ما لقي بسبب إظهاره للحق وصدعه به ، حتى توفي وهو مسجون بسبب قوله كلمة الحق . وهذا كله يدل على تطبيقه لتوحيد العبادة ، فما تعبد العبد لله بعبادة أفضل من بيانه لميراث النبوة ، ونشره ما اندرس منها خاصة إذا كان الناس على خلافه .

هدمه للشركيات :

لقد سبق الحديث عن انتشار الشركيات في زمن شيخ الإسلام — رحمه الله — وتعلق كثير من الناس فيها ، وصرف العبادة لها من دون الله جل وعلا .

ولقد كان موقف ابن تيمية — رحمه الله — موقف العالم الفذ العامل ، فقد وقف من هذه الشركيات مواقف تمثلت في عدة أمور :
أحدها : إنكاره لهذه الشركيات وبيان حقيقتها ، وأن كثيراً من هذه المشاهد التي اتخذت أنداداً من دون الله لا تصح نسبتها لأصحابها .^(٢)

والثاني : بيان بطلان هذه المعبودات ، والعبادات ، وذلك من خلال كتبه ورسائله ، ومناظراته ، ومناقشاته لأقوال المخالفين .^(٣)

الأمر الثالث : إزالته لهذه الشركيات ، ومنعه للمتلبسين بشيء منها ، ومن ذلك ما ذكره ابن كثير — رحمه الله — أن : (تقي الدين بن تيمية راح إلى مسجد النارنج وأمر

(١) انظر الفتاوى ٤٥٩/١١ - ٤٥٠ . وانظر العقود الدرية ١٧٦ وما بعدها ، والذيل على طبقات الحنابلة ٣٩٨/٢ ، والكواكب الدرية ١٦٢ وما بعدها .

(٢) انظر الفتاوى ٥٠٠/١٧ ، ٦١/٢٧ ، ١٧٣ .

(٣) ومن ذلك تأليفه لكتاب الزيارة ، وحكم شد الرحال إلى المشاهد والأضرحة ، وقبور الأنبياء والأولياء ، انظر المجلد ٢٧ من الفتاوى حول تقرير هذه المسألة ، ومن ذلك مناقشاته للبطائحية وغيرهم ، ومناقشاته لبعض القضاة والفقهاء في الاستغاثة بالنبي ﷺ ، وبيانه للحق في قضية التوسل وحقيقته ، وسيأتي تفصيل كلامه عليه . في الباب الأخير .

أصحابه ومعهم حجّارون بقطع صخرة كانت هناك بنهر قلو ط تزار ويُنذر لها ، فقطعها وأراح المسلمين منها ومن الشرك بها ، فأزاح عن المسلمين شبهة كان شرها عظيماً^(١) كما كسر - رحمه الله - العمود المخلوق الذي يرتاده كثير من الناس معتقدين فيه النفع والضرر ، فقد استخار - رحمه الله - الله في الخروج إلى كسره ، فلما عزم على ذلك تسامع الناس أن الشيخ يخرج لكسره ، فاجتمع خلق كثير . قال الشيخ شرف الدين عبد الله بن تيمية : (فلما خرجنا نحوه وشاع في البلدان : ابن تيمية طالع ليكسر العمود المخلوق ، صاح الشيطان في البلاد ، وضجت الناس بأقوال مختلفة ، هذا يقول : ما بقيت عين الفيحة تطلع ، وهذا يقول : ما ينزل المطر ، ولا يثمر شجر ، وهذا يقول : ما بقي ابن تيمية يطلع بعد أن تعرض لهذا ، وكل من يقول شيئاً غير هذا .

قال الشيخ شرف الدين : فما وصلنا إلى عنده إلا وقد رجع عنا غالب الناس ، خشية أن ينالهم منه في أنفسهم آفة من الآفات ، أو ينقطع بسبب كسره بعض الخيرات . قال : فتقدمنا إليه وقلنا للحجارين : دونكم هذا الصنم ، فما جسر أحد منهم يتقدم إليه ، قال : فأخذت أنا والشيخ المعاول منهم وضربنا فيه ، وقلنا : ﴿ جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ﴾^(٢) وقلنا : إن أصاب أحداً منه شيء نكون نحن فداه ، وتابعتنا الناس فيه بالضرب حتى كسرناه ، فوجدنا خلفه صنمين حجارة مجسدة مصورة طول كل صنم نحو شبر ونصف ...

فكسرناه والله الحمد وما أصاب الناس من ذلك إلا الخير والحمد لله وحده ، واستمر الشيخ وأعوانه في تكسير الأصنام والقبور والأضرحة حتى ما بقي قبر أو صنم أو ضريح يعبد من دون الله تعالى . ومن ذلك :

صنم قبة اللحم : في العلافين الذي يعرف باسم مسجد الكف ، بلاطة سوداء يعتقد العامة أنها كف النبي عليه الصلاة والسلام .^(٣)

وقد كان هذا دأبه ينكر الشرك بالقول والفعل لا يخشى إلا الله وحده ، حتى أنه لما قال السلطان الناصر في معركة شقحب - حينما رأى كثرة التتار - : يا خالد بن

(١) البداية والنهاية ٣٦/١٤ . وشذرات الذهب ٩/٧ . وبداية الزهور في وقائع الدهور ١٧/١ .

(٢) سورة الإسراء ٨١ .

(٣) أوراق مجموعة من حياة شيخ الإسلام ٧٠ .

الوليد ! قال شيخ الإسلام - رحمه الله - قل : يا مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين .^(١)

فوجهه إلى توحيد الحق تبارك وتعالى في العبادة ، دون أن يرده كون ذلك القائل كبيراً من الكبراء ، بل إنه رحمه الله يقول الحق دائماً دون أن ينظر إلى مكانة من خالفه ، فلا يداري ولا يماري . فلم يكن يخاف إلا من الله .

خوفه من الله وحده :

لقد كان - رحمه الله - قائماً في نصر الدين ، وإظهار الحق بأدلة أظهر من السيوف ، وأجمع من السجوف^(٢) ، وأجلى من فلق الإصباح ، وأجلب من فلق الرماح ، وإذا وقفت في وجهه خطب تمزقت على كتفيه الدرع ، وانتثر السرد^(٣) ، وماذاك إلا لأنه قائم بالحق لله وحده ، لا يخاف سواه ولا يرجو جزاء ولا شكوراً إلا منه ، ولهذا فهو يقول الحق لا يخاف لومة لائم ، ولا سطوة جائر ، ولا كيد كائد ، ولا حسد قرين أو كبير مكابر . وهذا من تمام تحقيقه التوحيد وإخلاص العبادة لله رب العالمين .

(وكان يقول : لن يخاف الرجل غير الله إلا لمرض في قلبه ، فإن رجلاً شكى إلى أحمد بن حنبل خوفه من بعض الولاة فقال : لو صححت لم تخف أحداً ، أي : خوفك من أجل زوال الصحة من قلبك .)^(٤)

أرسل - رحمه الله - رسالة من السجن يذكر فيها نعم الله عليه ، ويبين أنه على الحق ولا يمكن أن يتزعزع عما ذكره من الحق المبين ، ويذكر فيها أن الحق الذي سجن من أجله (ليس له ؛ بل لله ولرسوله وللمؤمنين من شرق الأرض إلى مغربها ،] قال [وأنا لا يمكنني أن أبدل الدين ، ولا أنكس راية المسلمين ، ولا أرتد عن دين الإسلام لأجل فلان وفلان .

(١) انظر البداية والنهاية ٢٥/١٤ ، والكواكب الدرية ٩٦ ، وتاريخ ابن الوردي ٤١١/٢ .

(٢) السجوف هي : الستران المقرونان بينهما فتحة ، فكل شق منه سجف ، والجمع أسجاف وسُجُوف ، وأسجفت الستر أي أرسلته وأسبلته . اللسان ١٤٤/٩ مادة سجف .

(٣) انظر الكواكب الدرية ٩٨ . والسرد هو : خرز ما يخشن ويغلظ ، كنسج الدرع وخرز الجلد ، واستعير لنظم الحديد ، قال تعالى : ﴿ وقدر في السرد ﴾ المفردات ٢٣٠ سرد .

(٤) الأعلام العلية ٧٤ . والكواكب الدرية ٩٤ .

نعم يمكنني أن لا أنتصر لنفسي ، ولا أجازي من أساء إلى وافترى عليّ ، ولا أطلب حظي ، ولا أقصد إيذاء أحد بحقي ، وهذا كله مبذول مني والله الحمد ، ونفسي طيبة بذلك ...) إلى أن قال :

و (أنا على أي شيء أخاف ؟! إن قتلت كنت من أفضل الشهداء ! وكان عليّ الرحمة والرضوان إلى يوم القيامة ، وكان على من قتلني اللعنة الدائمة في الدنيا ، والعذاب في الآخرة ! ليعلم كل من يؤمن بالله ورسوله أنني إن قتلت فلأجل دين الله ، وإن حبست فالحبس في حقي أعظم نعم الله عليّ ، والله ما أطيق أن أشكر نعمة الله علي في هذا الحبس ، وليس لي ما أخاف الناس عليه ، لا إقطاعي ، ولا مدرستي ، ولا مالي ، ولا رياستي وجاهي . وإنما الخوف عليكم إذا ذهب ما أتم فيه من الرياسة والمال ، وفسد دينكم الذي تنالون به سعادة الدنيا والآخرة ، وهذا كان مقصود العدو الذي أثار هذه الفتنة .^(١)

المحن التي امتحن بها الشيخ :

لقد امتحن الشيخ - رحمه الله - مرات عديدة بسبب ما يعتقد من الحق الثابت لله - جلا وعلا - في أسمائه وصفاته ، وما يجب له من التوحيد والإخلاص لله رب العالمين ، ومحاربة أهل الأهواء والبدع ، فامتحن في الحموية والواسطية وتحقيق العبودية لرب البرية ، وذلك عندما أظهر عقيدة السلف في هذه المسائل ، ورد على الأشاعرة في الأسماء والصفات ، وبين الحق الثابت لله فيها . فثارت ثورتهم ونازعوه وناصبوه العداء ، وكادوا له المؤامرات والدسائس ، ووشوا به إلى السلطان ونوابه ، وألبوا عليه ، وعقدوا له مجالس مناظرات فيما يعتقد ويدين الله به ، انتهت والله الحمد والمنة بظهور الحق وإحقاقه ، ودمغ الباطل وإخفاقه ، وما إن تنتهي مسألة إلا ويُنَبِّشُ الخصوم عن أخرى . فكان هذا دأبهم ، إلى أن استطاعوا حبسه في قلعة دمشق التي توفي فيها .

كما أنه - رحمه الله - رد على الفلاسفة وأظهر بطلان ما هم عليه ، وتَوَبَّ بعض رؤسائهم ، - وذلك حينما نُفِيَ إلى الاسكندرية - ويُنَ عوار مذهبهم ، فناصره العداء

(١) الفتاوى ٢١٥/٣ - ٢١٦ - ٢٥٩.

بعض المنتسبين إلى العلم بسبب بيانه لحقائق رؤسائهم كابن سينا والفارابي ونحوهما ، وما ذلك إلا لكون هؤلاء العلماء يحسنون الظن بأولئك .

كما بين - رحمه الله - عوار المنتسبين إلى الطرق الصوفية والسلوك المبتدع من الأحمديّة البطائحية والاتحادية وأهل الحلول ونحوهم . وبين ضلال أئمتهم كابن عربي والحلاج والتلمساني وغيرهم ممن سلك طرقاً للعبادة مبتدعة .

فما كان من أولئك - وكانوا كثيرون الأتباع والانتشار - إلا أن رفعوا أمره إلى السلطان ، فأقيمت له المناظرات ، وأوذي بسبب ذلك وسجن ، بل وضرب وهو جالس في المسجد ، دفعهم إلى ذلك زعمهم أنه - رحمه الله - ينتقص الأولياء والأصفياء ، الذين ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن اعتقادهم لا يبعد عن اعتقاد فرعون إن لم يكن هو هو .^(١)

وقد لقي - رحمه الله - ما لقي هو وأنصاره من الحنابلة ومن كان على طريقتهم . حتى إن الحنابلة في مصر قد ضيق عليهم تضيقاً شديداً بسبب اعتقادهم وسلوكهم المسلك الحق الذي أظهره وبينه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -

قال الحافظ ابن سيد الناس اليعمري المصري^(٢) : " ثم لم يخلُ بعد ذلك من فتنة بعد فتنة ، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلا إلى محنة ، إلى أن فُوض أمره لبعض القضاة ؛ فقلد ما تقلد من اعتقاله ، ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله تعالى وانتقاله . وإلى الله ترجع الأمور ، وهو المطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور .^(٣)

وقد تلقى - رحمه الله - تلك الحن وهو ثابت الجأش ، مطمئن القلب ، متوكلاً على الحي القيوم ، معتمداً عليه في النصر والتأييد بإظهار الحق ، لا يلتفت إلى نصر مخلوق ، ولا يعول على إعانة بشر^(٤) صابراً محتسباً ، أجره على الله ؛ بل شاكراً لله

(١) انظر العقود الدرية ٩-١٠ .

(٢) هو محمد بن محمد بن أحمد بن سيد الناس اليعمري أبو الفتح من حفاظ الحديث ، وقاضي قضاة شهبه ، ولد في القاهرة سنة ٦٧١هـ وتوفي فيها سنة ٧٣٤هـ . قال ابن العماد الحنبلي : " لم يكن في مصر مجموعة مثله في حفظ الأسانيد والمتون والعلل " . شذرات الذهب ١٠٩/٦ . وانظر الدرر الكامنة ٤٨٢/٥ ، والأعلام للزركلي ٣٤/٧ .

(٣) العقود الدرية ص ١ .

(٤) انظر العقود الدرية ١٣٥-١٣٧ .

ذاكراً راجياً لثوابه خائفاً من عقابه ، موقناً بنصر الله له وإظهار الحق المبين ، وقمع الباطل المضمحل ، سائلاً المولى ﷺ أن يثبت على الحق بالقول الثابت ، مبشراً أصحابه وهو في سجنه بأنواع من الخير والسرور بما لم يخطر في الصدور ، يعلم أن ما سجن من أجله وأوذي بسببه ليست قضية شخصية الحق فيها له ؛ بل لله ولرسوله ﷺ وللمؤمنين من شرق الأرض ومغربها .^(١)

تحقيقه للتوكل :

لقد كان - رحمه الله - من المحققين للتوكل على ربهم جلا وعلا ، فقد ظهر ذلك في صدق إيمانه بالله ﷻ وقوة اعتماده وتوكله عليه ، بل وإيمانه بقضاء الله وقدره والتسليم الكامل ؛ بل والرضى والاذعان لذلك . وقد ظهر ذلك في مواقفه وأحواله الكثيرة .

فقد كان يبلغ به الأذى من خصومه ، فيكون توكله على ربه وثقته به ظاهرة لكل من يشاهده أو يسمع قوله ، ولعل مما يبين ذلك بعض الأمثلة من مواقفه وأحواله والتي منها :

(١) موقفه من قازان

عندما عزم قازان^(٢) على قصد دمشق ودخولها وتمكين ملك الأرمن النصارى^(٣) من رقاب المسلمين مقابل مبلغ من المال ، خرج إليه ابن تيمية وأعيان دمشق ، فكلمه كلاماً شديداً ، خلاف رأيه ، وقرب منه في أثناء حديثه حتى كاد يلاصق ركبته ركة السلطان ، وأوماً بيده إلى صدره ، وواجهه ودرأ في نحره ، والسلطان مقبل عليه بكلية مصغ لما يقول شاخص إليه لا يُعرض عنه . ثم طلب قازان منه الدعاء ، فرفع الشيخ يديه ودعا دعاء منصف أكثره على قازان ، وقازان يؤمن على دعائه ! .

(١) انظر العقود الدرية ١٧١ وما بعدها ، والفتاوى ٣/٣١٤-٣١٥ .

(٢) قازان هو : أحد ملوك التتار العتاه وكان قد أسلم إلا أنه تسلط على المسلمين قتلاً ونهباً . واسمه عمود بن

أزغون بن أبغى ، توفي سنة ٧٠٣ هـ البداية والنهاية ٣٠/١٤ .

(٣) هو نارين داود ملك إحدى دول الأرمن انظر النجوم الزاهرة ٧/١٣٩

وكان مما قال له : (أنت تزعم أنك مسلم ومعك قاض وإمام وشيخ ومؤذنون - على ما بلغنا - فغزوتنا ، وأبوك وجدك هولاء كانوا كافرين وما عملا الذي عملت ، عاهدا فوفيا ، وأنت عاهدت فغدرت ، وقلت فما وفيت وجُرت)^(١) ، . وأمره بحقن دماء المسلمين ورد أسراهم . بل وأمره برّد أسرى أهل الذمة ، فَبَلَّغَهُ اللهُ ما أراد ، وحفظ على المسلمين دماهم وأعراضهم .^(٢)

فكان هذا الموقف منه رحمه الله موقف المؤمن الموحد الذي لا يخاف إلا من الله ، ولا يخشى سوى الله ، لا سيما وأن قلوب كثير من الناس في ذلك الوقت تضطرب عند ذكر التتار^(٣) ، فكان - رحمه الله - في هذا الموقف رابط الجأش قوي العزيمة ، وهذا حال من عظم الله في قلبه وعرفه حق المعرفة فإنه يستصغر ما دونه .

٢) ثباته عندما عزم التتار دخول الشام ومصر .

عندما وردت الأخبار بقصد التتار بلاد الشام وعزمهم على دخول الشام ومصر ؛ انزعج الناس انزعاجاً شديداً وطاشت عقولهم ، وازدادوا ضعفاً على ضعفهم ، وشرعوا في الهرب إلى بلاد مصر وغيرها من الحصون ، وارتفعت أسعار المركوبات وإجرتها ، وبيعت الأمتعة من الثياب ونحوها بأرخص الأثمان .

فما كان من شيخ الإسلام - والحال هذه - إلا أن جلس في الجامع بمجلسه ، يحرض الناس على القتال ، ويسوق لهم الأدلة الواردة في ذلك ، وينهاهم عن الإسراع في الفرار ، ويرغبهم في الانفاق في سبيل الله ، للذب عن المسلمين ، وعن بلادهم وأموالهم ، وبين أن جهاد التتر في هذه المرة واجب .

وخرج إلى الجنود وَبَّهَهُمْ وَرَبَّطَ مِنْ جَأَشِهِمْ ووعدهم بالنصر والظفر على الأعداء ، وكان يحلف - رحمه الله - للأمرء والناس بأنكم منصورون في هذه الكرة ، فيقولون له قل إن شاء الله فيقول : إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً ، وكان يتأول في ذلك قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصِرَنَّهُ اللَّهُ ﴾^(٤) .

(١) الكواكب الدرية ٩٣ .

(٢) الأعلام العلية ٧١ت٧٤ والكواكب الدرية ٣٩-٩٤ . البداية والنهاية ٨/١٤ . وتاريخ ابن الوردي ٤١٠/٢ .

(٣) انظر البداية والنهاية ٧/١٤-١٤ .

(٤) سورة الحج ٦٠ .

وبين أن قتال هؤلاء التتار مع أنهم يظهرون الإسلام مثل قتال الخوراج الذي خرجوا على علي ومعاوية . ورأوا أنهم أحق بالأمر منهما .^(١)

وهكذا يكون أهل الإيمان والتوحيد ، أهل علم وعمل ، أهل قول وتطبيق ، أهل حق وصدق ، وهذا إنما ينبئ عن إيمان راسخ ، وتوحيد خالص لرب العالمين ، ظهر في أحلك الظروف والمواقف ، وقد انتدب ليستحث سلطان مصر للخروج لملاقاة التتار والدفاع عن المسلمين في الشام ، وكان السلطان قد خرج بالجيش ثم رجع ، فلم يدركه شيخ الإسلام وإلا وقد تفارط الحال ، فاستحثه على ملاقات التتار حتى لم يرجع إلى الشام إلا بصحبة الجيش .^(٢)

٣) المحن التي مرت به :

امتحن - رحمه الله - محناً عديدة كان فيها رابط الجأش متوكلاً على الله حق التوكل ، ظهر فيها تطبيقه لتوحيد العبادة ظهوراً جلياً ، خاصة في جانب التوكل ، ومن ذلك ما يلي :

أ) محنته في الواسطية وطلبه إلى مصر

امتحن - رحمه الله - في الواسطية ، وعقد له مجلس في الشام ، ثم جاء طلب السلطان له بإيعاز من نصر المنبجي^(٣) يأمره بالتوجه إلى مصر ، الذي كان يوقن - رحمه الله - أن سيلحقه الأذى بسبب ذلك^(٤) ، فتلقى - رحمه الله - ذلك الأمر بصدرٍ رحب ونفس مطمئنة ، لكن نائب السلطان في دمشق أشار عليه بترك التوجه إلى مصر ، وأنه

(١) انظر البداية والنهاية ١٤/١٤ - ١٦ ، ١٩ ، ٢٣ ، ٢٥ - ٢٦ . وانظر مدارج السالكين ٤٨٩/٢ . وتاريخ ابن الوردي ٤١١/٢ .

(٢) انظر وقائع أحداث هذه القضية في المصدر السابق ١٤/١٤ - ١٥ .

(٣) هو نصر بن سليمان ، أبو الفتح المنبجي ، توفي سنة ٧١٩ ، كان يغالي في محبة ابن عربي الصوفي ، - وكان الجاشنكير - السلطان يعتقد فيه - أنشأ له زاوية يتعبد فيها ويتردد عليه فيها الأكابر ، دفن فيها . انظر البداية والنهاية ٩٥/١٤ ، والدرر الكامنة ١٦٥/٥ ، وطبقات الأولياء لابن الملقن ص ٤٧٧ ، والخطط للمقريزي ٤٣٢/٢ .

(٤) يقول ابن القيم - رحمه الله - ولما طلب إلى الديار المصرية ، وأريد قتله - بعدما أنضجت له القدرور ، وقلبت له الأمور - اجتمع أصحابه لوداعه ، وقالوا : قد تواترت الكتب بأن القوم عاملون على قتلك . (٠) المدراج ٥١٠/٢ .

سيقوم بمكاتبة السلطان لأجل ذلك ، فامتنع الشيخ - رحمه الله - وذكر أن في توجهه إلى مصر مصالح كثيرة .^(١) فانظر - رحمك الله - إلى مدى توكله على ربه ، وقوة إيمانه ورباطة جأشه .

ثم ركب إلى مصر متوكلاً على الله ﷻ في إعزاز دينه وإظهار الحق ، وفي طريقه مرَّ بمدينة غزة وعقد فيها مجلساً علمياً عظيماً ، دون أن يكون ما طلب لأجله شاغلاً له عن تعليم الناس وإرشادهم إلى الحق .^(٢) وهذا كله ينبئ عن قوة يقين وثقة بأن الله ﷻ لا يضيع المحسنين ، وأنه مع أوليائه بالتأييد والنصر ، كما جاء في الحديث القدسي الذي كان الشيخ - رحمه الله - كثيراً ما يكرره ، وفيه : أن الله ﷻ يقول : ((من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره مساءته .))^(٣) فكأنه - رحمه الله - بلغ هذه المرتبة حتى أصبح لا يخاف إلا من الله ، ولا يرجو إلا الله ، ولا يتوكل إلا على الله . ثم إنه لما وصل عقدوا له مجلساً ناظروه فيه وتحاملوا عليه فيه ، وقد تقدم شيء من هذا .

ب (نفيه إلى الاسكندرية :

نفيه إلى الاسكندرية شبيه بطلبه إلى مصر فإنهم لما أجمعوا عليه ، وأرادوا التخلص منه ، إلا أنهم لم يجرؤا على إصدار فتوى بقتله ، أرادوا أن يأتي ذلك من غيرهم ، فنظروا في البلاد فلم يجدوا أنسب من الاسكندرية ، حيث كان فيها أتباع الفلاسفة الذين عششوا فيها وفرخوا ، وغلاة المتصوفة من الملاحدة أتباع ابن عربي وغيره ، رجاء أن يقتلوه ، ومنعوا أحداً من الذهاب معه . يقول خادمه : (فلما كان بعد العصر - وقد جاء الأمر بنقله إلى الاسكندرية - وقفت أبكي فقال لي الشيخ : لا تبك ، ما بقيت هذه المحنة تبطيء ! . ولما ركب على باب الحبس ، قال له إنسان : يا سيدي هذا مقام الصبر ،

(١) انظر العقود الدرية ص ١٦٤ .

(٢) انظر الكواكب الدرية ١٢٦-١٢٨ . والعقود الدرية ص ١٦٥ ، والبداية والنهاية ٣٧/١٤-٣٨ .

(٣) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٥٠٢) وسيأتي تخرجه مستوفياً . انظر فهرس الأحاديث حرف العين .

فقال له : بل هذا مقام الحمد والشكر ، والله إنه نازل على قلبي من الفرح والسرور شيء لو قُسم على أهل الشام ومصر لفضل عنهم ، ولو أن معي في هذا الموضع ذهباً وأنفقته ما أدت عشر هذه النعمة التي أنا فيها ! ...

ثم قال : يا إبراهيم انزل الشام وقل لأصحابنا وحق القرآن — ثلاث مرات — ما بقيت هذه المحنة تبطيء وتنفرج قريباً فوق ما في النفوس ، ويقلب الله مملكة ببيرس^(١) أسفلها أعلاها ، وليجعلن الله أعز من فيها أذل من فيها^(٢) فوق ما ذكر^(٣) — رحمه الله —^(٤) .

ثم إنه كتب رسالة من سجنه هذا إلى أصحابه يخبرهم بما هو فيه من النعم العظيمة ، بدأها بقوله : (بسم الله الرحمن الرحيم . ﴿ وأما بنعمة ربك فحدث ﴾) والذي أعرف به الجماعة — أحسن الله إليهم في الدنيا والآخرة وأنعم عليهم نعمه الظاهرة والباطنة — فإنني والله العظيم الذي لا إله إلا هو في نعم من الله ما رأيت مثلها في عمري كله ، وقد فتح الله سبحانه وتعالى من أبواب فضله ونعمته وخزائنه جوده ورحمته ما لم يكن بالبال ، ولا يدور في الخيال ... يسرها الله تعالى حتى صارت مقاعد ، وهذا يعرف بعضها بالذوق^(٥) من له نصيب من معرفة الله وتوحيده ...^(٦) وما ذلك إلا لكمال تحقيقه للتوحيد ، وتحقيقه للتوكل على رب العبيد ، جل جلاله وعز سلطانه .

(١) هو : ببيرس البرجي الجاشنكير ، تسلطن سنة ٧٠٨ هـ ، وكان يعتقد في نصر النبي ولذلك أودى ابن تيمية زمن سلطته ، وقتل في أواخر ذي القعدة سنة ٧٠٩ هـ بعد رجوع الناصر إلى السلطة . قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : (.. وكان الناصر لما تحرك من الكرك ودخل الشام وقع على ببيرس الخذلان ، فصار كل ما يدبره يخرج منعكساً ، ولم يزل على ذلك حتى خذل) الدرر الكامنة ٤٨/٢ . وانظر البداية والنهاية ٥٧/١٤ .

(٢) ناحية من حياة شيخ الإسلام بقلم خادمه إبراهيم أحمد الغياني ص ٣١-٣٣ .

(٣) فإنه لم يبق — رحمه الله — في المعتقل سوى ثمانية أشهر ، حيث عاد السلطان الناصر إلى السلطة ، فكان حل همه إخراج الشيخ ، حتى إنه لما وصل في يوم عيد الفطر سنة ٧٠٩ هـ وجه إليه ثاني العيد يطلبه ، فقدم الشيخ فأكرمه أيما إكرام . انظر البداية والنهاية ٥٣/١٤-٥٤ ، والعقود الدرية ١٨٤ وما بعدها .

(٤) انظر الدرر الكامنة ٤١/٢-٤٨ ، والنجوم الزاهرة ٢٣٢/٨ ، والمنهل الصافي ٤٦٧/٣ .

(٥) ويدل على هذا قوله ﷺ : ((ذاق حلاوة الإيمان من رضي بالله رباً ...)) الحديث

(٦) الفتاوى ٣٠/٢٨ .

وكتب أخوه شرف الدين^(١) رسالة وجهها إلى أخيه بدر الدين^(٢) يذكر فيها نعم الله عليه وعلى أخيه ويعددتها فيقول: (.. ومنها نزل الأخ الكريم بالثغر المحروس ، فإن أعداء الله قصدوا بذلك أموراً يكيّدون بها الإسلام وأهله ، وظنّوا أن ذلك يحصل عن قريب ، فانقلبت عليهم مقاصدهم الخبيثة المعلومة ، وانعكست من كل الوجوه ، وأصبحوا وما زالوا عند الله وعند العارفين من المؤمنين سود الوجوه ، يتقطعون حشرات وندماً على ما فعلوه ، وأقبل أهل الثغر أجمعون إلى الأخ ، متقبلين لما يذكره وينشره من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ والخط والوقعة في أعدائهما من أهل البدع والضلالات والكفر والجهالات ، خصوصاً أبحث الملاحدة والاتحادية ثم الجهمية ، واتفق أنه وجد بها إبليس إلحادهم قد باض وفرخ ، ونصب بها عرشه ودوّخ ، وأضل بها فريقي السبعينية والعربية^(٣) فمزّق الله بها بقدمه الثغر جموعهم شذر مذر ، وهتك أستارهم ، وكشف رمز إلحادهم وأسرارهم وفضحهم ، واستتاب جماعات منهم ، وتوبّ رئيساً من رؤسائهم ، وصنف هذا التائب كتاب في كشف كفرهم وإلحادهم^(٤) وهكذا يكون صاحب المعتقد الصحيح ، الذي انطبع حبه لله وإخلاص التوحيد والعبادة له في جميع أموره التعبدية ، كالغيث ينفع الله به أنا وقع .

ج) عزمه على دخول النار إظهاراً للحق وإبطالاً للباطل :

حدث هذا حينما عقدت له مناظرة مع زعماء البطائحية ، بسبب شكاية زعماء البطائحية الشيخ إلى السلطان^(٥) ، طالبين التدخل لكف شيخ الإسلام - رحمه الله - عن

(١) هو أخ شقيق لشيخ الإسلام واسمه : عبد الله بن عبد الحليم ، ولد سنة ٦٦٦ هـ وكان عالماً متبحراً ، ذهب مع أخيه إلى مصر ، وناظر خصومه وحده فانتصر عليهم . توفي - رحمه الله - سنة ٧٤٧ هـ انظر العقود الدرية ١٨٠ ، وذيل طبقات الحنابلة ٣٨٢/٢ وشذرات الذهب ٧٦/٦ ، وجلاء العينين ص ٤٢ .

(٢) هو : بدر الدين أبو القاسم محمد بن خالد الخراساني ، أخو لشيخ الإسلام من الأم ، كان عالماً فقيهاً إماماً ، تولى التدريس عن أخيه تقي الدين أحمد بن عبد الحليم . توفي سنة ٧١٧ هـ . انظر ذيل طبقات الحنابلة ٣٧٠/٢ ، وشذرات الذهب ٤٥/٦ .

(٣) السبعينية نسبة إلى ابن سبعين ، والعربية : نسبة إلى ابن عربي .

(٤) العقود الدرية ص ١٨٠-١٨٣ .

(٥) وكانت شكايته على شكل عجب ، حيث اتفقوا مع بعض الأكابر في الدولة على تحقيق مطلوبهم ، فخرجوا من المسجد الجامع بعد صلاة الجمعة ، وعمدوا إلى قصر الإمارة محدثين الضحيج والعجيج والإزباد =

فضح طريقتهم ، وبيان بدعهم وخزعبلاتهم وعباداتهم البدعية ، طالبين راغبين أن يسلم لهم أحوالهم . فعقد السلطان لهم مجلساً للمناظرة دعي فيه كبارهم وحضره من شاء من الناس ، انتهى بأن ألزمهم فيه شيخ الإسلام باتباع الكتاب والسنة ، وأخذ عليهم أن من خالفهما ضربت عنقه .

وكان مما قال شيخ الإسلام - رحمه الله - بشأن تلك الحادثة : (.. فاستخرت الله تعالى تلك الليلة ، واستعنته واستنصرته واستهديته ، وسلكت سبيل عباد الله في مثل هذه المسالك ، حتى ألقى في قلبي أن أدخل النار عند الحاجة إلى ذلك ، وأنها تكون برداً وسلاماً على من اتبع ملة إبراهيم إمام الحنفاء ..)^(١) وذكر - رحمه الله - أنه قال للأمير : (.. قد استخرت الله سبحانه أنهم إن دخلوا النار أدخل أنا وهم ومن احترق منا ومنهم فعليه لعنة الله ، وكان مغلوباً ، وذلك بعد أن تغسل جسومنا بالخل والماء الحار)^(٢) فلم يستطع شيخ البطائحية أن يفعل ذلك ، بل إن شيخ الإسلام خفف ذلك إلى أن يؤتى بقنديل يضع كل منهما أصبعه بعد الغسل ، فمن احتزقت أصبعه فعليه لعنة الله . فلم يستطع أن يفعل ذلك الشيخ الصوفي شيئاً فضج الناس وقالوا : ﴿ فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون ، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ﴾^(٣) .

د (موقفه عندما أخرجت كتبه :

قال في العقود الدرية : (فلما كان قبل وفاته بأشهر ورد مرسوم السلطان بإخراج ما عنده كله ، ولم يبق عنده كتاب ولا ورقة ، ولا دواة ولا قلم ، وكان بعد

= والإرعاد ، واضطراب الرؤوس والأعضاء ، والتقلب في نهر بردى ، فلما رأى الأمير حالهم سأل عنهم ، وأمر بإدخال بعضهم فشكوا عليه ، فأرسل الأمير إلى الشيخ يطلب منه الحضور لعقد مناظرة بينه وبينهم . قال الشيخ - رحمه الله - : (فلما علمت ذلك ألقى في قلبي أن ذلك لأمر يريد به الله من إظهار الدين ، وكشف حال أهل النفاق المبتدعين ، لانتشارهم في أقطار الأرضين ، وما أحبيت البغي عليهم والعدوان ، ولا أن أسلك معهم إلا أبلغ ما يمكن من الإحسان) الفتاوى ٤٥٤/١١ . قال : " وأرسلت إليهم من عرفهم بصورة الحال وأنه إن حضر ظهر الحق وبطل الباطل ، وكان عليه وبالأكثر فيه القيل والقال عليهم ؛ لأن من قعد قدام رماح أهل الإيمان ، فقد أوقع نفسه في الهوان " . انظر تفاصيل الحدث في الفتاوى ٤٤٥/١١-٤٧٥ .

(١) الفتاوى ٤٥٥/١١ .

(٢) المصدر السابق ٤٥٩ ، وانظر ص ٤٦٥ . وبين - رحمه الله - سبب اشتراط ذلك بأن لهم حيلاً يصنعونها لأجل الاتصال بالنار ؛ من دهن الضفادع ، وقشر النارج ، وحجر الطلق ونحوه . نفس المصدر

(٣) سورة الأعراف ١١٨-١١٩ .

ذلك إذا كتب ورقة إلى بعض أصحابه يكتبها بفحم ، وقد رأيت أوراقاً عدة بعثها إلى أصحابه ، وبعضها مكتوب بفحم ، منها ورقة يقول فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ونحن لله الحمد والشكر في نعم متزايدة متوافرة ، وجميع ما يفعله الله فيه نصر الإسلام وهو من نعم الله العظام (!..) وذكر فيها - رحمه الله - أن في إخراج كتبه من عنده فيه خير كثير ، حيث وزعت على خصومة فعم النفع بها ، وقامت الحجة على الخصم المعاند ^(١) وكان مما قال : (وخروج الكتب كان من أعظم النعم ، فإني كنت حريصاً على خروج شيء منها ، لتقفوا عليه ، وهم كرهوا خروج الأختائية فاستعملهم الله تعالى في إخراج الجميع ، وإلزام المنازعين بالوقوف عليه ، وبهذا يظهر ما أرسل الله به ورسوله من الهدى ودين الحق ...

إلى أن قال : (كل ما يقضيه الله تعالى فيه الخير والرحمة والحكمة : ﴿ إن ربي لطيف لما يشاء إنه هو العليم الحكيم ﴾ ^(٢) القوي العزيز ولا يدخل على أحد ضر إلا من ذنوبه . فالعبد عليه أن يشكر الله ويحمده دائماً على كل حال ، ويستغفر من ذنوبه ، فالشكر يوجب المزيد من النعم ، والاستغفار يدفع النقم ، ولا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له)) (إن أصابته سراء شكر ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له ^(٣)... ^(٤))

ومثل هذا الموقف موقفه عندما اعتقل في هذا الاعتقال الأخير بسبب مفتعل مفترى عليه ، وهو زعمهم أنه يحرم زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء . فلما حضر إليه من جهة نائب السلطنة مرسلان أخبراه بمرسوم السلطان - الملك الناصر - القاضي باعتقاله بقلعة دمشق . فما كان منه إلا أن أظهر السرور والفرح بذلك وقال : أنا كنت منتظراً لذلك ، وهذا فيه خير كثير ومصلحة كبيرة . ^(٥)

(١) العقود الدرية ٢٤٢-٢٤٥ .

(٢) سورة يوسف ١٠٠

(٣) قطعة من حديث ، وسيأتي تخريجه انظر فهرس الأحاديث حرف العين " عجبا لأمر المؤمن "

(٤) العقود الدرية ص ٢٤٥ . وانظر الفتاوى ٤٧/٢٨-٤٨ ، وتاريخ ابن الوردي ٤١٢/٢ .

(٥) انظر البداية والنهاية ١٤/١٢٣ .

وهذا ينبى عن قوة يقينة وإيمانه ، وبين ثباته على التوحيد والإخلاص لرب العالمين . حيث تلقاه بالقبول والرضى والتسليم والانقياد لقضاء الله وقدره ، وإيماناً وتسليماً بما قضاه الله وقدره .

وفعلًا فقد كان في سجنه خير كثير له وللأمة ، حيث ظهرت كتبه وانتشرت وذاع صيته ، وانتشر الحق في مسألة الزيارة . كما أن من الخير الكثير الذي عاد عليه ، خلوته عن الناس ، وتفرغه للتفسير والنظر في كتاب الله ، والإقبال على الله بالعبادة والذكر والدعاء وتلاوة القرآن حتى كان يختمه كل عشرة أيام إلى أن توفاه الله ﷻ ، فرحمه الله رحمة واسعة ، وأسكنه فسيح جناته .^(١)

وفاته :

توفي - رحمه الله - وهو على حاله مجاهدًا صابرًا محتسبًا ، لم يجبن ، ولم يهلع ، ولم يضعف ، بل كان - رحمه الله - إلى وفاته مشغولًا بالله ، قائمًا بحقوقه ، مؤديًا حقوق خلقه التي أوجبها الله عليه من النصح وبيان الحق لهم وغير ذلك . وقد توفي - رحمه الله - يوم الاثنين العشرين من ذي القعدة سنة ٧٢٨ هـ على أثر مرض ألم به أياماً يسيرة .

وكانت وفاته مفاجئة للناس جميعاً ، ومصيبة عظيمة .

وذكر المؤرخون أن جنازته من الجنائز النادرة ، فقد كانت شبيهة بجنازة الإمام أحمد كثرة وعدداً ، حتى أنه لم يبق من الناس إلا ثلاثة أنفس : كانوا قد اشتهروا بمعاداته ، فاختلفوا من الناس خوفاً على أنفسهم بحيث غلب على ظنهم أنهم متى خرجوا رجمهم الناس فأهلكوهم^(٢) وصُلِّيَ عليه ثلاث مرات لشدة ازدحام الناس عليه ، ولعدم تمكن الكثير من الصلاة عليه في الجامع . وما وصل خير موته إلى بلد إلا شرعوا في الصلاة عليه ، ورثي بمراثي عديدة^(٣)

(١) انظر الكواكب الدرية ص ١٧٤ .

(٢) انظر الأعلام العلية ٨٥

(٣) انظر في مراثيه : العقود الدرية ٢٣٩ إلى آخر الكتاب ، والكواكب الدرية ١٨١-٢٣٢ ، وتاريخ ابن الوردي

٢/٤٠٦-٤٠٧ . والدرر الكامنة ١/١٥٩ .

ثانياً : بيان أن توحيد العبادة : هو مدار الخصومة بين الرسل وبين أقوامهم

لقد بقي الناس بعد آدم — عليه الصلاة والسلام — عشرة قرون كلهم على التوحيد ، كما قال ذلك ابن عباس رضي الله عنه ، ثم دب الشرك في الناس ، فاحتاج الناس بعد ذلك إلى من يردهم إلى التوحيد ، ويبين لهم حقيقة الشرك .

فأرسل الله ﷻ نوحاً عليه السلام أول رسول إلى الناس ليدعوهم إلى التوحيد ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور ، إلا أن قومه عارضوه معارضة شديدة بسبب دعوته إياهم إلى إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له .

قال تعالى : ﴿ لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ ^(١) وقال ﷻ : ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إني لكم نذير مبين ﴾ ﷻ ألا تعبدوا إلا الله ﷻ ^(٢) والسبب في استكبارهم وعدائهم لنوح — عليه الصلاة والسلام — هو دعوته لهم إلى عبادة الله وحده ، وترك الآلهة التي كانوا يعبدونها .

ولم يؤمن له من قومه إلا قليل . ومع هذا فقد استمرت دعوته لهم إلى هذا التوحيد ، وإنذاره لهم بعذاب الله الأليم إن هم استمروا على شركهم ، إلا أنهم أصروا واستكبروا استكباراً ، وقالوا : ﴿ لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ﴾ ^(٣) واستمر يدعوهم ﷻ إلى التوحيد فلا يزيدهم ذلك إلا طغياناً واستكباراً ، حتى طالت الخصومة بينهم وبينه في توحيد الله ﷻ في العبادة .

وبلغ بهم الأمر إلى أنهم سئموا منه ومن دعوته إلى التوحيد حتى قالوا له : إما أن تكف عن دعوتك لنا أو أن تأتينا بالعذاب الذي وعدتنا إن لم نؤمن لك ، قال تعالى على ألسنتهم : ﴿ قالوا يانوح قد جادلنا فأكثر جدالنا فاتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ﴾ ﷻ قال إنما يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين ﷻ ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون ﷻ ^(٤)

(١) سورة الأعراف ٥٩ .

(٢) سورة هود ٢٥ .

(٣) سورة نوح ٢٣ .

(٤) سورة هود ٣٢-٣٣ .

فكان هذا دأبه معهم في جدال مستمر ، ونقاش طويل ، إلى أن ضاقت أنفسهم به وبدعوته ذرعاً ، فاستعجلوا العذاب متحدين له أن يستطيع ذلك .

فما كان منه ﷺ إلا أن قابلهم بالمثل بعدما أيس منهم ، وبعدهما بلغ السيل الزبى ، وبلغ الأمر ذروته ، حيث وقف منهم موقفاً حازماً ، أعجزهم عليه السلام أن يفعلوا به شيئاً يضره ، وأعلمهم بأنه يستند في دعوته إلى الحي القيوم الذي لا يموت قال تعالى على لسانه : ﴿ .. يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ﴾ فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين ﴿ ^(١) قال ابن كثير - رحمه الله - (..) ﴿ إن كان كبير عليكم ﴾ أي عظم عليكم ﴿ مقامي ﴾ أي : فيكم بين أظهركم ﴿ وتذكيري ﴾ إياكم ﴿ بآيات الله ﴾ أي : بحججه وبراهينه ﴿ فعلى الله توكلت ﴾ أي : فإنني لا أبالي ولا أكف عنكم ، سواء عظم عليكم أو لا !! ﴿ فأجمعوا أمركم وشركاءكم ﴾ أي : فأجتمعوا أنتم وشركاؤكم الذين تدعون من دون الله ، من صنم ووثن ﴿ ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ﴾ أي : ولا تجعلوا أمركم عليكم ملتبساً بل افصلوا حالكم معي ، فإن كنتم تزعمون أنكم محقون ﴿ فاقضوا إلي ولا تنظرون ﴾ ، أي : ولا تؤخروني ساعة واحدة ، أي : مهما قدرتم فافعلوا ، فإنني لا أباليكم ، ولا أخاف منكم ؛ لأنكم لستم على شيء ، كما قال هود ﷺ لقومه : ﴿ إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون ، من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون ﴾ إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ﴿ ^(٢) .

﴿ فإن توليتم ﴾ أي : كذبتهم وأدبرتم عن الطاعة ، ﴿ فما سألتكم ﴾ أي : لم أطلب منكم على نصحي إياكم شيئاً ، ﴿ إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ أي وأنا ممثل ما أمرت به من الإسلام لله ﷻ ، والإسلام هو دين الأنبياء من أولهم إلى آخرهم (...) ^(٣)

(١) سورة يونس ٧١-٧٢ .

(٢) سورة هود ٥٤-٥٦ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٢١٨/٤ .

وبعد هذا الوقت الطويل الذي قضاه ﷺ في دعوتهم إلى التوحيد أذن الله بهلاكهم ، وأخبر نوحاً ﷺ أنه لن يؤمن له إلا من قد آمن ، وأمره أن يصنع الفلك ، فصنعها وكان كلما مر عليه ملاً سخرها منه ، إلا أن الله سخر منهم وسخر منهم نبيه ﷺ حينما أدركهم الغرق .

قال تعالى : ﴿ وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يصنعون ﴾ واصنع الفلك بأعيننا وروحنا ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون ﴾ إلى قوله : ﴿ حتى إذا جاء أمرنا قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ومن آمن وما آمن معه إلا قليل ﴾ (١)

وهكذا انتهى الصراع بين الوثنية والإسلام ، بين الشرك والتوحيد إلى انتصار الإسلام على الوثنية ، وعلو شأن التوحيد ، وأورث الله أهل التوحيد الأرض.

إلا أن الناس ما لبثوا أن عادوا إلى الوثنية من جديد ، فأرسل الله رسله إليهم ، هوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعبياً وموسى وعيسى وغيرهم ممن قصهم الله وممن لم يقصهم في كتابه ، قال تعالى : ﴿ ثم أرسلنا رسلاً تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث فبعداً لقوم لا يؤمنون ﴾ (٢)

فكانت الخصومة بين هؤلاء وبين أقوامهم في إفراد الله بالألوهية مثل ما وقع بين نوح وقومه تماماً ، فالدعوة واحدة والمعارضة والخصومة هي نفسها .

وكان جميع الرسل يدعون أقوامهم إلى هذا التوحيد ، قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٣) وقال : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسلاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٤) فكل رسول كان يدعو قومه إلى توحيد العبادة . قال تعالى عن هود ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون ﴾ (٥) وقال صالح وهود وشعيب ونوح

(١) سورة هود ٤٠-٤٢ .

(٢) المؤمنون ٤٤ .

(٣) سورة الأنبياء ٢٥ .

(٤) سورة النحل ٣٦ .

(٥) سورة الأعراف ٦٥ .

لأقوامهم : ﴿ يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره .. ﴾ ^(١) وكذلك إبراهيم عليه السلام قال : ﴿ .. اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ ^(٢)

وكل هؤلاء الرسل قد دارت بينهم وبين أقوامهم الخصومات في وجوب توحيد الله بالعبادة ونبذ الشرك وأهله ، إلا أن أغلبهم لم يؤمن له من قومه إلا قليلاً ، وقد يكونون المستضعفين من بين قومهم . وحينما يشتد النزاع بين الرسل وأقوامهم ، ويعذر الله رسله في البلاغ حتى لا يكون على الله حجة بعد إرسال الرسل ، يحل العذاب الأليم بمن لم يتبع الرسول وينقاد لتوحيد الله ﷻ والإخلاص له بالعبودية الكاملة ، والقرآن مليئ بقصص الأنبياء والأحداث التي وقعت بينهم وبين من أرسلوا إليهم ، تكون نهاية المطاف الغلبة لله ولرسله ولعباده المؤمنين . قال الله تعالى : ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز ﴾ ^(٣)

وأخر هؤلاء الرسل محمد ﷺ الذي بُعث إلى الثقلين ، فقام بالدعوة إلى هذا التوحيد حق القيام ، وطال الجدال والخصام بينهم وبينه ، حتى بلغ بهم الحال إلى أن قالوا له : ﴿ .. لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً ﴾ أو تكون لك حنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً ﴾ أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً ﴾ أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ، قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً ﴾ ^(٤) ، حتى أخرجه قومه بسبب ذلك ، عندما أبى أن ينصاع لطلباتهم بأن يعبدوا إلهه يوماً ويعبد هو ﷺ ومن معهم آلهتهم يوماً ، بعد أن أيسوا من أن يرجع عن دعوتهم إلى إخلاص العبادة لله وحده ، فلما رفض ذلك ونزل قوله الله ﷻ : ﴿ قل يا أيها الكافرون . لا أعبد ما تعبدون . ولا أنتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم ... ﴾ الآيات ما كان منهم إلى أن استعملوا القوة فأرادوا البطش به إلا أن الله سلم فنجى الله رسوله ومن معه من المؤمنين وأهلك الكافرين في وقعة بدر وما بعدها .

(١) سورة الأعراف ٧٣ ، ٨٥ . النمل ٤٥ ، المؤمنون ٣٢ العنكبوت ٣٦

(٢) العنكبوت ١٦ .

(٣) سورة المجادلة ٢١ .

(٤) سورة الإسراء ٩٠-٩٣ .

قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره لسورة الكافرون : (هذا السورة سورة البراءة من العمل الذي يعمله المشركون ، وهي آمرة بالإخلاص فيه ، فقله : ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ شمل كل كافر على وجه الأرض ؛ ولكن المواجهين بهذا الخطاب هم كفار قريش .

قيل إنهم من جهلهم دعو رسول الله ﷺ إلى عبادة أوثانهم سنة ، ويعبدون معبوده سنة ، فأنزل الله هذه السورة ، وأمر فيها رسوله ﷺ أن يتبرأ من دينهم بالكلية فقال : ﴿ لا أعبد ما تعبدون ﴾ يعنى من الأصنام والأنداد ، ﴿ ولا أنتم عابدون ما أعبد ﴾ وهو الله وحده لا شريك له ... تبرأ منهم في جميع ما هم فيه ، فإن العابد لا بد له من معبود يعبد ، وعبادة يسلكها إليه ، فالرسول وأتباعه يعبدون الله بما شرعه ، [وارتضاه ، وهؤلاء يعبدون ما اخترعوه من قبل أنفسهم من تلك الأصنام والآلهة المتعددة ، وقد أمر الله نبيه في هذه السورة أن يتبرأ من العابد والمعبود ومن العبادة التي ليست على شريعة صحيحة] ولهذا كان كلمة الإسلام " لا إله إلا الله محمد رسول الله " أي لا معبود [بحق] إلا الله ، ولا طريق إليه إلا بما جاء به الرسول ﷺ ...)^(١)

فتبين من هذا أن جميع الرسل قد دعو إلى هذا التوحيد ، وأنه بسبب دعوتهم إليه وأمر الناس وإلزامهم به ، وقعت الخصومة بينهم وبين أقوامهم .

وهذا مما يبين أهمية هذا النوع من التوحيد ، إذ أن مدار دعوة الرسل عليه ، إلى درجة انتهت بالمفاصلة بين الرسل وبين من لم يستجب من أقوامهم ، المفاصلة التامة ، والمقاطعة النهائية ، التي انتهت بإهلاك أولئك الأقوام ونصر الرسل عليهم الصلاة والسلام ، قال تعالى : ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ، يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وهم اللعنة ولهم سوء الدار ﴾^(٢)



(١) تفسير القرآن العظيم ٥٢٧/٨ - ٥٢٨ .

(٢) سورة غافر ٥١ - ٥٢ .

بيان امتداد حاجة العباد إلى توحيد العبادة

تبين حاجة العباد إلى هذا التوحيد بعدة أمور منها :

(١) أن الإنسان إنما سمي عبداً لكونه معبداً منذلاً لله ﷻ لا يخرج عن طور عبوديته وقهره وملكه وسلطان ، ولهذا فهو عبد لله ﷻ رضي أم سخط ، تواضع أم استكبر ؛ فالواجب على كل عبد أن يرعوى لربه ، ويعبده متذللاً خاضعاً خائفاً راجياً محباً له . وبهذه العبودية يكمل ويسمو ويسعد في الدنيا والآخرة ، وبترك هذه العبودية فإنه لا بد له من الوقوع في شرك عبودية الشيطان وأعوانه وأنصاره ؛ لأن العبد إن لم يعبد الله عبد غيره^(١) ، ومن هنا تكمن حاجة العبد إلى هذا التوحيد وإلى إخلاص العبودية لله ﷻ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (واعلم أن حاجة العبد إلى أن يعبد الله لا يشرك به شيئاً ليس لها نظير فتقاس به ، لكن يشبهه من بعض الوجوه حاجة الجسد إلى الطعام والشراب ، وبينهما فروق كبيرة ، فإن حقيقة العبد قلبه وروحه ، وهي لا صلاح لها إلا بإلهها الله الذي لا إله إلا هو ، فلا تطمئن القلوب في الدنيا إلا بذكره ، وهي كادحة إليه كدحاً فملاقيته ، ولا بد لها من لقائه ، ولا صلاح لها إلا بلقائه ، ولو حصل للعبد لذات وسرور بغير الله فلا دوام لذلك ، بل ينتقل من نوع إلى نوع ، من شخص إلى شخص ، ويتنعم بهذا في وقت وفي بعض الأحوال ، وتارة أخرى يكون ذلك الذي تنعم به والتذ غير منعم له ولا مُلذ ، بل قد يؤديه اتصاله به ووجوده عنده ، ويضره ذلك .

أما إلهه فلا بد له منه في كل حال وكل وقت ، وأينما كان ، فهو معه ، ولهذا قال إمامنا إبراهيم الخليل - عليه الصلاة والسلام - : ﴿ لا أحب الآفلين ﴾^(٢) وكان أعظم آية في القرآن : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾^(٣) .

واعلم أن هذا الوجه صبيحي على أصلين :

(١) وسيأتي بيان هذا بحول الله في أثناء الرسالة .

(٢) سورة الأنعام ٧٦ .

(٣) سورة البقرة ٣٥٥ .

أحدهما : على أن نفس الإيمان بالله وعبادته ومحبته وإجلاله هو غذاء الإنسان وقوته ، وصلاحه وقوامه .. كما دل عليه القرآن .

الأصل الثاني : أن النعيم في الآخرة أيضاً به ...^(١)

(٢) أن الله سبحانه وتعالى إنما (خلق الخلق لعبادته الجامعة لمعرفة والإجابة إليه ، ومحبته والإخلاص له ، فذكره تطمئن قلوبهم ، وبرؤيته في الآخرة تقر عيونهم ، ولا شيء يعطيهم في الآخرة أحب إليهم من النظر إليه ، ولا شيء يعطيهم في الدنيا أعظم من الإيمان به .

وحاجتهم إليه في عبادتهم إياه وتألهم كحاجتهم وأعظم في خلقه لهم وربوبيته إياهم ؛ فإن ذلك هو الغاية المقصودة لهم ؛ وبذلك يصيرون عاملين متحركين ، ولا صلاح لهم ولا فلاح ، ولا نعيم ولا لذة بدون ذلك بحال ؛ بل من أعرض عن ذكر ربه فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى . ولهذا كان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ولهذا كانت لا إله إلا الله أحسن الحسنات ، وكان التوحيد بقول : لا إله إلا الله رأس هذا الأمر .^(٢)

(٣) أن هذا التوحيد الذي ينبي على غاية العبودية لله رب العالمين هو الأصل في العباد والأساس الذي فطر الله الناس عليه ، قال تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ منيبين إليه واتقوه ولا تكونوا من المشركين^(٣)

قال ابن كثير - رحمه الله - : (يقول تعالى : فسدد وجهك واستمر على الدين الذي شرعه الله لك ، من الحنيفية ملة إبراهيم ، الذي هداك الله لها ، وكملها لك غاية الكمال ، وأنت مع ذلك لازم فطرتك السليمة ، التي فطر الله الخلق عليها ، فإنه تعالى فطر خلقه على معرفته وتوحيده ، وأنه لا إله غيره ...)^(٤)

(١) كتاب التوحيد ١٥١-١٥٣ .

(٢) الفتاوى ٢٣/١ . وانظر منهاج السنة النبوية ٣٩٣/٥ .

(٣) سورة الروم ٣٠-٣١ .

(٤) تفسير القرآن العظيم ٣٢٠/٦ .

وقال ابن القيم - رحمه الله - (.. أخبر سبحانه أنه إنما فطر عباده على الحنيفية المتضمنة لكمال حبه والخضوع له والذل له ، وكمال طاعته وحده دون غيره ، وهذا من الحق الذي خلقت له ، وبه قامت السموات والأرض وما بينهما ، وعليه قام العالم ، ولأجله خلقت الجنة والنار ، ولأجله أرسل رسله ، وأنزل كتبه ، ولأجله أهلك القرون التي خرجت عنه وآثرت غيره ، فكونه سبحانه أهلاً أن يعبد ويحب ويحمد ويشى عليه أمر ثابت له لذاته ، فلا يكون إلا كذلك ، كما أنه الغني القادر الحي القيوم السميع البصير ، فهو سبحانه الإله الحق المبين ، والإله هو الذي يستحق أن يؤله محبة وتعظيماً وخشية وخضوعاً وتذلاً وعبادة ، هو الإله الحق ، ولو لم يخلق خلقه ، وهو الإله الحق ولو لم يعبدوه ، فهو المعبود حقاً ، الإله حقاً المحمود حقاً ، ولو قدر أن خلقه لم يعبدوه ولم يحمده ولم يألهوه فهو الله الذي لا إله إلا هو قبل أن يخلقهم ، وبعد أن خلقهم ، وبعد أن يفنيهم ، لم يستحدث بخلقهم لهم ولا بأمره إياهم استحقاق إلهية وحمد ؛ بل إلهيته وحمده ومجده وغناه أوصاف ذاتية له يستحيل مفارقتها له لحياته ووجوده .. وسائر صفات كماله ، فأولياؤه وخاصته وحزبه لما شهدت عقولهم وفطرتهم أنه أهل أن يعبد وإن لم يرسل إليهم رسولاً ولم ينزل عليهم كتاباً ، ولو لم يخلق جنة أو ناراً ، علموا أنه لا شيء في العقول والفطر أحسن من عبادته ، ولا أقبح من الإعراض عنه ، وجاءت الرسل وأنزلت الكتب لتقرير ما استودع سبحانه في الفطر والعقول من ذلك ، وتكميله وتفضيله وزيادته حسناً إلى حسنه ...)^(١)

ومن هنا فإن الله لما أرسل رسله وأنزل كتبه إنما أرسلهم ليأمرهم وينهونهم ، يأمرهم بعبادة الله وحده ، وينهونهم عن معصية ومخالفة أمره وعبادة غيره ، قال تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾^(٢) والله جلا وعلا لا يأمر العباد إلا بما فيه مصلحتهم ، ولا ينهى إلى عما فيه مضرة تلحق بهم ، ومن هنا كانت حاجة العباد إلى عبادة الله وحده .^(٣)

(١) التفسير القيم ٣/٣٩٢ . نقلاً عن مفتاح دار السعادة ٤٢١-٤٢٣ .

(٢) سورة البينة ٥ .

(٣) وسيأتي تفصيل هذا في أثناء الرسالة .

(٤) ومما يبين حاجة العباد إلى هذا التوحيد أن حصول السعادة والنفع ودفع الضر متوقف على حصوله وتحصيله ، فإن الموحّد المخلص لله في جميع أفعاله هو الذي ينجو من عذاب الله الأليم ، يوم يكرّس الناس في الجحيم ، فينجوا الموحّد من غضب رب العالمين ، ويفوز بجنة الخلد التي لا تبلى ولا تحول ولا تزول ، وفي هذا تمام السعادة وكمالها ، بالإضافة إلى سعادته بطاعة ربه في الدنيا ، والتذاذه بالتقرب إليه بأنواع العبادات .^(١)

والعبد إنما تحصل له اللذة والنعيم إذا أطاع الله ﷻ ، (فالنفوس أحوج إلى معرفة ما جاء به [رسول الله ﷺ] واتباعه منها إلى الطعام والشراب ، فإن هذا إذا فات حصل الموت في الدنيا ، وذاك إذا فات حصل العذاب .

فحق على كل أحد بذل جهده واستطاعته في معرفة ما جاء به وطاعته إذ هذا طريق النجاة من العذاب الأليم ، والسعادة في دار النعيم^(٢) وأول ما يجب على العبد معرفته وتعلمه ؛ ما ابتدأ الرسل - عليهم السلام - بتعليمه والدعوة إليه من وجوب الإخلاص لله في العبادة والنهي عن الشرك به ، إذ هذا هو أول واجب على المكلف^(٣) أن يعرف حق ربه فيأتي به خالصاً له دون غيره ، ولا يخلط بين الرب والعبد في التوجه والقصد والإرادة ، إذ أن من فعل ذلك فقد هلك وضل .

قال سبحانه : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ﴾ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له^(٤)

قال ابن القيم - رحمه الله - في التعليق على هذه الآية : (المشرك إنما يتخذ معبوده لما يعتقد أنه يحصل له به من النفع ، والنفع لا يكون إلا ممن فيه خضلة من هذا الأربع : إما مالك لما يريد عابده منه ، فإن لم يكن مالكاً كان شريكاً للمالك ، فإن لم يكن

(١) وسيأتي بيان هذا في أهمية توحيد العبادة .

(٢) الفتاوى ١/٥-٦ .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل ٦/٧٠٦ وما بعدها .

(٤) سورة سبأ ٢٢-٢٣ .

شريكاً له كان معيناً له وظهيراً ، فإن لم يكن معيناً و لا ظهيراً كان شفيعاً عنده . فنفى سبحانه المراتب الأربع نفياً متزبناً متنعلاً من الأعلى إلى ما دونه ^(١) .

٥) ومما يؤكد حاجة العباد إلى هذا التوحيد ما ينقذ في قرارة نفوس العباد من إحساسهم بأنهم فقراء إلى الله ﷻ والله هو الغني الحميد ، قال سبحانه : ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ﴾ ^(٢) الغني عن عباده وعبادتهم ، الغني بنفسه عمن سواه ، لا تنفعه طاعة المطيع ولا تضره معصية العاصي ، وإنما دعاهم سبحانه لمصلحة أنفسهم ، ولما فيه الخير والفلاح لهم في الدين والدنيا والآخرة قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ﴾ ^(٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وهو سبحانه .. لا يحتاج إلى خلقه بوجه من الوجوه ، بل هو الغني عن العالمين : ﴿ ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم ﴾ ^(٤) وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابني لشديد ﴾ وقال موسى إن تكفروا أتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد ﴾ ^(٥) .

وفي الحديث الصحيح الإلهي : ((يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، ولو كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، ولو قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسأله ما نقص ذلك مما عندي شيئاً)) إلى آخر الحديث ^(٦) .

فالرب سبحانه غني بنفسه .. لا يفتقر .. إلى غيره ، ولا يفعل شيئاً لحاجة إلى غيره بوجه من الوجوه ...

(١) مدارج السالكين ١/ ٣٧٢ .

(٢) سورة فاطر ١٥ .

(٣) سورة الأنفال ٣٤ .

(٤) النمل ٤٠ .

(٥) سورة إبراهيم ٧ - ٨ .

(٦) رواه مسلم في البر والصلة والآداب (٢٥٧٧) وسيأتي مزيد تخريج له في ص ٢١٦ .

والعبد كلما كان أذل لله وأعظم افتقاراً إليه وخضوعاً له : كان أقرب إليه ، وأعز له ، وأعظم لقدره ، فأسعد الخلق أعظمهم عبودية لله ، وأما المخلوق فكما قيل : احتج إلى من شئت تكن أسيره ، واستغن عن من شئت تكن نظيره ، وأحسن إلى من شئت تكن أميره . ولقد صدق القائل :

بين التذلل والتدلل نقـ طـة في فهمها تتحير الأفهام

ذلك التذلل شرك فافهم يا فتي ...

فالرب سبحانه : أكرم ما تكون عليه أحوج ما تكون إليه ، وأفقر ما تكون إليه ^(١) وسيأتي بيانه هذا وتوضيحه من خلال كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في ثنايا هذا البحث بحول الله وقوته وعونه وتوفيقه .

(٦) كما أن مما يبين حاجة العباد لهذا التوحيد أن الله ﷻ لا يرضى أن يشرك به ، بل توعد من فعل ذلك بالويل والثبور ، والخزي يوم النشور ، والخلود في دار الشرور . وهذا مما يبين حاجتهم لهذا التوحيد إذ أنهم إذ لم يعبدوه ويوحده ويحققوا هذا التوحيد له وقعوا في سخطه وغضبه واستحقوا عذابه . فهو سبحانه (لا يرضى من القول والعمل إلا التوحيد ، واتباع الرسول ، وعن هاتين الكلمتين يُسأل الأولين والآخرين ، كما قال أبو العالية ^(٢)) : " كلمتان يُسأل عنهما الأولون والآخرين : ما ذا كنتم تعبدون ؟ وما ذا أجبتم المرسلين ؟ "

والشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النملة السوداء على الصفاة الصماء في الليلة الظلماء ^(٣)

ولعلم الصحابة والسلف الصالح بأهمية هذا التوحيد نرى أن كثيراً منهم كان دأبه إخلاص العمل لله ﷻ والخوف من الشرك والرياء قليله وكثيره ، صغيره وكبيره .

(١) الفتاوى ٣٧/١ - ٤٠ .

(٢) هو : الإمام المقرئ الحافظ المفسر أبو العالية رفيع بن فهران البصري ، قال البخاري مات سنة ٩٣ هـ انظر السير ٢١٣/٤ .

(٣) مقتبس من قوله ﷻ : ((أيها الناس اتقوا الشرك فإنه أخفى من ديب)) رواه الإمام أحمد ٤٠٣/٤ وسيأتي تخرجه في بيان أنواع الشرك ، انظر فهرس الأحاديث حرف الهمزة .

قال ابن القيم : (تالله لقد قَطَعَ خوف النفاق قلوب السابقين الأولين ، لعملهم بدقة وجله وتفصيله وجمِّله ، ساءت ظنونهم بنفوسهم حتى خشوا أن يكونوا من جملة المنافقين . قال عمر بن الخطاب لحذيفة رضي الله عنهما : " يا حذيفة نشدتك بالله ، هل سماني رسول الله ﷺ منهم ؟ قال : لا ، ولا أزكي بعدك أحداً " ^(١) وقال ابن أبي مليكة ^(٢) : " أدركت ثلاثين من أصحاب محمد ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه ، ما منهم أحد يقول : إن إيمانه كإيمان جريرل وميكائيل " ^(٣) .. وذكر عن أبي الحسن البصري ^(٤) : " ما خافه إلا مؤمن ولا آمنه إلا منافق . " ^(٤) ...

[و] زرع النفاق ينبت على ساقيتين : ساقية الكذب ، وساقية الرياء ، ومخرجهما من عينين : عين ضعف البصيرة ، وعين ضعف العزيمة ، فإذا نمت هذه الأركان الأربع : استحکم نبات النفاق وبنياه ، ولكنه بمدارج السيول على شفا جرف هار ، فإذا شاهدوا سيل الحقائق يوم تبلى السرائر ، وكُشِفَ المستور ، وبُعِثِرَ ما في القبور ، وحصل ما في الصدور ، تبين حينئذ لمن كانت بضاعته النفاق : أن حواصله التي حصلها كانت كالسراب : ﴿ يحسبه الضمئان ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عند فوفاه حسابه والله سريع الحساب ﴾ ^(٥) ... ^(٦)

(٧) ومما يؤكد حاجة العباد لمعرفة هذا النوع من التوحيد ما وقع لكثير من المنتسبين إلى هذه الأمة من الخلط بين نوعي التوحيد ، حيث فسروا توحيد الألوهية

(١) كنز العمال ١٣/ (ح ٣٦٩٦١ ، ٣٦٩٦٢) وعزاه إلى رسته في الإيمان ، ولفظه عن زيد بن وهب قال : مات رجل من المنافقين فلم يصل عليه حذيفة فقال عمر : أمن القوم هذا ؟ قال : نعم ، قال : يا الله أنا منهم : قال لا . ولن أخير به بعدك أحداً .

(٢) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة ، زهير بن عبد الله بن جدعان بن كعب بن لؤي ولد في خلافة علي رضي الله عنه أو قبلها ، كان عالماً مفتياً صاحب حديث وإتقان حديث عن عائشة - رضي الله عنها - وولي القضاء لابن الزبير والأذان ، مات سنة سبع عشرة ومائة . انظر سير أعلام النبلاء ٨٨/٥ .

(٣) اسمه الحسن بن أبي الحسن يسار أبو سعيد مولى زيد بن ثابت الأنصاري ، ولد في المدينة لستين بقتنا من خلافة عمر رضي الله عنه ، كان سيد أهل زمانه علماً وعملاً ، وورعاً وتقياً وزهداً . توفي سنة ١١٠ هـ ودفن بالبصرة . سير أعلام النبلاء ٥٦٣/٤ .

(٤) أخرجهما البخاري - رحمه الله - تعليقاً ، انظر كتاب الإيمان ، باب خوف المؤمن أن يخبط عمله .

(٥) سورة النور ٣٩ .

(٦) مدارج السالكين ١/ ٣٨٨-٣٨٩ .

بالربوبية ، ولم يفرقوا بينهما ، فأدى بهم ذلك إلى الوقوع في الشرك في العبادة ظانين أن الشرك إنما هو في اعتقاد أن مع الله مدبر أو مالك متصرف في الملك ، وأن تلك المعبودات إنما يكون الشرك فيها باعتقاد ذلك لا بالطواف بها والاستغاثة والإلتجاء إليها ونحو ذلك .

قال شيخ الإسلام - ابن تيمية - رحمه الله تعالى : (.. ولهذا كان من أتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ، ويدعوها كما يدعو الله تعالى ، ويصوم لها ، وينسك لها ، ويتقرب إليها ، ثم يقول : إن هذا ليس بشرك ، وإنما الشرك إذا اعتقدت أنها هي المدبرة لي ، فإذا جعلتها سبباً وواسطة لم أكن مشركاً .

ومن المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام أن هذا شرك ، فهذا ونحوه من التوحيد الذي بعث الله به رسله ، وهم لا يدخلونه في مسمى التوحيد الذي اصطالحوا عليه)^(١)

ولكون حاجة العباد إلى هذا النوع من التوحيد ستوضح من خلال دراسة هذا الموضوع ككل ، وجمع أقوال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فيه فيأتي أكتفي بهذا . والله تعالى أعلم .

ويتضح مما سبق أن العباد أحوج ما يكونون إلى معرفة هذا التوحيد ، لكون النجاة في الدنيا والآخرة متوقفة على الإتيان به وتحقيقه ، ولكن كثيراً من الناس يقع فيما يضاده من حيث لا يشعر كأن يقع في الشرك الأصغر أو أن يكون فيه خصلة من خصل النفاق المنقصة لثوابه .

وقد صرح كثير من المتسبين إلى الإسلام من الدين بسبب عدم تحقيقهم لهذا النوع من التوحيد ، حيث يفرق الواحد منهم إلى أذنيه في الشرك في عبادة الله فيشرك معه غيره شركاً أكبر لا يغفر إلا بالتوبة منه . قال تعالى : ﴿ إِنْ اللَّه لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾^(٢) ولهذا فإن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - قد ركز على التعريف بهذا التوحيد ، وأطال في بيانه وتوضيحه مما سيتضح لك من خلال ما جمعته من أقواله في هذه الورقات المتواضعة .

(١) درء تعارض العقل والنقل ١/٢٢٧-٢٢٨ .

(٢) سورة النساء ٤٨ .

فألله أسأل أن يغفر له ويرحمه ويسكنه فسيح جناته ، كما أسأله سبحانه أن يوفقني في عرض ما قرره ووضحه بالصورة المرتضاة . والحمد لله رب العالمين .



الخطأ عند المتكلمين وغيرهم في فهم التوحيد

ومما يدل على أهمية هذا التوحيد ، وضرورة معرفته لكل أحد ، ما هو معلوم ضرورة من قَصَرِ عقول العباد وقصر أفهامهم عن معرفة ما يريد الله ﷻ وما لا يريد من أنواع العبادة ؛ لأن معرفة هذا بالعقل وحده غير ممكنة على وجه التفصيل ، فإن العقل مهما أوتي من الذكاء والفطنة لا يصل إلى معرفة ما يحبه الله ويرضاه على التفصيل .

ولهذا نجد أن كثيراً من المنتسبين إلى الإسلام ضلوا في مفهوم التوحيد ، حينما حكموا عقولهم ، وأعرضوا عن الكتاب والسنة ، ومن هؤلاء المتكلمون ومن نحاً نحوهم من الأشاعرة والمعتزلة وغيرهم ، كما ضل في مفهومه أيضاً كثير من المتصوفة الذين بالغوا في إثبات توحيد الربوبية .

قال ابن القيم - رحمه الله - : بعد أن ذكر أن منشأ البدع هو الألفاظ المحملة المحتملة لوجهين ، حيث تتناول الحق والباطل ، فيقبل من لم يحط بمغزى ألفاظهم ما فيها من الباطل الذي يعارضون به نصوص الكتاب والسنة .

ومن تلك الألفاظ : (التوحيد الذي حقيقته إثبات صفات الكمال لله ، وتنزيهه عن أضدادها ، وعبادته وحده لا شريك له ، فاصطلح أهل الباطل على وضعه للتعطيل المحض ، ثم دعوا الناس إلى التوحيد ، فخدعوا به من لم يعرف معناه في اصطلاحهم ، وظن أن ذلك التوحيد هو الذي دعت إليه الرسل ، والتوحيد اسم لستة معان :

توحيد الفلاسفة ، وتوحيد الجهمية ، وتوحيد القدرية الجبرية ، وتوحيد الاتحادية . فهذه الأربعة أنواع من التوحيد جاءت الرسل بإبطالها ، ودل على بطلانها العقل والنقل .

فأما توحيد الفلاسفة : فهو إنكار ماهية الرب الزائدة على وجوده ، وإنكار صفات كماله وأنه لا سمع له ولا بصر ، ولا قدرة ولا حياة ولا إرادة ولا كلام ولا وجه ولا يدين وليس فيه معيان متميز أحدهما عن الآخر البتة ، قالوا لأنه لو كان كذلك لكان مركباً ، وكان جسماً مؤلفاً ، ولم يكن واحداً من كل وجه ، فجعلوه من جنس الجوهر الفرد الذي لا يحس ولا يرى ، ولا يتميز منه جانب عن جانب ...

فلما اصطلحوا على هذا المعنى في التوحيد وسمعوا قوله : ﴿ وإلهكم إله واحد ﴾^(١) وقوله : ﴿ وما من إله إلا إله واحد ﴾^(٢) نزلوا لفظ القرآن على هذا المعنى الاصطلاحي ، وقالوا : لو كان له صفة أو كلام أو مشيئة أو علم أو حياة أو قدرة أو سمع أو بصر لم يكن واحداً ، وكان مركباً مؤلفاً ، فسموا أعظم التعطيل باحسن الأسماء وهو التوحيد ، وكسوه ثوبه وسمّوا أصح الأشياء وأحقها بالثبوت وهو صفات الرب ونعوت كماله بأقبح الأسماء وهو التركيب والتأليف ...

ونشأ من نشأ على اصطلاحهم من إعراضه عن استفادة الهدى والحق من الوحي ، فلم يعرف سوى الباطل الذي اصطلحوا عليه ، فجعله أصلاً لدينه ، فلما رأى ما جاءت به الرسل يعارضه قال : إذا تعارض العقل والنقل قُدِمَ العقل .

التوحيد الثاني : توحيد الجهمية وهو مشتق من توحيد الفلاسفة وهو نفى صفات الرب كعلمه وكلامه وسمعه وبصره وحياته وعلوه على عرشه ونفي وجهه ويديه ، وقطب رحي هذا التوحيد جحد حقائق أسمائه وصفاته^(٣) .

التوحيد الثالث : توحيد القدرية الجبرية ، وهو إخراج أفعال العباد أن تكون فعلاً لهم ، وأن تكون واقعة بكسبهم أو إرادتهم ، بل هي نفس فعل الله ، فهو الفاعل لها دونهم فنسبتها إليهم وأنهم فعلوها منافع للتوحيد عندهم .

التوحيد الرابع : توحيد القائلين بوحدة الوجود ، وأن الوجود عندهم واحد ليس عندهم وجودان ، قديم وحادث وخالق ومخلوق ، وواجب وممكن ، بل الوجود عندهم واحد بالعين ، والذي يقال له الخلق المشبه هو الحق المنزه ، والكل من عين واحدة بل هو العين الواحدة^(٤) .

(١) سورة البقرة ١٦٣ .

(٢) سورة المائدة ٧٣ .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٢٥/١ ، ١٩/٥ ، ٢١-١٠٤ ، وما بعدها ، وبيان تلبيس الجهمية ١٣٢/١-١٣٥ ، ١٦٤ .

(٤) انظر الصفدية ٢٦٢/١ وما بعدها ، ٢٢٣/٢-٢٢٤ . ومنهاج السنة النبوية ٣٧٠/٥ وما بعدها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (وحقيقة قول هؤلاء الاتحاد والحلول الخاص من جنس قول النصارى في المسيح ...)^(١)

فهذه الأنواع الأربعة سماها أهل الباطل توحيداً ، فاعتصموا بالاسم من إنكار المسلمين عليهم ، وقالوا نحن الموحدون ، ودعوا الناس إلى الباطل باسم التوحيد ، فجعلوه جنة وترساً ووقاية ، وسموا التوحيد الذي بعث الله به رسله وأنبياءه تركيباً وتحسيمياً وتشبيهاً ، وجعلوا هذه الألقاب له سهاماً وسلاحاً يقاتلون بها أهله ، فتترسوا بما عند أهل الحق من الأسماء الصحيحة ، وقاتلوهم بالأسماء الباطلة التي سموها بها ما بعث الله به رسوله ... قال جابر في الحديث الصحيح في حجة الوداع : فأهل رسول الله ﷺ بالتوحيد : ((لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ...))^(٢)

فهذا توحيد الرسول المتضمن لإثبات صفات الكمال التي يستحق عليها الحمد ، ولإثبات الأفعال التي استحق بها أن يكون منعماً ...

وأما النوع الخامس فهو توحيد الرسل : وهو إثبات صفات الكمال له سبحانه ، وإثبات كونه فاعلاً بمشيئته وقدرته واختياره ، وأن له فعلاً حقيقة ، وأنه وحده الذي يستحق أن يعبد ويخاف ويرجى ، ويتوكل عليه ، فهو المستحق لغاية الحب بغاية الذل ، وليس لخالقه من دونه وكيل ولا ولي ولا شفيع ، ولا واسطة بينه وبينهم في رفع حوائجهم إليه ، وفي تفريج كرباتهم ، وإغاثة لهفاتهم ، وإجابة دعواتهم ...^(٣) ومن هنا كانت دراسة مثل هذا الموضوع مهمة جداً لبيان ما دعا إليه الرسل جميعهم صلوات ربي وسلامه عليهم أجمعين .



(١) منهاج السنة النبوية ٣٧٠/٥ .

(٢) رواه الإمام مسلم في الحج (ح١٢١٨) .

(٣) الصواعق المرسلة ٩٣٣/٣-٩٣٤ ، وانظر درء التعارض ٢٢٣/١-٢٢٦ ، وبيان تلبيس الجهمية ١٣٣/١-

١٣٤ ، ٤٧٨-٤٨٠ ، والصفدية ٣٣٦/٢-٣٤٠ ، واقتضاء الصراط المستقيم ٨٤٤/٢٠-٨٤٦ . ومنهاج

السنة النبوية ٣٤٦/٥ - ٣٧٠ .

الباب الأول

في توحيد العبادة ، وتحتة ثلاثة فصول

الفصل الأول : في التوحيد ، وفيه أربعة مباحث

الفصل الثاني : في تحقيق التوحيد وفيه خمسة مباحث

الفصل الثالث : في توحيد العبادة وفيه ستة مباحث

الفصل الأول :

في التوحيد وتحتة أربعة مباحث

المبحث الأول : في بيانه لمعنى التوحيد:

المبحث الثاني : في بيانه لأنواع التوحيد:

المبحث الثالث : في بيانه لمعنى الألوهية :

المبحث الرابع : في بيانه لمعنى الربوبية :

بيانه لمعنى التوحيد

المراد بالتوحيد

بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - المراد بالتوحيد في أكثر من موضع من تصانيفه فذكر أن التوحيد يدخل فيه أفراد الله بالوحدانية في ألوهيته وأسمائه وصفاته وكذلك ربوبيته . فالتوحيد هو ما أثبتته الله لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ من صفات الكمال والجلال كما قال تعالى : ﴿ قل هو الله أحد ، الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ﴾ كما أمر جل وعلا بإفراده بالعبادة والبراءة من الشرك وأهله مع إخلاص العمل لله قال تعالى : ﴿ قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، لكم دينكم ولي دين ﴾ وقال تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ ^(٢) . أهـ ^(٣)

كما بين رحمه الله أن أعلى أصول الإيمان وأفضلها هو التوحيد وهو شهادة أن لا إله إلا الله حيث أمر الله به جميع خلقه وأرسل به رسله ، وشرعه وارتضاه للخلق ، ونهى عن ضده وحذر منه ، قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ ^(٤) ، وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ ^(٥) ، وقال تعالى : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ ^(٦) وقال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى

(١) سورة محمد أية ١٩ .

(٢) سورة الأنبياء أية ٢٥ .

(٣) - انظر الفتاوى ٤٨٨/١١ ، وانظر منهاج السنة النبوية ٣٤٦/٥ وما بعدها ، وانظر بيان تلبس الجهمية

٤٨٥/١ - ٤٨٦ .

(٤) سورة الأنبياء أية ٢٥ .

(٥) النحل أية ٣٦ .

(٦) سورة الزخرف أية ٤٥ .

وعيسى^(١) وقال تعالى : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ، وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ﴾ (٢) (٣) أهـ

وقال رحمه الله : في معرض رده على الطوائف المخالفة في معنى التوحيد :
(التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب فليس متضمناً شيئاً من هذه الاصطلاحات^(٤) ، بل أمر الله عباده أن يعبدوه وحده لا يشركوا به شيئاً ، فلا يكون لغيره نصيب فيما يختص به من العبادة وتوابعها ، هذا في العمل ، وفي القول : هو الإيمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ)^(٥)

وبين - رحمه الله - أن هذا هو التوحيد الواجب على كل عبد فقال : (إن التوحيد الواجب أن تعبد الله وحده لا تشرك به شيئاً ولا تجعل له نداً في إلهيته ولا شريكاً ولا شافعياً)^(٦)

ثم إن الله سبحانه لما ذكر نصوص صفاته في كتابة كان ذلك ليس مقصوداً على وجوب إفراده بصفات الكمال فحسب بل دلت أيضاً على وجوب إفراده بالعبادة ، وفي ذلك يقول - رحمه الله تعالى -

(لم يذكر الله سبحانه نصوص الصفات لمجرد تقرير صفات الكمال له ؛ بل ذكرها لبيان أنه المستحق للعبادة دون من سواه ، فأفاد (الأصلين) اللذين بهما يتم التوحيد : وهما إثبات صفات الكمال رداً على أهل التعطيل ، وبيان أنه المستحق للعبادة لا إله إلا هو رداً على المشركين والشرك في العالم أكثر من التعطيل ، ولا يلزم

(١) سورة الشورى آية ١٣ .

(٢) سورة المؤمنون ٥١-٥٢ .

(٣) انظر الفتاوى ٣/٣٦٤-٣٦٥ ، وانظر منهاج السنة ٥/٣٤٦ ، والصفدية ٢/٢٢٨ - ٢٢٩ .

(٤) يقصد - رحمه الله - اصطلاحات المتكلمين من الجهمية والمعتزلة وغيرهم ممن اصطَلَحُوا على اصطلاحات معينة أطلقوا عليها مسمى التوحيد ، ودعوا الناس إليها معتقدين أن هذا في المعنى الذي جاءت به الشريعة وقد تقدم ذكر هذا في المبحث الرابع من التمهيد انظر ص ٥٥ .

(٥) الفتاوى ٤/١٥٠ - ١٥١ .

(٦) الفتاوى ١١/٥٠ .

من إثبات (التوحيد) المنافي للإشراك إبطال قول أهل التعطيل ، ولا يلزم من مجرد الإثبات المبطل لقول المعطلة الرد على المشركين إلا ببيان آخر .^(١)

وهذا المعنى المراد من لفظة التوحيد هو ما يجب على كل أحد أن يؤمن به ويعتقده ويعمل به فهو الذي أمر الله به وخلق الخلق لأجله ، وأمرهم باعتقاده والعمل به قال - رحمه الله - في بيان ذلك :

(يجب الإيمان بأن الله أمر بعبادته وحده لا شريك له كما خلق الجن والإنس لعبادته ، وبذلك أرسل رسله ، وأنزل كتبه ، وعبادته تتضمن كمال الذل والحب له ، وذلك يتضمن كمال طاعته : ﴿ ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾^(٢) وقد قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، ويغفر لكم ذنوبكم ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ شرع لكم ما وصى به نوحاً ، والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ﴾ وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ﴾^(٦) فأمر الرسل بإقامة الدين وأن لا يتفرقوا فيه .

ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : ((إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد ، والأنبياء أخوة لعلات^(٧) ، وإني أولى الناس بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي))^(٨) .

(١) الفتاوى ٨٣/٦ .

(٢) سورة النساء ٨٠ .

(٣) سورة النساء ٦٤ .

(٤) سورة آل عمران ٣١ .

(٥) سورة الشورى ١٣ .

(٦) سورة المؤمنون ٥١ .

(٧) أولاد العلات : الذين أمهاتهم مختلفه وأبوهم واحد ، أراد أن إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة . النهاية

٢٩١/٣ . وفي رواية الإمام مسلم : ((.. الأنبياء أخوة لعلات وأمهاتهم شتى ودينهم واحد ..)) الفضائل

(ح ٢٣٦٥) .

(٨) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٢٤) ومسلم في الفضائل (ح ٢٤٦٥) وأبو داود في السنة

(ح ٤٦٧٥) وأحمد . ولفظ البخاري ومسلم أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول : ((أنا أولى الناس بابن مريم والأنبياء أولاد علات ليس بيني وبينه نبي))

وهذا الدين هو دين الإسلام الذي لا يقبل الله ديناً غيره ، لا من الأولين ولا من الآخرين ، فإن جميع الأنبياء على دين الإسلام ، قال الله تعالى عن نوح : ﴿ وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلِيَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾^(١).

وقال عن إبراهيم : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٢) وقال عن موسى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾^(٣) وقال في خبر المسيح : ﴿ وَإِذْ أُوحِيَتْ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾^(٤)

وقال فيمن تقدم من الأنبياء : ﴿ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾^(٥) وقال عن بلقيس أنها قالت : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٦).

وبهذا يتضح أن معنى التوحيد الذي جاء به الرسل هو الإسلام الذي يتضمن الاستسلام لله وحده ، فمن استسلم له ولغيره كان مشركاً ، ومن لم يستسلم له كان مستكبراً عن عبادته ، والمشرك به والمستكبر عن عبادته كافر ، والاستسلام له وحده يتضمن عبادته وحده وطاعته وحده .^(٧) كما يشمل الاعتقاد بأنه سبحانه وتعالى له الأسماء الحسنی والصفات العلا ، وأنه سبحانه لا يقبل من أحد ديناً مالم يكن موحداً

(١) الآيتان من سورة يونس ٧١-٧٢ .

(٢) الآيات من سورة البقرة ١٣٠-١٣٢ .

(٣) سورة يونس ٨٤ .

(٤) سورة المائدة ١١١ .

(٥) سورة المائدة ٤٤ .

(٦) سورة النمل ٤٤ .

(٧) الفتاوى ٨٩/٣ - ٩١ ، وانظر ١٨٠/١٩ - ١٨٢ ، ١٨٥ ، وانظر ذلك مفصلاً ومستوفى في ١٠٦/١٩ -

١١٢ . وانظر الصفدية ٣٠١/٢ - ٣١٦ ، والجواب الصحيح ٣٣/٣ والفتاوى الكبرى ٩٤-٩٣/١ .

لله في صفاته وأفعاله ، ومفرداً له بالعبادة ، وأن هذا هو دين الأنبياء والرسل قاطبة ، الذي يجب على كل أحد العمل به والانقياد والإذعان والتسليم له جلا وعلا .

شمولية التوحيد

يدخل في التوحيد جميع أعمال العباد المطلوبه شرعاً ، سواء كانت أعمال قلوب أو جوارح أو غيرها . بخلاف ما يظنه البعض من أن التوحيد منحصر في نطاق ضيق ، من إفراد الله جل وعلا بالصلاة والزكاة والصيام ، وعبادة الله بأسمائه وصفاته ونحو ذلك ، وأن الشرك في عبادة الأصنام وحدها ونحوها . وفي هذا يقول شيخ الإسلام : (.. محبة الله وحده والتوكل عليه وحده وخشيته وحده ونحو هذا كل هذا يدخل في توحيد الله تعالى ، قال تعالى في المحبة: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُباً لِلَّهِ ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ ، وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وَمَن يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ (٣) فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده ، وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ﴾ فجعل التحسب والرغبة إلى الله وحده . (٥)

(١) سورة البقرة ١٦٥ .

(٢) سورة التوبة ٢٤ .

(٣) سورة النور ٥٢ .

(٤) سورة التوبة ٥٩ .

(٥) الفتاوى ١٠/٢٧٥-٢٧٦ ، وانظر ١/١٩٠ ، ٣٠٥-٣٠٦ ، ٢٤/٣٣٨ .

فكل أمر أمر الله به أو نهى نهى الله عنه فهو داخل في مسمى التوحيد لا ينفك عنه بحال . فبتخلفه ينقص الإيمان وقد يزول ، وبزيادته يرتقى العبد إلى تحقيق كمال التوحيد كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .^(١)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (فعل جميع المأمورات وترك جميع المحظورات يدخل في التوحيد في قول لا إله إلا الله ، فإنه من لم يفعل الطاعات لله ويترك المعاصي لله : لم يقبل الله عمله ...)^(٢)

وأما ما لم يأمر الله به وما لم ينه عنه من المباحات فلا يدخل في التوحيد إلا بالإخلاص لله ﷻ فيه ، وعلى هذا فإن العبد يمكنه أن يجعل جميع أعماله عبادة لله وحده ، وذلك بتحقيق الإخلاص لله جل وعلا فيها وتجرید المتابعة لرسوله ﷺ ، فجميع الأعمال المباحة من (.. أفعال الغفلة التي يمكن الاستعانة بها على الطاعة كالنوم الذي يقصد به الاستعانة على العبادة ، والأكل والشرب واللباس والنكاح الذي يمكن الاستعانة به على العبادة إذ لم يقصد به ذلك كان نقصاً من العبد وفوات حسنة وخير يحبه الله ، ففي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال لسعد : ((إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا ازددت بها درجة ، حتى اللقمة تضعها في فيء امرأتك))^(٣) وقال في الصحيح أيضاً ((نفقة المسلم على أهله يحسبها صدقة))^(٤)

(١) انظر إلى أسباب تحقيق التوحيد المبحث الثاني من الفصل الثاني من هذا الباب .

(٢) الفتاوى ٣٤/٢٨

(٣) رواه البخاري في الجنائز (ح ١٢١٣) ومسلم في الوصية (ح ٣٠٧٦) وأبو داود في الوصايا (ح ٢٤٨٠) ولفظه عند البخاري: عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال مررت بمكة مرصاً فأشفيت منه على الموت فأتاني النبي ﷺ يعوذني فقلت يا رسول الله : إن لي مالا كثيراً وليس يرئني إلا ابنتي ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قال : قلت فالثطر ؟ قال : لا . قلت الثلث ؟ قال : الثلث كبير إنك إن تركت ولدك أغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكففون الناس وإنك لن تنفق نفقة إلا أجرت عليها حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك . فقلت يا رسول الله أخلف عن هجرتي فقال لن تخلف بعدي فتعمل عملاً تريد به وجه الله إلا ازددت به رفعة ودرجة ...))

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٥) ومسلم في الزكاة (ح ١٠٠٢) ولفظه عند البخاري : عن أبي مسعود عن النبي ﷺ قال : ((إذا أنفق الرجل على أهله يحسبها فهو له صدقة))

بل حتى إن العبد يأتي شهوته من النكاح يقصد بذلك العفاف من الحرام يكتب له بها أجر، كما جاء ذلك عنه عليه السلام قوله : ((في بضع أحدكم صدقة ، قالوا يا رسول الله! أيأتي أحدنا شهوته ويكون له أجر ؟ قال : أرأيتم لو وضعها في الحرام أما كان عليه وزر ؟ قالوا : بلى ، قال : فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له بها أجر ، فلم تعتدون بالحرام ولا تعتدون بالحلال)) (١) .

وذلك أن المؤمن يفعل المباح معتقداً أن الله أباحه ((والله يحب أن يأخذ برخصه كما يكره أن تؤتى معصيته)) (٢) وفعل المباح على هذا الوجه طاعة لله ولرسوله ، ف ((إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى)) (٣) .

وأيضاً فالعبد مأمور بفعل ما يحتاج إليه من المباحات كالأكل والشرب واللباس ونحوه ولهذا يجب على المضطر إلى الميتة أن يأكلها ، ولو لم يأكل فمات كان مستوجبا للوعيد كما هو قول جماهير العلماء من الأئمة الأربعة وغيرهم ، وكذلك هو مأمور بالطهارة عند حاجته إليه ، بل وهو مأمور بنفس عقد النكاح إذا احتاج إليه وقدر عليه . (٤)

فتبين بهذا أن التوحيد يشمل كل أمر أمر به الشارع وكل نهى نهى عنه الشارع ، سواء كان من الواجبات أو المستحبات ؛ لأن العبد مأمور فيها بالإخلاص لله عليه السلام في القصد والطلب ، الذي هو حقيقة التوحيد ومدار رحاه .

ولهذا فقد أرسل الله الرسل لتحقيقه وأمر الناس بتجريد أفعالهم لله - عز وجل - في كل فعل وترك ، كما في وصية النبي عليه السلام لابن عباس بقوله : ((يَا غُلَامُ إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ احْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا

(١) رواه الإمام مسلم في الزكاة (١٠٠٦) من حديث أبي ذر ، والإمام أحمد (١٦٧/٥، ١٦٨) دون قوله :

((فلم تعتدون بالحرام ولا تعتدون بالحلال)) .

(٢) رواه الإمام أحمد في (١٠٨/٢) وأورده الهينمي في مجمع الزوائد ١٦٢/٣ وقال (رواه أحمد ورجاله رجال

الصحيح ...) وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسنَد (ح ٥٨٦٦ ، ح ٥٨٧٣) : " اسناده صحيح "

(٣) رواه البخاري في كتاب بدء الوحي (ح ١) و مسلم في كتاب الإمارة (ح ١٩٠٧) .

(٤) الفتاوى ٤٦١/١٠ - ٤٦٣ باختصار . وانظر الفتاوى ٤٨/٧ ، ٢٤٣/٢٢ - ٢٤٥ .

بِشْيءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشْيءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشْيءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ)) (١)

فالدعاء والتوجه والطلب والقصد وجميع أفعال بني آدم التعبدية المطلوبة يجب أن تكون خالصة لله وحده لا شريك له . وهذا التوحيد بهذا المفهوم هو التوحيد الذي يجب تحقيقه ؛ لأنه أصل الدين الذي لا يقبل الله من أحد سواه وهو دين الرسل الذي أمروا به وأمروا الناس بتحقيقه والتخلص مما يضاده من برائن الشرك وفي ذلك يقول شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : (الدين الذي كان عليه إبراهيم - عليه السلام - : أن لا نعبد إلا الله وحده لا شريك له ولا ند له ولا صاحبة له ولا ولد له ، ولا تشرك معه ملكاً ولا شمساً ولا قمرأ ، ولا كوكباً ، ولا تشرك معه نبياً من الأنبياء ، ولا صالحاً ﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ (٢) . وأن الأمور التي لا يقدر عليها غير الله لا تطلب من غيره مثل إنزال المطر وإنبات النبات ، وتفريج الكربات ، والهدى والضلالات ، وغفران الذنوب فإنه لا يقدر أحد من جميع الخلق على ذلك ولا يقدر عليه إلا الله) . (٣)

(فهو سبحانه المستحق للتوحيد الذي هو دعاؤه وإخلاص الدين له ، دعاء العبادة والمحبة والإنابة والطاعة والإجلال ، والإكرام والخشية والرجاء ونحو ذلك من معاني تأله وعبادته ، ودعاء المسألة والاستعانة بالتوكل عليه والإلتجاء إليه والسؤال له ، ونحو ذلك مما يفعل سبحانه بمقتضى ربوبيته ، وهو سبحانه الأول والآخر والباطن والظاهر وهو على كل شيء قدير) (٤)

هذا هو التوحيد بمفهومه الشامل لجميع أعمال العباد الأمور بها شرعاً سواء كانت أو قولاً عملاً . وأما ما كان مباحاً فلا يدخل في مسمى التوحيد إلا إذا كان بنية خالصة .

(١) رواه الترمذي في صفة القيامة (ح ٢٥١٦) وقال حديث حسن صحيح .

(٢) سورة مريم ٩٣ .

(٣) الفتاوى ٣٧٠/١ .

(٤) الفتاوى ٤٥٦/٢ .

إرسال الرسل بالتوحيد

ودين الإسلام - الذي هو بمعنى الخضوع والاستسلام لله تعالى وحده لا شريك له - هو دين التوحيد الخالص لله وحده الذي أجمعت الرسل على الدعوة إليه ، بل هو الذي من أجله بعثوا ومن أجله أنزلت الكتب : قال - رحمه الله - : (وقد أرسل الله جميع الرسل ، وأنزل جميع الكتب بالتوحيد الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له ، كما قال الله تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾^(١) ... وقال تعالى : ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ، فمنهم من هدى الله ، ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ، وأن هذا امتكم أمة واحدة وأنا ربك فاتقون﴾^(٣) .

وقد قالت الرسل كلهم مثل نوح وهود وصالح وغيرهم : ﴿أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون﴾^(٤) فكل الرسل دعوا إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وإلى طاعتهم^(٥) .

(وفي المسند عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال : ((بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم))^(٦) ...)^(٧)

(١) سورة الأنبياء ٢٥ .

(٢) سورة النحل ٣٦ .

(٣) سورة المؤمنون ٥١ .

(٤) سورة نوح ٣ .

(٥) الفتاوى ٥١/١١-٥٢ . وانظر ٣٢٧/١٤ . ٩٢/٣ . ومنهاج السنة النبوية ٤٩٠/٣ .

(٦) رواه الإمام أحمد في المسند ٥٠/٢ ، ٩٢ وصححه أسناده أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ٥١١٤ ،

٥١١٥ ، ٥٦٦٧) .

(٧) الفتاوى ١٥٤/١ ، وانظر الفتاوى أيضاً ١٠٧/٢٠ والصفدية ٢٢٨/٢-٢٢٩ ، وإقتضاء الصراط المستقيم

٨٣١/٢ وما بعده ، والجواب الصحيح ٣٢/٢ وما بعدها

وعلى هذا فإن التوحيد هو دين الرسل جميعهم ، لا يقبل الله من أحد سواه فيه أرسلت الرسل جميعهم ، وبه أنزلت جميع الكتب وبه أمر الله سبحانه عبياده ، وعلى هذا اتفق أئمة الإيمان من سلف وخلف ، لم يخالف أحد في هذا المفهوم للتوحيد إلا من لا يعتد بمخالفته ، وبين أنه لا يقبل من أحد سواه وفي ذلك يقول شيخ الإسلام : (إخلاص الدين لله هو الدين الذي لا يقبل الله سواه ، وهو الذي بعث به الأولين والآخرين من الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، واتفق عليه أئمة أهل الإيمان وهذا هو خلاصة الدعوة النبوية ، وهو قطب القرآن الذي تدور عليه رحاه)^(١)

الرسل أمروا بهذا التوحيد

وقد بين - رحمه الله - أن الرسل قد أمروا بإخلاص هذا التوحيد لرب العالمين ، وبه أمروا أن يدعوا أقوامهم إلى الحق والهدى المبين ، باتباع توحيد المرسلين ، (قال تعالى : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ، إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا له الدين الخالص ﴾^(٢)) والسورة كلها عامتها في هذا المعنى . كقوله : ﴿ قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين ، وأمرت لأن أكون أول المسلمين ﴾ إلى قوله : ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له ديني ﴾ إلى قوله : ﴿ أليس الله بكاف عبده ، ويخوفونك بالذين من دونه ﴾ إلى قوله : ﴿ أفأرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره ﴾ الآية ، إلى قوله : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟ قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون ، وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ﴾ إلى قوله : ﴿ أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ﴾ إلى قوله : ﴿ بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ﴾^(٣) ...

وقد أخبر سبحانه أنهم إنما أمروا بذلك في غير موضع كالسورة التي قرأها النبي ﷺ على أبي لهب لما أمره الله تعالى أن يقرأ عليه قراءة إبلاغ وإسماع بخصوصه فقال : ﴿ وما

(١) الفتاوى ٤٩/١٠ ، وانظر ١٥٤/١ .

(٢) الزمر ١-٣ .

(٣) سورة الزمر الآيات على الترتيب ١٠ ، ١١ ، ١٣ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٣-٤٥ ، ٦٤ ، ٦٦ .

تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴿ الآية (١) .

وهذه حقيقة قول لا إله إلا الله ، وبذلك بعث جميع الرسل ، قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) وقال : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٤) .

وجميع الرسل افتتحوا دعوتهم بهذا الأصل كما قال نوح عليه السلام : ﴿ اعبدوا الله مالكم من إله غيره ﴾ (٥) وكذلك هود وصالح وشعيب عليهم السلام وغيرهم كل يقول : ﴿ اعبدوا الله مالكم من إله غيره ﴾ (٦) لاسيما أفضل الرسل الذين اتخذ الله كلاهما خليلاً إبراهيم ومحمداً - عليهما السلام - فإن هذا الأصل بينه الله بهما وأيدهما فيه ونشره بهما ، فإبراهيم هو الإمام الذي قال الله فيه : ﴿ إني جاعلك للناس إماماً ﴾ (٧) وفي ذريته جعل النبوة والكتاب والرسل ، فأهل هذه النبوة والرسالة هم من آله الذين بارك الله عليهم ، قال سبحانه : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إني بريء مما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ (٨) .

فهذه الكلمة هي كلمة الإخلاص لله وهي البراءة من كل معبود إلا من الخالق الذي فطرنا كما قال صاحب يس : ﴿ وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أأخذ

(١) سورة البينة ٤-٥ .

(٢) الأنبياء ٢٥ .

(٣) الزخرف ٤٥ .

(٤) النحل ٣٦ .

(٥) المؤمنون ٢٣ .

(٦) سورة الأعراف ٥٩ .

(٧) البقرة ١٢٤ .

(٨) الزخرف ٢٧ .

من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون ، إني إذاً
لفي ضلال مبين ﴿١﴾

وقال تعالى في قصته بعد أن ذكر ما يبين ضلال من اتخذ بعض
الكواكب رباً يعبد من دون الله ، قال : ﴿ فلما أفلت قال يا قوم إني برئ
مما تشركون إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا
من المشركين ﴾ إلى قوله : ﴿ ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به
عليكم سلطاناً... ﴾ ﴿٢﴾ وقال إبراهيم الخليل عليه السلام : ﴿ .. أفرايتم ما
كنتم تعبدون ، أنتم وآبائكم الأقدمون ، فإنهم عدو لي إلا رب العالمين ،
الذي خلقني فهو يهدين ، والذي هو يطعمني ويسقين ، وإذا مرضت فهو
يشفين ، والذي يميتني ثم يحييني ﴾ ﴿٣﴾ وقال تعالى : ﴿ قد كانت لكم أسوة
حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من
دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله
وحده... ﴾ ﴿٤﴾ الآية

ونبينا ﷺ هو الذي أقام الله به الدين الخالص لله دين التوحيد ، وقمع
به المشركين من كان مشركاً في الأصل ، ومن الذين كفروا من أهل الكتب
، وقال ﷺ فيما رواه الإمام أحمد وغيره : ((بعثت بالسيف بين يدي الساعة
حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة
والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم)) ﴿٥﴾ وقد تقدم
بعض ما أنزل الله عليه من الآيات المتضمنة للتوحيد .

(١) سورة يس ٢٣-٢٤ .

(٢) سورة الأنعام ٧٨-٨١ .

(٣) سورة الشعراء ٧٥-٨١ .

(٤) سورة المجادلة ٤ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

وقال تعالى أيضاً : ﴿والصافات صفاً﴾ إلى قوله : ﴿إن إلهكم لواحد﴾ إلى قوله : ﴿إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ويقولون أئنا لتاركوا آلتهنا لشاعر مجنون ، بل جاء بالحق وصدق المرسلين﴾ إلى قوله : ﴿أولئك لهم رزق معلوم، فواكه وهم مكرمون﴾ إلى ما ذكره من قصص الأنبياء في التوحيد وإخلاص الدين لله، إلى قوله : ﴿سبحان الله عما يصفون ، إلا عباد الله المخلصين﴾^(١).

وقال تعالى : ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً ، إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً﴾^(٢) وفي الجملة هذا هو الأصل [الذي بعث به محمد ﷺ ومن قبله الرسل كافة والمذكور] في سورة الأنعام والأعراف والنور وآل طسم وآل حم وسور المفصل وغير ذلك من السور المكية ومواضع من المدنية كثيرة ظاهرة ، فهو أصل الأصول وقاعدة الدين الذي بعثت به الرسل وأنزلت به الكتب .^(٣)

بيان الرسل لمعنى التوحيد .

وهذا المعنى الذى يراد بكلمة التوحيد عند الإطلاق هو ما بينه الله جل شأنه في كتابه الكريم وعلى لسان رسوله الأمين حيث ، ذكر أن الرسل قاطبة من أولهم إلى آخرهم قد بينوا أصول الدين وكل ما يحتاج الناس إلى معرفته بياناً شافياً كافياً كاملاً ، وبلغوه إلى

(١) الآيات من سورة الصافات ١، ٤، ٣٥، ٤٢، ١٥٩ .

(٢) سورة النساء ١٤٥-١٤٦ .

(٣) الفتاوى ١٠/ ٤٩ - ٥٤ بتصرف . وانظر الفتاوى ٩٢/٣ ، ٢٧٩/١١ ، ٣٢٦/١٤ ، ١٦٠/١٨ ، ١٦١ ،

٢٣١-٢٣٠ ، ٣١٧ ، ١٠٦/١٩ ، ١١٢ ، ١٨٠-١٨٢ ، ٢٣٠-٢٣١ ، وانظر الصفدي - ٢٤٢/٢

والجواب الصحيح ١/ ٤-٦ .

أقوامهم بلاغاً مبيناً ، وفي ذلك يقول شيخ الإسلام - رحمه الله -
(أصول الدين إما أن تكون مسائل يجب اعتقادها قولاً أو قولاً وعملاً
كمسائل التوحيد والصفات والقدر والنبوة والمعاد أو دلائل هذه
المسائل . . .

فكل ما يحتاج الناس إلى معرفته واعتقاده والتصديق به من هذه
المسائل فقد بينه الله ورسوله بياناً شافياً قاطعاً للعدر . إذ هذا من
أعظم ما بلغه الرسول البلاغ المبين ، وبينه للناس ، وهو من أعظم ما
أقام الله به الحجة على عباده فيه بالرسول الذين بينوه وبلغوه .

وكتاب الله الذي نقل الصحابة ثم التابعون عن الرسول لفظه
ومعانيه ، والحكمة التي هي سنة رسول الله ﷺ التي نقلوها أيضاً عن
الرسول مشتملة من ذلك على غاية المراد وتمام الواجب والمستحب
... (١)

كما أن الله سبحانه وتعالى قد أنزل على رسوله الأمين ما شفى
فيه غليل المؤمنين، وقطع به دابر المشركين ، من تقرير التوحيد وهدم
عقائد المشركين الذين نابذهم النبي ﷺ وبين أنهم على ضلال ، وفي
ذلك يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - :

(إن الله - سبحانه وتعالى - بين في كتابه كلما يحتاج إليه في
أصول الدين وقرر فيه التوحيد والنبوة والمعاد بالبراهين التي لا ينتهي إلى
تحقيقها نظر خلاف المتكلمين من المسلمين والفلاسفة وأتباعهم ،
واحتج فيه بالأمثال الصمدية التي هي المقاييس العقلية المفيدة
لليقين. (٢)

(١) الفتاوى ٢٩٥/٣ .

(٢) الفتاوى ٣٣١/٣ .

ومن ذلك ما بينه سبحانه من اختصاصه بالوحدانية المطلقة والألوهية على خلقه أجمعين وقرر ذلك في كتابه في غير ما آية ، ومن ذلك أعظم آية في كتاب الله آية الكرسي ، قال شيخ الإسلام مبيناً ذلك :

(افتتحها الله بقوله (الله) وهو أعظم من قوله (ربك) ولهذا افتتح به أعظم سورة في القرآن فقال : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ وقال : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ إذا كان المشركون قد اتخذوا إلهاً غيره وإن قالوا بأنه الخالق ، ففي قوله (خلق) لم يذكر نفي خالق آخر إذ كان ذلك معلوماً فلم يثبت أحد من الناس خالقاً آخر مطلقاً خلق كل شيء وخلق الإنسان وغيره بخلاف الإلهية .

قال تعالى : ﴿ قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ وانطلق الملائمة منهم إن امشوا واصبروا على آلهتكم ، إن هذا لشيء يراد ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتغوا إلى ذي العرش سبيلاً ﴾^(٤) .

فابتغوا معه آلهة أخرى ، ولم يثبتوا معه خالقاً آخر . فقال في أعظم الآيات : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ ذكره في ثلاثة

(١) سورة الأنبياء ٦٨ .

(٢) سورة ص ٦ .

(٣) سورة الأنعام ١٩ .

(٤) سورة الإسراء ٤٢ .

مواضع من القرآن، كل موضع في أحد أصول الدين الثلاثة وهي :
التوحيد والرسول والآخرة .

هذه التي بعث بها جميع المرسلين ، وأخبر عن المشركين أنهم
يكفرون بها في مثل قوله : ﴿ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا ،
والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون﴾^(١) فقال هنا : ﴿الله
لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ قرنهما بأنه لا إله إلا هو^(٢).

فهذا بيان من الله ورسوله لمعنى التوحيد الذي هو الغاية من خلق الخلق ،
حيث أرسل به جميع الرسل .

لا حجة لأحد يترك واجب أو فعل محرم

ومما تقدم يتضح أنه لا يصح لأحد بحال من الأحوال أن يحتج على
ترك التوحيد بأي حجة ، لكونه قد بُين بياناً كافياً شافياً ، وأن من
احتج بالقدر على تركه للتوحيد أو احتج بغيره فهو أعظم ضللاً ،
قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى :

(وسلف الأمة وأئمتها متفقون على أن العباد مأمورون بما أمرهم
الله به ، منهيون عما نهاهم الله عنه ، ومتفقون على الإيمان بوعده
ووعيده الذي نطق به الكتاب والسنة ، ومتفقون أنه لا حجة لأحد
على الله في واجب تركه ولا محرم فعله ، بل لله الحجة البالغة على
عباده ، ومن احتج بالقدر على ترك مأمور أو فعل محظور أو دفع ما
جاءت به النصوص في الوعد والوعيد فهو أعظم ضللاً وافترأ على

(١) سورة المائدة ٤٨ .

(٢) الفتاوى ٣٧٠/١٦ - ٣٧٢ .

الله ومخالفة لدين الله من أولئك القدرية ، فإن أولئك مشبهون بالمجوس^(١).

لاسيما وأن الله ﷻ قد بين هذا التوحيد على لسان رسله بياناً شافياً كافياً ، أرشدوا فيه العباد إلى ما يجب أن يتبعوه ويؤمنوا به ويأتمروا به ، وبين ما يجب أن يجتنبوه ويحذروا منه ، بل ويغضوا أهله ويعادوهم .



(١) الفتاوى ٤٥٢/٨ .

بيانه لأقسام التوحيد

ذكر العلماء أن التوحيد ينقسم إلى ثلاثة أقسام توحيد الربوبية ، وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات ، وهذه الأقسام هي مدار الدين لا يتم الإيمان إلا بها جميعاً .

وقد دل على هذا التقسيم نصوص الكتاب والسنة .

فمن أدلة توحيد الربوبية قوله تعالى : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ وقوله ﴿ إلا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ﴾^(١) ﴿ الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل ﴾^(٢)

ومن أدلة توحيد الألوهية قوله تعالى : ﴿ الحمد لله ﴾ لأن معنى الله أي المألوه . وقوله : ﴿ إياك نعبد ﴾ وقوله ﴿ فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا له الدين الخالص ﴾^(٣) من أدلة توحيد الأسماء والصفات قوله تعالى : ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ وقوله ﴿ مالك يوم الدين ﴾ ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ﴾^(٤) وقوله ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(٥)

بل كلمة التوحيد دلت على هذه الأقسام الثلاثة ، فقد دلت على إثبات العبادة لله وحده ، ونفيها عن سواه ، كما دلت على توحيد الربوبية ، فإن العاجز لا يصلح أن يكون إلهاً معبوداً ، ودلت على الأسماء والصفات ، فإن مسلوب الأسماء والصفات ليس بشيء ، بل هو عدم محض ، كما قال بعض العلماء : المشبه يعبد صمناً ، والمعطى يعبد عدماً والموحد يعبد إله الأرض والسماء .

(١) سورة الأعراف ٥٤ .

(٢) سورة الزمر ٦٢ .

(٣) سورة الزمر ٣٩ .

(٤) سورة الإسراء ١٧ .

(٥) سورة الشورى ٤٢ .

وهناك تقسيم آخر مجمل حيث قسمه رحمه الله إلى توحيد القصد والإرادة والطلب وتوحيد الإثبات والمعرفة .

وقد جمع سبحانه وتعالى هذين النوعين في سورتي الإخلاص . فالكافرون متضمنة للتوحيد العملي الإرادي توحيد الطلب والقصد ، والإخلاص متضمنة لتوحيد العلمي الخبري ، (الإثبات والمعرفة)^(١) أي إثبات أسماء الله وصفاته التي لا يشاركه فيها أحد وإثبات توحيد الربوبية وهو معرفة وحدانية الله في الخلق والرزق والإحياء والإماتة ، والأمر والتدبير.. إثبات ذلك كله لله وحده لا شريك له .

فالقسم الأول : دل على إثبات حقيقة ذات الرب سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(٢)

والقسم الثاني : دل على وجوب عبادة الله وحده لا شريك له وتجريد المتابعة لرسوله ﷺ ومحبته والخوف منه والإخلاص له وهو توحيد الألوهية . وما تقدم كله يقرره شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : بقوله : (الكلام في باب التوحيد والصفات هو من باب الخير الدائر بين النفي والإثبات . والكلام في الشرع والقدر هو من باب الطلب والإرادة الدائر بين الإرادة والمحبة ، وبين الكراهة والبغض نفيًا وإثباتًا .

والإنسان يجد في نفسه الفرق بين النفي والإثبات ، والتصديق والتكذيب وبين الحب والبغض والحض والمنع ، حتى إن الفرق بين هذا النوع وبين النوع الآخر معروف عند العامة والخاصة ومعروف عند أصناف المتكلمين في العلم ، كما ذكر ذلك الفقهاء في كتاب الإيمان ، وكما ذكره المقسمون للكلام من أهل النظر والنحو والبيان فذكروا أن الكلام نوعان خير وإنشاء والخير دائر بين النفي والإثبات والإنشاء أمر أو نهى أو إباحة .

(١) اجتماع الجيوش الإسلامية ٢٧ .

(٢) سورة الشورى ١١ .

وإذا كان كذلك فلا بد للعبد أن يثبت لله ما يجب إثباته له من صفات الكمال وينفي عنه ما يجب نفيه عنه مما يضاد هذه الحال^(١) ، ولا بد له في أحكامه أن يثبت خلقه وأمره ، فيؤمن بخلقه المتضمن كمال قدرته ، وعموم مشيئته^(٢) ، ويثبت أمره المتضمن بيان ما يحبه ويرضاه من القول والعمل ويؤمن بشرع الله وقدره إيماناً خالياً من الزلل^(٣).

وهذا يتضمن التوحيد في عبادته وحده لا شريك له وهو التوحيد في القصد والإرادة والعمل ، والأول يتضمن التوحيد في العلم والقول كما دل على ذلك سورة قل هو الله أحد ودل على الآخرة سورة : قل يا أيها الكافرون وهما سورتا الإخلاص وبهما كان النبي ﷺ يقرأ بعد الفاتحة في ركعتي الفجر ، وركعتي الطواف وغير ذلك . فالأول وهو التوحيد في الصفات فالأصل في هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسله : نفيًا وإثباتًا فيثبت لله ما أثبتته لنفسه ، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه ...

وأما الأصل الثاني وهو التوحيد في العبادات المتضمن للإيمان بالشرع والقدر جميعاً .

فنقول : لا بد من الإيمان بخلق الله وأمره فيجب الإيمان بأن الله خالق كل شيء وربّه ومليكه ، وأنه على كل شيء قدير ، وأنه ما شاء كان ولم يشأ لم يكن ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ...

ويجب الإيمان بأن الله أمر بعبادته وحده لا شريك له ، كما خلق الجن والإنس لعباده، وبذلك أرسل رسله ، وأنزل كتبه ، وعبادته تتضمن كمال الذل والحب ،

(١) وهذا هو : توحيد الأسماء والصفات .

(٢) وهذا هو : توحيد الربوبية .

(٣) وهذا هو : توحيد الألوهية .

وذلك يتضمن كمال طاعته ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(١) وقال : ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾^(٢)

... وهذا هو دين الإسلام الذي لا يقبل الله ديناً غيره لا من الأولين ولا من

الآخرين فإن جميع الأنبياء على دين الإسلام ... (٣)

فاتضح من كلامه - رحمه الله - أن التوحيد ينقسم إلى قسمين : الأول توحيد المعرفة والإثبات ، وهو ما يقابل في التقسيم الثلاثي توحيد الربوبية والأسماء والصفات ، والنوع الثاني : توحيد القصد والطلب ، وهو ما يقابل توحيد العبادة ، وعلى هذا فلا فرق بين تقسيمه إلى قسمين أو إلى ثلاثة . فالتقسيم الأول مُفَصَّل ، والثاني مجمل ، وهذا التقسيم قد دل عليه ما ذكر من نصوص الكتاب والسنة ، كما دل عليه أيضاً قوله تعالى : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ فهذه الآية تدل على وجوب إفراد الله بالعبادة الذي هو توحيد الإلهية وإفراده بالاستعانة التي هي من مقتضيات الربوبية ، كما دل على توحيد الربوبية قوله جل وعلا : ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ حيث جمع الله بين الإسمين (الإله) الذي هو المعبود الذي يستحق أن يعبد وحده دون من سواه (الرب) الذي يربي عبده فيدبره ، ولهذا كانت العبادة متعلقة باسم (الله) والسؤال متعلقاً باسمه الرب^(٤)

وهذه الأقسام الثلاثة لأنواع التوحيد هو ما عليه علماء السلف، إلا أن عباراتهم قد تختلف من شخص لآخر ؛ لكن لا يختلفون في هذا المفهوم .

(١) سورة النساء ٨٠ .

(٢) سورة النساء ٦٤ .

(٣) الفتاوى ٣/٢-٣ ، ٨٩-٩٠ . وانظر درء التعارض ٢٨٤/١ وبيان تلبيس الجهمية ٤٧٨/١-٤٨١ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠/٢٨٤ ، ٣٣١ ، وقد أشار شيخ الإسلام إلى هذه الأقسام في مواضع كثيرة من كتبه انظر مثلاً : الفتاوى ٣/٣٦٤ ، ١٠/٦٦٨ ، ١٥٦-١٥٧ ، ٣٣٥ . ٢/٤٥٩ ، ١/٢٢٢-٢٣ ، ٣٦٧ ، ١٤/٣٧٩ ، ٢٠/١٨٣ ، والاستقامة ٢/٢٩ ، ٣١-٣٢ ، ودرء تعارض العقل والنقل ١/٢٢٦ ، ومنهاج السنة ٣/٢٧٧ ، ٢٧٨ ، وبيان تلبيس الجهمية ١/١٣٤ ، ٤٤٩ ، والصفدية ٢/٣٣٩-٣٤٠ ، والاقتضاء ٨٥١/٢-٨٥٦ . وغيرها كثير

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (والمسلمون يقولون كما قال الله تعالى : ﴿ وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ﴾ ^(١)) والتوحيد الذي جاءت به الرسل ونزلت به الكتب هو توحيد الإلهية ، وهو أن يعبد الله وحده لا شريك له ، وهو متضمن لشئيين ، أحدهما : القول العملي ، وهو إثبات صفات الكمال له ، وتنزيهه عن النقائص ، وتنزيهه عن أن يماثله أحد في شيء من صفاته ، فلا يوصف بنقص بحال ، ولا يماثله أحد في شيء من الكمال ، كما قال تعالى : ﴿ قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ﴾ فالصمدية تثبت له الكمال والأحادية تنفي مماثلة شيء له في ذلك ...

والتوحيد العملي الإرادي أن لا يعبد إلا إياه ، فلا يدعو إلا إياه ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يخاف إلا إياه ، ولا يرجوا إلا إياه ، ويكون الدين كله لله ، قال الله تعالى : ﴿ قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، لكم دينكم ولي دين ﴾ وهذا التوحيد يتضمن أن الله خالق كل شيء وربّه ومليكه ، لا شريك له في الملك ... ^(٢)

وتقسيم التوحيد إلى هذه الأقسام أو غيرها ليس بدعاً من القول كما ادعى بعضهم من أنه من ابتدع شيخ الإسلام ابن تيمية ^(٣) ؛ بل إنما استقاه العلماء من استقراء النصوص الشرعية ، وأشار إليه علماء السلف ، فقد أشار إليه ^(٤) أبو يوسف صاحب أبي حنيفة ^(٥) كما صرح بهذا التقسيم الإمام أبو جعفر الطحاوي ^(٦) في مقدمة متن العقيدة الطحاوية حيث يقول : (نقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله : إن الله

(١) سورة البقرة ١٦٣ .

(٢) الصمدية ٢٢٨/٢ - ٢٢٩ .

(٣) انظر في هذا القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد لعبد الرزاق البدر .

(٤) انظر كتاب التوحيد لابن منده ٣/٣٠٤ - ٣٠٦ . وانظر الحجة في بيان المحجة للتيمي ١١١/١ - ١١٣ .

(٥) توفي - رحمه الله - سنة ١٨٢ هـ .

(٦) توفي - رحمه الله تعالى - ٣٢١ هـ .

واحد لا شريك له ، ولا شيء مثله ، ولا شيء يعجزه ، ولا إله غيره ...^(١) وابن مندة^(٢) فقد ذكر - رحمه الله - أبواباً في أنواع التوحيد الثلاثة^(٣) وابن بطّة^(٤) في كتابة الإبانة حيث قسمة إلى ثلاثة أقسام ، قال - رحمه الله - (.. أصل الإيمان بالله الذي يجب على الخلق اعتقاده في إثبات الإيمان به ثلاثة أشياء :

أحدهما أن يعتقد العبد إنيته^(٥) ليكون بذلك مبيناً لمذهب أهل التعطيل الذين لا يثبتون صانعاً .

والثاني : أن يعتقد وحدانيته ليكون مبيناً بذلك مذاهب أهل الشرك الذين أقروا بالصانع وأشركوا معه في العبادة غيره .

والثالث : أن يعتقد أنه موصوف بالصفات التي لا يجوز أن يكون موصوفاً بها من العلم والقدرة والحكمة وسائر ما وصف به نفسه في كتابه ، إذا قد علمنا أن كثيراً ممن يقر به ويوحده بالقول المطلق قد يلحد في صفاته ، فيكون إلحاده في صفاته قادحاً في توحيدِهِ .

ولأننا نجد الله تعالى قد خاطب عباده بدعائهم إلى اعتقاد كل واحدة في هذه الثلاث ، والإيمان بها ، فأما دعاؤه إياهم إلى الإقرار بـبَائِنَتِهِ ووحدانيته ؛ فلسنا نذكره هذا هاهنا لطوله وسعة الكلام فيه ، ولأن الجهمي يدعي لنفسه الإقرار بهما وإن كان جحده للصفات قد أبطل دعواه لهما ...^(٦) كما أشار إليه ابن جرير الطبري^(٧) وغيرهما ، وقرره شيخ الإسلام ابن القيم^(٨) كما

(١) وانظر شرح ابن أبي العز للمتن في الطحاوية ص ٧٤ - ١١٢ .

(٢) توفي سنة ٣٩٥ هـ .

(٣) انظر كتاب التوحيد الجزء الأول ٦١ وما بعدها .

(٤) توفي - رحمه الله - سنة ٣٨٧ هـ .

(٥) أي إثبات ربوبية الرب تبارك وتعالى ، والإيمان بوجوده .

(٦) الإبانة الكبرى لابن بطّة الرد على الجهمية ١٧٢/٢ - ١٧٣ .

(٧) توفي - رحمه الله تعالى - ٣١٠ هـ .

(٨) كما سبق ذكره قبل قليل .

ذكره الزبيدي^(١) في تاج العروس^(٢) ومن قبله ابن منظور^(٣) في اللسان^(٤) ومن قبلهما الأزهرى^(٥) في تهذيب اللغة ، حيث قال : (قال الليث .. والتوحيد الإيمان بالله وحده لا شريك له ، والله الواحد الأحد ذو الوجدانية ، والتوحيد)^(٦) . (وأما اسم الله جل ثناؤه " أحد " فإنه لا يوصف شيء بالأحادية غيره ، لا يقال رجل أحد ولا درهم أحد ، كما يقال رجل واحد ، أي : فرد ؛ لأن أحد صفة من صفات الله التي استأثر بها فلا يشركه فيها شيء ... ويقول : أحدت الله ووحدته ، وهو الأحد الواحد ، وأما قول الناس توحيد الله بالأمر وتفرد فإنه وإن كان صحيحاً في العريضة فإنني لا أحب أن ألفظ بلفظ في صفة الله لم يصف الله به نفسه في التنزيل أو في السنة ، ولم أجد المتوحد ولا المتفرد في صفاته ، وإنما تنتهي في صفات الله إلى ما وصف به نفسه^(٧) ، ولا نبجأوزه إلى غيره لجأوزه في العريضة تعالى الله عن التمثيل والتشبيه علواً كبيراً .)^(٨)

(١) هو محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسني الزبيدي الملقب بمترضى المولود في سنة ١١٤٥ هـ المتوفى سنة ١٢٠٥ هـ . انظر الأعلام ٧/٧٠ .

(٢) انظر ٢٣٦/٢ مادة وحد . ط دار الفكر .

(٣) هو محمد بن مكرم الأنصاري الإفريقي ولد سنة ٦٣٠ هـ وتوفي سنة ٧١١ هـ انظر الدرر الكامنة ٦/١٥ . والأعلام ٧/١٠٨ .

(٤) انظر اللسان ٣/٤٥٠ وما بعده مادة وحد .

(٥) هو محمد بن أحمد بن الأزهرى من أئمة اللغة توفي سنة ٣٧٠ هـ انظر الأعلام ٥/٣١١ .

(٦) تهذيب اللغة ٥/١٩٣ .

(٧) قول الناس توحيد الله بالأمر وتفرد به ، أو قولهم هو المتوحد أو المتفرد فيه تفصيل ، فإن كان يُقصد من ذلك الإخبار فلا محذور في ذلك ؛ لأن باب الخير أوسع من باب الصفات ، وأما إذ كان المقصود به تسميته بذلك فإن هذا لم يرد به النص ، وعلى هذا يخرج كلام الأزهرى - رحمه الله - .

(٨) المصدر السابق ١٩٧ - ١٩٨ .

وقال - رحمه الله - : (.. الرب هو الله تبارك وتعالى ، هو رب كل شيء أي مالكه وله الربوبية على جميع الخلق لا شريك له .. ولا يقال " الرب " بالألف واللام لغير الله ، وهو رب الأرباب ، ومالك الملوك والأملاك) .^(١)

فكلامه - رحمه الله - يدل على أن تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام ليس بدعاً من القول ، وليس من اختراع شيخ الإسلام ابن تيميه - رحمه الله - فإن قول الأزهري - رحمه الله - " والتوحيد الإيمان بالله وحده لا شريك له " يدل على توحيد الألوهية ، وقوله : " والله ذوا الوجدانية والتوحيد " يدل على نوعي التوحيد الآخرين توحيد الربوبية ، والأسماء والصفات ، كما أن كلامه الآخر يدل عليهما ، فإن صفاته تدل على وحدانيته في صفاته وأسمائه ، ووحدانيته في ربوبيته .

ومما يزيد هذا التقسيم وضوحاً وبياناً بأنه تقسيم لا غبار عليه بالإضافة إلى ما سبق : أن هذا التقسيم الاستقرائي مطرد لدى أهل كل فن ، كما في استقراء النحاة كلام العرب إلى اسم وفعل وحرف ، والعرب لم تفه بهذا ولم يعتب على النحاة في ذلك عاتب ، وهكذا أنواع الاستقراء .^(٢)

وقد ذكر ابن القيم - رحمه الله - أن القرآن كله مقرر لهذين النوعين . فهو إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وهو توحيد الإثبات والمعرفة ، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له ، وخلع كل ما يعبد من دونه ، وهو توحيد الإرادة والقصد ، وإما أمر ونهي وهذا من حقوق التوحيد ومكملاته ، وإما خبر عن إكرام أهل التوحيد ، أو خير عن النكال بأهل الشرك ، وهذا جزاء من تمسك بالتوحيد ، والآخر جزاء من حاد عنه^(٣) .



(١) تهذيب اللغة ١٧٦/١٥ مادة رب .

(٢) التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير لبكر أبو زيد ص ٣٠ .

(٣) مدارج السالكين ٤٦٨/٣ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية ٨٨ ، ومعارج القبول ٥٤/١ .

العلاقة بين أنواع التوحيد

بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن العلاقة بين هذه الأنواع الثلاثة علاقة تلازم ، وتضمن ، فكل منها ملازم للآخر لا ينفك عنه بحال ، ولذلك نجد أن الله سبحانه كثيراً ما يلزم المشركين المقربين بالربوبية أن يقرؤا ويؤمنوا بتوحيد الإلهية ، فتارة يستدل على وجوب إفراده بتوحيد الإلهية بما يقع لهم من الضر والبلاء الذي يوقنون بأنه لا يصرفه عنهم إلا هو سبحانه ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُوراً ﴾ (١) .

فإذا كان الأمر كذلك فيجب أن يوحد الله ويعبد وينبذ ما سواه . فمن تمام نعمته سبحانه على عباده أن ينزل بهم الشدة والضرر ما يلجئهم إلى توحيدهم فيدعونه مخلصين له الدين ويرجون له لا يرجون أحداً سواه ، وتتعلق قلوبهم به لا بغيره ، فيحصل لهم من أنواع العبادة ولذتها ما هو أعظم نعمة من زوال المرض أو الخوف أو الجذب أو غيره .

وتارة يلزم بالإقرار بالألوهية لأنهم مقربين بربوبية الله سبحانه وتعالى ، فإذا كان الأمر كذلك فيجب أن يخلصوا العبادة لله وحده ، وهذا كثير في القرآن من ذلك قوله سبحانه : ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؟ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ، قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ، قُلْ مَنْ يَدْعُ مَلَائِكَتَهُ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ (٢) وقال : ﴿ وَلَمَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٣)(٤) .

فاتضح بهذا أن توحيد الألوهية هو الأساس الذي يجب أن تقوم عليه المعاملة والاعتقاد ، وأن الله تعالى يقدر من الأسباب على الناس ما يلجئهم إلى تحقيق هذا

(١) سورة الإسراء ٦٧ .

(٢) المؤمنون ٨٤-٨٩ .

(٣) سورة العنكبوت ٦١ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠ / ٣٣٢-٣٣٣ ، ١٠٥٠/١ .

التوحيد في سائر أعمالهم ، بما يشاهدونه من الأمور التي تدل على توحيد الربوبية الذي لا يجحدونه.

قال - رحمه الله تعالى - : (أما توحيد الربوبية فقد أقر به المشركون ، وكانوا يعبدون مع الله غيره ، ويحبونهم كما يحبونه ، فكان ذلك التوحيد - الذي هو توحيد الربوبية - حجة عليهم ، فإذا كان الله هو رب كل شيء ومليكه ولا خالق ولا رازق إلا هو فلماذا يعبدون غيره معه وليس له عليهم خلق ولا رزق ، ولا ييده لهم منع ولا عطاء بل هو عبد مثلهم لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً^(١) .

وأما توحيد الألوهية فهو : التوحيد الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه [وهو أن يعبد الله وحده لا شريك له .. وهو مستلزم لتوحيد الربوبية ، وهو أن يعبد الحق رب كل شيء .

العلاقة بين توحيد الربوبية والألوهية

أما العلاقة بين الألوهية والربوبية فهي علاقة تضمن فالإقرار بتوحيد الألوهية متضمن للإقرار بتوحيد الربوبية فإن من أقر بالألوهية فهو مقرر ومؤمن ضمناً بتوحيد الربوبية . كما أنه إذا اقترنا في الذكر لم يمنع من أن يختص كل بمعناه .

وفي ذلك يقول شيخ الإسلام - رحمه الله - : (.. الإلهية تتضمن الربوبية والربوبية تستلزم الإلهية ، فإن أحدهما إذا تضمن الآخر عند الانفراد لم يمنع أن يختص بمعناه عند الاقتران ، كما في قوله ﴿ قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس ﴾ وفي قوله : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ فجمع بين الاسمين ...)^(٢)

وما ذكره شيخ الإسلام - رحمه الله - في العلاقة بين توحيد الربوبية والألوهية هو على نحو ما يذكر في الأسماء المترادفة كالفقير والمسكين ، والبر والتقوى ، حيث بين رحمه الله أن الإقرار بتوحيد الألوهية يتضمن الإقرار بتوحيد الربوبية بخلاف الإقرار

(١) الفتاوى ٣٨٠/١٤ .

(٢) الفتاوى ٢٨٤/١٠ . وانظر الفتاوى ٣٧٧/١٤ - ٢٧٩ ، ١٣ ، ٣٧/٢ . ٣٨٩/٣ . ١٥٧/١٠ .

بالربوبية وحده ، فإن صاحبه لا يكون مقراً بالإلوهية بل يلزمه أن يقر ويعترف وينصاغ لتوحيد الألوهية فيوحد الله لا يشرك به شيئاً ، وهذا الذي تكرر كثيراً في القرآن .
فهذين النوعين من التوحيد إذا ما (أفرد أحدهما مثل قوله تعالى : ﴿ إِن الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ ^(١) فهو توحيد الإلهية ، وكذلك إذا أفرد توحيد الإلهية مثل قوله : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ ^(٢) وأمثال ذلك فإن قرن بينهما فسر كل لفظ بأشهر معانيه ^(٣) .

ويدل على ذلك قوله - رحمه الله - : (فإثبات الإلهية يوجب إثبات الربوبية ، ونفي الربوبية يوجب نفي الإلهية ، إذ الإلهية هي الغاية - وهي مستلزمة للبداية كاستلزام العلة الغائية للفاعلية) ^(٤)



(١) سورة فصلت ٣٠ .

(٢) سورة محمد ١٩ .

(٣) الدرر السنية ٦٥/٢ وانظر ص ٧٣ .

(٤) الفتاوى ٣٧/٢ .

المبحث الثالث : بيانه لمعنى الألوهية

معنى الألوهية

التأله في اللغة :

التأله في اللغة : هو التعبد ^(١) واسم الجلالة مشتق من الإله وهو اسم مخصوص بالله جل شأنه قال سبحانه : ﴿هل تعلم له سمياً﴾ ^(٢) وأصل إله ولاه ، ثم قلبت الواو همزة فأصبحت إله .

ومعنى ولاه أن الخلق إليه يولّهون في حوائجهم ويفزعون إليه فيما يصيهم ، ويفزعون إليه في كل ما ينوبهم كما يفزع كل طفل إلى أمه . ^(٣) بل يفزعون إليه فيما حاجتهم إليه أشد من ذلك ، كحاجتهم إلى إخلاص العبادة والتأله له جل وعلا . والإله هو المعبود ، إذ لا يكون الإله إلهاً حتى يكون معبوداً ، وحتى يكون لعباده خالقاً ورازقاً ومدبراً وعليه مقتدر ، فمن لم يكن كذلك فليس بإله ، وإن عبد ظلماً ، بل هو مخلوق ومتعبد . ^(٤)

وإله حقه أن لا يجمع إذ لا معبود سواه ، لكن العرب لاعتقادهم أن ههنا معبودات جمعوه فقالوا : الآلهة ، قال تعالى : ﴿أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا﴾ ^(٥) وقرأ ابن عباس - رضي الله عنه - ﴿ويذكرك وإلهتك﴾ ^(٦) أي عبادتك ^(٧) .

التأله في الشرع :

وقد بين شيخ الاسلام هذه المعاني المتعلقة بالألوهية الله جل شأنه ، لكنه أضاف إليها معان أخرى دل عليها الشرع ، تتعلق بالعبودية ، من استحقاقه جل شأنه للعبادة

(١) تهذيب اللغة ٤٢٣/٦ مادة أله .

(٢) سورة مريم ٦٥ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) المصدر السابق وانظر المفردات ٢١ .

(٥) سورة الأنبياء آية ٤٣ .

(٦) سورة الأعراف آية ١٢٧ . وانظر تفسير ابن جرير (جامع البيان) ٢٥/٦ .

(٧) المفردات ٢١ .

وحده دون من سواه، وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التي تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب، المخضوع له غاية الخضوع، إذ التأله الذي دل عليه معنى الإله يتضمن غاية العبودية لله رب العالمين المتضمنة غاية الحب بغاية الذل.^(١) فالإله هو ما تأله القلوب بالحب والتعظيم والرجاء والخوف والإجلال والرضى، ونحو ذلك من معاني العبودية، التي تقتضي فقر العباد إلى إلههم وحاجتهم إلى عبادته، لما أوجد الله في النفس من التأله والانجذاب إلى المألوه المعبود، فالإنسان إن لم يعبد الله وتنحذب إليه نفسه وتدفعه إلى ذلك فطرته السليمة وإلا فإنه ولا بد سيعبد غيره، وذلك حينما تفسد فطرته، إذ الإنسان قد جبل على أن يكون عبداً، فإن لم يصرف هذه العبودية لله وحد وإلا فإنه سيصرفها إلى غيره لا محالة.^(٢) وهذا هو أصل الدين وقاعدته كما بينه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - والله جل شأنه قد أرسل الرسل بأنه لا إله إلا هو، وشهد على نفسه بأنه لا يستحق التأله والعبادة أحد سواه قال جل وعلا: ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم﴾^(٣) فقد حكم سبحانه وقضى بأنه لا معبود ولا مألوه بحق سواه، وذلك أنه إذا شهد أنه لا إله إلا هو فقد أخبر وبين وأعلم أن ما سواه ليس بإله فلا يعبد وأنه وحده الإله الذي يستحق العبادة، وهذا يتضمن الأمر بعبادته والنهي عن عبادة ما سواه.^(٤) كما لا تصح الإلهية لغيره، وذلك يستلزم الأمر باتخاذ وحده إلهاً، وقد بين شيخ الإسلام أن معنى شهد أي قضى وحكم^(٥)، وذلك يقتضي الأمر والإلزام بعبادة الإله الواحد الأحد، كما قال سبحانه: ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين

(١) انظر الفتاوى ٢٤٩/١٠.

٢ - وقد تقدم بيان ذلك انظر المبحث الثالث من التمهيد ص ٤٧، وكذا في الفصل الثالث من هذا الباب المبحث الخامس الأمر الثالث من أهمية توحيد العبادة.

٣ - سورة ال عمران آية ١٨.

٤ - انظر الفتاوى ١٧٠/١٤ - ١٧١. وانظر الاقتضاء ٨٤٦/٢.

(٥) انظر المصدر السابق ١٧٣/١٤.

إحساناً ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿لاتتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد﴾ ﴿٢﴾ وقال سبحانه : ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ ﴿٣﴾ وقال سبحانه : ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً﴾ ﴿٤﴾ وقال : ﴿ولا تجعل مع الله إلهاً آخر﴾ ﴿٥﴾ والقرآن كله شاهد بذلك أمراً به ناهياً عن ضده ، وهذا يقتضي أن يفرد وحده بالإلهية وبالعبودية فلا تعبد معه غيره . ﴿٦﴾

(والإله الحق هو الذي تأله القلوب فتخلوا عن محبة ما سواه بمحبته ، وتكتفي برجاءه عن رجاء ما سواه قال جل شأنه : ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم﴾ ﴿٧﴾ ، كما تستغني بسؤاله عن سؤال ما سواه ، وعن العمل لما سواه بالعمل له ، وعن الاستعانة بما سواه بالاستعانة به ، وبخوفه وخشيته عن خوف أو خشية من سواه ، قال تعالى : ﴿فلا تخشوا الناس واخشون﴾ ﴿٨﴾ وبدعائه عن دعاء من سواه) ﴿٩﴾

هذا كله من مدلولات ومعاني الألوهية ، كما وضحها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ، ومن المعلوم أن لله الإلهية المطلقة في السماء والأرض كما قال جل شأنه : ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾ ﴿١٠﴾ فألوهية الله جل شأنه عامة شاملة لجميع المخلوقات كما دل عليه قوله سبحانه : ﴿تسبح له السموات السبع

١ - سورة الإسراء ٢٣ .

٢ - سورة النحل ٥١ .

٣ - سورة البينة ٥ .

٤ - سورة التوبة ٣١ .

٥ - سورة الإسراء ٢٢٠ ، ٣٩ .

٦ - انظر الطحاوية ٩١ .

٧ - سورة فاطر آية ٢

٨ - سورة البقرة من آية ١٥٠ .

٩ - الفتاوى ٣٢٩/١٨ . وانظر ٤٨٨/٢ - ٤٨٩ . ودرء التعارض ١ / ٢٢٦ .

١٠ - سورة الزخرف آية ٨٤ .

والأرض ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴿١﴾
وقال : ﴿ أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه
يرجعون ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً
وظلالهم بالغدو والآصال ﴾ (٣) وغير ذلك من الآيات كثير ، كلها تدل على
معاني ألوهيته وخضوع الكائنات وإسلامها له وتألقها له وتعلقها به ،
وافتيقارها إليه وسؤالها إياه ، ودعاء الخلق إياه ، إما دعاء عبادة أو دعاء مسأله
وإما دعاؤهما جميعاً .

كل هذه المعاني توجب أن يعلم أن الإله الحق هو الله الواحد الأحد
الفرد الصمد وأنه هو رب الناس ملك الناس إله الناس ، وأنه هو رب العالمين
لا إله إلا هو ، والكائنات ليس لها من نفسها شيء بل هي عدم محض ونفي
صرف ، وما بها من وجود فمنه وبه ، إليه مصريها ومرجعها وهو معبودها
وإلاهاها ، لا يصلح أن يعبد إلا هو ؛ لما هو مستحقه بنفسه ومتفرد به من
نعوت الإلهية التي لا شريك له فيها ولا سمي ، وليس كمثل شيء وهو السميع
العليم ، والعباد في هذا المقام يتفاوتون تفاوتاً بينا فكيف بعد هذا يكون ثم
إله غيره. (٤)

(وليس المراد هنا بالإله من عبده عابد بلا استحقاق ، فإن هذه الآلهة
كثيرة ، ولكن تسميتهم آلهة والخير عنهم بذلك واتخاذهم معبودين أمر باطل ،
كما قال تعالى : ﴿ إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها

١ - سورة الإسراء آية ٤٤

٢ - سورة ال عمران آية ٨٣ .

٣ - سورة الرعد آية ١٥

٤ - انظر الفتاوى ٤٠٤/٢ - ٤٠٥ . ١٠/٢٠٠ .

من سلطان ﴿١﴾ وقال سبحانه : ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل﴾ ﴿٢﴾

فالآلهة التي جعلها عابدها آلهة يعبدونها كثيرة ؛ لكن هي لا تستحق العبادة فليست بآلهة ، كمن جعل غيره شاهداً أو حاكماً أو مفتياً أو أميراً وهو لا يحسن شيئاً من ذلك ﴿٣﴾

الإله هو المعبود لا القادر على الاختراع

كما أن الإله : (هو بمعنى المألوه المعبود الذي يستحق العبادة ، ليس هو الإله بمعنى القادر على الخلق ، فإذا فسر المفسر الإله بمعنى القادر على الاختراع ، واعتقد أن هذا أخص وصف الإله ، وجعل إثبات هذا التوحيد هو الغاية في التوحيد كما يفعل ذلك من يفعله من متكلمة الصفاتية ، وهو الذي ينقلونه عن أبي الحسن وأتباعه لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله به رسوله ، فإن مشركي العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خالق كل شيء ، وكانوا مع هذا مشركين ، قال الله تعالى : ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ ﴿٤﴾ قال طائفة من السلف تسألهم من خلق السموات والأرض فيقولون الله وهم مع هذا يعبدون غيره ﴿٥﴾ .

ومن هنا يدرك العبد وجوب توحيد الله وإفراده بالإلهية ، فيعتقد أن لا إله سواه ، وأنه لا معبود بحق غيره ، ومن ثم يتوجه إليه بالعبادة ، وهذا هو مدار دعوة الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿٦﴾

١ - سورة النجم آية ٢٣ .

٢ - سورة الحج آية ٦٢ .

٣ - الفتاوى ١٧٢/١٤ - ١٧٣ .

﴿٤﴾ سورة يوسف ١٠٦ .

﴿٥﴾ درء التعارض ٢٢٦/١ .

٦ - وسيأتي مزيد بيان لهذا في الباب الأول من الفصل الثالث المبحث الخامس .

كما أن هذا هو الذي وقع فيه الخلاف بين الرسل وأقوامهم^(١) وهو الذي وقع فيه الشرك ، وانقسم الناس بسببه إلى مؤمن وكافر وسعيد وشقي^(٢) كما أن هذا التوحيد هو حق الله على عباده الذي أمرهم به^(٣).

فتبين من هذا أن الإله مشتق من التأله وهو كمال الحب والانقياد والإذعان والتسليم ، وعدم الالتفات إلى غير الإله الواحد الأحد ، لأن العبد إذا عرف أن الله هو الضار النافع القادر المتضف بجميع صفات الكمال والجلال ، وعرف أن ما سواه مفتقر إليه لا يمكن أن يقوم بدونه ، وعرف أنه وحده المستحق للعبادة دون من سواه ، فإذا عرف العبد ذلك كله ؛ فإنه حينئذ سيدرك أنه يجب عليه وجوباً لا محيد عنه ولا مناص أن يتوجه إليه بأنواع العبادة من التوكل عليه والإنابة إليه ، والإذعان والانقياد والرضى بقضاء الله وقدره ، ونحو ذلك من أنواع العبودية . فإن حاد عن ذلك فإنه يكون قد دخل في الظلم من أوسع أبوابه ، قال الله تعالى على لسان لقمان - عليه السلام - : ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾^(٤) .



(١) تقدم بيان هذا في المبحث الثاني من التمهيد . ص ٤١ .

٢ - تقدم بيان شيء من هذا في المبحث الثاني من التمهيد انظر ص ٤١ ، وسيأتي مزيد بيان المبحث الرابع من الفصل الثالث من هذا الباب الثاني .

٣ - انظر تفصيل ذلك في المبحث الرابع من الفصل الثاني من هذا الباب .

٤ - سورة لقمان آية ١٣ .

المبحث الرابع : بيانه لمعنى الربوبية

بيانه لمعنى الربوبية

معنى كلمة الرب :

لما كانت أنواع التوحيد مترابطة ومتلازمة اقتضى ذلك أن أقدم بين يدي القارئ نبذة موجزة عن توحيد الربوبية ، لكون هذا التوحيد هو السابق في إدراك بني آدم له من توحيد العبادة ^(١)، كما أن بذكره إتمام للبحث وترابط لمعلوماته .

قال الراغب الأصفهاني : (الرب في الأصل التربية وهو إنشاء الشيء حالاً فحالاً إلى حد التمام ، يقال ربه ورباه وربيه) . ^(٢)

وتطلق كلمة الرب على ثلاثة معان :

(١) على السيد المطاع . (٢) على المالك . (٣) وتطلق على الرببي القائم بالإصلاح .

قال الأزهري : (ويقال : فلان رب هذا الشيء أي ملكه له ، ولا يقال : " الرب " بالألف واللام لغير الله ، وهو رب الأرباب ومالك الملوك والأملاك . وكل من ملك شيئاً فهو ربه .

قال ابن الأنباري : (الرب ينقسم على ثلاثة أقسام ، المالك ، ويكون الرب السيد المطاع قال الله تعالى : ﴿ فيسقي ربه خمراً ﴾ ^(٣) أي سيده ، ويكون الرب المصلح .

ربّ الشيء أي أصلحه .. قال الأصمعي : ربّ فلان الصنيفة يربها رباً إذا أتمها وأصلحها . ^(٤)

وهذه المعاني كلها صحيحة في حق الله جل وعلا . فهو السيد في مملكه المطاع فيه ، كما قال ﷺ : ((السيد الله تبارك وتعالى)) ^(٥)

(١) انظر الفتاوى ١٤/٤ - ١٥ - ٧/٢ .

(٢) المفردات ص ١٨٤ .

(٣) سورة يوسف أية ٣٦ .

(٤) تهذيب اللغة ١٧٦/١٥ - ١٧٧ مادة رب

(٥) رواه أبو داود في الأدب (ح ٤٨٠٦) ولفظه : عن أبي نضرة عن مطرف قال : قال أبي : انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ فقلنا : أنت سيدنا فقال ((السيد الله تبارك وتعالى)) قلنا : وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولا فقال : ((قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرينكم الشيطان)) .

والله سبحانه وتعالى (هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه ثم يهديه إلى جميع أحواله من العبادة وغيرها) ^(١) (وهو الذي يرييه ويدبر أمره) ^(٢) (وهذا الاسم يتضمن خلق العبد ومبدأه ، وهو أنه يرييه ويتولاه) ^(٣) .

فكلمة " الرب " إذا عُرِّفت بالألف واللام انصرفت إلى (الله رب العالمين ، رب السموات والأرضين وما بينهما ورب العرش العظيم ، رب المشرق والمغرب لاإله إلا هو ربكم ورب آبائكم الأولين ، رب الناس ملك الناس إله الناس ، وهو خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل . خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى . فهو رب كل شيء ومليكه مالك الملك يوتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ، ويعز من يشاء ويذل من يشاء ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى . ﴿ ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ﴾ ^(٤) ...) ^(٥)

كما تدل كلمة الرب على معاني التدبير (فقلوب العباد ونواصيهم بيده سبحانه ، وما من قلب إلا هو بين اصبعين من أصابع الرحمن ، إن شاء أن يقيمه أقامه ، وإن شاء أن يزيغه أزاعه) ^(٦) ، وهو الذي أضحك وأبكى ، وهو الذي أغنى وأقنى ، وهو الذي يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته ، وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ، ويث فيها من كل دابة .

(١) الفتاوى ٢٢/١ .

(٢) الفتاوى ٢٨٤/١٠ .

(٣) انظر الفتاوى ١٤٠/١٣ .

(٤) سورة هود آية ٥٦ .

(٥) الفتاوى ٣٩٨/٢ .

(٦) رواه الإمام مسلم في كتاب القدر (ح ٢٦٥٤) ولفظه عن عبد الله بن عمرو بن العاص .. أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : ((إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله ﷺ : اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك)) وروى نحوه ابن ماجه في المقدمة عن النواس بن سمعان (ح ١٩٩) .

وهو الذي خلق الخلق ودبر شئونهم ، يعلم سرهم ونجواهم ، من يرد الله أن يهديه منهم يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ، كذلك يجعل الله الرجس على الذي لا يؤمنون ، وهو القائم بالقسط على كل نفس بما كسبت . لا يقع في ملكه إلا ما دبره وقضاه ، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، لاملجأ ولا منجى منه إلا إليه .^(١)

فتبين من هذا أن من أهم معاني الربوبية الخلق والملك والتدبير ، فهو الخالق للكون وما فيه ، المالك له ، المدير لشئونه فسبحان الله عما يشركون .

وهذه المعاني وما أشبهها من معاني ربوبيته وملكه ، وخلقته ورزقه وهدايته ونصره ، وإحسانه وبره ، وتدبيره وصنعه ، وما يتصل بذلك من أنه بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، وأنه سميع بصير ، لا يشغله سمع عن سمع ، ولا تغطيه المسائل ، ولا يتبرم بإلحاح الملحين ، يبصر دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء .

فهذا كله حق له وحده لا شريك له ، وهو محض توحيد الربوبية ، وهو مع هذا قد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، وأحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين . وهو أرحم الراحمين ، أرحم بعباده من الوالدة بولدها كما أقسم على ذلك النبي ﷺ فقال : ((والله الله أرحم بعباده من الوالدة بولدها))^(٢).

فهذا المعاني كلها وما أشبهها من معاني ربوبيته ، تقتضى شمول حكمته وإتقانه ، وعموم ربوبيته ؛ وإحسانه خلق كل شيء ، وسعة رحمته وعظمتها ، وأنها سبقت غضبه ، كل هذا حق .

فهذان الأصلان عموم خلقه وربوبيته ، وعموم إحسانه وحكمته : أصلان عظيمان ، وإن كان من الناس من يكفر ببعض الأول ، كالقدرية والدهرية ونحوهم . ومن الناس من يجحد بعض الثاني أو يعرض عنه متوهماً خلّو شيء من مخلوقاته عن

(١) الفتاوى ٢/٣٩٨-٣٩٩ بتصرف يسير

(٢) رواه البخاري في الأدب (ح ٥٩٩٩) ومسلم في التوبة (ح ٢٧٥٤) ولفظه : ((الله أرحم بعباده من هذه بولدها))

إحسان خلقه وإتقانه ، وعن حكمته ، ويظن قصور رحمته وعجزها ، من القدرة الإبلسية ، أو المجوسية وغيرهم .

وإذا كان كذلك : فجميع الكائنات آيات له ، شاهدة دالة مظهرة لما هو مستحق له من الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وعن مقتضى أسمائه وصفاته خلق الكائنات ... فهو رب العالمين - والعالمون ممتلئون بما فيهم من آثار أسمائه وصفاته ، - وكل شيء يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ...^(١)

تعريف توحيد الربوبية

مما سبق ذكره من كلام شيخ الاسلام - رحمه الله - يمكن أن نستخلص تعريفاً لتوحيد الربوبية فنقول :

توحيد الربوبية هو : الإقرار والاعتقاد بأن الله سبحانه وتعالى واحد لا شريك له في أفعال الربوبية من الخلق والرزق والملئ والتدبير وغيرها من معاني الربوبية ، وعبادته سبحانه بتلك المعاني .

ولقد عرفه بعضهم بقوله : هو إفراد الله بأفعاله من الخلق والرزق والتدبير ونحوها.^(٢)

وعرفه آخرون بأنه : الإقرار بأن الله تعالى رب كل شيء ومليكه وخالقه ورازقه ، وأنه المحيي المميت النافع الضار ، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار ، الذي له الأمر كله ، ويده الخير كله ، القادر على ما يشاء ، ليس له في ذلك شريك .^(٣)

وهذا هو مفهوم توحيد الربوبية عند السلف ، حيث كانوا يفهمون هذا التوحيد وفق ما جاء في أسمائه وصفاته جل وعلا ، خلافاً لما يذكره بعض أهل الكلام من جعلهم توحيد الربوبية معنى للألوهية ، وهو سوء فهم منهم وقصور عن معرفة الحق الواجب إعتقاده .

(١) انظر الفتاوى ٣٩٨/٢ - ٤٠٠ ، ٣٣١/١٠ .

(٢) انظر مجموعة التوحيد ص ٣ ، والدرر السنية ٦٧/٢ .

(٣) تيسير العزيز الحميد ٣٣ . وانظر ابطال التنديد ٢٤ .

ومن لوازم الربوبية الإيمان بالقدر :

إن الله — سبحانه وتعالى — على كل شيء قدير ، بيده ملكوت السموات والأرض ، لا يخرج مخلوق عن قدرته وملكه وإرادته ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا يقع في ملكه إلا ما يريد ، أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، يرفع القسط ويخفضه ، يعز من يشاء ويذل من يشاء ، يعلم السر وأخفى ، كتب كل شيء عنده في اللوح المحفوظ ، وقدره تقديرًا . قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾^(١) ، وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة قال : وعرشه على الماء))^(٢) فلا يقع في ملكه إلا ما يشاء ويريد ولا حول لأحد ولا قوة إلا به أو بمعونته .^(٣)

فهذه بعض لوازم الربوبية المتعلقة بالقدر التي يجب الإيمان بها والتسليم والإنقياد والإذعاء لما قضاه سبحانه وتعالى وقدره وحكم به ، تسليمًا لا يخالطه اعتراض ، وإيمانًا لا يخالطه شك . فلا يتم الإيمان بالربوبية إلا بالإيمان بالقدر ؛ إذ أن الإيمان بالقدر جزء من مفهوم الربوبية الشاملة له ولغيره .

دلائل الربوبية

إن مما يجب معرفته قبل الخوض في أدلة الربوبية أن معرفة الله سبحانه وتعالى — كما بين شيخ الإسلام — رحمه الله — لا تحتاج إلى دليل ، فالله جل ذكره ، هو دليل على وجوده ، وليس في الرسل من قال أول ما دعا إليه قومه : إنكم مأمورون بطلب معرفة الخالق ، فانظروا واستدلوا حتى تعرفوه^(٤) ، فلم يكلفوا أولاً بنفس المعرفة ، ولا بالأدلة

(١) سورة الحج آية ٧٠ .

(٢) رواه مسلم في القدر (ح ٢٦٥٣) والترمذي في القدر (ح ٢١٥٦) .

(٣) انظر الفتاوى ٨٩/٣ .

(٤) وهذا مباحث به كثير من أهل البدع ، إذا أوجبوا على المكلف قبل كل شيء النظر والاستدلال ، وبعضهم أوجب الشك ثم البحث والاستدلال . انظر الفتاوى ٣٢٨/١٦ ، ٣٢٩ .

الموصللة إلى المعرفة ، إذا الأمم جميعاً قد أقرت به واعترفت بربوبيته ، وقد قال رسل الله لأقوامهم : ﴿أفبى الله شك﴾^(١) فنفت أن في الله شك وهو استفهام تقرير يتضمن تقرير الأمم على ما هم مقرون به من أنه ليس في الله شك .

فمعرفة الله لا تحتاج إلى النظر والاستدلال ، بل إنها حاصلة عند الأمم جميعهم ، وهذا مما يبين أنه لا حاجة في سرد الأدلة على وجود الله ، فالصغير والكبير ، والجن والأنس ، بل وجميع المخلوقات قد عرفت ربها ، فما من شيء إلا وهو يسبح بحمد ربه ، وما من شيء إلا وقد أنقاد لربه وأذعن .^(٢) (ولما كانت حاجة النفوس إلى معرفة ربها أعظم الحاجات ، كانت طرق معرفتهم له أعظم من طرق معرفة ما سواه ، وكان ذكرهم لأسمائه أعظم من ذكرهم لأسماء من سواه ، وله سبحانه في كل لغة أسماء ، وله في اللغة العربية أسماء كثيرة)^(٣) وما ذاك إلا لبداهة معرفة سبحانه عند كل أحد .

ولهذا فسوف أشير إلى بعض الأدلة الدالة على ذلك مما ذكره شيخ الاسلام رحمه الله . ومن هذه الأدلة مايلي :

أولاً : دليل الخلق

لقد دعا الله جل شأنه في كتابه الناس إلى التفكير في مخلوقات الله الكثيرة البينة الواضحة ، والتفكر في عظمها وإحكامها ودقة صنعها ، والاستدلال بذلك على وجوب عبادته وحده دون من سواه .

وقد ألزم موسى عليه السلام فرعون وحجه بذكر هذه المخلوقات ووضحها لدى كل أحد ، ودلالاتها البينة على وجود الله تعالى ، ومن ثم وجوب عبادته ، قال

(١) سورة ابراهيم ١٠ .

(٢) انظر منهاج السنة النبوية ٢٧٠/٢ - ٢٧١ ، ودرء التعارض ٣٣٠/٢ - ٣٣١ .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ٣٣١/٣ .

تعالى مخاطباً موسى : ﴿فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين ، أن أرسل معنا بنى إسرائيل ، قال ألم نريك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين ، وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين ، قال فعلتها إذاً وأنا من الضالين ، ففرت منكم لما خفتكم فوهب لي رب حكماً وجعلني من المرسلين ، وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بنى إسرائيل ، قال فرعون وما رب العالمين ﴿^(١)﴾ قالها جحوداً وإنكاراً ، قال موسى عليه السلام : ﴿رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ، قال لمن حوله ألا تسمعون ، قال ربكم ورب آبائكم الأولين ، قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ، قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ﴿الآيات ^(٢)﴾

فلما أنكر فرعون رب العالمين كان رد موسى عليه أنه معروف عندك يا فرعون وعند الحاضرين ، وبين أن آياته ظاهرة بينة لا يمكن معها جحده . وأنه وقومه إنما جحدوا بالسننهم ما تعرفه قلوبهم ، كما قال موسى لفرعون في موضع آخر : ﴿لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر ﴿^(٣)﴾ وقوله : ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ، فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴿^(٤)﴾ ولذا لما سأل جحوداً أجابه موسى بأنه أعرف من أن ينكر ، وأظهر من أن يشك فيه ويرتاب ، فقال : ﴿رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ﴿^(٥)﴾ ، ولم يقل موقنين بكذا وكذا بل أطلق ، فأى يقين كان لكم بشيء من الأشياء فأول اليقين ؛ اليقين برب العالمين ، كما قالت الرسل لأقوامهم : ﴿أفي الله شك ﴿^(٦)﴾

وإن قلتم : لا يقين لنا بشيء من الأشياء بل سلبنا العلم ، فهذه دعوى ظاهرة الكذب ، فإن العلوم من لوازم كل إنسان ، فكل إنسان عاقل لا بد له من علم ، وإلا

(١) سورة الشعراء ١٦ .

(٢) سورة الشعراء ١٧-٢٩ .

(٣) سورة الإسراء آية ١٠٢ .

(٤) سورة النمل آية ١٤ .

(٥) سورة الشعراء ٢٤ .

(٦) سورة إبراهيم آية ١٠ .

لأصبح مجنوناً . ولهذا لما قال فرعون : ﴿ إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ﴾ بين له موسى عليه الصلاة والسلام أنكم أنتم الذين سلبتم العقل النافع ، وأنتم أحق بهذا الوصف فقال : ﴿ رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ﴾^(١)

فإن العقل مستلزم للعلوم الضرورية اليقينية ، وأعظمها في نفوس العباد الإقرار بالخالق جلّت قدرته وعظم شأنه . فلما ذكر أولاً أن اليقين بالأشياء من لوازم العقل ، بين ثانياً أن الإقرار بالرب من لوازم العقل .^(٢)

قال سبحانه وتعالى : ﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ، أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون ﴾^(٣) قال جبير بن مطعم : (لما سمعت رسول الله ﷺ يقرؤها كاد قلبي يطير)^(٤)

وقال سبحانه : ﴿ أفأرأيتم ما تمنون ، أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ، نحق قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشأكم فيما لا تعلمون ﴾ الآيات^(٥) فدلّت هاتين الآيتين على انتفاء كونهم خلقوا من غير خالق ، وكونهم خلقوا أنفسهم ، فالإنسان يعلم بالضرورة أنه لم يوجد من غير موجد ، وأنه لم يوجد نفسه ، وإذا كان كذلك أيقن ضرورة أن له موجداً غيره ، وخالقاً عليمًا حكيمًا قادراً...^(٦)

ويلحق بهذا النوع من الدلالة دليل العناية المذكور في (مثل قوله تعالى : ﴿ فلينظر الإنسان مما خلق ، خلق من ماء دافق ﴾^(٧) ومثل قوله تعالى : ﴿ أفلا ينظرون

(١) سورة الشعراء ٢٧ — ٢٨ .

(٢) انظر الفتاوى ١٦/٣٣٢-٣٣٦ . وانظر في دليل الخلق كتاب النبوات ص ٢٦٠ وما بعدها . وفي الفتاوى ١٨٣/٢٠ ، ودرء التعارض ٧٠/٨ وما بعدها ، وبيان تلبيس الجهمية ١٧٢/١-١٧٣ .

(٣) سورة الطور ٣٥ .

(٤) رواه البخاري بهذا اللفظ في كتاب التفسير (ح ٤٨٥٤) وابن ماجة في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ٨٣٢) .

(٥) سورة الواقعة ٥٨-٦١ .

(٦) انظر درء تعارض العقل والنقل ٣/١١٣-١١٤ .

(٧) سورة الطارق ٥ ،

إلى الإبل كيف خلقت ﴿^(١)﴾ ومثل قوله تعالى : ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له﴾ ^(٢) ومن هذا قوله حكاية عن ابراهيم عليه السلام : ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين﴾ ^(٣) إلى غير ذلك من الآيات التي لا تحصى .

وأما الآيات التي تجمع الدالتين فكثيرة أيضاً ؛ بل هي الأكثر مثل قوله تعالى : ﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ ^(٤) فإن قوله : ﴿الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ تنبيه على دلالة [الخلق] ... وقوله : ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناء﴾ تنبيه على دلالة العناية ، ومثل قوله تعالى : ﴿وآية لآلهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون﴾ ^(٥) .. وأكثر الآيات الواردة في هذا المعنى يوجد فيه النوعان من الدلالة . (٦)

ثانياً : دليل الفطرة

ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الإقرار بوجود الرب جل وعلا أمر فطري مغروز في فطر الخلق ، فقد جبلوا على معرفته والتوجه إليه ، فكل مولود يولد فإنه يولد على الفطرة السليمة التي هي بمعنى الإسلام ، كما في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ﴿كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج

(١) سورة الغاشية ١٧ .

(٢) سورة الحج ٧٣ .

(٣) سورة الأنعام ٧٩ .

(٤) سورة البقرة ٢١ .

(٥) سورة يس ٣٣ .

(٦) بيان تلبيس الجهمية ١٧٤/١ - ١٧٥ .

البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيه من جدعاء ؟ ثم يقول أبو هريرة : " إقرأوا إن شئتم : ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها﴾ ^(١)

وقال تعالى : ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾ ^(٢)

وفي صحيح مسلم عن حماد بن عيسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن ربي ﷻ أمرني أن أعلمكم ما جهلتم ، وإن مما علمني في يومي هذا كل مال نخلته عبادي حلال ، وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً)) ^(٣)

فالنفس بفطرتها مقرة بالله جل وعلا ، ولو تركت لأقرت بالإلهية أيضاً ^(٤) ؛ ولكن يفسدها ما يزين لها شياطين الإنس والجن بما يوحى بعضهم إلى بعض من الباطل ، قال تعالى : ﴿وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ؟ قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون﴾ ^(٥) فالفطرة مستلزمة لمعرفة الله ومحبته أيضاً ^(٦) .

(١) رواه البخاري في الجنائز (ح ١٣٨٥) ومسلم في القدر (ح ٢٦٥٨) وأبو داود في السنة (ح ٤٧١٤) والترمذي في القدر (ح ٢١٣٨) ومالك في الجنائز (ح ٥٦٩)

(٢) سورة الروم آية ٣٠ .

(٣) رواه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (ح ٢٨٦٥) .

(٤) أقصد الإقرار بوجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، والتوجه إليه بذلك .

(٥) سورة الأعراف آية ١٧٢ .

(٦) انظر الفتاوى ٢٩٥/١٤ - ٢٩٧ ، ٣٤٤/١٦ ، ٦/٢ ، ١٥ ، ٧٢/٦ - ٧٣ . وانظر أيضاً درء التعارض ٧٠/٣ - ٧٢ ، ١٣٦ - ١٣٧ . ٣٥٩/٨ - ٤٦٨ ، ٤٩٤ وما بعدها حيث أطال الكلام على الفطرة ، وانظر الصفدية ٢٦٢/٢ - ٢٦٢ .

ثالثاً : معرفة الله بالله : (١)

تقدم أن العباد قد فطروا على معرفة الله جل ذكره ، وأن معرفته تدعوهم إلى التوجه إليه ومن ثم الإذعان والتوكل عليه ، وتبين أن هذا الأمر راسخ في نفوس البشر منذ الولادة ، ولذا فإن العبد إذا استمرت فطرته سليمة فإنه يعرف ربه من جراء ما جبل وفطر عليه .

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله أن ما سوى الله من الموجودات والأعيان والصفات يستدل بها عليه ، سواء كانت حية أو لم تكن ، بل ويستدل بالمعدوم ؛ فلأن يستدل بالحي القيوم أولى وأحرى ، وقد ورد في الدعاء المأثور عن الإمام أحمد الذي علمه لبعض أصحابه : "يادليل الحيارى دلنى على طريق الصادقين ، واجعلني من عبادك الصالحين " . (٢)

وهذا يقتضى أن تسميته دليلاً باعتبار أنه دال لعباده ، لا بمجرد أنه يستدل به ، كما قد يستدل بما لا يقصد الدلالة والهداية من الأعيان والأقوال والأفعال . ولهذا يذكر عن بعضهم قوله : "عرفت الأشياء بربي ، ولم أعرف ربي بالأشياء . وقال بعضهم : "هو الدليل لي على كل شيء ، وإن كان كل شيء - لئلا يعذبني - عليه دليلاً .

وقيل لابن عباس - رضي الله عنه - بماذا عرفت ربك ؟ قال : من طلب دينه بالقياس لم يزل دهره في التباس ، خارجاً عن المنهاج ، طاعناً في الاعوجاج ، عرفته بما عرّف به نفسه ، ووصفته بما وصف به نفسه (٣) ، فأخبر أن معرفة الله حصلت بمعرفة الله وهو نور الإيمان . (٤)

(١) انظر كتاب الفوائد لابن القيم ٣١٨ وما بعدها .

(٢) مجموع الفتاوى ١٧/٢ ، ١٨ . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " وقد أنكر طائفة من أهل الكلام : كالقاضي أبي بكر وأبي الوفاء بن عقيل أن يكون من أسمائه الدليل ؛ لأنهم ظنوا أن الدليل "الدلالة التي يستدل بها ، والصواب ما عليه الجمهور ؛ لأن الدليل في الأصل هو المعرف للمدلول ، ولو كان الدليل ما يستدل به ، فالعبد يستدل به أيضاً فهو دليل من الوجهين جميعاً " الفتاوى ٢٢/٤٨٣-٤٨٤ .

(٣) الفتاوى ٣/٢ .

(٤) الفتاوى ١٨/٢ .

(وسئل عبد الله بن المبارك - رحمه الله - بم نعرف ربنا ؟ قال : بأنه على عرشه بائن من خلقه ...) (١)

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الاستدلال بالله تعالى على فعله وخلقته وإيجاده معلوم سمعاً وعقلاً ، وبذلك يستدل على وجود الله ، وأنه حيٌ قيوم ، موصوفاً بأنه يتكلم بما شاء ، وأنه فعال لما يريد ، وهذا قد قاله الأكابر من أئمة السنة والحديث ، ونقلوه عن السلف والأئمة ، وهو قول طوائف كثيرة من أهل الكلام (٢).

قال ابن القيم - رحمه الله - : (.. دلالة الخالق على المخلوق ، والفعال على الفعل ، والصانع على أحوال المصنوع عند العقول الزكية المشرقة العلوية ، والفطر الصحيحة : أظهر من العكس .

فالعارفون أرباب البصائر يستدلون بالله على أفعاله وصنعه ، إذا استدلل الناس بصنعه وأفعاله عليه ، ولا ريب أنهما طريقان صحيحان كل منهما حق ، والقرآن مشتمل عليها .

فأما الاستدلال بالصنعة فكثير ، وأما الاستدلال بالصانع فله شأنه ، وهو الذي أشارت إليه الرسل بقولهم : ﴿ أفى الله شك ﴾ أي أيشك في الله حتى يطلب إقامة الدليل على وجوده ؟ وأي دليل أصح وأظهر من هذا المدلول ؟ فكيف يستدل على الأظهر بالأخفى ؟ ثم نبهوا على الدليل بقولهم : ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ .

وسمعت شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية - قدس الله روحه - يقول : كيف يطلب الدليل على من هو دليل على كل شيء ؟ . وكان كثيراً ما يتمثل بهذا البيت :

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

ومعلوم أن وجود الرب تعالى أظهر للعقول والفطر من وجود الليل والنهار ، ومن لم ير ذلك في عقله وفطرته فليتهمهما . (٣)

(١) درء التعارض ٥٧/٢ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل ٥-٣/٢ .

(٣) مدارج السالكين ٧١/١ .

(فإذا كان الحق الحي القيوم الذي هو رب كل شيء ومليكه ومؤصل كل أصل ومسبب كل سبب وعلة : هو الدليل والبرهان والأول والأصل الذي يستدل به العبد ، ويفزع إليه ، ويرد جميع الأواخر إليه في العلم : كان ذلك سبيل الهدى وطريقه ، وكان المتوكل عليه في علمه وعمله القائل أنه لا حول ولا قوة إلا بالله مؤيداً منصوراً ، فجماع الأمر : أن الله هو الهادي وهو النصير ﴿ وكفى بربك هادياً ونصيراً ﴾ .

وكل علم فلا بد له من هداية ، وكل عمل فلا بد له من قوة ، والواجب أن يكون الرب أصل كل هداية وعلم ، وأصل كل نصرة وقوة ، فلا يتهدي العبد إلا به ولا يستنصر إلا إياه .

والعبد لما كان مخلوقاً مربوباً مفطوراً مصنوعاً عاد في علمه وعمله إلى خالقه وفاطره ، وربّه وصانعه فصار ذلك ترتيباً مطابقاً للحق ، وتأليفاً موافقاً للحقيقة ، إذ بناء الفرع على الأصل ، وتقديم الأصل على الفرع : هو الحق ، فهذه الطريقة الصحيحة في معرفة العبد لربه ، الموافقة لفطرة الله وخلقه ولكتابه وسنة رسوله ﷺ (١) خلافاً للطريقة الفلسفية الكلامية ، فإنهم ابتدأوا بنفوسهم فجعلوها هي الأصل الذي يفرعون عليه ، والأساس الذي يبنون عليه ، وجعلوا العلوم الحسية والبدئية ونحوها هي الأصل الذي لا يحصل العلم إلا به ، ثم زعموا أنهم إنما يدركون بذلك الأمور الحسائية والأخلاق وغيرها من الأمور القريبه منهم ، ثم بنوا على هذه الأصول التي وضعوها سائر العلوم . (٢)

ومما يستدل به أيضاً قوله تعالى : ﴿ بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً ﴾ (٣) حيث يستدل بها على أن الله يفعل برسوله كل أمر محمود يؤيده وينصره به . والله تعالى أعلم .

(١) الفتاوى ٢٠-١٩/٢ بتصرف .

(٢) انظر الفتاوى ٢٠/٢-٢١ .

(٣) سورة الفتح ١٢ .

رابعاً : دليل الضرورة والإضطرار

بين - رحمه الله - أن الله قد جبل بنى آدم على معرفته والإقرار بربوبيته ، ومن ثم عبادته بصفات الربوبية من طلب اللجوء إليه والاستعانة والتوكل عليه ، والتوجه بالدعاء إليه ، وهذه أمور ضرورية يجدها العبد في نفسه وقلبه ولا يجد السبيل إلى دفعها ، بل كل الخلق يعلمون وجوده وقدرته وتصرفه بهذا الكون وتدبيره له ، إلا من شذ ولا عبرة بالشاذ ، بل إن العبد يجد في قرارة نفسه الرغبة الملحة إلى التعرف على ربه وملء قلبه بالأنس به والشوق إليه والتلذذ بذكره وعبادته والتعرف على صفاته ، فإذا لم يحصل له ذلك بقي قلبه فارغاً معذباً بفراق غذائه الروحي الذي هو أحوج إليه من الطعام والشراب . (١)

كما ذكر - رحمه الله تعالى - أن هذا هو العلم الضروري الذي يلزم المخلوق لزوماً لا يمكنه الانفكاك عنه وهذا هو حال أهل الإيمان والمعرفة بالله عز وجل ، من أئمة المسلمين وسلف الأمة وحملة الحجّة ، فإنهم يخبرون بما عندهم من اليقين والطمأنينة والعلم الضروري بالله جل وعز ، كما في الحكاية المحفوظة عن نجم الدين الكُبرى (٢) لما دخل عليه متكلمان ، أحدهما أبو عبد الله الرازي والآخر من متكلمي المعتزلة وسألاه عن علم اليقين الذي يجده العبد في قلبه من معرفة الله جل ذكره وضرورة التوجه إليه ، فقالا له : بلغنا أنك تعلم علم اليقين فقال نعم ، أنا أعلم علم اليقين ، فقال : كيف يمكن ذلك ونحن من أول النهار إلى الساعة نتناظر ، فلم يقدر أحدهما أن يقيم على الآخر دليلاً ؟ فقال ما أدري ما تقولان ، ولكن أنا أعلم علم اليقين ، فقال : صف لنا علم اليقين ، فقال : علم اليقين عندنا واردات ترد على النفوس تعجز النفوس عن ردها ، فجعلنا يقولان : واردات ترد على النفوس تعجز النفوس عن ردها ؟ ! ويستحسنان هذا الجواب . (٣)

(١) انظر الفتاوى ٥٥/١ . وانظر إلى المبحث الخامس من الفصل الثالث من هذا الباب .

(٢) هو أبو الجناح نجم الدين أحمد بن عمر بن محمد الخوارزمي المحدث الصوفي ، استشهد في قتال التتار سنة ٦١٨ هـ ، وقيل إن تسميته بالكبرى : أن أنه فاق أقرانه بفهم المشكلات وحل المعضلات ، فلقبوه بالطامة الكبرى ثم حذفت الطامة ، وبقيت الكبرى . انظر السير ١١١/٢٢ ، وشذرات الذهب ٧٩/٥ - ٨٠ .

(٣) وانظر هذه الحكاية في سير أعلام النبلاء ١١٢/٢٢ .

ومثلها تلك الحكاية المذكورة عن الهمداني^(١) لأبي المعالي الجويني^(٢) لما أخذ يقول على المنبر : كان الله ولا عرش ، فقال يا أستاذ : دعنا من ذكر العرش وأخبرنا عن الضرورة التي نجدها في قلوبنا ، فإنه ما قال عارف قط " يا الله " إلا وجد من قلبه ضرورة تطلب العلو ، لالتفت يمنة ولا يسرة فكيف ندفع هذه الضرورة عن قلوبنا ؟ قال : فلطم أبو المعالي على رأسه ، وقال : حيرني الهمداني حيرني الهمداني ونزل .^(٣)

أما الاضطرار إلى الله جل وعلا

فقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية أن الناس في اللجوء إلى الله حال الاضطرار على ثلاثة أقسام

قسم لا يلتجئون إليه ولا يدعونه ، وهؤلاء هم شر الأقسام
وقسم يلتجئون إليه ويدعونه ؛ لكنهم عند كشف البلاء يشركون به ، ومن هؤلاء المشركين .

وقسم يلتجئون إليه ويدعونه ويخلصون له الدعاء والتوحيد ، وهؤلاء هم أهل الإيمان وهم خير الأقسام .^(٤)

فالإنسان يدرك تماماً عند نزول البلاء به وحلول المصائب حاجته لربه وفقره واضطراره إليه ، وخاصة تلك المواقف التي يرى أن فيها هلاكه ، فإنه حينئذ يدرك حقيقة أن الذي يكشف عنه الضر هو الله وحده ؛ لأنه يعرف أنه هو ربه القادر على إعانته وخلاصه .

وقد كان المشركون عندما ينزل بهم البلاء يلجئون إلى الله جل شأنه ويخلصون له الدعاء ؛ ليقينهم بأن الذي ينجيهم مما هم فيه هو ربهم الذي خلقهم وحده ، وقد كانوا يقولون هذا لبعضهم عندما تهيج بهم الأمواج في وسط البحار ، وعندما تلم بهم

(١) هو أبو الحسن بن علي بن الحسن بن سعد الهمداني توفي سنة ٣١٧ هـ انظر السير ٣٦/١٥-٣٧ .

(٢) هو إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن الإمام أبي عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني النيسابوري ولد سنة ٤١٩ هـ ، وتوفي ٤٧٨ هـ انظر السير ١٨/٤٦٨-٤٧٧ .

(٣) انظر الفتاوى ٤٣/٤-٤٤ .

(٤) انظر الفتاوى ١٤/٣٧٠-٣٧٢ .

الشدائد في البلدان والقفار ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًا ، فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝ ﴾^(١)

وقال سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي يَسِيرُكُمْ فِي الْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكُمْ وَجَرِينَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَفْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ، فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۝ ﴾^(٢)

بل إن هذا حالهم دائماً إلا ما رحم ربك قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضَّرُّ دَعَانَا قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْ مَسَّهُ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ﴾^(٣)

لكن حال المؤمنين يختلف عن أولئك ، فقد يكون من تمام النعمة والمنة عليهم ما ينزل بهم من مصائب ومحن تجعلهم يلتجئون إلى الله سبحانه ، فيدعونه مخلصين له الدين ويرجون له لا يرجون أحداً سواه ، وتتعلق قلوبهم به لا بغيره ، فيحصل لهم من التوكل عليه والإنابة إليه ، وحلاوة الإيمان وذوق طعمه ، والبراءة من الشرك وأهله ما هو أعظم من زوال العسر وحصول اليسر ، مما لا يستحضر تفصيله بال ، أو يعبر عن كنهه مقال ، ولكل مؤمن من ذلك نصيب.^(٤)

وهذا من أوضح الأدلة التي يعرف بها رب العباد ، ويستدل بها عليه ، وقد قررها الله في كتابه كما مر ذكره .

خامساً : دليل التمانع

هذا الدليل من أدلة المتكلمين التي يستدلون بها على وجود الرب جل وعلا ، وهو دليل صحيح عقلاً .

(١) سورة الإسراء آية ٦٧ .

(٢) سورة يونس ٢٢-٢٣ .

(٣) سورة يونس ١٢ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠/٣٣٣-٣٣٢ ، ١٤/٣٧٠-٣٧٣ ، ٢٢/٣٨٦-٣٨٧ . وانظر أيضاً درء التعارض

١٣٦-١٣٥/٣ .

وقد ذكره شيخ الاسلام - رحمه الله - وبينه ووضحه فذكر أنه يمتنع شرعاً وعقلاً وجود فاعلين تامي القدرة والإرادة في مفعول واحد هما عليه تاما القدرة والإرادة ؛ لأن من كان تام القدرة والإرادة والاستقلال بالفعل وجب وجود المفعول له وحده ، وإذا كان الآخر كذلك وجب وجود المفعول له وحده ، وإذا قدر اثنان يريدان لأمر من الأمور فلا بد من أمرين :

أحدهما : إما أن ينفرد كل واحد منهما بخلقه وإيجاده ، هذا ممتنع عقلاً ؛ لما يعلم يقيناً من ترابط هذا الكون وانتظام أمره مما يدل على أن له رباً واحداً وموجداً واحداً لا شريك له ولا مثيل ولا نظير .

وإما أن يعلو بعضهم على بعض فلا يرضى كل منهما بوجود الشريك في الخلق ، وهذا أيضاً ممتنع في حق الله ؛ لأنه لو كان الأمر كذلك لفسدت السماوات والأرض لما سيقع من الشريكين من التنافس والإقتتال على الملك . قال الله تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل هل يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾^(١)

فتبين بهذا أنه لا يمكن أن يجتمع فاعلان تامي القدرة والإرادة في مفعول واحد ؛ لأنه يستلزم وجود النقيضين ، فعند اختلافهما مثلاً في أن يريد أحدهما تحريك جسم وآخر تسكينه ، أو يريد أحدهما إحياءه والآخر إماتته ، فإما أن يحصل مرادهما ؛ أو لا يحصل مراد واحد منهما ، والأول ممتنع لأنه يستلزم الجمع بين المتناقضين ، والثاني أيضاً ممتنع لأنه يلزم خلو الجسم عن الحركة والسكون ، كما أنه أيضاً يستلزم عجز كل منهما والعاجز لا يكون إلهاً ، وإذا حصل مراد أحدهما دون الآخر كان هذا هو الإله القادر ، والآخر عاجز لا يصلح للإلهية ، ويستأنس لهذا بقوله تعالى : ﴿ ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض ﴾^(٢)^(٣) .

(١) سورة الزمر ٢٩ .

(٢) سورة المؤمنون ٩٢ .

(٣) انظر الفتاوى ١٧٤/٢٠ - ١٨٠ .

فإذا كان الاستقلال بالفعل والغنى عن الغير من خصائص رب العالمين ، كان التزه عن شريك في الفعل والمفعول من خصائص رب العالمين ، فليس في المخلوقات ما هو مستقل بشيء من المفعولات ، وليس فيها ما هو وحده علة تامة ، وليس فيها ما هو مستغنياً عن الشريك في شيء من المفعولات ، بل لا يكون في العالم شيء موجود عن بعض الأسباب إلا ويشاركه سبب آخر له . (١)

وهناك أدلة استدل بها الفلاسفة والمتكلمون على إثبات وجود الله ﷻ إلا أنها لا تخلوا من مأخذ ، قد ذكرها شيخ الإسلام - رحمه الله - وبين ما فيها من حق وباطل (٢) إلا أن ما في القرآن من الدلائل على وجود الله ووجوب عبادته مما تقدم آنفاً غنية عن غيره .

إقرار الخلق جميعاً بهذا التوحيد

لقد أقر الخلق جميعاً بهذا التوحيد ولم ينكره أحد إلا شذاذ من الخلق لا عبرة بشذوهم . قال شيخ الإسلام - رحمه الله : لا معلوم أن أحداً من الخلق لم يزعم أن الأنبياء ، والأحبار والرهبان والمسيح ابن مريم (٣) شاركوا الله في خلق السموات والأرض . بل ولا زعم أحد من الناس أن العالم له صانعان متكافئان في الصفات والأفعال ؛ بل ولا أثبت أحد من بنى آدم إلهاً مساوياً لله في جميع صفاته . بل عامة المشركين بالله مقرون بأنه ليس له شريك مثله ، بل عامتهم يقرون أن الشريك مملوك له ، سواء كان ملكاً أو نبياً أو كوكباً ، أو صنماً كما كان مشركوا العرب يقولون في تلييتهم ليك اللهم ليك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك

(١) الفتاوى ١٨١/٢٠ ، وانظر منهاج السنة النبوية ١٨٢/٢ ، ٣٠٤/٣ - ٣٣٤ .

(٢) انظر درء التعارض ٧٢/٣ وما بعدها . ومما ينبغي التنبيه عليه أن شيخ الإسلام - رحمه الله - إنما يذكر مثل هذه الأدلة لينقلها ، لا ليقررها ويستدل بها .

(٣) رغم اعتقاد النصارى هذا فإنهم يزعمون أنه بعد وجود المسيح أصبح مشاركاً لله في تدبير الخلق ، وفي الأمر والنهي ، وأنه سيحاسب البشر ، ولم يذكروا أنه شارك الله في شيء من ذلك قبل وجوده ، مع تسميتهم له رب وإطلاق صفات الله عليه .

تملكه وما ملك... ٣ (١)

بل مع ذلك كانوا يقرون بأن الله خالق كل شيء حتى أنهم كانوا يقرون بالقدر أيضاً .

وقد ذكر أرباب المقالات ما جمعوا من مقالات الأولين والآخرين في الملل والنحل ، والآراء والديانات ، فلم ينقلوا عن أحد اثبات شريك له في خلق جميع المخلوقات ، ولا مماثل له في جميع الصفات ، بل من أعظم ما نقلوا في ذلك قول الثنوية الذين يقولون بالأصلين النور والظلمة ، وأن النور خلق الخير والظلمة خلقت الشر . (٢)

فتبين من هذا أن ليس في العالم من ينازع في ربوبية الله جل وعز ؛ وكونه خلق الخلق وأوجدهم ؛ لكن غاية ما يقال : إن من الناس من جعل بعض الموجودات خلقاً لغير الله كالتدريية وغيرهم ؛ لكنهم يقرون بأن الله خالق العباد وأفعالهم وإن قالوا إنهم خلقوا أفعالهم .

وكذلك أهل الفلسفة والمنجمون الذين يجعلون بعض المخلوقات مبدعة لبعض الأمور ، هم مع الإقرار بالخالق يجعلون هذه الفاعلات من الكواكب وغيرها مخلوقة ، ولا يقولون إنها غنية عن الخالق مشاركة له في الخلق . (٣)



(١) الفتاوى ٩٦/٣ . وانظر الفتاوى أيضاً ٣٨٠/١٤ ، ٩٢-٩١/١ ، ١٠٥/٣ .

(٢) وبرغم أن الثنوية يقولون بوجود خالقين إلا أنهم يعتقدون أن إله الخير أقوى وأعظم من إله الشر التي هي الظلمة ، انظر الملل والنحل للشهرستاني ٢٤٤-٢٤٦ .

(٣) انظر الفتاوى ٩٧/٣-٩٨ .

المحبة الأول : في بيانه لكيفية تحقيق التوحيد

تحقيق التوحيد

تمهيد

قبل الحديث عن تحقيق التوحيد كفيته وأسبابه ودواعيه والقوادح التي تقدح في تحقيقه ، وفضل ذلك ؛ يحسن أن أقدم لذلك بمقدمة أذكر فيها معنى تحقيق التوحيد وبعض صفات محققي التوحيد فأقول وبالله التوفيق :

أولاً : معنى تحقيق التوحيد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - ذلك بقوله : (القرآن كله مملوء من تحقيق هذا التوحيد والدعوة إليه ، وتعليق النجاة والفلاح واقتضاء السعادة في الآخرة به ، ومعلوم أن الناس متفاضلون في تحقيقه ، وحقيقته إخلاص الدين كله لله ، والفناء في هذا التوحيد مقرون بالبقاء ، وهو أن تثبت إلهية الحق في قلبك ، وتنفي إلهية ما سواه ، فتجمع بين النفي والإثبات ، فتقول : لا إله إلا الله ، فالنفي هو الفناء ، والإثبات هو البقاء ، وحقيقته أن تفنى بعبادته عما سواه ، ومحبة عن محبة ما سواه ، وبخشية عن خشية ما سواه ، وبطاعته عن طاعة ما سواه ، وبموالاته عن موالاته ما سواه ، وبسؤاله عن سؤال ما سواه ، والاستغاذة به عن الاستغاذة بما سواه ، وبالتوكل عليه عن التوكل على ما سواه ، وبالتفويض إليه عن التفويض إلى ما سواه ، وبالإنابة إليه عن الإنابة إلى ما سواه ، وبالتحاكم إليه عن التحاكم إلى ما سواه ، وبالتخاصم إليه عن التخاصم إلى ما سواه .

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه كان يقول إذا قام يصلي من الليل... ((الله لك الحمد أنت قيوم السموات والأرض... الله لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت))^(١)...

وذروة سنام هذا التوحيد لأولي العزم من الرسل ، ثم للخليلين ، محمد وإبراهيم

(١) رواه البخاري في الجمعة (ح ١١٢٠) وفي غيره ، ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها (ح ٧٦٩) وأبو داود في الصلاة (ح ٧٧١) والترمذي في الدعوات (٣٤١٨) والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار (ح ١٦١٩). وابن ماجة في قيام الليل والسنة فيها (ح ١٣٥٥) .

صلي الله عليهما وسلم تسليماً...^(١)

فاتضح من هذا أن معنى تحقيق التوحيد أي : تصفيته وتنقيته من جميع الشوائب صغيرها وكبيرها ، دقها وجلها ، عظيمها وحقيقها ، مع التسليم والإنقياد التام لله رب العالمين ، وذوبان إرادة العبد في ما يريد الله ويرضاه ، حتى يصبح لا يحب إلا ما يحب ربه وإلهه ، ولا يريد إلا ما أراده الله وأحبه ورضيه...^(٢)

ثانياً : بعض صفات محققي التوحيد ومزاياهم :

إن مما هو معلوم بالضرورة أن أهل التوحيد هم أهل الله وخاصته ، الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ولم يخشوا إلا الله وحده ، فأخلصوا له العبادة والتأله .

قال شيخ الاسلام في معرض كلامه على بناء المساجد : بين الله - سبحانه وتعالى - أنه إنما يعمر مساجد الله (من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتي الزكاة ولم يخش إلا الله ، وهذه صفة أهل التوحيد وإخلاص الدين لله الذين لا يخشون إلا الله ولا يرجون سواه، ولا يستغيثون إلا به ، ولا يدعون إلا إياه...)^(٣)

فهذه صفات الموحدين الذين هم لربهم يرهبون ، يخشون الله وحده ولا يخشون أحداً سواه ، وهم المؤمنون ، وهم المتقون المذكورون في قوله تعالى : ﴿ ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى

للمتقين ﴾^(٤) كما قال في آية البر : ﴿ أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾^(٥)

وهؤلاء هم المتبعون للكتاب كما في قوله تعالى : ﴿ فمن اتبع هداي فلا يضل ولا

يشقى ﴾^(٦) وإذا لم يضل فهو متبع مهتد ، وإذا لم يشق فهو مرحوم .

وهؤلاء هم أهل الصراط المستقيم الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، فإن أهل الرحمة والتوحيد ليسوا

(١) منهاج السنة النبوية ٣٤٨/٥ - ٣٤٩ .

(٢) وهذا ما سيتضح إن شاء الله من خلال هذا البحث .

(٣) الفتاوى ٤٩٩/١٧ .

(٤) سورة البقرة ١ .

(٥) سورة البقرة ٧٧ .

(٦) سورة طه ١٢٣ .

مغضوباً عليهم ، وأهل الهدى ليسوا ضالين فتبين أن أهل رهبة الله يكونون متقين لله مستحقين لجنته بلا عذاب وهؤلاء هم الذين أتوا بالإيمان الواجب .^(١)

كما أن من صفاتهم أنهم آمنوا بجميع ما جاء عن الله من وجوب الإيمان بالرسول دون تفريق ، مع إيمانهم بربوبية الله سبحانه ، وصفات كماله ونعوت جلاله ، وأسمائه الحسنی ، وعموم قدرته ومشيتته ، وكمال علمه وحكمته ، فباينوا بذلك جميع طوائف أهل البدع والمنكرين لذلك أو لشيء منه فإن كمال الإيمان يتضمن إثبات ما أثبتته الله لنفسه ، وتنزيهه عما نزه نفسه عنه ، فباينوا بهذين الأمرين طوائف الكفر وفرق أهل الضلال الملحدین في أسمائه وصفاته .^(٢)

فأهل التوحيد الخالص هم أهل الله وخاصته ، هم أولياؤه المتقون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، هم الذين لربهم يرهبون قال سبحانه : ﴿ ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾^(٣) وقال سبحانه : ﴿ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴾^(٤) والمتقون هم أهل التوحيد والإخلاص ، لشدة خوفهم من حبوط أعمالهم ، وتخرجهم الشديد من الوقوع في الرياء أو النفاق ، لكون تمام الإخلاص لا يبلغه إلا المتقون .

والمتقون أهل التوحيد هم الذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً قال سبحانه : ﴿ تلك الدار نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴾^(٥) وسيتضح من خلال هذا الباب بحول الله وقوته كيفية التي يصل بها عباد الله المخلصون إلى هذه المرحلة من تحقيق التوحيد ، كما سيتبين للقارئ أهم تلك الأسباب التي أوصلتهم إلى ذلك ، كما سيتضح لك أخي القارئ الكريم من خلال هذا الباب الفضل الذي حازه أهل التوحيد ، أهل الله وخاصته .

(١) انظر الفتاوى ٢٠/١٦ - ٢١ .

(٢) انظر الفتاوى ١٣٥/١٤ - ١٣٦ .

(٣) سورة الأعراف ١٥٤ .

(٤) سورة آل عمران ١٣٨ .

(٥) سورة القصص ٣٨ .

كيفية تحقيق التوحيد

تمهيد

تفاوت الناس في تحقيق التوحيد - قوة وضعفاً ، علماً ومعرفة وحالاً - تفاوتاً عظيماً لا يحصيه إلا الله ﷻ ، فأكمل الناس توحيد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، والمرسلون منهم أكمل في ذلك ، وأولو العزم من الرسل أكمل توحيداً ، وأكملهم الخليلان محمد وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام ، فإنهما بلغا من تحقيق التوحيد - علماً وعملاً ، ودعوة للخلق وجهاداً - ما لم يقم به غيرهما ، فلا توحيد أكمل وأعلى من الذي قامت به الرسل ودعوا إليه ، وجاهدوا الأمم عليه ، ولهذا أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يقتدي بهم فيه .

قال ﷻ بعد ذكر إبراهيم ومناظرته أباه وقومه في بطلان الشرك وصحة التوحيد ، وذكر الأنبياء من ذريته قال : ﴿ أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين ، أولئك الذي هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ (١) فلا أكمل من توحيد من أمر رسول الله ﷺ أن يقتدي بهم . (٢)

وتحقيق التوحيد هو من أعظم المطالب التي يجب على كل مسلم أن يهتم بها قولاً وعملاً واعتقاداً وسلوكاً ؛ مخلصاً فيه لربه عز وجل ، محققاً ما أمره الله به من أفراد سبحانه بالألوهية والعبادة وفق ما جاءت به أنبياء الله ورسله ، فإن التوحيد هو أول ما يؤمر به العبد في حياته الدنيا ، كما أنه أول شيء يسأل عنه العبد في قبره . أما في المعاد فإن العبد بتحقيقه يصل إلى أعلى درجات الجنة ، وبتركه يصل إلى أسفل دركات النار والعياذ بالله ، وبنقصانه يكون المرء على خطر عظيم .

وتحقيق التوحيد هو الذي من أجله أوجد الله الثقلين الإنس والجن . وهو الذي وقع فيه الخصام بين الأنبياء وأممهم ، ومن أجله قامت الحرب بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان

(١) سورة الأنعام ٨٩-٩٠ .

(٢) مدارج السالكين ٣/٥٠١-٥٠٢ . وانظر منهاج السنة النبوية ٥/٣٤٧ .

على مر العصور والدهور قديماً وحديثاً ، وسوف يبقى الأمر كذلك إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها كما تقدم بيانه .^(١)

والله جل وعز لا يقبل من العبد أي عمل في العبادة إذا خلا من التوحيد . كما نجد في القرآن الكريم والسنة النبوية أعظم الاهتمام ببيان هذا الجانب العظيم ، وقد كانت دعوة الرسول ﷺ كلها في بيان هذا الجانب ، وسأعرض لجهود شيخ الإسلام - رحمه الله - في بيانه لتحقيق التوحيد ، كما سأتناول ما ذكره - رحمه الله - عن تحقيق النبي ﷺ للتوحيد، ليكون مناراً يهتدي كل من أراد أن يكون المصطفى ﷺ أسوة حسنة له يقتدي به في أعظم ما بعث به .

ومما هو معلوم أن الناس يتفاوتون في عبوديتهم لله جل وعلا ، كما أخبر الله ﷻ عن ذلك بقوله : ﴿ إِنْ سَعَيْكُمْ لَشَتَى ﴾^(٢) وقوله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٣) وهذه حقيقة لا يماري فيها أحد يعتد بقوله ، وأمر مشاهد في سلوك الناس ، ومن هنا فإن العباد يتفاوتون في تحقيقهم لهذا التوحيد^(٤) .

وقد قسمهم الله ﷻ إلى ثلاثة أقسام : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ، وهذا يعود في الأساس إلى تحقيقهم للتوحيد والتزامهم بما أمرهم الله جل شأنه به ونهاهم عنه .

وفي هذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - مبيناً تفاوت الناس في تحقيقهم للعبادة وبالتالي تفاوتهم في الأعمال مثلاً بما كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام : (فألوهية الله عز وجل متفاوتة في قلوبهم على درجات عظيمة تزيد وتنقص ، ويتفاوتون فيها تفاوتاً لا ينضبط طرفاه ، حتى قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ في حق شخصين : ((هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا))^(٥) فصار واحد من الآدميين خير من ملء الأرض من بني جنسه ؛ وهذا تباين عظيم لا يحصل مثله في سائر الحيوان .

(١) انظر المبحث الثالث من التمهيد ص ٤١ ، وكذا منهاج السنة النبوية ٣٤٧/٥ وما بعدها .

(٢) سورة الليل آية ٤ .

(٣) سورة فاطر ٢٨ .

(٤) انظر الصفدية ٣٤٠/٢ .

(٥) رواه البخاري في كتاب النكاح (ح ٥٠٩٣) في كتاب الرقاق (ح ٦٤٤٧) ، وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٢٠) .
ولفظ البخاري : (عَنْ سَهْلِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ حَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسْتَمَعَ قَالَ ثُمَّ سَكَتَ فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا قَالُوا حَرِيٌّ إِنْ حَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يُسْتَمَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ((هَذَا خَيْرٌ مِنْ مِلْءِ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا)) .

وإلى هذا أشار من قال ^(١) : ((ما سبقكم أبو بكر بفضل صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر في قلبه)) ^(٢) وهو اليقين والإيمان .
ومنه قوله ﷺ ((وَزِنْتُ بِالْأَمَةِ فَرَجَحْتُ ، ثُمَّ وَزَنَ أَبُو بَكْرٍ بِالْأَمَةِ فَرَجَحَ ، ثُمَّ وَزَنَ عُمَرُ بِالْأَمَةِ فَرَجَحَ ، ثُمَّ رَفَعَ الْمِيزَانَ)) ^(٣) وقال ﷺ فيما رواه عنه الصديق : ((أيها الناس : سلوا الله اليقين والعافية ، فلم يعط أحد بعد اليقين خيراً من العافية)) ^(٤).

(١) هو بكر بن عبد الله المزني انظر تيسير العزيز الحميد ص ٩٠ .

(٢) أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر من قول بكر بن عبد الله المزني (ح ٤١٥) بلفظ " ما فضلكم " وذكره الغزالي في الإحياء ٢٤/١ وقال العراقي في تخرجه لأحاديث الإحياء : " أخرجه الحكيم في النوادر .. ولم أحده مرفوعاً . (٢٣/١ ح ٧٣ ، ٢٣٧) وأورده السخاوي في المقاصد الحسنة (ح ٩٧٠) . والأسرار المرفوعة للقارئ (ح ٤١٥) .

(٣) رواه الإمام أحمد (٧٦/٢) ولفظه : عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَقَالَ : ((رَأَيْتُ قُبَيْلَ الْفَجْرِ كَأَنِّي أُعْطِيتُ الْمَقَالِيدَ وَالْمَوَازِينَ فَأَمَّا الْمَقَالِيدُ فَهَذِهِ الْمَفَاتِيحُ وَأَمَّا الْمَوَازِينَ فَهِيَ الَّتِي تَزِنُونَ بِهَا فَوَضِعْتُ فِي كِفَّةٍ وَوَضِعْتُ أَمْتِي فِي كِفَّةٍ فَوَزَنْتُ بِهِمْ فَرَجَحْتُ ثُمَّ جِئْتُ بِأَبِي بَكْرٍ فَوَزَنَ بِهِمْ فَوَزَنَ ثُمَّ جِئْتُ بِعُمَرَ فَوَزَنَ فَوَزَنَ ثُمَّ جِئْتُ بِعُثْمَانَ فَوَزَنَ بِهِمْ ثُمَّ رُفِعَتْ)) وصححه أحمد شاكر في تخرجه للمسند (ح ٥٤٦٩) ورواه الترمذي في كتاب السنة (ح ٢٢٨٧) وقال : " هذا حديث حسن صحيح " ورواه أبو داود في السنة (ح ٤٦٣٤) وصححه الألباني في صحيح أبي داود ، وفيه : ((أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا رَأَيْتُ كَأَنِّي مِيزَانًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَوَزَنَتْ أَنْتَ وَأَبُو بَكْرٍ فَرَجَحْتَ أَنْتَ بِأَبِي بَكْرٍ وَوَزَنَ عُمَرُ وَأَبُو بَكْرٍ فَرَجَحَ أَبُو بَكْرٍ وَوَزَنَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرَجَحَ عُمَرُ ثُمَّ رُفِعَ الْمِيزَانُ فَرَأَيْنَا الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وعن أبي بكرة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ : ((أَتَيْكُمْ رَأَى رُؤْيَا فَذَكَرَ مَعْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْكَرَاهِيَةَ قَالَ فَاسْتَأْذَنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْنِي فَسَاءَ ذَلِكَ فَقَالَ خِلَافَةُ نُبُوَّةٍ ثُمَّ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُلْكَ مَنْ يَشَاءُ)) أبو داود في السنة (ح ٤٦٣٥) .

(٤) رواه الترمذي كتاب الدعوات ح (٣٥٥٨) ولفظه : .. قَامَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ عَلَى الْمِنْبَرِ ثُمَّ بَكَى ، فَقَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْأَوَّلِ عَلَى الْمِنْبَرِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ : ((اسْأَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ)) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . ورواه ابن ماجة كتاب الدعاء ح (٣٨٤٩) . وصححه الألباني في صحيح ابن ماجة . قال البخاري - رحمه الله - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : ((بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ)) وَهُوَ قَوْلٌ وَفِعْلٌ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ ... وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ ﷺ ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ وَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ اجْلِسْ بِنَا نُؤْمِنُ سَاعَةً وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : لَا يَتْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدْعَ مَا حَاكَ فِي الصَّدْرِ . كتاب الإيمان انظر الفتح ٤٥/١ . وهذا يدل على تفاوت الناس في تحقيقهم للعبودية .

وقال رقة بن مصقلة^(١) للشعي^(٢) : (رزقك الله اليقين الذي لاتسكن النفوس إلا إليه ، ولا يعتمد في الدين إلا عليه) ... وهذا القدر يقوى قوة عظيمة حتى يعبر عنه بالتجلي والكشف ونحو ذلك باتفاق العقلاء ، ويحصل معه القرب منه ، كما قال النبي ﷺ : ((أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد))^(٣) وقال الله تعالى في الحديث القدسي ((من تقرب إلي شيراً تقربت إليه ذراعاً))^(٤) أهـ^(٥)

ولكي تتبين الكيفية التي يمكن أن يتحقق بها التوحيد ويعرف الإنسان منزلته منها، كما يعرف درجات الناس فيها وتفاوتهم في تحقيق مراتبها ؛ يمكن تقسيم ذلك إلى قسمين :^(٦)

القسم الأول : تحقيق واجب على كل أحد .

والقسم الثاني : تحقيق مندوب .

فأما الواجب فيكون بتخليصه من ثلاثة أشياء :

الأول : تخليصه من الشرك المنافي للتوحيد .

(١) هو أبو عبد الله رقة بن مصقلة العبد الكوفي ، قال الإمام أحمد ثقة مأمون . توفي سنة ١٢٩ هـ انظر السير ١٥٦/٦ ، والتقريب ص ٢١٠ .

(٢) هو : عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار ، أبو عمر الهمداني ثم الشعي ، اختلف في ولادته فقيل ولد سنة ٢١ وقيل ٢٨ ، من كبار التابعين ، فقيه محدث توفي سنة ٢٠٤ ، انظر السير ٢٩٤/٤-٣١٩ .

(٣) رواه مسلم كتاب الصلاة (ح ٤٨٢) وأبو داود في الصلاة (ح ٨٧٥) والنسائي في التطبيق (ح ١١٣٧) .

(٤) تقدم تخريجه انظر الفهارس .

(٥) انظر الفتاوى ٣٨٤/٢-٣٨٥ .

(٦) هذا التقسيم ذكره ابن قاسم في حاشيته على كتاب التوحيد انظر ص ٣٧ وأشار إلى نحوه الشيخ سليمان بن عبد الله بن عبد الوهاب في شرحه للكتاب انظر ص ٩٩-١٠٠ . ويشبه هذا تقسيم الله ﷻ للمؤمنين إلى ثلاث مراتب : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ، قال تعالى : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير ﴾ [فاطر ٣٥] . وكذلك منه تقسيم النبي ﷺ مراتب الدين إلى ثلاث مراتب : الإسلام والإيمان والإحسان ، كما في حديث جرير المتفق على صحته ، فالظالم لنفسه لا يخرج عن دائرة الإيمان الذي جاء بأصل التوحيد الذي ينحو به من الخلود في النار ، والمقتصد هو الذي أتى بالواجبات وانتهى عن المحرمات ، فيقابل مرتبة الإيمان ، التي هي تحقيق كمال التوحيد الواجب ، والسابق بالخيرات هو الذي فاق أولئك بالسبق إلى كل خير والميل عن كل شر ، وهو يقابل مرحلة الإحسان ، التي عرفها النبي ﷺ بقوله : ((أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك)) وهذه مرتبة محقق كمال التوحيد المندوب ، وهم المصطفين من عباده الله الأخيار ، الأبرار الذين يشربون من الجنة صرفاً ، ويمزج لغيرهم مزجاً ، كما قال ذلك ابن عباس ؓ .

الثاني : تخليصه من البدع التي تنافي كماله الواجب .
 الثالث : تخليصه من المعاصي التي تنقص من ثوابه وتؤثر فيه .
 وأما القسم الثاني فهو : المندوب
 ولكي يتبين هذا التقسم فلا بد من التفصيل في كل ذلك .
 فأما القسم الأول فيتضمن ثلاثة أمور :

أولها : تخليصه من الشرك

يتمثل ذلك بتخليصه من الشرك المنافي له بالكلية وتحريره من نوعية الأكبر والأصغر، وحيث أن الشرك سيأتي الكلام عليه في باب مستقل فسأقتصر هنا على الاقتباس من كلام شيخ الاسلام فيما يتعلق بتحقيق التوحيد وتخليصه من الشرك ، فأقول وبالله التوفيق :

قد بين شيخ الإسلام أن تحقيق التوحيد وتخليصه من الشرك يكمن في (أن يستسلم العبد لله لا لغيره ، كما ينبئ عنه قوله لا إله إلا الله ، فمن استسلم له ولغيره فهو مشرك ، ومن لم يستسلم له فهو مستكبر ، وكلاهما ضد الاسلام ... وذلك يتعلق بتحقيق توحيد الألوهية لله وتوحيده وامتناع الشرك ، وفساد السموات والأرض بتقدير إله غيره .. وأن القلوب لاتصلح إلا بأن تعبد الله وحده ، ولا كمال لها ولا صلاح ولا لذة ولا سرور ولا فرح ولا سعادة بدون ذلك ، وتحقيق الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وغير ذلك مما يتعلق بهذا الموضوع الذي في تحقيقه تحقيق مقصود الدعوة النبوية ، والرسالة الإلهية، وهو لب القرآن وزبدته ، وبيان التوحيد العلمي القولي المذكور في قوله تعالى : ﴿ قل هو الله أحد الله الصمد ﴾ والتوحيد القصدي العملي المذكور في قوله تعالى : ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ وما يتصل بذلك فإن هذا بيان لأصل الدعوة وحقيقتها ومقصودها. ^(١)

(١) انظر الفتاوى ١٥/١٦٣ - ١٦٤ .

وقد ذكر - رحمه الله - أنه ينبغي على العبد أن يحقق التوحيد بالإخلاص لله جل وعلا في جميع أمور العبادة ، وبالحذر أشد الحذر من الشرك الظاهر والباطن (فإن الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل؛ ولهذا كان العبد مأموراً في كل صلاة أن يقول : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ والشيطان يأمر بالشرك والنفس تطيعه في ذلك فلا تزال النفس تلتفت إلى غير الله إما خوفاً منه ، وإما رجاء له ، فلا يزال العبد مفتقراً إلى تخلص توحيده من شوائب الشرك ، وفي الحديث .. عن النبي ﷺ أنه قال : ((يقول الشيطان :

أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار...))^(١)...

وبناء على هذا فإن تجريد التوحيد من الشرك يكون بعدة أمور نذكر منها :

الأمر الأول : الإخلاص

ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن أهمية الإخلاص تبين من عدة أوجه منها :

الوجه الأول

توقف قبول العمل على الإخلاص:

إن مما هو معلوم أن ضد الشرك الإخلاص الذي يجب على كل عبد أن يأتي به في جميع أعماله التعبدية وإلا فإنها لن تقبل منه كما قال تعالى : ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً﴾^(٣) فجعل الإخلاص أحد ركني قبول العمل ؛ و (الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما أريد به وجهه ، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((يقول الله تعالى

(١) رواه ابن أبي عاصم في السنة (ص ٩ ح ٧) ولفظه : ((عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار ، فأكثروا منهما فإن إبليس قال : أهلكهم بالذنوب وأهلكوني بالاستغفار ، فلما رأيت ذلك منهم أهلكتهم بالإهواء ، فهم يحسبون أنهم مهتدون فلا يستغفرون)) وضعفه الألباني . وأخرجه أبو يعلى في مسنده ٤٣/١ (ح ١٢٦) وهو في مجمع الزوائد ٢٠٧/١٠ قال : وفيه عثمان بن مطر وهو ضعيف إلا أن معناه صحيح . وروى الدارمي في المقدمة (ح ٣٠٨) عن الأوزاعي قوله : (قال : قال إبليس لأوليائه : من أي شيء تأتون بني آدم ؟ فقالوا : من كل شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا هيهات ، ذاك شيء قرن بالتوحيد . قال : لأبئن فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه . قال : فبث فيهم الأهواء)

(٢) الفتاوى ٢٦١/١٠ - ٢٦٣ .

(٣) سورة الكهف ١١٠ .

: أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً فأشرك فيه غيري فأنا منه بريء وهو كله للذي أشرك)) ^(١) وثبت في الصحيح أيضاً حديث الثلاثة الذين هم أول من تسعر بهم النار : ((القارئ المرائي ، والمجاهد المرائي والمتصدق المرائي)) ^(٢) وقد بين الله جل ذكره أن الشيطان ليس له سلطان على الذين أخلصوا دينهم لله واتبعوا رضوانه ، إنما سلطانه وإغواءه لغير المخلصين فقال جل وعلا : ﴿ إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴾ ^(٣) ولهذا قال سبحانه في قصة يوسف : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ ^(٤) وقال جل ذكره : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾ ^{(٥)(٦)}

الوجه الثاني :

أن الإخلاص هو الأصل الذي بعث به الرسل وأمر به الخلق :

وقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن الأولين والآخرين إنما أمروا بالإخلاص وهو حقيقة كلمة التوحيد وبه بعث الرسل كما قال جل شأنه : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ ^(٧) وجميع الرسل أمروا به وافتتحوا دعوتهم بهذا الأصل ، قال الله تعالى على ألسنتهم : ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ ^(٨)

(١) رواه الإمام مسلم في كتاب الزهد والرقائق (ح ٢٩٨٥) .

(٢) رواه الإمام مسلم في كتاب الإمارة (ح ١٩٠٥) والترمذي في كتاب الزهد (ح ٢٣٨٢) .

(٣) سورة النحل آية ٩٩ ، ١٠٠ .

(٤) سورة يوسف آية ٢٤ .

(٥) سورة الحجر آية ٤٢ .

(٦) انظر الفتاوى ٥٠/١٠ ، ٢٦٠ - ٢٦٢ .

(٧) سورة الأنبياء آية ٢٥ .

(٨) سورة الأعراف آية ٥٩ .

فالدین كله یقوم علی هذا الأصل العظیم الذی من أجله افترق الناس إلى موحد ومشرک ، ومؤمن وكافر ، والقرآن ملئ بالآیات البینات الّتی تدعوا إلیه وتحذّر من ضده ، ففي سورة الأنعام والأعراف والنور وآل طسم وآل حم وآل المر ، وسور المفصل وغير ذلك من السور المکیة ، ومواضع من السور المدنیة کثیر ظاهر ، فهو أصل الأصول وقاعدة الدین حتی فی سورتي الإخلاص ^(١) وقد تقدم الإشارة إلى ذلك فیا سبق ^(٢) .

ف (إخلاص الدین لله هو الدین الذی لا یقبل الله دیناً سواه ، وهو الذی بعث به الأولین والآخرین من الرسل ، وأنزل به جمیع الكتب ، واتفق علیه أئمة أهل الإیمان ، وهذا هو خلاصة الدعوة النبویة ، وهو قطب القرآن الذی تدور علیه رحاه ، قال تعالى : ﴿ تنزیل الكتاب من الله العزیز الحکیم ﴾ إنا أنزلنا إلیک الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدین ، ألا الله الدین الخالص ^(٣) والسورة كلها عامتها فی هذا المعنى ، کقوله : ﴿ قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدین وأمرت لأن أكون أول المسلمین ﴾ إلى قوله : ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له دینی ﴾ إلى قوله : ﴿ أليس الله بكاف عبده و یخوفونک بالذین من دونه ﴾ إلى قوله : ﴿ قل أفرأیتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن کاشفات ضره ﴾ الآية إلى قوله : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا یملکون شیئاً ولا یعقلون ، قل لله الشفاعة جمیعاً له ملک السموات والأرض ثم إلیه ترجعون ، وإذا ذکر الله وحده اشمأزت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة ، وإذا ذکر الذین من دونه إذا هم یتبشرون ﴾ إلى قوله : ﴿ قل أفغیر الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ﴾ إلى قوله : ﴿ بل الله فاعبد وكن من الشاکرین ﴾ ^(٤) ... ^(٥)

(١) انظر الفتاوى ٥١/١٠ - ٥٦ .

(٢) راجع المبحث الأول من الفصل الأول : معنى التوحيد .

(٣) سورة الزمر ١ ، ٢ .

(٤) سورة الزمر الآيات ١٠-١٣ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٣-٤٥ ، ٦٤ ، ٦٦ .

(٥) انظر الفتاوى ٥٠/١٠ ، ٢٦٠-٢٦٢ .

الوجه الثالث

الحذر من الوقوع في الشرك

الشرك هو أعظم الذنوب على وجه الإطلاق ، وقد سماه الله تعالى على لسان نبيه لقمان عليه السلام بالظلم العظيم في قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِدْرِسَ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾^(١) ولما نزل قوله تعالى : ﴿ .. وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾^(٢) شق ذلك على صحابة رسول الله ﷺ فبين لهم النبي ﷺ أن المراد به الشرك ، فسري عنهم^(٣) ، كما أن الشرك هو الذنب الوحيد الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة كما قال جل شأنه : ﴿ إِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ بَعْدَهُ فَلَا يَعْفُ اللَّهُ لَهُ مَا فَعَلَ ﴾^(٤) .

ويبين شيخ الاسلام أن الإتيان بالإخلاص والبعد عن الشرك والحذر منه هو : حق الله على عباده بقوله : (واعلم أن هذا حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، كما في الحديث الصحيح الذي رواه معاذ عن النبي ﷺ أنه قال : ((أتدري ما حق الله على عباده ؟ قال قلت الله ورسوله أعلم ، قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قال قلت الله ورسوله أعلم . قال حقهم أن لا يعذبهم))^(٥) ...^(٦)

(١) سورة لقمان آية ١٣ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٤٨ .

(٣) رواه البخاري في كتاب الإيمان (ح ٣٢) ومسلم في الإيمان (ح ١٢٤) والترمذي تفسير القرآن (ح ٣٠٦٩) .

(٤) سورة النساء آية ٤٨ .

(٥) رواه البخاري في الجهاد والسير (ح ٢٨٥٦) ومسلم في كتاب الإيمان (ح ٣٠) ولفظ البخاري : ((عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ فَقَالَ : ((يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟)) قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : ((فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا .)) فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ ؟ قَالَ : ((لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا))

(٦) الفتاوى ٢٣/١ ، وانظر ١٨ ، ٣٠٤ ، ٥٣/٨ ، ٤٧٦/١٤ .

ومن المعلوم أن كل عابد إنما يعبد معبوده لأجل أن يفقه بجلب الخير أو دفع الضر ، فإذا ما أيقن بأن النفع والضر لا يملكه إلا الله سواء في الدنيا أو الآخرة ولا يمكن أن ينفع إنسان إنساناً إلا بإذن الله تعالى ولا يمكن أن يشفع شافع إلا بعد إذنه ورضاه ، فمن حقق التوحيد علم (أنه لا ينفع أحد أحداً ولا يضر إلا بإذن الله ، وأنه لا يجوز أن يعبد أحد غير الله ، ولا يستعان به من دون الله ، وأنه يوم القيامة يظهر لجميع الخلق أن الأمر كله لله ، ويتبرأ كل مدع من دعواه الباطلة ، فلا يبقى يدعي لنفسه معه شركاً في ربوبيته ، أو إلهيته ، ولا من يدعي ذلك لغيره ، بخلاف الدنيا ، فإنه وإن لم يكن رب ولا إله إلا هو فقد اتخذ غيره رباً وإلهاً ، وادعى ذلك مدعون .^(١)) وتيقنه هذا وعلمه يندفع إلى تحقيق التوحيد^{الوحيد} الله ، والعمل بمقتضى هذا العلم واليقين .

فمن حقق التوحيد وأتى بالاستغفار وأكثر منه سلم ونجا ، ولهذا قال ذو النون : ﴿ لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾^(٢) وقد كان النبي ﷺ كثيراً ما يختتم دعاءه بالتوحيد كقوله في آخر صلاته : ((اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أعلم به مني ، أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت))^(٣) ^(٤) .

وخلاصة القول فيما تقدم في بيان كيفية تحقيق التوحيد أنه يشمل في المقام الأول تخليصه من الشرك الذي هو أعظم الذنوب ، وهذا يكون بعدة أمور في مقدمتها الإخلاص الذي به يتم قبول العمل أو رده ؛ كما جاءت بذلك النصوص في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ ، وهذا هو الأمر الذي بعثت به الرسل وأنزلت به الكتب . حيث حذروا العباد من الوقوع في الشرك الذي يهدم حقيقة الإخلاص ويجعل العمل هباءً منثوراً .

الأمر الثاني : تحقيق العبادة :

تحقيق العبادة مبناه على عمل القلب واعتقاده ، إذ كل منهما مرتبط بالآخر فإذا ما وجد اعتقاد القلب فإن العمل يكون مرادفاً له ، وإذا ضعف الاعتقاد ضعف عمل القلب ،

(١) الفتاوى ١١٩/١ - ١٢٠

(٢) سورة الأنبياء آية ٨٧ .

(٣) رواه البخاري في كتاب الدعوات (ح ٦٣١٧ ، ٦٣٩٨) ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها (ح ٧٦٩) والترمذي في الدعوات (٣٤٢١) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥٠٩) . وابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٣٥٥) .

(٤) انظر المصدر السابق ٢٦٢/١٠ .

فإذا ما تحقق عمل القلب واعتقاده وتمكنا من قلب العبد فإن عمل الجوارح - الذي هو جز من تحقيق الإيمان والتوحيد - يأتي تبعاً لوجودهما في القلب ، ويكون بحسبهما قوة وضعفاً ، وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - كيفية تحقيق هذه الأمور من عدة أوجه منها :

الوجه الأول :

(أن الله تعالى هو الذي يحب أن يكون هو المقصود المدعو المطلوب ، وهو المعين على المطلوب وما سواه هو المكروه ، وهو المعين على دفع المكروه ، فهو سبحانه الجامع للإعانة على جلب المحبوب ودفع المكروه ، الذي يملك كل وسيلة تعين على جلب المحبوب ودفع المكروه ، فهو الجامع لهذه الأشياء دون غيره ، وهذا معنى قوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ فإن العبودية تتضمن المقصود المطلوب ؛ لكن على أكمل الوجوه ، والمستعان هو الذي يستعان به على المطلوب ، فالأول من معنى الألوهية والثاني من معنى الربوبية ، فالإله هو الذي يؤله فيعبد محبة وإنابة وإجلالاً وإكراماً ، والرب هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه ثم يهديه إلى جميع أحواله من العبادة وغيرها .^(١)

فإذا ما اعتقد العبد هذا وفهم هذه المعاني لم يلتفت إلى سوى الله في جلب المحبوب ودفع المكروه ، وهذا جانب مهم في تحقيق التوحيد ، يبدأ بالاعتقاد وينتهي بالعمل والخضوع لله جل شأنه .

الوجه الثاني :

(أن الله خلق الخلق لعبادة الجامعة لمعرفته والإنابة إليه ومحبته والإخلاص له ، فذكره تطمئن قلوبهم ، وبرؤيته في الآخرة تقر عيونهم ، ولا شيء يعطيهم في الدنيا أعظم من الإيمان به .

وحاجتهم إليه في عبادتهم إياه وتألهم كحاجتهم وأعظم في خلقه لهم وربوبيته إياهم ، فإن ذلك هو الغاية المقصودة لهم ؛ وبذلك يصيرون عاملين متحركين ولا صلاح

لهم ولا فلاح ، ولا نعيم ولا لذة بدون ذلك بحال بل من أعرض عن ذكره فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى .

ولهذا كان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ولهذا كانت لا إله إلا الله أحسن الحسنات ، وكان التوحيد بقول لا إله إلا الله رأس الأمر (١) ...

وذكر - رحمه الله - أن هذا الوجه مبني على أصليين :

أحدهما : أن نفس الإيمان بالله وعبادته ومحبته وإجلاله هو غذاء الروح وقوت الإنسان ، وصلاحه وقوامه به وحده ، وليس تكليف لأجل المشقة ، أو لأجل التعويض ، وإن كان يقع من الإنسان مشقة وكلفة يؤجر عليها كما قال تعالى : ((ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطئون موطأ يغيض الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين)) (٢) والأجر على قدر المشقة كما قال النبي ﷺ لعائشة : ((أجرك على قدر نصبك)) (٣) فليس هذا هو المقصود الأول بالأمر الشرعي ، وإنما وقع ضمناً وتبعاً لأسباب أخرى . فإذا ما أدرك العبد هذه الحاجة اشتد تعلقه بالله واشتدت محبته لربه ، فأصبح لا يرى إلا إياه ، ولا يدعو أحداً غيره ولا يتوجه إلى ما سواه ، وبهذا يكون تحقيق التوحيد .

الثاني : أن العباد ينعمون بمحبة ربهم ، وتنام ذلك برؤيته في الآخرة ، وهذا كمال النعيم الذي أعطوه كما ورد في الأثر (٤) ، بل يكون هذا أحب إليهم من كل نعيم ، وتلذذهم به أعظم من التمتع والتلذذ بغيره ، على خلاف ما يزعمه طوائف ضلت الحق في هذه المسألة فقالوا إن التمتع والتلذذ لا يحصل إلا بالمخلوق من مأكول ومشروب ومنكوح ونحوه .

وهذان الأصلان ثابتان في الكتاب والسنة وعليهما أهل العلم والإيمان ، وهذه اللذة من أعظم ثمرات تحقيق التوحيد التي ينالها أهل التوحيد ، وقد يفتح للعبد شيئاً من ذلك في الدنيا يجد لذة

(١) نفس المصدر السابق ٢٢/١

(٢) سورة التوبة ١٢٠ .

(٣) رواه البخاري في كتاب الحج (ح ١٧٨٧) ومسلم في كتاب الحج (ح ١٢١١) ولفظ البخاري : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ يَصْدُرُ النَّاسُ بِنُسْكَيْنِ وَأَصْدُرُ بِنُسْكٍ ؟ . فَقِيلَ لَهَا : ((أَنْتَظِرِي فَإِذَا طَهَّرْتَ فَأَخْرَجِي إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي ثُمَّ اتَيْنَا بِمَكَانٍ كَذَا وَلَكِنَّهَا عَلَى قَدَرٍ نَفَقَتِكَ أَوْ نَصَبِكَ))

(٤) كما في الدعاء المأثور عن النبي ﷺ ((اللهم إني أسألك لذة النظر إلى وجهك ...)) وكما في حديث صهيب في ذكر تنعم المؤمنين برؤية ربهم في الجنة وفيه : ((فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ، وهو الزيادة)) مسلم

بمناجاة ربه والخضوع له ، وهذه منزلة قل من يدركها . ^(١) وقد أشار إلى ذلك النبي ﷺ في قوله : ((ذاق حلاوة الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً)) ^(٢) .

الوجه الثالث :

إن مما يعين على تحقيق التوحيد : اعتقاد العبد (أن المخلوق ليس عنده له نفع ولا ضرر ، ولا عطاء ولا منع ، ولا هدى ولا ضلال ، ولا نصر ولا خذلان ، ولا خفض ولا رفع ، ولا عز ولا ذل ، بل ربه هو الذي خلقه ورزقه وبصره وهده وأسبغ عليه نعمه ، فإذا مسه الله بضر فلا يكشفه عنه غيره ، وإذا أصابه بنعمة لم يرفعها عنه سواه ، وأما العبد فلا ينفعه ولا يضره إلا بإذن الله ...

وهذا الوجه يقتضى التوكل على الله والاستعانة والاستغاثة به ، كما يقتضى دعاءه ومسأله دون ما سواه ، ويقتضى أيضاً محبة الله وعبادته لإحسانه إلى عبده وإسباغ نعمه عليه وحاجته إليه في هذه النعم ...

والقرآن مملوء من ذكر حاجة العباد إلى الله دون من سواه . ^(٣)

الوجه الرابع :

ومما يعين على تحقيق العبودية لله جل وعلا اعتقاد العبد أن التعلق بما سوى الله مضره عليه إذا أخذ منه القدر الزائد على حاجته في عبادة الله ، فإنه إذا نال من الطعام والشراب أو النكاح أو اللباس فوق حاجته ضره وأهلكه ، ولهذا فإن المشركين الذين تعلقوا بمعبوداتهم يعذبون يوم القيامة بها ، كما جاء في الحديث : ((يقول الله يوم القيامة: يا بن آدم أليس عدلاً مني أن أولي كل رجل منكم ما كان يتولاه في الدنيا)) ^(٤) وأصل هذا التولي الحب ، فكل من أحب شيئاً دون الله ولاه الله يوم القيامة ما كان تولاه وأصله جهنم وساءت مصيراً ، فكل من أحب شيئاً لغير الله فلا بد أن يضره محبوبه ، ويكون ذلك سبباً لعذابه ، ولهذا فالذين يكتنون الذهب والفضة ولا ينفقونها في

(١) انظر الفتاوى ٢٥/١-٢٧

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان (ح ٣٤) والترمذي في كتاب الإيمان (ح ٢٦٢٣) ولفظه ((ذاق طعم

الإيمان ...))

(٣) الفتاوى ٢٧/١-٢٨ .

(٤) رواه

سبيل الله يمثل لأحدهم كنزه يوم القيامة شجاع أقرع يأخذ بلهزمته يوق : أنا كنتك ، أنا مالك. (١)

الوجه الخامس :

أن اعتماده على المخلوق وتوكله عليه يوجب الضرر من جهته ، فإنه يخذله من تلك الجهة ، وهذا معلوم بالاعتبار والاستقراء .. قال سبحانه : ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً ، كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً ﴾ (٢). (٣)

الوجه السادس :

أن الله سبحانه وتعالى غني كريم رحيم يريد بعباده الخير ويكشف الضر لا لطلب منفعة إليه من العبد ، ولا لدفع مضرة بل رحمة وإحساناً . أما العبادة فلا يتصور أن يعملوا إلا لحظوظهم ومنافعهم ، فإن أحسنوا فلغرض يريدونه أو لمنفعة يرجونها ، فهم دائماً يطلبون العوض وإدراك حاجاتهم بك إلا أن يكون العمل لله ، ولذلك خلقهم الله وقسم بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفع بعضهم فوق بعض ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ، فإذا تبين هذا ظهر أن المخلوق لا يقصد منفعتك بالقصد الأول ؛ بل يقصد منفعته بك وإن كان ذلك يكون فيه ضرر عليك إن لم يراع العدل فصاحب الحاجة أعمى ، فإذا ما دعوته ورجوته فقد دعوت ورجوت من ضره أقرب من نفعه . والرب سبحانه يريدك لك ولمنفعتك بك ، لا لينتفع بك .

ومن عرف هذا المعنى منعه ذلك أن يرجو المخلوق أو يطلب منه منفعة له ، ولم يحملة ذلك على جفوة الناس وترك الإحسان إليهم واحتمال الأذى منهم بل يحسن إليهم لله لا لرجائهم ولا لخوف منهم ، بل يخاف الله في الناس ولا يخاف الناس في الله ويرجو الله في الناس ولا يرجو الناس في الله فيكون كمن قال الله فيه : ﴿ وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ﴾ (٤) وقال

فيهم : ﴿ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً ﴾ (٥) (٦)

وبهذا الاعتقاد والعمل يكون محققاً للتوحيد .

(١) الفتاوى ٢٨/١ - ٢٩ .

(٢) سورة مريم آية ٨١ ، ٨٢ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٩/١ .

(٤) سورة الليل ١٧ - ٢٠ .

(٥) سورة الإنسان آية ٩ .

(٦) انظر الفتاوى ٢٩/١ - ٣١ .

الوجه السابع :

أن الخلق لو اجتهدوا على أن ينفعوا العبد لم ينفعوه إلا بشئ قد كتبه الله له، ولو اجتهدوا على أن يضرروه لم يضرروه إلا بشئ قد كتبه الله عليه، فإذا ما اعتقد العبد ذلك لم يعلق رجاءه بمخلوق. قال سبحانه: ﴿أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا في غرور، أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور﴾^(١) والنصر يتضمن دفع الضر والرزق يتضمن حصول المنفعة، قال سبحانه: ﴿فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف﴾ وقال تعالى: ﴿أو لم نمكن لهم حرماً آمناً يجبى إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا﴾^(٢) (٣).

الخلاصة

ونخلص مما سبق أن الأمر الثاني بتبين به كيفية تحقيق التوحيد، هو تحقيق العبادة الذي عليه مدار قبولها وردّها وبالتالي سعادة العباد أو شقوتهم. وأن تحقيقها يتبين بعدة أمور إذا توفرت جميعها صحيحة وفق ما جاء به الشرع كانت عبادة صحيحة كاملة وإلا فلا.

كما أن تحقيقها يتوقف على أن يكون العبد متوجهاً في كل أموره إلى ربه عز وجل قاصداً له دون غيره من المخلوقات مؤمناً أنه لا نفع ولا ضر إلا من الله وحده، وأن الله خلقه لأجل عبادته التي تتحقق هي الأخرى بالأنابة إلى الله ومحبه والإخلاص له وإظهار الحاجة إليه وحده دون غيره، موقناً أن الله وحده هو الذي بيده مقاليد الأمور، وأنه هو الذي يصرفها كيف يشاء؛ ليس للمخلوقين فيه من ذلك شيء، فلا يخرجون عن إرادته وقدرته، موقناً كذلك أن تعلقه بربه هو الطريق الواضح لسعادته، وأن تعلقه بغير ربه هو المصرة الآجلة والعاجلة سواء كان هذا التعلق بحى أو ميت أو جماد؛ لأن التعلق بهذه الأشياء والركون إليها فيه مضرته وشقاؤه من حيث تصور النفع؛ لأنه ترك الغني الحميد الرحيم بعباده والتجأ إلى من لا ينفع إلا لطلب نفعه لنفسه، أو دفع المصرة عنها. بل إنه من ضعف اليقين الاعتماد على غيره من لو اجتمع أهل الأرض والسماء على مصرة أحد لا يضرّونه إلا بإذن الله، ولو اجتمعوا على نفعه لا ينفعونّه إلا بإذن الله.

فإذا حقق العبد هذا وطبقه قولاً وسلوكاً حقق العبادة والتوحيد، الذي هو مدار الأمر كله.

(١) سورة الملك آية ٢٠، ٢١.

(٢) سورة القصص آية ٥٧.

(٣) انظر الفتاوى ٣١/١-٣٢.

النوع الثاني تخليصه من البدع

إن تحصين القلب والأعمال والاعتقادات من البدع صغيرها وكبيرها من أهم ما يسموا بالعبد إلى تحقيق التوحيد ويوصله إليه ، والوقوع في شيء من ذلك من أهم ما يعمل على الإخلال به ، ولذا فإنه يجب على العبد أن يعبد الله بما شرع ، فلا يتقرب إليه إلا بما يجب ، وليتحرر ما يريده الله من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة ، ولا يغتر بما يحصل لبعض من خرج عن السنة - بفعل عبادات غير مشروعة - من أحوال حاصلة ومكاشفات وكرامات ونحوها ، فإن هذا يكون في الغالب من تزيين العمل الباطل عقاباً للفاعل على فعله والعياذ بالله ، فيظن أنه على هدى بينما هو في الحقيقة في ضلال مبين .

وإذا أصر العبد على ترك ما أمر الله به من اتباع السنة وانغمس في البدع والمحدثات ووقع في فعل ما نهى الله عنه ، فإنه قد يعاقب بسلب فعل الواجبات حتى يصير فاسقاً أو داعياً إلى بدعة ، وإن أصر على الكبائر فقد يخاف عليه أن يسلب الإيمان بالكلية ، فإن البدع لاتزال تخرج الانسان من صغير إلى كبير حتى تخرجه إلى الإلحاد والزندقة ، كما وقع لكثير من العباد وأصحاب المقالات ونحوهم ^(١)

ومن المعلوم أن الأعمال التي يكون فيها مخالفة للسنة أعمال غير محمودة مثلها مثل الأموال المكتسبة من غير طريق شرعي ، إن لم يتداركه الله ويمن عليه بتوبة نصوح وإلا كانت تلك الأموال ونحوها سبب لضرر يحصل له في دينه ودنياه. ^(٢)

تعريف البدعة

البدعة في اللغة : (البَدْعُ : إحداث شيء لم يكن له من قبل خلق ولا ذكر ولا معرفة ، والله بديع السموات والأرض ، ابتدعهما ولم يكونا قبل ذلك شيئاً يتوهمهما متوهم ، وبدع الخلق. والبدع الشيء الذي يكون أولاً في كل أمر كما قال تعالى : ﴿ قل ما كنت بدعاً

من الرسل ﴾ ^(٣) أي لست بأول مرسل ...

(١) انظر الفتاوى ٣٠٥/٢٢ - ٣٠٦ ، ١٩٥/٢٠ .

(٢) انظر المصدر السابق .

(٣) سورة الأحقاف ٩ .

والبدعة : اسم ما ابتدع من الدين وغيره .. و(ما استحدث بعد رسول الله ﷺ من

أهواء وأعمال ويجمع على البدع^(١))

وفي جهمرة اللغة : (كل من أحدث شيئاً فقد ابتدعه ، والاسم البدعة ، والجمع

البدع^(٢) .

و (أَبْدَعْتُ الشيء قولاً وفعلاً ، إذا ابتدأته لا عن سابق مثال ...)^(٣) .

وأما تعريف البدعة في الاصطلاح : فمما سبق من تعريفها في اللغة نستطيع القول

بأن معناها اللغوي المذكور ينطبق على معناها الشرعي ، لأنها كما سبق : إحداث في دين الله وابتداء أشياء في الشرع لم تكن ولا دليل يدل عليها ، بل هو اختراع يضاهي المشروع بما ليس له ذكر ، وبما ليس عند فاعله معرفة ولا برهان ، (فإن جميع البدع إنما هي رأي على غير أصل)^(٤) .

فقد عرفها شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - بأنها (جميع ما خالف الكتاب والسنة أو إجماع سلف الأمة من الاعتقادات والعبادات ؛ كأقوال الخوارج والروافض والجهمية ، وكالذين يتعبدون بالرقص والغناء في المساجد ، والذين يتعبدون بحلق اللحى وأكل الحشيشة ، وأنواع ذلك من البدع التي يتعبد بها طوائف من المخالفين للكتاب والسنة .)^(٥)

وبعد ذكر البدعة في الشرع يجدر بنا أن نبين ماهي السنة فإن الشيء بالشيء

يذكر ، وبضدها تبين الأشياء وفيل بيان معناها في الاصطلاح أذكر معنى السنة في اللغة فأقول :

(١) العين ٥٤/٢ - ٥٥ .

(٢) جهمرة اللغة ٢٤٥/١ .

(٣) معجم مقاييس اللغة ٢٠٩/١ - ٢١٠ .

(٤) الاعتصام ٩٩/١ .

(٥) الفتاوى ٣٤٦/١٨ . وعرفها الشاطبي - رحمه الله تعالى - بأنها : " طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية ، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه وتعالى " قال : " هذا على رأي من لا يدخل العادات في معنى البدعة ، وإنما يخصها بالعبادات ، وأما على رأي من أدخل الأعمال العادية في معنى البدعة فيقول : " البدعة طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية ، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية " الاعتصام ٣٧/١ ، ثم ذكر محرازات التعريفين والفرق بينهما .

السنة في اللغة تطلق ويراد بها الطريقة ، كما يراد بها السير على نهج الطريق

ومحجته ووجهته الصحيحة ، وقد تطلق ويراد بها السيرة حسنة كانت أو قبيحة^(١)

وأما السنة في الاصطلاح الشرعي فالذي يعنينا هنا هو ما يقابل البدعة عند الاطلاق فإنه يقصد بها عموم الشريعة والدين وما ورد عن الله ورسوله أو عن صحابته الكرام بأخبار صحيحة .^(٢) قال شيخ الاسلام - رحمه الله - (السنة هي ما قام الدليل الشرعي عليه بأنه طاعة لله ورسوله ، سواء فعله رسول الله ﷺ أو فعل على زمانه أو لم يفعله ، ولم يفعل على زمانه لعدم مقتضي حينئذ لفعله ، أو وجود المانع منه ، فإنه إذا ثبت أنه أمر به أو استحبه فهو سنة ، كما أمر بإجلاء اليهود والنصارى من جزيرة العرب.^(٣) ونحو ذلك ، فكل ما دل الدليل الشرعي عليه من أنه أمر به أمر إيجاب أو استحباب فهو من الدين الذي شرعه الله ، وإن تنازع أولوا الأمر في بعض ذلك . فسنة الخلفاء الراشدين هي من الدين الذي أمر الله به ورسوله وعليه أدلة شرعية ليس هذا موضع تفصيلها^(٤) وهذه هي السنة التي يحمد أهلها ويذم من خالفها سواء كانت في أمور الاعتقادات أو أمور العبادات أو سائر أمور الدين .^(٥)

وقد تطلق السنة ويراد بها معان أخرى غير ما ذكرت لكن ليس لها تعلق بهذا الموضوع .

أنواع البدع

ذكر شيخ الإسلام أن (البدع نوعان : نوع في الأقوال والاعتقادات ، ونوع في الأفعال والعبادات ، وهذا الثاني يتضمن الأول كما أن الأول يدعو إلى الثاني . فالمنتسبون إلى العلم والنظر وما يتبع ذلك يخاف عليهم إذا لم يعتصموا بالكتاب والسنة من القسم الأول . والمنتسبون إلى العبادة والنظر والإرادة وما يتبع ذلك يخاف

(١) انظر لسان العرب ١٣/٢٢٥-٢٢٦ مادة سنن وانظر معجم مقاييس اللغة ٣/٦٠-٦١ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٢/٥٤٠ .

(٣) الفتاوى ٢١/٣١٧-٣١٨ . وانظر الفتاوى ٤/١٠٨ .

(٤) انظر الفتاوى ٤/١٠٨ .

(٥) انظر الفتاوى ٣/٣٧٨ .

عليهم إذا لم يعتصموا بالكتاب والسنة من القسم الثاني . وقد أمرنا الله أن نقول في كل صلاة : ﴿اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ آمين

وصح عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى ضالون))^(١) قال سفيان بن عيينة : كانوا يقولون من فسد من العلماء ففيه شبه من اليهود ، ومن فسد من العباد ففيه شبه من النصارى ، وكان السلف يقولون : احذروا فتنة العالم الفاجر ، والعباد الجاهل ، فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون ، فطالب العلم إن لم يقتزن بطلبه فعل ما يجب عليه وترك ما يحرم عليه من الاعتصام بالكتاب والسنة ، وإلا وقع في الضلال .

وأهل الإرادة إن لم يقتزن بإرادتهم طلب العلم الواجب عليهم من الكتاب والسنة والاعتصام بهما وإلا وقعوا في الضلال والبغي ، ولو اعتصم رجل بالعلم الشرعي من غير عمل بالواجب كان غاوياً ، وإذا اعتصم بالعبادة الشرعية من غير علم بالواجب كان ضالاً ، والضلال سمة النصارى والبغي سمة اليهود .. ولهذا تجدد من انحرف عن الشريعة في الأمر والنهي من أهل الإرادة والعبادة والسلوك والطريق ينتهون إلى الفناء الذي لا يميزون فيه بين المأمور والمحظور ، فيكونون فيه متبعين أهوائهم ، وهذا مآل أهل البدع ، كما تجدد من انحرف عن الشريعة من الجبر والنفي والإثبات من أهل العلم والنظر والكلام والبحث ينتهي أمرهم إلى الشك والحيرة ، كما ينتهي الأولون إلى الشطح والطامات ، فهؤلاء لا يصدقون بالحق وأولئك يصدقون بالباطل ، وإنما يتحقق الدين والتوحيد بتصديق الرسول ﷺ في كل ما أخبر ، وبطاعته في كل ما أمر ظاهراً وباطناً من المعارف والأحوال القلبية وفي الأقوال والأعمال الظاهرة) .^(٢) ومن المعلوم أن من وقع في هذا فهو أبعد ما يكون عن التوحيد ، فكيف بتحقيقه .

(١) رواه الترمذي في التفسير (ح ٢٩٥٣، ٢٩٥٤) عن عدي بن حاتم ، وقال : هذا حديث حسن غريب . ورواه أحمد ٤/٣٧٨-٣٧٩ ، ٦/٣١٠-٣١١ ، وقال أحمد شاكر : في تخريجه لتفسير الطبري : " رجاله رجال الصحيح " ، (ح ١٩٨) وقال ابن حجر في الفتح .. ورواه ابن مردويه بإسناد حسن " وصححه ابن حبان في موارد الظمان (ح ١٧١٥ ، ٢٢٧٩) . وكذا الألباني في تخريج أحاديث الطحاوية انظر ص ٥٩٤ .
(٢) الفتاوى ٢٢/٣٠٧ - ٣٠٨ . وانظر الفتاوى أيضاً ٢٠/١٩٥ .

فيلزم من هذا تخلص التوحيد من كلا نوعي البدع ، سواء كانت في الأقوال والاعتقادات ، أو كانت في الأفعال والعبادات ، وبدون ذلك لن يتم تحقيق التوحيد .
أما تنوع البدع من حيث الحكم ، فتتنوع إلى نوعين بدع مكفرة ، وبدع غير مكفرة ، وكل نوع يندرج تحته أنواع تختلف في عظمها وقبح فعلها ، وبين صغرها بالنسبة إلى ماهر أكبر منها ، وإلا فكلها بدع محرمة عظيمة لأن فيها تشريع ما لم يشرعه الله ورسوله ، واتهام الله ورسوله بعدم إكمال الشريعة .^(١)

وقد توسع شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - والعلماء غيره في دراسة هذه الأنواع^(٢) وذكروا فيها التفاصيل الكثيرة^(٣) التي لا يتطلب المقام بسطها هنا ، سواء كانت في الاعتقاد أو كانت في الأفعال ، إذ الغرض هنا هو الإشارة إلى ما يتحقق به التوحيد من امتثال الطاعات واجتناب المعاصي .

أسباب البدع وكيفية التحصن منها

قد بين شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - أن الجهل واتباع الهوى هما سبب نشأة البدع والضلال ، وأن كل مبتدع وكل بدعة إنما نشأت لما تخلف العلم الشرعي الصحيح وحل محله الجهل القبيح ، وزاد ذلك اتساعاً وانغماساً في البدع وحبها اتباع كثير من المبتدعة لأهوائهم ، ونبذهم للدليل الصحيح .

فبين - رحمه الله - أن العبد مطالب بالعلم بالله جل شأنه ، ومطالب بمعرفة ما أمر به وشرعه ، ليتمكن من عبادته على الوجه الصحيح ، كما أنه لابد من الاتباع والتقيد بما ورد به النص ، فإن الإنسان إما أن يعبد الله على بصيرة وعلم فيكون على هدى وصواب ، وإما أن يعبد على جهل فيكون على ضلال ، وإما أن يعبد على ما تهواه

(١) انظر الفتاوى ٤/٤٢٥ ، ٣/٣٤٨ ، ١٢/٤٨٥-٤٨٧ ، ٢٨/٤٧٣-٤٧٥ ، والاعتصام ٢/٣٧ .

(٢) انظر اقتضاء الصراط المستقيم المجلد الأول والفتاوى ٢٠/١٠٣-١٠٥ ، بل انظر ٣٦/٦٠ من الفتاوى .

(٣) انظر الاعتصام للشاطبي (ص ٣٧ وما بعدها) وانظر كتب السنة ، البدع والنهي عن لابن وضاح القرطبي وأحكام البدع للطرطوشي ، وانظر البدعة وأحكامها للغامدي وغيرها كثير .

نفسه وتملي به رغباته ، ولهذا ينبغي للعبد أن يبذل جهده في تحرى الحق والصواب في عبادته لربه حتى تكون على الوجه الصحيح المقبول.^(١)

ويكون ذلك بمعرفة الله المعرفة الصحيحة الموجبة للخوف منه والإلتجاء إليه ومحبته ، فإن من عرف الله خافة واتقاه واتبع رضاه ، وعمل بما أمر به وانتهى عما نهى عنه رجاء ما عنده ، "ولذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه".^(٢)

وذلك يرجع إلى تحقيق قوله تعالى : ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ وقوله : ﴿ وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾^(٣) وقوله : ﴿ إن المجرمين في ضلال وسعر ﴾^(٤) وقوله : ﴿ فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكى ، ونخشروهم يوم القيامة أعمى ﴾^(٥) الآية^(٦)

وهذا ما قرره شيخ الاسلام - رحمه الله - بقوله : "إن الخير بمعرفة الحق واتباعه في العلم والعمل جميعا ، فالعلم بالحق يوجب اتباعه والعمل به إلا لمعارض راجح كاتباع الهوى والاستكبار ونحو ذلك كما قال تعالى : ﴿ سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا به وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً ، وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً ﴾"^(٧)

(١) انظر اقتضاء الصراط المستقيم ٥٨٤/٢ - ٥٨٥ .

(٢) مسند الفاروق ٦٨١/٢ . وأورده صاحب كنز العمال وقال : " أورده أبو عبيد في الغريب ولم يسق إسناده ، وقد ذكر المتأخرون من الحفاظ أنهم لم يقفوا على إسناده ، وإنما ذكرته هنا ، وإن كان ليس من شرط الكتاب لشهرته ولأنه على أن أبا عبيد أورده ، وأبو عبيد من الصدر الأول قريب العهد ، أدرك أتباع التابعين ، والظاهر أنه وصل إليه إسناده ، ولم أذكر في هذا الكتاب شيئاً لم أقف على إسناده سوى هذا فقط " كنز العمال ١٣/ (ح) ٣٧١٤٦ .

(٣) سورة العصر .

(٤) سورة القمر ٤٧ .

(٥) سورة طه ١٢٣ - ١٢٥ .

(٦) انظر الفتاوى ١٥/ ٢٤٢ .

(٧) سورة الأعراف ١٤٦ .

فإذا سلم القلب من المرض أحب ما ينفعه من العلم النافع والعمل الصالح، كما أن الجسد إذا اندفع عنه المرض أحب ما ينفعه من الطعام والشراب، فكل واحد من وجود المقتضي وعدم الدافع سبب للآخر، وذلك سبب لصلاح حال الانسان، وضدهما سبب لضد ذلك، فإذا ضعف العلم غلبه الهوى، وإن وجد العلم والهوى وهما المقتضي والدافع فالحكم للغالب" (١)

فمنشأ البدع إما من اتباع الهوى وهو من أعظمها (٢)، أو من الجهل بالحق، أو منهما جميعاً، كما يكون من عدم تعظيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ. وتحت هذه الأنواع تندرج أنواع عديدة لاحصر لها كالاستكبار عن الحق والتعصب لطائفة أو مذهب أو غيره، والتقليد الأعمى، وميل النفوس إلى حب البدع والتعلق بها أكثر من ميلها إلى اتباع الحق، وبالبعد منها والتخلص من شوائبها بتحقيق التوحيد وبوجودها أو وجود بعضها يتخلف تحقيق التوحيد بحسب ذلك.

الامر بلزوم السنة (٣)

يتحقق التوحيد بالبعد عن البدع وبالععمل المضاد للجهل كما سبق بيانه، كما

(١) الفتاوى ٢٤٢/١٥ بتصرف.

(٢) انظر جامع العلوم والحكم ٣٩٧/٢.

(٣) ليس المقصود بلزوم السنة ما يتبادر للذهن من الأحاديث المروية عن النبي ﷺ إنما المقصود بذلك التمسك بالدين كاملاً والوقوف عند ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة. وقد عقد شيخ الاسلام - رحمه الله - لذلك عدة فصول انظر مثلاً: الفتاوى ١٩/٧٦-١٢٢ تحدث فيها عن وجوب لزوم السنة والاعتصام بها، وأورد النصوص الدالة على ذلك مستشهداً بها ومبيناً أن منشأ البدع من العدول عنهما إلى غيرهما، كما بين وجوب الاجتماع على السنة والنهي عن الافتراق، ووجوب اتباع الرسل وأنهم قد جاؤا بالتوحيد كلهم، كما بين أن الاجتهاد في المسائل لا يوجب التفرق؛ لأن لكل مجتهد نصيب من اجتهاده وإن كان اجتهاده أدى به إلى فعل مالم يصح به الشرع أو قد دل الدليل على خلافة كما فعل عثمان رضي الله عنه في منى ونحو ذلك. وانظر في ذلك أيضاً الاستقامة ٤/١، ٦-١٠، ١٤-١٦، ٢٠-٢٤، ٩٥-٩٨. ودرء التعارض ٤٨/١-٥٠، ٥٤-٥٩، ٥/٥، ٦، ٢٨٤، ٣٤٩، ٣٥١.

وحيث أن موضوعنا هنا في بيان كيفية تخلص التوحيد مما يناقضه أو يؤثر فيه من البدع، اقتضت على ذكر ما يبين ذلك دون الخوض في تفاصيل البدع وأحكامها، فإن هذا له مضانه، حيث كتب فيها كتباً واسعة، وقد تحدث شيخ الاسلام عنها في مواضع من كتبه كالتاوى المجلد الثالث، واقتضاء الصراط المستقيم المجلد الثاني، والاستقامة وغيرها.

يتحقق أيضاً بلزوم السنة بالأقوال والأفعال والاعتقادات .

وقد وضع ذلك شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - فبين أنه لما كان منشأ الضلال من اتباع الهوى أو من الجهل بالحق أو غير ذلك ، أمر الله عباده باتباع الكتاب والسنة والاعتصام بهما ، وبين أنهما حبله المتين ؛ لأن "النجاة والسعادة في اتباعهما والشقاء في مخالفتهما ، قال الله تعالى : ﴿ قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى ، قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ ^(١) قال ابن عباس ؓ تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ، ثم قرأ هذه الآية . ^(٢)

وقال جل شأنه : ﴿ فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ ^(٣) وقال جل وعلا : ﴿ إن الذين يجادلون في آياتنا بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه ، فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير ﴾ ^(٤) ففي هذه الآية يبان أنه لا يجوز أن يعارض كتاب الله بغير كتاب الله ، لا بفعل أحد ولا أمره ، ولا دولة ولا سياسة ، فإنه حال الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم . ^(٥)

كما بين - رحمه الله - في مواضع عديدة وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة الذين هما الحصن المنيع للتوحيد حيث أنهما يمنعان صاحبها من الوقوع في البدع المنافية للتوحيد أو لكماله المستحب ، مستشهداً - رحمه الله - بنصوص من الكتاب والسنة ، ومن ذلك قوله (سبحانه) : ﴿ ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ﴾ ^(٦) وقوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ ^(٧) فأمر بالاعتصام بحبل الله وهو كتابه كما قال النبي ﷺ : ((إن

(١) سورة طه ١٢٣-١٢٦ .

(٢) انظر تفسير الطبري ١٤٧/١٦ ، والدر المنثور ٣١١/٤ .

(٣) سورة البقرة ٣٨ .

(٤) سورة غافر ٥٦ .

(٥) انظر الفتاوى ٧٦/١٩ - ٧٨ .

(٦) سورة ال عمران ١٠١ .

(٧) سورة ال عمران ١٠٣ .

هذا القرآن جبل ممدود طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فتمسكوا به فإنكم لن تضلوا ما تمسكتم به.))^(١) وقال أيضاً في الحديث الآخر : ((وهو جبل الله المتين))^(٢) (٣).

وقد أمر الله بطاعة رسوله ﷺ في نحو من أربعين موضعاً كقوله : ﴿وأطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين﴾^(٤) وغيرها كثير من النصوص التي توجب طاعة الرسول ﷺ واتباعه وإن لم نجد ما قاله منصوباً بعينه في الكتاب، كما أن تلك الآيات المقدمة توجب اتباع الكتاب وإن لم نجد ما في الكتاب منصوباً بعينه في السنة ؛ لأن اتباع أحدهما اتباعاً للآخر ولا يمكن أن يختلفا البتة.

وأما الأحاديث الواردة في وجوب اتباع الكتاب والسنة فكثيرة جداً منها قوله ﷺ : ((لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول : بيننا وبينكم هذا القرآن فما وجدنا فيه من حلال حللناه، وما وجدنا فيه من حرام حرمناه ، ألا وإنني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا وإنه مثل القرآن أو أعظم))^(٥) (٦).

كما جاءت النصوص البينة في أن الله جل شأنه "قد أكمل لنا الدين وعرفَ النبي ﷺ الأمة جميع ما يحتاجون إليه من دينهم .

(١) رواه ابن حبان في صحيحه (الإحسان ح ١٢٢) والطبراني في الكبير ١٨٨/٢٢ وعبد بن حميد كما في المنتخب (ح ٤٨٢) ، وأورده الهيثمي في المجموع ١٦٩/١ وقال : " رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح " ، وأورده المنذري في الترغيب والترهيب وقال الألباني : " اسناده جيد " صحيح الترغيب والترهيب (ح ٣٥) .

(٢) رواه مسلم في فضائل الصحابة (ح ٢٤٠٨) ولفظه : ((إنني تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله وهو جبل الله المتين)) ورواه ابن حبان (الإحسان ح ١٢٣) ولفظه : ((إنني تارك فيكم كتاب الله هو جبل الله من اتبعه كان^{علي} الهدى ومن تركه كان على الضلالة)) .

(٣) الفتاوى ٧٩/١٩ - ٨٠ .

(٤) سورة آل عمران ٣٢ .

(٥) رواه أبو داود في السنة (ح ٤٦٠٥) والترمذي في العلم (ح ٢٦٦٣) وابن ماجه في المقدمة (ح ١٣) .

(٦) انظر الفتاوى ٨٢/١٩ - ٨٧ .

قال ﷺ : ((تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك))^(١)
وقال ﷺ : ((إنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ))^(٢) .
فسنة النبي ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين تسع كل مختلف عند اختلافه ، في أي مسألة
من مسائل الدين ، ولو لم يكن الأمر كذلك لم يجز الأمر بذلك . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ
تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾^(٣)
وكان ﷺ يقول في خطبته : ((شر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة))^(٤)

وكان ابن مسعود ؓ يخطب بنحو ذلك كل خميس ويقول : (إنكم ستُحدِّثون
ويُحدِّث لكم) ^(٥) ... ^(٦)

كما بين - رحمه الله - أن الله جل شأنه قد أكمل لنا الدين وأتم علينا نعمه بخاتم
رسله صلوات ربي وسلامه عليه ، فقد أتم به الدين ورضيه لنا ، وأمرنا باتباع صراطه
المستقيم ، ونهانا عن اتباع السبل ، وأمرنا أن لا نكون كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما
جاءهم البينات . وأخير سبحانه عن الذين فرقوا دينهم وابتدعوا فيه إما بزيادة أو نقصان

(١) رواه أبو داود في السنة (ح ٤٦٠٧) والترمذي في العلم (ح ٢٦٧٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح .
وابن ماجه في المقدمة (ح ٤٣ ، ٤٤) والحاكم ٩٥/١-٩٦ وقال حديث صحيح على شرطهما وليس له علة.
صححه ، والإمام أحمد في المسند ١٢٦/٤ ، ١٢٧ ، والبيهقي في السنن ٥٤١/٦ . وابن أبي عاصم في السنة
(٣٣ ، ٤٨) و صححه .

(٢) رواه أبو داود ٣٨٠/٤-٣٨١ كتاب السنة باب لزوم السنة والترمذي كتاب العلم باب الأخذ بالسنة
١٤٩/٤ ، وابن ماجه في المقدمة باب في اتباع سنة الخلفاء المهديين ، والدارمي ٤٤/١ المقدمة باب اتباع
السنة .

(٣) سورة النساء ٥٩ .

(٤) رواه مسلم في الجمعة (ح ٨٦٧) والنسائي في صلاة العيدين (ح ١٥٧٨) ، وابن ماجه المقدمة (ح ٤٥) وأحمد
٣١٠/٣ .

(٥) رواه البخاري في الاعتصام بالسنة (ح ٧٢٧٧)

(٦) انظر الاستقامة ٤/١-٥ . ودرء التعارض ٥٤-٥٦ ، ٧٣-٧٥ ، ٢٣٤-٢٣٥ .

ليسو منه ﷺ في شيء . وأمره وإيانا في غير موضع أن نتبع ما أنزل إلينا ، دون ماخالفه ، فقال : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ﴾ (١) فقال : ﴿ فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا ﴾ إلى قوله : ﴿ والذين يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ (٢) وقال مخاطباً النبي ﷺ : ﴿ واتبع ما يوحى إليك من ربك ﴾ (٣) إلى غير ذلك من النصوص التي أجمع المسلمون على اتباعها ، وهذا مما لم يختلف المسلمون فيه جملة ؛ لكن قد يقع التنازع في تفصيله .

إلا أنه قد يكون من المتنازعين الجاهل في الدين فيقول بما لم يعلم فيقع في البدع من حيث لا يشعر ، وقد يكون منهم من لا يريد الحق بل يريد تشتيت المسلمين وتفريق كلمتهم كالمنافقين ومن دخل في الاسلام بغرض الكيد والايقاع بأهله ، كما قال تعالى عنهم : ﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأوضعوا خلالكم يغونكم الفتنه وفيكم سماعون لهم ﴾ (٤)

وقد يكون فيهم النفعي الذي لا يريد طاعة الله ورسوله ، إنما يريد ما يلقاه من حطام الدنيا ، كما قال جل شأنه : ﴿ يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب أكالون للسهو سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ، يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ، ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾ (٥) وكثيراً ما يضيع الحق بين هؤلاء وتنتشر البدع من طريقهم (٦) وتكثر الاختلافات والتفرق ، فيصبحون شيعاً وأحزاباً ، عمدتهم في الباطن ليست على الكتاب والسنة

(١) سورة الاعراف ٣ .

(٢) سورة الاعراف ١٦٩-١٧٠ .

(٣) سورة الأحزاب ٢ .

(٤) سورة التوبة آية ٤٧ .

(٥) سورة المائدة ٤١ .

(٦) انظر الفتاوى ١٢٦/٢٥ وما بعدها . و ٣٨٢/٣٥ .

والإيمان ؛ ولكن على أصول ابتدعها شيوخهم، يعتمدون عليها في العقائد والصفات والقدر ونحوه ، فما ظنوا من القرآن يوافقه احتجوا به ، وما خالفها تأولوه ، ولهذا تجدهم احتجوا بالقرآن والحديث ولم يعتنوا بتحرير دلالتهما ، ولم يستقصوا ما في القرآن من ذلك المعنى ، والآيات التي تخالفهم يشرعون في تأويلها .^(١)

وهؤلاء على خطر عظيم وضلال جسيم ، فيهم شبه من أهل الكتاب الذين يقولون : ﴿ إِنْ أُوْتِيتُمْ هَٰذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا ﴾^(٢) فيبدعتهم هذه انحرافوا تمام الانحراف عن تحقيق التوحيد الواجب ، فضلاً عن المنسوب ، وبسبب فعلهم هذا عاقبهم الله بجزاء من جنس عملهم ، فأعقبهم ظلمة في قلوبهم إلى يوم يلقونه حين ينالون العذاب العظيم والعياذ بالله ما لم تتداركهم رحمه الله بالتوبة النصوح ، أو عفو الله جل شأنه .

(ولهذا كان السلف يقولون : الاعتصام بالسنة نجاة ، كما قال الإمام مالك رحمه الله تعالى : (السنة مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها هلك) وهذا حق فإن سفينة نوح إنما ركبها من صدق المرسلين واتبعهم ، وأن من لم يركبها فقد كذب المرسلين ، واتباع السنة هو اتباع الرسالة التي جاءت من عند الله فتابعها بمنزلة من ركب مع نوح في السفينة باطناً وظاهراً ، والمتخلف عن اتباع الرسالة بمنزلة المتخلف عن اتباع نوح عليه السلام وركوب السفينة معه)^(٣)

والمقصود هنا بيان وجوب التزام السنة والاعتصام بها وترك كل ما خالفها من أي شخص كان ؛ لأن مبدأ البدع من الطعن فيها كما طعن إبليس في أمر ربه ، ومن اتباع الهوى كفعله أيضاً .^(٤)

وبهذا يتبين أن اتباع الهوى والابتداع في الدين والابتعاد عن الكتاب والسنة من أهم ما يبعد الإنسان عن القيام بالتوحيد فضلاً عن تحقيقه .

كما أن من التزم بالكتاب والسنة واجتهد في إخلاص العمل الموافق للشرع يكون قد خلص التوحيد من عوالق البدع صغيرة كانت أو كبيرة ، ويتمثل هذا التخلص بأن يتبع

(١) انظر الفتاوى ٥٨/١٣ .

(٢) سورة المائدة آية ٤١ .

(٣) الفتاوى ١٣٧/٤ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٥٠/٣ . وانظر أيضاً درء التعارض ١٤٦/١ .

من الحق (ماعلمه ، فمن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم كما قال تعالى : ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد ثباتاً ، وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً ولهديناهم صراطاً مستقيماً﴾ ^(٢) ... وشواهد هذا كثيرة في الكتاب والسنة وكذلك من أعرض عن اتباع الحق الذي يعلمه تبعاً لهواه فإن ذلك يورثه الجهل والضلال حتى يعمى قلبه عن الحق الواضح كما قال تعالى : ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ ^(٣) وقال : ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً﴾ ^(٤) ... ولهذا قال من قال من السلف : إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وإن من عقوبة السيئة السيئة بعدها ^(٥) .

ذم البدع والتحذير منها

لقد خلق الله الخلق لعبادته ، وأسكنهم الأرض ليعمروها بطاعته ، وأرسل رسله ليرشدوا الناس إلى ما يحبه ويرضاه من الأقوال والأفعال ، ولكي يهتدوا بهديهم ويستنوا بسنتهم ، وأمر الله بطاعتهم أمر إيجاب وإلزام ، ونهى عن مخالفتهم وحذر من ذلك ، بل توعد من حاد عن نهج رسله وصراطه المستقيم ونهج عباده المتقين بالخلود في دركات الجحيم والعياذ بالله العظيم .

وقد ورد في القرآن الكريم ما يبين ذلك في آيات عديدة أذكر منها على سبيل المثال قوله تعالى : ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ ^(٦)

(١) سورة محمد آية ١٧ .

(٢) سورة النساء آية ٦٦ .

(٣) سورة الصف آية ٥ .

(٤) سورة البقرة آية ١٠ .

(٥) الفتاوى ١٠/١٠-١١ .

(٦) سورة النساء آية ١١٥ .

قال شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - في تعقيبه في بيان معنى قوله تعالى في كتابه الكريم : " .. : ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ ^(١) فكل من خرج عن سنة رسول الله ﷺ وشريعته فقد أقسم الله بنفسه المقدسة أنه لا يؤمن حتى يرضى بحكم رسول الله ﷺ في جميع ما يشجر بينهم من أمور الدين والدنيا وحتى لا يبقى في قلوبهم حرج من حكمة ودلائل القرآن على هذا الأصل كثيرة " ^(٢)

والبدع على شتى أصنافها وألوانها من المنكرات المكروهة العظيمة المذمومة ، سواء بلغت في الكراهة حد التحريم أو لم تبلغه ، وأهلها (شر من أهل المعاصي الشهوانية بالسنة والإجماع ، فإن النبي ﷺ أمر بقتال الخوارج ونهى عن قتال أئمة الظلم ، وقال في الذي يشرب الخمر : ((لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله)) ^(٣) وقال في ذي الخويصرة ((يخرج من ضئضى هذا أقوام يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين)) - وفي رواية : ((من الإسلام)) ^(٤) - ((كما يمرق السهم من الرمية ، يحقر أحكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً عند الله لم قتلهم يوم القيامة)) ^(٥) ... ^(٦) . فهذه البدع وأمثالها مما أحدث في دين الله ﷻ مخلّة بالتوحيد ؛ بل قد تأتي على أصوله فتهدمه بالكلية ، ولهذا فهي داخله في ذم النبي ﷺ كما في حديث (جابر رضي الله عنه) قال : ((كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه ، حتى كأنه منذر جيش يقول :

(١) سورة النساء آية ٦٥ .

(٢) الفتاوى ٤٧١/٢٨ .

(٣) أخرجه البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتاب الحدود (ح ٦٧٨٠) ولفظه عن عمر بن الخطاب أن رجلاً على عهد النبي ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمّاراً وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان النبي ﷺ قد جلده في الشراب فأنتى به يوماً فأمر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم عنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي ﷺ : ((لا تلغوه فوالله ما علمت إنه يحب الله ورسوله)) .

(٤) رواه البخاري في التوحيد (ح ٧٤٣٢) ومسلم في الزكاة (ح ١٠٦٤) وأبو داود في السنة (ح ٤٧٦٤) والنسائي في الزكاة (ح ٢٥٧٨) .

(٥) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٣٤٤) وفي المغازي (ح ٤٣٥١) وفي غيرها ومسلم في الزكاة (ح ١٠٦٤)

(٦) الفتاوى ١٠٤/٢٠ .

صحيحكم ومساكم ، ويقول : ((بعثت أنا والساعة كهاتين - ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى - ويقول : أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة))^(١) وفي رواية النسائي : ((وكل ضلالة في النار))^(٢)

وفيما رواه أيضاً في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : ((من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد))^(٣) وفي لفظ : في الصحيحين : ((من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد))^(٤)

وفي الحديث الصحيح الذي رواه أهل السنن عن العرياض بن سارية عن النبي ﷺ أنه قال : ((إنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي ، تمسكوا بها وعضوا عليه بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة .))^(٥)

وهذه قاعدة دلت عليها السنة والإجماع مع ما في كتاب الله من الدلالة عليها أيضاً، قال الله تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾^(٦) فمن ندب إلى شيء يتقرب به إلى الله ، أو أوجبه بقوله أو بفعله فقد اتخذ شريكاً لله شرع من الدين ما لم يأذن به الله .^(٧)

وقد أنكر المسلمون في وقتهم على بعض أمراء بنى أمية الذين استحسنوا الأذان في العيدين وتقديم خطبتيهما على الصلاة أنكروا ذلك ؛ لأنه بدعة^(٨) فكل فعل لم يرد بخصوصه الشرع ففعله منبعث من الاعتقاد بمزيته أو تخصيصه بفضلية دون غيره كيوم

(١) رواه الإمام مسلم ح (٨٦٧) .

(٢) رواه النسائي في صلاة العيدين ح (١٥٧٨) من حديث جابر ، وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي ح (١٤٨٧) .

(٣) رواه الإمام مسلم ح (١٧١٨) .

(٤) رواه الإمام البخاري ح (٢٦٩٧) . ومسلم ح (١٧١٨) .

(٥) تقدم تحريجه قبل قليل ، وانظر الفهرس حرف التاء .

(٦) سورة الشورى ٢١ .

(٧) اقتضاء الصراط المستقيم ٥٧٨/٢ - ٥٧٩ .

(٨) اقتضاء الصراط المستقيم ٥٩٦/٢ . وانظر الفتاوى ٤٧٠/١١ .

الجمعة وصوم النصف من شعبان أو الاحتياط لرمضان بتقديم يوم عليه ونحو ذلك كله ملازم للاعتقاد ومنبعث منه و(هذه البدع وأمثالها مستلزمة قطعاً أو ظاهراً لفعل مالا يجوز، فأقل أحوال المستلزم إن لم يكن محرماً أن يكون مكروهاً، وهذا المعنى سارٍ في سائر البدع المحدثه ، ثم هذا الاعتقاد يتبعه أحوال في القلب : من التعظيم والإجلال ، وتلك الأحوال أيضاً باطلة ، ليست من دين الله.(١)

وعلى هذا فإن : (أصوله المستلزمة له لا يجوز أن تكون منقولة عن النبي ، إذ هو باطل ، وملزوم الباطل باطل ، كما أن لازم الحق حق ...)(٢) وكل هذه الاعتقادات الفاسدة المتقدمة أو الملازمة للبدع مخلة بالتوحيد وقادحة فيه .

فتبين من هذا أن البدع تؤثر في التوحيد تأثيراً بليغاً بل إن تأثيرها فيه أشد من تأثير المعاصي ، فالعاصي يرجى له توبة ويؤمل منه أن يحقق التوحيد ويخلص فيه يوماً ما . أما المبتدع فإنه يئعد في الغالب أن يتوب ؛ لأنه قد أشرب قلبه بحب البدعة فلا يستطيع أن يفارقها ، بل يرى أن فعلها هو عين الصواب وعين الحق المقرب من الله جل وعلا .

قال شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر قصة الرجل الذي كان يشرب الخمر فيؤتى به إلى النبي ﷺ فيجلده حتى قال أحد الصحابة يوماً : لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي ﷺ فقال ﷺ : ((لاتلعنوه فوالله ما علمت إنه يحب الله ورسوله))(٣) قال : (فهذا يبين أن المذنب بالشرب وغيره قد يكون محباً لله ورسوله وحب الله ورسوله أوثق عرى الإيمان(٤) ، كما أن الزاهد العابد قد يكون في قلبه من بدعة ونفاق مسخوطاً عليه عند الله ورسوله من ذلك الوجه ، مما استفاض في الصحاح وغيرها من حديث أمير

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٦٠٧ . وانظر ص ٦٠٠ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل ٤١/١ - ٤٢ والفتاوى ٣/٣٠٢ - ٣٠٣ .

(٣) رواه البخاري في الحدود (ح ٦٧٨٠) كما سبق . وقد ورد في بعض روايات الحديث ((... فوالله ما علمت

إلا إنه يحب الله ورسوله)) ، وقوله : " ما علمت " أي ما علمت عليه سوءاً .. انظر الفتح ٧٨/١٢ .

(٤) يشير - رحمه الله - إلى حديث : ((أوثق عرى الإيمان المولاة في الله والمعاداة في الله ، والحب في الله ، والبغض

في الله ﷻ)) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس (ح ١١٥٣٧) وأورده السيوطي في الجامع الصغير

(ح ٢٧٧٨) وحسنه الألباني في صحيح الجامع (ح ٢٥٣٦) وفي السلسلة الصحيحة (ح ١٧٢٨) .

المؤمنين على بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري وغيرهما عن النبي ﷺ [في ذكر الخوارج ^(١)] ...

ولهذا قال أئمة الاسلام كسفيان الثوري وغيره : إن البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ؛ لأن البدعة لايتاب منها ، والمعصية يتاب منها ^(٢) ، ومعنى قولهم إن البدعة لايتاب منها : أن المبتدع الذي يتخذ ديناً لم يشرعه الله ولا رسوله قد زين له سوء عمله فرآه حسناً فهو لايتوب ما دام يراه حسناً ؛ لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيء ليتوب منه ، أو بأنه ترك حسناً مأموراً به أمر إيجاب أو استحباب ليتوب ويفعله ، فما دام يرى فعله حسناً وهو سيء في نفس الأمر فإنه لايتوب ؛ لكن التوبة ممكنة وواقعه ... ^(٣)

فانغراس البدعة في نفوس أصحابها حتى يبلغ الأمر عندهم أن يعتقدوا أنه لايمكن أن يخلصوا إلى الطاعات والقربات إلا بها ، كما لايمكن أن يتخلصوا من هذه البدع البتة ، فتكون كالأغلال في نفوسهم ، فيشبهون الرهبان الذين إذا وقع أحدهم في المعصية لم يمكنه أن يتخلص منها إلا ببلاء شديد ، وذلك بسبب خروجه عن السنة ^(٤) ؛ (لكن المسلم المتبع لشرعية الاسلام هو المحرم ما حرمه الله ورسوله ، فلا يحرم الحلال ولا يسرف في تناوله ، بل يتناول ما يحتاج إليه من طعام أو لباس أو نكاح ، ويقتصد في ذلك ، ويقتصد في العبادة ، فلا يُحمّل نفسه مالا تطيق ، فهذا تجده يحصل له من مجاهدات النفس وقهر الهوى ما هو أنفع له من تلك الطريق المبتدعة الوعرة القليلة المنفعة التي غالب من سلكها ارتد على حافره ، ونقض عهده ، ولم يرعها حق رعايتها .

(١) أخرج ذلك البخاري في مواضع من صحيحه انظر مثلاً كتاب المناقب (ح ٣٦١٠ ، ٣٦١١) عن أبي سعيد وعلي بن أبي طالب ، وفي استنابة المرتدين والمعاندين وقتلهم (ح ٦٩٣٣ ، ٣٩٣٤) عن أبي سعيد وسهل بن حنيف ، وعلي ابن أبي طالب . كما أخرج الحديث مسلم في الزكاة (ح ١٠٥٩-١٠٦٦) عن أبي سعيد ، وعلي ، وجابر ، وعمار ، وسهل بن حنيف وغيرهم .

(٢) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١٣٢/١ برقم (٢٣٨) وأبو نعيم في الحلية ٢٦/٧ ، وانظر شرح السنة للبغوي ٢١٦/١ .

(٣) الفتاوى ٩-٨/١٠ ، ٤٧٠/١١ - ٤٧٢ .

(٤) انظر الفتاوى ٤٦٧/١٤ - ٤٦٩ ، ٤٧٢/١١ . وانظر منهاج السنة ٢٥٠/٥ - ٢٥١ .

وهذا يثاب على ذلك ما لا يثاب على سلوك تلك الطريق ، وتركوا به نفسه
وتسير به إلى ربه ، ويدد بذلك من المزيد في إيمانه [وتحقيقه للتوحيد] مالا يجده أصحاب
تلك الطريق . (١)

وهذا من أهم الأمور التي ينبغي على محقق التوحيد أن يسلكها لكي يسلم قلبه
ويسمو بإيمان الخالص من شوائب البدع على كافة أنواعها وصفاتها، كما ينبغي له أن
يحذر أشد الحذر من الوقوع في البدع صغيرها وكبيرها بماله أشد الأثر في الإخلال
بالتوحيد.



(١) الفتاوى ٤٦١/١٤ .

النوع الثالث : تخليصه من المعاصي

تمهيد

لاشك أن للمعاصي أثر بالغ في ضعف إيمان كثير من الناس ، لاسيما وأن الدوافع إلى المعاصي كثيرة ، ودواعي النفس إليها قوية ، فالنار قد حفت بالشهوات ، وهذا مما يدعو المؤمن العاقل أن لا ينجرف وراء شهواته وملذاته مستعجلاً بذلك ما تدعوه إليه نفسه، محتنباً ما تكرهه نفسه مما لا يصلح له ، فإن ذلك عقباه الألم والعقوبة إما في الدنيا وإما في الآخرة ، فضلاً عن كونه يؤثر على توحيده وإيمانه مما يترتب عليه ألماً وحسرة في النفس وضيقاً في الصدر ونحو ذلك .

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن اتباع الشهوات وما تلذ به الأتفس والانغماس فيها يورد العبد الموارد ^(١) ، والله سبحانه يريد من عبادة الاستقامة على طريق الهدى ، ويدعوا العصاة لكي يتوبوا إليه ، إلا أن شياطين الإنس والجن يقفون على جوانب الصراط المستقيم يدعون الناس إلى الغواية والصد عن ذكر الله ، قال تعالى : ﴿ والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ﴾ ^(٢) فالله يحب لنا التوبة ويرضاها ويكره المعصية ويبغضها ؛ لكن قد يقع الخطأ والذنب من المؤمن الذي يراقب الله تعالى في السر والعلن مع حرصه واجتهاده ، إلا أنه عندما يُذكر يتذكر ، فيبادر إلى التوبة والاستغفار . قال تعالى : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾ ^(٣) فلم يقل لا يذنبون ولا يظلمون ؛ بل ذلك يقع منهم إلا أنهم لا يصرون على المعصية . وقال سبحانه : ﴿ إن الذين اتقوا إذا

(١) انظر مثلاً رسالتيه : التحفة العراقية في الأعمال القلبية ٥/١٠ - ٩٠ ، وأمراض القلوب وشفائها ١٠/١٩ -

١٣٧ . هذا فضلاً عن كتاباته المتفرقة في كتبه عن هذه القضية .

(٢) سورة النساء آية ٢٧ .

(٣) سورة آل عمران ١٣٥ .

مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴿١﴾ وقال : ﴿ولقد همت به وهم بها﴾ (٢) لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴿٣﴾ والبرهان الذي رآه هو برهان الإيمان والتقوى الذي حصل في قلبه - عليه السلام - فصرف الله عنه ما كان هم به فهذا حال المؤمنين الموحدين الصادقين ، فإنهم عندما يذكرون يتذكرون ، وعندما يوعظون يتعظون وينتهون ، وقد يتذكرون ابتداءً فيعترفون بالتقصير فينبئون إلى ربهم جل وعلا بالتوبة والاستغفار . (٤)

ولا يعنى هذا أن العبد يتخذ هذا ذريعة ومطية إلى اقتراف المعاصي بل يكون ذلك دافعاً إلى المداومة على التوبة والاستغفار ، وهذه هي صفات المؤمنين الموحدين قال سبحانه : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون﴾ (٥) فيكون ذلك الاستغفار والتوبة سبباً في رفعة الدرجة والتعلق بالله سبحانه ، ودافعاً من دوافع تحقيق التوحيد ، لأن المداومة على التوبة والاستغفار من صفات المؤمنين الكمل . كما في الحديث عن النبي ﷺ : ((ميل المؤمن كميل الفرس في آخيته (٦) يحول ثم يرجع إلى آخيته)) (٧) فكذلك المؤمن

(١) سورة الأعراف آية ٢٠١ .

(٢) قال الإمام أحمد : الهم همان : هم خطرات ، وهم إصرار ، فهم الخطرات يكون من القادر على الفعل ولم يفعل ، إذ لو كان همة هم إصرار جازم وهو قادر لوقع الفعل . [ومن هذا البابي هم يوسف] إذ أنه هم هماً تركه الله فأنيب عليه ، وتلك المرأة همت هم إصرار ففعلت ما قدرت عليه من تحصيل مرادها وإن لم يحصل لها المطلوب انظر الفتاوى ٥٧٥/٦ ، ٧٤٠/١٠ . وانظر تفسير ابن جرير ٣٩-٣٥/١٦ ، وابن كثير ٣٠٨/٤ . وهذا القول هو الذي رجحه ابن القيم أيضاً انظر بدائع التفسير ٤٤٦/٢ .

(٣) سورة يوسف آية ٢٤ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠١/١٠ وما بعدها .

(٥) سورة ال عمران ١٣٥ .

(٦) الآخية بالمد والتشديد ، حبيل أو عؤيد يعرض في الحائط ، ويدفن طرفاه فيه ، ويصير وسطه كالعروة ، وتشد فيها الدابة ، وجمعها الأواخي مشدداً ، والأخايا على غير قياس ، ومعنى الحديث أنه يبعد عن ربه بالذنوب وأصل إيمانه باق . النهاية في غريب الحديث ٢٩/١-٣٠ مادة أخوا .

(٧) رواه الإمام أحمد ٣٨/٣ ، ٥٥ ولفظه : عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال : مثل المؤمن كمثل الفرس على آخيته يحول ثم يرجع إلى آخيته وإن المؤمن يسهو ثم يرجع إلى الإيمان . . ورواه البيهقي في =

يحول ثم يرجع إلى ربه . أما الإصرار على المعاصي والمداومة على اقتزافها فهذا قدح في

التوحيد ، ونقص في إيمان العبد ^(١)

٥ كما بين — رحمه الله — أنه يجب على العبد أن يدفع نفسه عما حرم الله حتى لا يقع أسيراً لشهواته وملذاته ، فإن هذا من أعظم ما يمنع تحقيق التوحيد ؛ لأن العبد إذا أرخى لنفسه العنان وقع في شرك الشهوات حتى يصير أسيراً لها مقهوراً تحت سلطانها وسلطان هوى نفسه ، تصرفه نفسه كيف تصرف ، فيكون ذلك المطلوب من مأكول أو منكوح أو مشروب ، ولهذا قال سبحانه : ﴿ بل قلوبهم في غمرة من هذا ، وهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون ﴾ ^(٢).

فهي فيما يغمرها عما أنذرت به ، فيغمرها ذلك عن ذكر الله والدار الآخرة وما فيها من النعيم والعذاب الأليم ، قال تعالى : ﴿ فذرهم في غمرتهم حتى حين ﴾ ^(٣) أي فيما يغمر قلوبهم من حب المال والبنين المانع لهم من المسارعة في الخيرات والأعمال الصالحة ، فالغفلة عن الدار الآخرة تسد باب الخير الذي هو سبب لتحقيق التوحيد ، والشهوة تفتح باب الشر والسهو والخوف من غير الله ، فيبقى القلب مغموراً فيما يهواه ويخشاه ، غافلاً عن الله ، رائداً غير الله ساهياً عن ذكره ، قد اشتغل بغير الله ، فانفرط أمره وران حب الدنيا على قلبه كما روي في صحيح البخاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : أنه قال : ((تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط

= شعب الإيمان ٤٥٢/٧ (ح ١٠٩٦٤) وأبو نعيم في الحلية ١٧٩/٨ ، والبغوي في شرح السنة ٦٩/١٣ - ٧٠ (ح ٣٤٨٥) وأورده المقرئ في مشكاة المصابيح [في الحسان] (ح ٤٢٥٠) ولم يتعقبه الألباني بشيء [في تخريجه لها] وأورده الهيتمي في مجمع الزوائد ٢٠١/١٠ ، وقال : " رواه أحمد وأبو يعلى ورجالها رجال الصحيح ، غير أبي سليمان الليثي ، وعبد الله بن الوليد التميمي وكلاهما ثقة " [ولم أقف عليه في مسند أبي يعلى] . وقال البنا في الفتحة الرباني ١١٣/١ ، ١٩٥/٩ : " سنده جيد ، وأخرجه أيضاً الضياء المقدسي في المختارة وحسنه الحافظ السيوطي " [ولم أقف عليه في المطبوع من المختارة ولا على تحسين السيوطي له] . وفي كل هذه المصادر ((مثل المؤمن)) بالثاء المثلثة ، ولعل ما وقع في الفتاوى تصحيف من بعض النساخ والله أعلم .

(١) انظر الفتاوى ٥٧١/١٠ - ٥٧٢ ، ١٦٠ .

(٢) سورة المؤمنون آية ٦٣ .

(٣) سورة المؤمنون آية ٥٤ .

تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقاة كان في الساقاة إن استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع ((١)(٢)).

فدل هذا على أن المعاصي من أعظم ما يقدح في التوحيد ويمنع من تحقيقه بعد الشرك والبدع؛ لأن المعاصي لاتصدر في الغالب إلا من قلب مريض منهك بحب المنكرات واقتراف السيئات ، وهذا يجعل إيمان العبد ينحط إلى أضعف درجات الإيمان حتى قد لا يبقى في قلب العبد من ذلك مثقال حبة من خردل من إيمان ، كما ورد في الأثر المروي في الصحيحين عن النبي ﷺ : ((يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير...)) (٣) .

وقد بين شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - كيفية علاج العبد لقلبه وروحه الذي به تزكوا النفس وتزفع عن المعاصي والسيئات ، حتى تبلغ إلى أعلى عليين مما يجعل العبد يسموا إلى أعلى درجات تحقيق التوحيد، وسأجل ذلك فيما يلي:

أولاً : لزوم التقوى

التقوى وصية الله للأولين والآخرين ، قال تعالى : ﴿ ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ﴾ (٤)

وأصل التقوى أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه ويحذره وقاية تقيه منه ، فتقوى العبد لربه أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من ربه من غضبه وسخطه وعقابه وقاية تقيه من ذلك ، وهو فعل طاعته واجتناب معاصيه ...

ويدخل في التقوى الكاملة فعل الواجبات وترك المحرمات والشبهات ، وربما دخل فيها بعد ذلك فعل المندوبات ، وترك المكروهات وهو أعلى درجات التقوى ..

(١) رواه البخاري كتاب الجهاد والسير (ح ٢٨٨٧) وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٣٦) وروى بعضه الترمذي في الزهد (ح ٢٣٧٥) .

(٢) انظر الفتاوى ٥٨٧/١٠ ، ٥٩٤ ، ٥٩٦-٥٩٧ .

(٣) رواه البخاري في كتاب الإيمان (ح ٤٤) ومسلم في كتاب الإيمان (ح ١٩١) والترمذي في صفة جهنم (ح ٢٥٩٣) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٣١٢) وغيرهم .

(٤) النساء ١٣١ .

وعرف بعضهم^(١) التقوى بقوله : أن تعمل بطاعة الله على نور من الله ترجوا ثواب الله ، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله .^(٢)

وعرفها شيخ الإسلام - رحمه الله - بقوله : (التقوى - كما فسرهما الأولون والآخرون - فعل ما أمرت به ، وترك ما نهيت عنه .. [ثم استدل - رحمه الله - لذلك بأدلة كثيرة منها :] قوله تعالى : ﴿ ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾^(٣) فوصف المتقين بفعل المأمور به من الإيمان والعمل الصالح من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ...)^(٤)

وبين - رحمه الله - أن التقوى هي احتماء العبد عما يضره بفعل ما ينفعه فإن الاحتماء عن الضرر يستلزم استعمال النافع ، أما إن كان استعمال النافع معه استعمال الضرر ، فلا يكون صاحبه من المتقين المحققين لكمال التقوى .

وأما ترك استعمال الضرر والنافع فهذا لا يكون ، فإما هذا وإما ذاك ، فإن الشيء إما أن يكون ضاراً أو نافعاً ، ولهذا فالعاقبة للتقوى وللمتقين ؛ لأنهم المحتمون عما يضرهم ، فعاقبتهم زيادة الإيمان والكرامة . وإن وجدوا مع ذلك ألماً في الابتداء لتناول الدواء والاحتماء بفعل الأعمال الصالحة المكروهة على النفس ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ﴾^(٥) .

ومع كثرة الأعمال الباطلة المشتهاة أيضاً ، والتي تدعو إليها النفس الأمارة بالسوء قال الله تعالى : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ﴾^(٦) .

(١) هو طلق بن حبيب انظر الفتاوى ١٣٢/٢٠ ، ٣٤/٢٨ . وانظر جامع العلوم والحكم ٤٠٠/١ .

(٢) انظر جامع العلوم والحكم ٣٩٨/١ - ٤٠٠ .

(٣) سورة البقرة ١-٥ .

(٤) الفتاوى ١٣٢/٢٠ - ١٣٧ .

(٥) سورة البقرة آية ٢١٦ .

(٦) سورة النازعات آية ٤٠ ، ٤١ .

فأما من لم يحتتم عن فعل المعاصي وارتكاب الآثام بفعل الطاعات كان ذلك سبباً لضرره في العاقبة (١) .

فالعبد الموحّد بحاجة إلى التقوى في السر والعلن ، كما قال النبي ﷺ في وصيته لأبي ذر : ((إتق الله حيثما كنت ، وأتبع السيئة الحسنة تمحها ..)) (٢) ومن هنا فإن الناس ينقسمون في لزوم التقوى والعمل الصالح انقساماً بيناً ، فمنهم من يسلك ما ينفعه من العمل الصالح ، وهؤلاء هم أهل التقوى ، ومنهم من يجتنب ما ينفعه فلا يعمل الحسنات بل يعمل السيئات ، فهذا هو الذي يرد عليه الوعيد بالعقاب ، وهناك من يخلط بين ما يضره وما ينفعه فيأتي بحسنات وسيئات وهذا أقرب إلى الخير مع قصوره وكونه أيضاً على خطر عظيم .

ثانياً : الاحتراز من المعاصي

يجب على المسلم الاحتراز من المعاصي ، بل يجب عليه أن يجتنب الأمور المشتبهات حتى لا يقع في ما حرم الله ، فيبتعد كل الابتعاد عنها ، فإن من فعل ذلك يكون قد استبرأ لدينه وعرضه كما جاء بذلك الأثر المرفوع عن النبي ﷺ ، وبذلك يزكو القلب ويتحقق التوحيد ويظهر القلب ويعلو الإيمان ؛ لأن عموم المعاصي كما قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (بمنزلة الأخلاط الرديئة في البدن ، ومثل الدغل في الزرع ، فإذا استفرغ البدن من الأخلاط الرديئة كاستخراج الدم الزائد تخلصت القوة الطبيعية واستراح فينمو البدن ، وكذلك القلب إذا تاب من الذنوب كان است فراغاً من تخليطاته حيث خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، فإذا تاب من الذنوب تخلصت قوة القلب وإراداته للأعمال الصالحة ، واستراح القلب من تلك الحوادث الفاسدة التي كانت فيه ...

قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ﴾ وقال : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا ﴾

(١) انظر الفتاوى ١٠/١٤٤ .

(٢) رواه الترمذي في كتاب البر والصلة (١٩٨٧) وأحمد ٥/١٥٣ ، ١٥٨ ، ١٧٧ ، ٢٣٦ ، والحاكم ١/٥٤١

وقال صحيح على شرط الشيخين ، والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٩١)

يصنعون^(١) وقال سبحانه : ﴿قد أفلح من تزكى، وذكر اسم ربه فصلى﴾^(٢) وقال سبحانه : ﴿قل هل لك إلى أن تزكى، وأهديك إلى ربك فتخشى﴾^(٣) قالتزكية إنما تحصل بإزالة الشر ، فلهذا صار التزكي يجمع هذا وهذا .

وقال سبحانه : ﴿وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة﴾ وهي التوحيد والإيمان الذي به يزكو القلب .^(٤)

وبذلك يتخلص من جميع ما علق به من الذنوب والمعاصي التي من أعظمها الشرك ، فيتحقق التوحيد في قلب العبد ، ويخلو من التعلق بما سوى الله ، فلا يحب إلا الله ، ولا يعمل إلا بما يرضاه الله ويريده من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة ، بل قد يصل به الأمر أن يطهر خواطره وأحاديث نفسه عن الخوض فيما لا يبيحه الله ويرضاه .

وبهذا يضيف على قلبه طابع الطاعة فلا يلتفت إلا إليها ، بل لاتحدثه نفسه بغيرها . وبهذا يحفظ قلبه وعمله من اقتراف الذنوب والمعاصي ، وبهذا يصلح نفسه فلا تأمره إلا بخير ، ويصلح عمله فلا يعمل إلا الخير ؛ لأنه إذا صلح القلب صلح العمل ، وإذا صلح العمل صلح القلب فلكل واحد منها تأثير على الآخر .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. والعمل له أثر في القلب من نفع وضرر وصلاح قبل أثره في الخارج ، فصلاحتها^(٥) عدل لها، وفسادها ظلم لها ، قال تعالى : ﴿من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها﴾ وقال تعالى : ﴿إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها﴾^(٦) قال بعض السلف : إن للحسنة لنوراً في القلب ، وقوة في البدن ، وضياء في الوجه ، وسعة في الرزق ، ومحبة في قلوب الخلق، وإن للسيئة لظلمة في القلب وسواداً في الوجه ووهناً في البدن ، ونقصاً في الرزق ، وبغضاً في قلوب الخلق .

(١) سورة النور آية ٣٠ .

(٢) سورة الأعلى آية ١٤ ، ١٥ .

(٣) سورة النازعات آية ١٨ ، ١٩ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠ / ٩٦-٩٧ ،

(٥) أي النفس .

(٦) سورة الإسراء آية ٧ .

قال سبحانه : ﴿ كل امرئ بما كسب رهين ﴾ (١) وقال سبحانه : ﴿ وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع ، وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا ﴾ (٢) وتبسل أي ترتهن وتحبس وتؤسر (٣) وقال تعالى عن الكافرين الذين انغمسوا في وحل الشرك والرديلة : ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ (٤) .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - المراد بالران حينما فسره بقول النبي ﷺ : ((إن المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، فإن زاد زادت ، فذلك الران الذي ذكره الله في كتابه : ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾)) (٥)

واستشهد رحمه الله بقول حذيفة ؓ : (إن الإيمان يبدوا في القلب لمظة بيضاء فكلما ازداد العبد إيماناً ازداد قلبه بياضاً ، فلو كشفتم عن قلب المؤمن لرأيتموه أبيض مشرقاً ، وإن النفاق يبدوا منه لمظة سوداء ، فكلما ازداد العبد نفاقاً ازداد قلبه سواداً ، فلو كشفتم عن قلب المنافق لوجدتموه أسود مربداً) (٦) .

واسوداد القلب ليس مقصوراً على المنافق فقط بل على المؤمن المعرض عن التوبة والاستغفار ، ولولم يكن ممن يقع منه ذنب ظاهر له ، فقد ورد عن المصطفى ﷺ أنه قال : ((إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة)) (٧) .

(١) سورة الطور آية ٢١ .

(٢) سورة الأنعام آية ٧٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٩٩/١٠ وما بعدها .

(٤) سورة المطففين آية ١٤ .

(٥) رواه ابن ماجة في الزهد من حديث أبي هريرة (ح ٤٢٤٤) وأحمد ٢٩٧/٢ وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسند إسناده صحيح (ح ٧٩٣٩) . ورواه بنحوه الترمذي في التفسير (ح ٣٣٣٤) وقال : " هذا حديث حسن صحيح " ورواه الحاكم ٥١٧/٢ ، وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي .

(٦) انظر الفتاوى ٢٨٣/١٥ ، ٥٥٣/١٧ .

(٧) رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح ٢٧٠٢) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥١٥) .

(والغين حجاب رقيق أرق من الغيم ، فأخبر أنه ليستغفر الله استغفاراً حتى يزيل الغين عن قلبه) (١) فما بالك بمن هو دون رسول الله ﷺ في المنزلة . فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم كما ورد في الأثر فيوسوس في نفسه (وسواساً يغشى القلب كطيف الخيال فينسيه ما كان معه من الإيمان ، حتى يعمى عن الحق فيقع في الباطل ، فإذا كان من المتقين كان كما قال الله تعالى : ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴾ (٢) فإن الشيطان مسهم بطيف منه يغشى القلب ، وقد يكون لطيفاً ، وقد يكون كثيفاً (٣)

(فأما المتقون فيتذكرون ما عملوا قبل ذلك ، فيزول الطيف ، ويصرون الحق الذي كان معلقاً ، ولكن منهم الطيف عن رؤيته) (٤) . وسيأتي قريباً بإذن الله تعالى بيان لهذا في أسباب تخلف التوحيد .

وبما أن الحديث عن المعاصي وأنواعها ومراتبها وآثارها ليس مراداً ، بل المراد الإشارة إلى أن لتخليص القلب والنفس من أدران المعاصي والذنوب أثر بالغ في تحقيق التوحيد ، بل إن التوحيد لا يمكن أن يتحقق في قلب العبد ما لم يترك بل ويجتنب المعاصي والاقبال عليها ، فضلاً عن الانغماس فيها لأنها من أعظم القوادح في التوحيد ، ولعل في هذه الإشارة كفاية ، والله تعالى أعلم .

ثالثاً : علاج القلب من الأمراض :

علاج القلب يكون بعدة أمور منها على سبيل المثال لا الحصر :

(١) تعاهد القلب بالحفظ والرعاية :

إن القلب يمرض ويهزل كما تمرض الأبدان وتهزل ، بل إن مرضه أشد فتكاً بالإنسان من المرض الحسي ، فالعبد قد يكون مريضاً بالقلب وهو لا يشعر بمرضه ، ومن ثم لا يسعى في علاجه ، فتكون عاقبته وخيمة في الدنيا قبل الآخرة .

(١) الفتاوى ٢٨٣/١٥ ، ٥٥٣/١٧ .

(٢) سورة الأعراف ٢٠١ .

(٣) الفتاوى ٥٢٢/١٧ .

(٤) الفتاوى ٣٤٧/١٦ .

وقد وضع شيخ الاسلام - رحمه الله - أنواع أمراض القلوب وكيفية علاجها ، وحيث أن الغرض من إيرادنا هنا بيان ما يتعلق منه بكيفية تحقيق التوحيد ، وأنه لا يمكن ذلك إلا بالفرار بالقلب من أمراض القلوب وتحصينه منها سواء كانت أمراض شهوات أو اعتقادات أو شبهات أو نحوها . ولذا فسوف أجمل ما يتعلق بذلك فيما يلي :

لقد بين شيخ الاسلام - رحمه الله - أن القلب يحتاج إلى حفظ الصحة ابتداءً ، وإلى إعادتها إلى حالتها السليمة إذا عرض لها المرض دوماً ، فالصحة تحفظ بالمثل ، والمرض يزول بالضد ، وصحة القلب تحفظ باستعمال أمثال ما فيها ، وهو ما يقوى العلم والإيمان من الذكر والتفكير والعبادات المشروعة وتزول بالضد من الانحراف وراء الشهوات واقتراف المعاصي والسيئات . فينبغي على المؤمن أن يتعاهد قلبه فإنه إذا صلح صلحت سائر أعضائه . (١) كما قال ﷺ : ((.. ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب)) (٢)

(والله سبحانه إنما خلق الإنسان لعبادته ، وبدنه تبع لقلبه .. وصلاحه في أن يحصل له وبه المقصود الذي خلق له من معرفته ومحبه وتعظيمه ، وفساده ضد ذلك ، فلا صلاح للقلوب بدون ذلك قط .) (٣)

كما ذكر - رحمه الله - أن " مرض القلب هو نوع فساد يعتريه فيفسد به تصوره بالشبهات التي تعرض له ، فلا يرى الحق أو يراه على خلاف ما هو عليه كما قال تعالى عن الذين مرضت قلوبهم بحب الكفر : ﴿ .. وإن يرو سبيلا الرشدا لا يتخذوه سبيلاً وإن يرو سبيلا الغي يتخذوه سبيلاً ﴾ (٤) .

وقد تفسد إرادات العبد بفساد قلبه ، بحيث ييغض الحق النافع ويحب الباطل الضار ، ولهذا فسّر المرض تارة بالشك وتارة بالريب كما فسره مجاهد وقتادة (٥) في قوله تعالى :

(١) انظر الفتاوى ١٠/١٤٤-١٤٥ .

(٢) رواه البخاري في كتاب الإيمان ح (٥٢) . ومسلم كتاب المساقاة (ح ١٥٩٩) ، وأحمد ٤/٢٧٢ ، ٢٧٤ .

(٣) الفتاوى الكبرى ١/٩٥ .

(٤) سورة الأعراف ١٤٦ .

(٥) انظر تفسير الطبري جامع البيان ١/١٢١ ، ١٢٢ ذكره عن ابن عباس ، وعن ابن مسعود وعن قتادة وعبد الرحمن بن زيد وغيرهم .

﴿في قلوبهم مرض﴾^(١) وتارة يفسر بشهوة الزنا كما فسر في قوله تعالى : ﴿فيطمع الذي في قلبه مرض﴾^(٢) . فإن القلب الصحيح لو تعرضت له المرأة لم يلتفت إليها ، بخلاف القلب المريض بالشهوة فإنه لضعفه يميل إلى ما يعرض له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه ، فإذا خضعن بالقول طمع الذي في قلبه مرض^(٣) وكذلك قد يكون المرض شكاً أو جهلاً ، ويكون علاجه بطلب العلم وبيان الحق كما قال ﷺ : ((..ألم يكن شفاء العي السؤال))^(٤) ونحوه قوله تعالى : ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾^(٥) فبالسؤال يذهب الجهل ، وبالعلم يحصل اليقين ، ويزول الشك ، ويسمو القلب ، ويتخلص من الأمراض^(٦) وبالمداومة على الطاعة واشتغال القلب بالتفكر في خلق السموات والأرض وعظم قدرته الله جل شأنه يعلو الإيمان ويتحقق التوحيد ؛ لأن القلب إذا حصلت له كلمة أو موعظة كانت من أسباب صلاحه وشفائه .^(٧) قال الله تعالى : ﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ، الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقاً﴾^(٨)

وقال في وصف الذين إمتلأت قلوبهم بالإيمان والتقوى : ﴿والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً﴾^(٩)

(١) سورة البقرة ١٠ .

(٢) سورة الأحزاب ٣٢ .

(٣) انظر الفتاوى ٩٣/١٠ - ٩٤ . والفتاوى الكبرى ٩٥/١ - ٩٦ .

(٤) رواه أبو داود في الطهارة (ح ٣٣٧) وابن ماجه في الطهارة وسننها (ح ٥٧٢) والدارمي في الطهارة

(ح ٧٥٢) وأحمد ١/ ٣٣٠ ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه (ح ٣٠٥٧) : "إسناده صحيح" وأطال في

تصحيحه . وحسنه الألباني في صحيح سنن أبي داود .

(٥) سورة النحل ٤٣ والأنبياء ٧ .

(٦) انظر الفتاوى ٩٣/١٠ - ٩٤ .

(٧) انظر الفتاوى ٩٥/١٠ .

(٨) سورة الأنفال ٢-٤ .

(٩) سورة الفرقان ٧٣ .

فهؤلاء هم أهل التوحيد الذين بلغوا مبلغاً عظيماً في تحقيقه ، لم تضرهم كثرة دوافع الشهوات ولم تؤثر فيهم فتن الشبهات ، بل قلوبهم كالجبال الشّمّ الراسيات . ومن هنا فإن ينبغي على العبد أن يتعاهد قلبه بالدواء الشافي من العلل والعاهات ، وليبادر إلى الطاعات ، ويترك المعاصي والشبهات ، حتى ينتفع قلبه ويكون له بتلك الطاعات شفاء وصلاح لقلبه ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد ﴾ (١) (٢) فإذا بلغ هذه المنزلة لم تضره الشبهات ولم يلتفت إلى الشهوات .

٢ : الاجتهاد في عبادة الله وحده

عبادة الله جل شأنه هي الغذاء الروحي للعبد الذي يريد تحقيق التوحيد وزيادة الإيمان فعليها مدار سعادته وشقاوته ؛ لأن الله جل شأنه خلقه من أجلها وفطره وجبله عليها ، قال سبحانه : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴾ (٣) (٤) وقال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (٥)

وقد بين شيخ الاسلام - رحمه الله - أن عبادة الله وحده هي القسط الذي بعث به الرسل ليقوم الناس به ، كما أنها أصل صلاح العبد واستنارته في الدنيا والآخرة ، فحياة القلوب تكون بالطاعة وترك المعصية ، فبالطاعة يستنير القلب وينشرح الصدر ، وتركوا النفس ويعلموا الإيمان ويتحقق التوحيد ، قال سبحانه : ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ﴾ (٦) وقال سبحانه : ﴿ لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ﴾ (٧) فينذر من قلبه حي بالإيمان ما يلى

(١) سورة الحج ٥٣ .

(٢) انظر الفتاوى ٩٥/١٠ .

(٣) سورة الروم ٣٠ .

(٤) انظر الفتاوى ١٣٦/١ وما بعدها

(٥) سورة الذاريات ٥٦ .

(٦) سورة الأنعام ١٢٢ .

(٧) سورة يس ٧٠ .

بالتوحيد والإخلاص . وقال سبحانه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا

دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (١)(٢)

ثم بين - رحمه الله - أن على العبد أن يتعاهد قلبه فيفعل "ما يورث القلب إيماناً من العلم النافع والعمل الصالح ، فتلك أغذية له ، كما في حديث ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً : ((إن كل آدب يحب أن تؤتى مأدبته ، وإن مأدبة الله هي القرآن)) (٣) وليكثر من الدعاء وسائر العبادات ، وليتحر أوقات الإجابة مثل آخر الليل وأوقات الأذان والإقامة وفي سجوده وفي أدبار الصلوات ، ويضم إلى ذلك الاستغفار ، فإنه من استغفر الله ثم تاب إليه متعه متاعاً حسناً إلى أجل مسمى .

وليتخذ ورداً من الأذكار في الليل والنهار ، ووقت النوم ، وليصبر على ما يعرض له من الموانع والصوارف ، فإنه لا يلبث أن يؤيده الله بروح منه ويكتب الإيمان في قلبه .
وليحرص على إكمال الفرائض من الصلوات الخمس باطنة وظاهرة ، فإنها عمود الدين ، وليكن هجيره لاهول ولا قوة إلا بالله ، فإنها بها تحمل الأثقال وتكابد الأحوال وينال رفيع الأحوال . ولا يسأم من الدعاء والطلب فإن العبد يستجاب له ما لم يعجل ، فيقول قد دعوت ودعوت فلم يستجب لي ، وليعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسراً ، ولم ينل أحد شيئاً من ختم الخير نبي فمن دونه إلا بالصبر (٤)
وبالجملة فعلى العبد أن يبذل قصارى جهده في تحقيق معنى العبودية لله في جميع شئونه ، فلا يحب إلا ما يحبه الله من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، وليحفظ قلبه ولسانه وجميع جوارحه عما لا يرضي الله ، بل عليه أن يسعى جاهداً في تسخير جميع أعضائه في توحيد الله وطاعته بإخلاص العمل لوجهه الكريم .

(١) سورة الأنفال ٢٤ .

(٢) انظر الفتاوى ١٠/١٠٠ . وانظر الفتاوى الكبرى ٩١/١-٩٢ .

(٣) أخرجه الدارمي بنحوه موقوفاً (ح ٣٣١٠) ، (ح ٣٣٢٤) ، (٣٣٢٥) ، والحاكم بنحوه مرفوعاً ٥٥٥/١ ، وقال : "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه لصالح بن عمر" ، وقال النهي : "قلت : صالح : ثقة خرج له مسلم ، لكن إبراهيم بن مسلم ضعيف" ، وأورده الألباني بنحوه عن ابن نصر في قيام الليل (٧٠) في الصحيحة ٢٦٩/٢ وقال : "وهذا إسناده لا بأس به في المتابعات" . إلخ . والله أعلم .

(٤) الفتاوى ١٠/١٣٦-١٣٧ .

(٣) : قراءة القرآن وتدبره

ومما يعين على المحافظة على الإيمان في القلب محافظة سليمة من كل إثم ملؤه بذكر الله ، ومن أكمله قراءة القرآن ، فإن القلب وعاء إن لم تملأه بالخير امتلأ بالشر . والقرآن من أعظم الأمور التي تنير القلب ، فمن حافظ عليه تلاوة وعملاً وتدبراً فقد حافظ على سلامة قلبه من قوادح التوحيد وصوارفه ، فالقرآن شفاء لكل داء وخاصة الأدواء الباطنة ، قال تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ (١) .

وقد بين شيخ الاسلام - رحمه الله - ذلك ، فذكر أن القرآن شفاء لما في الصدور ودواء لما في القلوب ؛ لأن فيه من الحكم والمواعظ الحسنة ، والترغيب والترهيب والقصص ما يوجب صلاح القلب لمن عقله واستجمع قلبه فألقى السمع وهو شهيد ، يدرك ما ينفعه فيأخذ به ويرغب عما ينفعه ويتبعد عنه ، فيبقى بذلك القلب محباً للرشاد مبغضاً للغي والفساد ، بعد أن كان مريداً للغي مبغضاً للرشاد (٢) .

(فالقرآن مزيل للأمراض الموجبة للإرادات الفاسدة حتى يصلح القلب فتصلح إرادته ، ويعود إلى فطرته التي فطر عليها كما يعود البدن إلى الحال الطبيعي ، ويغتذي القلب من الإيمان والقرآن بما يزكيه ويؤيده كما يغتذي البدن بما ينمي ويقومه ، فإن زكاة القلب مثل نماء البدن .) (٣) كما قال جل شأنه : ﴿ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ﴾ (٤) .

وقد أثنى الله جل شأنه على الذين يؤمنون بكتاب الله وما جاء به إيماناً لا يخالطه شك ولا ريب ولا تكاسل عن العمل به ، إيماناً حققوا به التوحيد ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور ﴾ (٥) .

(١) سورة الإسراء ٨٢ .

(٢) انظر الفتاوى ٩٥/١٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٩٥/١٠ .

(٤) سورة الأنفال ٢ .

(٥) فاطر ٢٩ .

(وفي الدعاء المأثور ((أن تجعل القرآن ربيع قلوبي، ونور صدوري وجلاء حزني)^(١))
والربيع هو المطر الذي ينزل من السماء فينبت به النبات .)^(٢)
وهذا يؤكد ما قال ﷺ في الحديث المتفق عليه : ((خيركم من تعلم القرآن وعلمه))^(٣) فإن من مقتضى الخيرية ومن أولوياتها أن يكون العبد محققاً للتوحيد ، محتجباً منغصاته .

٤) الصدقة

القلب يحتاج إلى أن يتربى على الإيمان والصلاح وحب الخير وحب البذل والعطاء في سبيل الله جل وعلا ، حتى يكمل ويصلح حاله ، ولا يمكن أن يزكو إلا بحصول ما ينفعه من فعل الصالحات ودفع ما يضره من فعل السيئات والمنكرات .

ومما يعين على ذلك أمور كثيرة من أهمها ما نص عليه الرسول ﷺ في أمر الصدقة بخصوصها ، فقد ورد في الحديث : ((إن الصدقة لتطفئ غضب الرب))^(٤) وفي رواية ((والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار))^(٥) وزكاته معنى زائد على طهارته من الذنب قال سبحانه : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ﴾^(٦) . وقد

(١) رواه الإمام أحمد ٣٩١/١ ، ٤٥٢ ، والحاكم ٥٠٩/١ - ٥١٠ ، وقال صحيح على شرط الشيخين إن سلم من إرسال عبد الرحمن عن أبيه ، قال النهي : " لا يدرى من هو ولا رواية له في الكتب الستة ، وأورده الهيثمي وقال : .. رجال أحمد رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني ، وقد وثقه ابن حبان (١٣٦/١٠) . وصححه أحمد شاكر في المسند (٣٧١٢ ، ٤٣١٨) وكذا الألباني في صحيح الكلم الطيب (ح ١٠٢) .

(٢) انظر الفتاوى ١٠٣/١٠ .

(٣) رواه البخاري في فضائل القرآن (٥٠٢٧ ، ٥٠٢٨) والترمذي في فضائل القرآن (ح ٢٩٠٧ ، ٢٩٠٨ ، ٢٩٠٩) وأبو داود في الصلاة (ح ١٤٥٢) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣) وأحمد ٥٨/١ والدارمي في فضائل القرآن (ح ٣٣٣٧) والحديث جاء من رواية عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص . ولم أجده في مسلم ولا من عزاه لمسلم .

(٤) رواه الترمذي في الزكاة (ح ٦٦٤) وانفرد به . وقال حديث حسن غريب وضعفه الألباني في إرواء الغليل (ح ٨٨٥) وفي المشكاة (ح ١٩٠٩) وقد ورد بلفظ : " صدقة السر تطفئ غضب الرب " رواه الطبراني في الأوسط (ح ٧٧٥٧) وفي الصغير (٩٦/٢) ، والحاكم ٥٦٨/٣ وصححه الألباني في الصحيحة (ح ١٩٠٨) .

(٥) رواه الترمذي في الإيمان (ح ٢٦١٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وفي كتاب الجمعة (ح ٦١٤) وقال : هذا حديث حسن غريب ، ورواه ابن ماجه في الزهد (ح ٤٢١٢) والطبراني في الأوسط (٤٤٧٧) وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي .

(٦) سورة التوبة ١٠٣ .

أشار إلى ذلك شيخ الاسلام - رحمه الله - بل بين أنها من الأمور التي تزكي القلب وتسموا به .^(١)

ومن المعلوم أن الصدقة إذا اطلقت انصرفت إلى الصدقة المالية . لكن في الحقيقة أن مسمى الصدقة ليس مقصوراً على هذا النوع منها بل إن هناك نوعاً آخر وهو : الصدقة بغير المال وهي نوعان :

أحدهما ما فيه تعدية الإحسان إلى الغير ، فيكون صدقة عليهم وربما كان أفضل من الصدقة بالمال ، وهذا كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ... وتعليم كتاب الله والعلم النافع وإزالة الأذى عن الطريق ، والسعي في جلب النفع للناس ودفع الأذى عنهم والدعاء للمسلمين والاستغفار لهم وغير ذلك .^(٢)

فقد روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين الاثنين صدقة ، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها ، أو ترفع له عليها متاعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وتطيئ الأذى عن الطريق صدقة))^(٣) فجميع أنواع فعل المعروف والإحسان صدقة ، ويدل على هذا أيضاً حديث حذيفة رضي الله عنه : ((كل معروف صدقة))^(٤) .

كما الصدقة تطلق على فضل الله الواصل منه إلى عباده كما دل على ذلك قوله ﷻ

في قصر الصلاة في السفر : ((صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته))^(٥) .

والنوع الثاني من الصدقة التي ليست بمالية : مانعه قاصر على فاعله ، كأنواع

الذكر : من التكبير والتسبيح والتحميد والتهليل والاستغفار ، والمشي إلى المساجد ونحو

(١) انظر الفتاوى ٩٧/١ - ٩٨ .

(٢) انظر جامع العلوم والحكم ٥٩/١ .

(٣) رواه البخاري ح (٢٧٠٧) ، (٢٨٩١) ، (٢٩٨٩) ومسلم ح (١٠٠٩) وابن حبان ح (٣٣٨١) .

(٤) رواه مسلم ح (١٠٠٥) وأبو داود ح (٤٩٤٧) وأحمد ٣٨٣/٥ ، وابن حبان ح (٣٣٧٨) ، رواه البخاري في الأدب المفرد ح (٢٣٣) .

(٥) رواه الإمام مسلم : ح (٦٨٦) وأبو داود ح (١١٩٩) والنسائي ١١٦/٣ - ١١٧ ، وابن

ماجة ح (١٠٦٥) وابن حبان ح (٢٧٣٩) و (٢٧٤١) .

ذلك .^(١) ويدل على هذا حديث أبي هريرة المتقدم : ((كل سلامى من الناس صدقة .. الحديث .

٥ : ضبط الإرادات

لقد أكد شيخ الإسلام - رحمه الله - على أن الله خلق العبد وجعل له إرادة ومشية وقدرة يعلم بها ويختار من خلالها ما يريد ، وبين الله للعبد طريق الخير ورغبه فيه ، كما بين له طريق الشر وحذره منه ، قال تعالى : ﴿وهديناه النجدين﴾^(٢) وقال : ﴿ونفس وما سواها ، فآلهمها فجورها وتقواها ، قد أفلح من زكاها ، وقد خاب من دساها﴾^(٣) . فإذا ما سلك العبد أحد الطريقين فإنه يسلك بإرادته ومشيته ، ولهذا كان للإرادة توجيه بالغ الأثر في سلوك العبد . فمن أرخى لنفسه العنان وجعل إراداته طوع نفسه هلك ، ومن ضبطها وأطرها على الحق أطراً فاز ونجا ، ولهذا فإن المؤمن الذي حقق التوحيد وأخلص فيه لابد وأن يكون قد ضبط إرادته وتحكم فيها ، حتى يصبح لا يريد إلا ما يريد الله جل ذكره ولا يحب إلا ما يحب الله ويرضاه ، فيكبح جماح نفسه عن الخوض فيما لايرضي الله ؛ لأن الإرادة الجازمة التي تقف بصاحبها عند نهاية قدرته على الفعل يجازى عليها إن خيراً فخيئاً ، وإن شراً فشراً ، كما قال ﷺ : من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً^(٤) . وثبت عنه في الصحيحين أنه قال : ((من سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً))^(٥)

(١) انظر جامع العلوم والحكم ٦٦ .

(٢) البلد ١٠ .

(٣) الشمس ٧-١٠ .

(٤) رواه مسلم في كتاب العلم (ح ٢٦٧٤) والترمذي في كتاب العلم (ح ٢٦٧٤) وأبو داود في السنة (ح ٤٦٠٩) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٠٦) والدارمي في المقدمة (ح ٥١٣) .

(٥) رواه مسلم في الزكاة (ح ١٠١٦) والنسائي في الزكاة (ح ٢٥٥٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٠٣ ، ٢٠٧) والدارمي في المقدمة (ح ٢١٢) .

فالداعي إلى الهدى والضلالة كلما كانت إرادته جازمة كاملة في هدي الأتباع أو إضلالهم ، وأتى من الاعانة على ذلك بما يقدر عليه كان بمنزلة العامل الكامل ، فله من الجزاء مثل جزاء كل من يتبعه للهادي مثل أجور المهتدين ، وللمضل مثل أوزار المضلين من غير نقصان من هذا أو ذاك .

والنصوص الدالة على هذا كثيرة منها (قوله سبحانه : ﴿ من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً ﴾ (١))

ومنه قوله تعالى : ﴿ ولحملن أثقالهن وأثقالاً مع أثقالهن ، وليسألن يوم القيامة عما كنوا يفترون ﴾ (٢)

ومنها قوله ﷺ : ((لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها ؛ لأنه أول من سن القتل)) (٣) فالكفل النصيب مثل نصيب القتيل .
[ومنه قوله ﷺ : ((إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار ، قالوا ذاك القاتل فما بال المقتول يارسول الله ؟ قال إنه كان حريصاً على قتل أخيه)) (٤) فهذا هم بل وعزم بعد الإرادة الجازمة على قتل أخيه إلا أنه لم يتمكن من ذلك ، فكان عليه من الأثم مثل قاتله (٥) .

والإرادة متى ما كانت لا تخرج عما أمر الله به فإن صاحبها يكون على خير كثير ؛ لأنها لن تورده إلا إلى الخير وسترده وتصده عن كل شر . فهي تدور مع شرع الله وطاعته . (٦)

(١) سورة المائدة ٣٢

(٢) سورة العنكبوت ١٣ .

(٣) رواه البخاري في الجنائز معلقاً ، وفي أحاديث الأنبياء موصولاً (ح ٣٣٣٦) ومسلم في القسامة والمحاريين ..

(ح ١٦٧٧) والنسائي في تحريم الدم (ح ٣٩٨٥) وابن ماجه في الديات (٢٦١٦)

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٣١) ومسلم في الفتن وأشرط الساعة (ح ٢٨٨٨) وأبو داود في الفتن والملاحم

(ح ٤٢٦٨) ، وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٦٤) والنسائي في تحريم الدم (ح ٤١٢٠) عن أبي موسى .

(٥) انظر الفتاوى ١٢٣/١٤ . ١٤٠/٨٠

(٦) انظر الفتاوى ١٠/٧٢٣-٧٢٤ ، ٧٣١ ، ٧٤٢ وما بعدها .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. يحتاج العبد أن ينفي عنه شيتين :

الإرادة الفاسدة والأهواء الفاسدة ، فيعلم أن الحكمة والعدل فيما اقتضاه علمه وحكمته ، لا فيما اقتضاه علم العبد وحكمته ، ويكون هواه تبعاً لما أمر الله به ، فلا يكون له مع أمر الله وحكمه هوى يخالف ذلك .

قال الله تعالى : ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾^(١) . وقد روي عنه ﷺ أنه قال : ((والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به))^(٢) .

وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب قال : ((له : يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر فإنه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي فقال النبي ﷺ الآن يا عمر))^(٣) . وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال : ((لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين))^(٤) .

وقال تعالى : ﴿قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ، وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره﴾^(٥) .

فإذا كان الإيمان لا يصل حتى يحكم العبد رسوله ﷺ ويسلم له ويكون هواه تبعاً لما جاء به ، ويكون الرسول ﷺ والجهاد في سبيله مقدماً على حب الانسان نفسه وماله

(١) سورة النساء ٦٥ .

(٢) رواه الخطيب البغدادي في تاريخه ٣٦٩/٤ ، والبعثي في شرح السنة (ح ١٠٤) من طريق نعيم بن حماد ، وقد ضعفه ابن رجب في جامع العلوم والحكم ٣٩٤/٢ ، وإلى هذا أشار الشيخ بقوله : " روي " وضعفه الألباني في السنة لابن أبي عاصم ص ١٢ (ح ١٥) وفي المشكاة (ح ١٦٧)

(٣) رواه البخاري في الإيمان والنذور (٦٦٣٢) .

(٤) رواه البخاري في الإيمان (١٥) ومسلم في الإيمان (ح ٤٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠١٣ ، ٥٠١٤) وابن ماجة في المقدمة (ح ٦٧) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٢١)

(٥) سورة التوبة ٢٤ .

وأهله ، فكيف في تحكيمه الله تعالى والتسليم له ؟ ! . فمن رأى قوماً يستحقون العذاب في ظنه ، وقد غفر الله لهم ورحمهم ، وكره هو ذلك ، فهذا إما أن يكون عين إرادة تخالف حكم الله ، وإما عن ظن يخالف علم الله ، والله عليم حكيم ، وإذا علمت أنه عليم ، وأنه حكيم لم يبق لكرهية ما فعله وجه ، وهذا يكون فيما أمر به وفيما خلقه ولم يأمرنا أن نكرهه ونغضب عليه .

فأما ما أمرنا بكرهاته من الموجودات : كالكفر والفسوق والعصيان فعلياً أن نطيعه في أمره بخلاف توبته على عباده وإنجائهم من العذاب ، فإن هذا من مفعولاته التي لم يأمرنا أن نكرهها ، بل هي مما يحبها فإنه يحب التوابين ويحب المتطهرين ، فكرهية هذا من نوع اتباع الإرادة المزاخرة للإلهية ، فعلى صاحبها أن يحقق توحيد الإلهية فيقول : لا إله إلا الله ، ويستغفر لذنبه .

فعلياً أن نحب ما يحب ، ونرضى ما يرضى ، نأمر بما يأمر ، وننهي عما ينهى ، فإذا كان (يحب التوابين) و ﴿ يحب المتطهرين ﴾ فعلياً أن نحبهم ، ولا نأله مراداتنا المخالفة لمحابه ... (١)

وبناء على ما تقدم ذكره فإن من حقق التوحيد بتخليص نفسه من المعاصي والآثام ، وبضبط إراداته عن أن تريد ما حرمه الله ؛ فإن قلبه سيكون حياً حياة تدفع عنه السيئات وفعل المنكرات ، بخلاف من لم يضبط إراداته ، فإنه لن يحقق التوحيد ؛ لأن قلبه سيكون ميتاً ، والقلب الميت الذي لا حياة فيه يمسى فيكون مثله مثل ما جاء في الحديث : ((كالكوز مجخياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً)) (٢) فإذا كان كذلك لم يكن في قلبه حياة توجب حيائه وامتناعه من القبيح فيكون كما قال النبي ﷺ : ((إن مما أدرك الناس من كلام النبوة : إذا لم تستح فاصنع ما شئت)) (٣)

من يهن يسهل الهوان عليه ما لم جرح ميت إيلام

(١) الفتاوى ٢٨٨/١٠-٢٨٩ .

(٢) رواه مسلم في الإيمان (ح ١٤٤) .

(٣) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٨٣) وأبو داود في الأدب (ح ٤٧٩٧) وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٨٣) .

ولهذا فالمؤمن الحي يظهر عليه التأثر بالقبيح ، وله إرادة تمنعه عن فعل ذلك ، أما الميت الذي لاهياء لديه فإنه لا إيمان يزجره عن كل قبيح ^(١) .

قال الله جل شأنه في يوسف عليه السلام : ﴿ ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ، كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ ^(٢)

(فيوسف عليه الصلاة والسلام كان شاباً عزيزاً أسيراً في بلاد العدو ، حيث لم يكن هناك أقارب أو أصدقاء فيستحي منهم إذا فعل فاحشة ، فإن كثيراً من الناس يمنعه من مواجهة القبائح حياة ممن يعرفه ، فإذا تغرب فعل ما يشتهي ، وكان أيضاً خالياً لا يخاف مخلوقاً ، [ومع ذلك كله فقد ضبط إرادته فلم يريد إلا ما يرضي الله جل وعلا بل لم يهم أصلاً بما حرم الله جل وعلا ، مع سوء موقف العزيز الذي لم يزجر امرأته ويعاقبها] بل أمر يوسف بالإعراض كما ينعر الديوث ، ثم إنها استعانت بالنساء وحبسته وهو يقول : ﴿ رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه ، وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ﴾ ^(٣) فليتدبر اللبيب هذه الدواعي التي دعت يوسف عليه السلام إلى ما دعت إليه ، وأنه مع توفرها ، وقوتها ليس له عن ذلك صارف إذا فعل ذلك ، ولا من ينجيهِ من المخلوقين ، ليتبين له أن الذي ابتلي به يوسف عليه السلام كان أعظم الأمور ، وأن تقواه وصبره عن المعصية حتى لا يفعلها [وضبط إرادته] مع ظلم الظالمين له حتى لا يجيهم كان من أعظم الحسنات وأكبر الطاعات وكانت نفسه عليه السلام من أزكى الأنفس ... ^(٤) .

واختيار النبي ﷺ له ولأهله الاحتباس في شعب بنى هاشم بضع سنين ، لا يبايعون ولا يشارون ، وصبيانهم يتضاغون من الجوع ، قد هجرهم وقلاهم قومهم ، وغير قومهم ، هذا أكمل حالاً من حال يوسف عليه السلام . فإن هؤلاء كانوا يدعون النبي ﷺ ومن معه إلى الشرك ، وأن يقول غير الحق ...

(١) انظر الفتاوى ١٠/١٠٩-١١٠ .

(٢) يوسف ٢٤ .

(٣) سورة يوسف ٣٣ .

(٤) الفتاوى ١٥/١٣٨-١٣٩ .

وكذلك غير الأنبياء من أمة محمد ﷺ يختار أحدهم الأذى في طاعة الله على الإكرام مع معصيته كأحمد بن حنبل ، اختار القيد والحبس والضرب على موافقة السلطان وجنده...^(١)

فتبين بهذا أن ضبط الإرادات عن أن تريد غير ما يريد الله ويحبه ويرضاه من أهم الأمور التي يحصل بها تحقيق التوحيد .

٦ : تخليص القلب من الحسد ونحوه :

الحسد من أهم الأمور التي يكون تركها سبباً دافعاً إلى تحقيق التوحيد وقد عرفه شيخ الاسلام - رحمه الله - بعد أن ذكر بعض التفريعات له فقال :
"والتحقيق أن الحسد هو البغض والكراهة لما يراه من حسن حال المحسود"^(٢)
ثم عقب بعد ذلك بذكر أنواعه فذكر أنه نوعان :

أحدهما كراهة للنعمة على الغير مطلقاً ، وهذا هو المذموم ، فيكون ذلك مرضاً في قلبه يؤلمه ويؤذيه ، ويتلذذ بزوال النعمة عن المحسود وإن لم يحصل له نفع بذلك ؛ لكن نفعه بزوال الألم الذي كان في نفسه .

وهذا النوع من الحسد هو الذي وردت النصوص بذهمه ، وذم من يتصف به ، وأول من فعله إبليس حين حسد آدم على ما فضله الله به عليه من الأمر للملائكة بالسجود له ، ولا يتصف به إلا من غلظ طبعه وساء خلقه ، وقد استعاذ الرسول ﷺ منه ، وحذر من الاتصاف به ، وهو يدل على قلة يقين المتصف به ، وعدم رضاه بما أراد الله وقضاه وقدره .

والنوع الثاني : أن يكره فضل ذلك الشخص عليه فيحب أن يكون له مثله أو أفضل منه ، فهذا حسد وهو الذي سموه بالغبطة . وقد سماه النبي ﷺ حسداً في قوله :
((لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها))^(٣) وفي لفظ ابن عمر : ((رجل آتاه الله القرآن

(١) الفتاوى ١٤/١٣٥ ، ١٣٦ .

(٢) الفتاوى ١٠/١١١ .

(٣) رواه البخاري في كتاب العلم (ح ٣٢) ومسلم في صلاة المسافرين (ح ٨١٦) وابن ماجه في الزهد (٤٢٠٨) .

فهو يقوم به آناء الليل والنهار ، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفق منه في الحق آناء الليل والنهار. (١) . فهذا الحسد الذي نهى عنه النبي ﷺ إلا في موضعين هو الذي سماه أولئك الغبطة ، وهو أن يحب مثل حال الغير ، ويكره أن يفضل عليه بشيء. [مع عدم تمني زوال ذلك الشيء عن الغير]

وسمي حسداً مع كونه حباً للخير ؛ لأن مبدأه النظر إلى الإنعام إلى الغير وكرهته أن يتفضل عليه ، ولولا وجود ذلك [الشيء عند] الغير لم يحب ذلك ، ولهذا سماه حسداً . أما من أحب أن ينعم عليه مع عدم التفاته إلى أحوال الناس فهذا ليس من الحسد في شيء (٢) وهذا هو مقام محقيقي التوحيد ، لما اتصف به من التسليم والانقياد والرضا التامين لأمر الله وقضائه وقدره .

وأكثر الحسد الذي يقع هو في هذين النوعين العلم والمال (ولهذا يوجد بين أهل العلم الذين لهم أتباع من الحسد مالا يوجد فيمن ليس كذلك ، وكذلك من له أتباع بسبب إنفاق ماله ، فهذا ينفع الناس بقوت القلوب وهذا ينفعهم بقوت الأبدان ، والناس كلهم يحتاجون إلى ما يصلحهم من هذا وهذا . . . ولهذا كان الناس يعظمون دار العباس ، كان عبداً لله يعلم الناس وأخوه يطعم الناس .. ورأى معاوية الناس يسألون ابن عمر عن المناسك وهو يفتيهم فقال : هذا والله الشرف أو نحو ذلك .) (٣) أهـ

والحسد داء عضال لا يكاد يخلو منه أحد إلا اللهم الخالص من الناس الذين تحقق التوحيد في قلوبهم ، وعلا الإيمان في نفوسهم ، وصغرت هذه الدنيا وحطامها في نفوسهم فأصبحوا لا يأبهون بحطامها وزخرفها ، فليس لذلك في قلوبهم شأن ، بل تعدى الأمر إلى أعلى من ذلك حتى لم يلتفتوا إلى تمني العمل الصالح الذي قد يرون شخصاً ما يعمله ؛ لأن نفوسهم قد أقبلت على الله جل شأنه حتى أصبحوا لا ينظرون في أعمالهم إلى غيرهم ، وإنما ينظرون إلى رضى ربهم فيقبلون إليه إقبالاً دافعه من ذوات أنفسهم لا لكونهم يرون أن غيرهم قد سبقهم في العمل .

(١) رواه البخاري في فضائل القرآن (ج ٥٠٢٥) وفي كتاب التوحيد (ج ٧٥٢٩) ومسلم في صلاة المسافرين

(ج ٨١٥) واللفظ له ، والترمذي في البر والصلة (ج ١٩٣٦) وابن ماجه في الزهد (ج ٤٢٠٩)

(٢) انظر الفتاوى ١١٣-١١/١٠ .

(٣) الفتاوى ١١٤/١٠-١١٥ .

وقد وضع هذا شيخ الاسلام - رحمه الله - واستشهد بقصة عمر في مسابقته لأبي بكر في الانفاق . فقال - رحمه الله - : (فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه نافس أبا بكر رضي الله عنه في الانفاق كما ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ((أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق فوافق ذلك مالاً عندي فقلت اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ، قال فجئت بنصف مالي ، قال فقال لي رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك قلت مثله ، وأتي أبو بكر رضي الله عنه بكل ما عنده ، فقال له رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله ، فقلت لا أسابقك إلى شيء أبداً .))^(١)

فكان ما فعله عمر رضي الله عنه من المنافسة والغبطة المباحة ؛ لكن حال الصديق رضي الله عنه أفضل منه ، وهو أنه خال من المنافسة مطلقاً لا ينظر إلى حال غيره .

وكذلك موسى عليه السلام حصل له منافسة وغبطة للنبي ﷺ حتى بكى لما تجاوزه النبي ﷺ فقيل ما يبكيك ؟ فقال : أبك ؛ لأن غلاماً بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي^(٢)

وعمر رضي الله عنه كان مشبهاً بموسى ، ونبينا حاله أفضل من حال موسى ، فإنه لم يكن عنده شيء من ذلك .^(٣)

وكذلك كان في الصحابة أبو عبيدة بن الجراح ونحوه كانوا سالمين من جميع هذه الأمور ، فكانوا أرفع درجة ممن عنده منافسة وغبطة ، وإن كان ذلك مباحاً ، ولهذا استحق أبو عبيدة أن يكون أمين هذه الأمة ، فإن المؤمن إذا لم يكن في نفسه مزاحمة على شيء مما أؤتمن عليه كان أحق بالأمانة ممن يخاف مزاحمته ، ولهذا يؤتمن على النساء والصبيان الخصيان ، ويؤتمن على الولاية الصغرى من يعرف أنه لا يزاحم على الكبرى ...)^(٤)

(١) رواه الترمذي في المناقب (ح ٣٦٧) وقال حديث حسن صحيح وأبو داود في الزكاة (ح ١٦٧٨) والدارمي في الزكاة (ح ١٦٦٠)

(٢) رواه البخاري في المناقب (ح ٣٨٨٧) ومسلم في الإيمان (ح ١٦٢ ، ١٦٤) والنسائي في الصلاة (٤٤٨)

(٣) وهذا لا يعني أن أبا بكر رضي الله عنه أفضل من موسى عليه السلام . كما لا يعني أن عمر رضي الله عنه لم يحقق التوحيد ؛ لكن أبا بكر أكمل منه وأفضل ، وإن كان عمر رضي الله عنه فاضلاً .

(٤) الفتاوى ١٠/١١٧-١١٨ .

وفي الحديث عن أنس رضي الله عنه قال : كنا جلوساً يوماً عند رسوا الله ﷺ فقال : ((يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة)) قال فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوء قد علق نعليه في يده الشمال فسلم ، فلما كان الغد قال النبي ﷺ مثل ذلك فطلع ذلك الرجل على مثل حاله ، فلما كان اليوم الثالث ، قال النبي ﷺ مقالته فطلع ذلك الرجل على مثل حاله ، فلما قام النبي ﷺ اتبعه عبدا لله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه فقال : إني لأحيت أبي فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت ، قال نعم! قال أنس رضي الله عنه فكان عبدا لله يحدث أنه بات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا تعار انقلب على فراشه ذكر الله عز وجل وكبر حتى يقوم إلى صلاة الفجر ، فقال عبدا لله غير أنني لم أسمعته يقول إلا خيراً ، فلما فرغنا من الثلاث وكدت أن أحقر عمله قلت : يا عبدا لله لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكن سمعت رسول الله ﷺ ثلاث مرات يطلع عليكم رجل من أهل الجنة فطلعت أنت الثلاث مرات فأردت أن آوي إليك لأنظر ما عملك ، فأقتدي بذلك ، فلم أرك تعمل كثير عمل ، فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ ؟ قال : ما هو إلا ما رأيت غير أنني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه ، قال عبدا لله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطق ^(١) يشير إلى خلوه وسلامته من جميع أنواع الحسد .

وبهذا أثنى الله تعالى على الأنصار فقال : ﴿ ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ أي مما أوتي إخوانهم من المهاجرين قال المفسرون : ﴿ لا يجدون في صدورهم حاجة ﴾ أي حسداً وغيظاً مما أوتي المهاجرون ، ثم قال بعضهم : من مال الفيء ، وقيل من الفضل والتقدم ^(٢).

(١) رواه الترمذي في المناقب (ح ٣٦٩٤) وقال : " هذا حديث غريب من حديث بن مسعود " وأخرجه أحمد ١٦٦/٣ والطبراني في الكبير (٢٠٦/١٠ ح ١٠٣٢٤ - ١٠٣٤٤) وعبد الرزاق في مصنفه ٢٨٧/١١ (ح ٢٠٥٥٩) وابن المبارك في الزهد (ح ٦٩٤) عن أنس بن مالك ، وأبو نعيم في الحلية ٣٩٣/١٠ . وأورده المنذري في الترغيب والترهيب وقال استاده على شرط البخاري ومسلم ٤٠٥/٣ - ٤٠٦ كتاب البر والصلة ، في الترغيب من الحسد وفضل سلامة الصدر .

(٢) نفس المصدر السابق ١١٨ - ١١٩ .

والحسد داء عضال يخلق الدين حلقاً كما سماه النبي ﷺ بذلك في قوله : ((دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء وهي الخالقة لا أقول تخلق الشعر ؛ ولكن تخلق الدين))^(١).

كما نهى النبي ﷺ عن الحسد بقوله : ((..لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام.))^(٢)
فمن تخلص من الحسد بشقه الأول فقد حقق درجات من التوحيد ، ومن تخلص من شقيه جميعاً فقد بلغ الكمال في التوحيد .



(١) رواه الترمذي في صفة القيامة .. (ح. ٢٥١٠) وأحمد ١٦٥/١ ، ١٦٧ ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه (ح. ١٤١٢ ، ١٤٣٠) : "إسناده ضعيف" وكذا الألباني في تخريج مشكاة الفقير (ح. ٢٠) ، وحسنه رواية الترمذي كما في صحيح سنن الترمذي وفي إرواء الغليل أيضاً (ح. ٧٧٧) .
(٢) رواه البخاري في الأدب (ح. ٦٠٦٥) ومسلم في البر والصلة والآداب (ح. ٢٥٥٩) والترمذي في البر والصلة (ح. ١٩٣٥) وأبو داود في الأدب (ح. ٤٩١٠) ومالك في الموطأ في الجامع (١٦٨٣) .

القسم الثاني : التحقيق المندوب

وهو ترك مالا بأس به حذراً مما به بأس^(١)

وهذا القسم تحقيقه عزيز في هذه الأمة (ولذا فإنه لا يوجد إلا في أهل الإيمان الخالص الذين أخلصهم الله واصطفاهم من خلقه ، كما قال تعالى في يوسف عليه السلام ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾^(٢) وفي قراءة المخلصين^(٣) ، وهم في صدر هذه الأمة كثيرون ، وفي آخرها هم الغرباء ، وهم الأعظمون قدراً عند الله ، قال تعالى : عن خليله إبراهيم عليه السلام : ﴿ إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين ، شاكراً لأنعمه اجتباه وهداه إلى صراط مستقيم ﴾^(٤) ولا يصل العبد إلى هذه المرتبة إلا إذا حقق عدة أمور منها :

(١) استعمال الأعضاء وفق الشرع

بين شيخ الإسلام - رحمه الله - كيفية استعمال الأعضاء وفق الشرع ، ومن ثم الثمرة التي تنمرها من تحقيق التوحيد لرب العالمين ، فيقول : (إن الله سبحانه وتعالى خلق القلب للإنسان ليعلم به الأشياء ، كما خلق له العين ليرى بها الأشياء ، والأذن لسمع بها الأشياء ، كما خلق له سبحانه كل عضو من أعضائه لأمر من الأمور ، وعمل من

(١) انظر حاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد ٣٧ . ويدل عليه قوله ﷺ : ((دع ما يريك إلى ما لا يريك)) وقوله ﷺ : ((من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه)) . والحديث الأول رواه البخاري في البيوع في كتاب البيوع ، باب تفسير المشبهات موقوفاً على حسان بن أبي سنان . ورواه الترمذي مرفوعاً من حديث الحسن بن علي في صفة القيامة (ح ٢٥١٨) وقال : حديث حسن صحيح . والنسائي في الأشربة (ح ٥٧١١) وأحمد ٢٠٠/١ ، ٢٠٠/٣ ، ١١٢ ، ١٥٣ . والحاكم ١٣/٢ ، وصححه ووافقه الذهبي ، وصححه أحمد شاكر أيضاً كما في تحقيقه للمسنند (ح ١٧٢٣) وكذا الألباني في الإرواء (ح ١٢ ، ٢٠٧٤) .

وأما الحديث الثاني فقد رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٢) ومسلم في المساقاة (ح ١٥٩٩) . ورواه غيرهما .

(٢) سورة يوسف آية ٢٤ .

(٣) هذه قراءة ابن كثير وأبو عمر وابن عامر ، قرأوا بكسر اللام في جميع القرآن ، وقرأ الباقر بفتحها ، انظر : الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب ٩/٢ - ١٠ ، حجة القراءات لابن زنجلة ص

٣٥٨-٣٥٩ .

(٤) انظر قرعة عيون الموحدين ٣٥ .

الأعمال . فاليد للبطش والرجل للسعي واللسان للنطق ، والفم للذوق ، والأنف للشم ، والجلد للمس ، وكذلك سائر الأعضاء الباطنة والظاهرة .

فإذا استعمل الإنسان العضو فيما خلق له وأعد لأجله فذلك هو الحق القائم والعدل الذي قامت عليه السموات والأرض ، وكان ذلك خيراً له وصلاً لذلك العضو وللشيء الذي استعمل فيه ، وذلك العبد الصالح هو الذي استقام حاله وأولئك هم المفلحون . وإذا لم يستعمل العضو في حقه بل ترك بطلاً فذلك الخسران المبين ، وصاحبه مغبون ، وإن استعمل في خلاف ما خلق له فهو الضلال والهلاك ، وصاحبه من الذين بدلوا نعمة الله كفراً ...

قال سبحانه ممتناً ومذكراً لعبادة بهذه الجوارح : ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ﴾ ^(١) وقال سبحانه : ﴿ ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون ﴾ ^(٢) وقال جل شأنه : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾ ^(٣) وقال : ﴿ وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة ﴾ ^(٤) ... ^(٥) (ثم إن سيد الأعضاء ورأسها هو القلب كما سمي قلباً . قال النبي ﷺ : ((ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب)) ^(٦) وقال ﷺ : ((الإسلام علانية والإيمان في القلب ثم أشار بيده إلى أن التقوى هاهنا ألا إن التقوى هاهنا)) ^(٧) ... ^(٨)

(

(١) سورة النحل ٧٨ .

(٢) سورة السجدة ٩ .

(٣) سورة الإسراء ٣٦ .

(٤) سورة الأحقاف ٢٦ .

(٥) انظر الفتاوى ٣٠٧/٩ - ٣١٠ .

(٦) رواه البخاري في كتاب الإيمان (ح ٥٢) ومسلم في كتاب المساقات (ح ١٥٩٩) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٨٤)

والدارمي في البيوع (ح ٢٥٣١)

(٧) رواه الإمام أحمد (١٣٤/٣) وانفرد به . وقال الألباني : " اسناده ضعيف ، فيه علي بن مسعدة ، قال

العقيلي في الضعفاء قال البخاري فيه نظر ، وقال عبد الحق الأزدي في الأحكام الكبرى ق ٢/٣ حديثه غير

محفوظ " الطحاوية ٣٩٠ .

(٨) الفتاوى ٣٠٨/٩ .

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن العبد متى ما حفظ قلبه عما حرم الله فقد حفظ باقي جوارحه . وتوجيه القلب وفق الشرع يكون بتسييره فيما (خلق من أجله ، وهو أن يعقل الأشياء بعد أن يعلمها علماً يقينياً ؛ لأنه قد يعلم الشيء من لا يكون عاقلاً له ؛ بل غافلاً عنه ملغياً له .

والذي يعقل الشيء هو الذي يقيده ويضبطه ويعيه ويقبله في قلبه ، فيكون وقت الحاجة إليه غنياً فيطابق عمله قوله ، وباطنه ظاهره ، وذلك هو الذي أوتي الحكمة ، ﴿ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾^(١)

وقال ﷺ : ((.. فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه))^(٢) وقال أبو الدرداء : "إن من الناس من يؤتى علماً ولا يؤتى حكمة ، وإن شداد بن أوس^(٣) ممن أوتي علماً وحكماً".^(٤) (...)^(٥)

(فإذا كان القلب مشغولاً بالله ، عاقلاً للحق متفكراً في العلم فقد وضع في موضعه ، كما أن العين إذا صرفت إلى النظر في الأشياء فقد وضعت في موضعها ، أما إذا لم يصرف إلى العلم النافع والعمل الصالح ولم يودع فيه الحق فقد نسي ربه ، فلم يوضع في موضعه ، بل هو ضائع ؛ ولا يحتاج أن نقول قد وضع في غير موضعه ، بل لم يوضع أصلاً ؛ لأن موضعه الحق وما سوى الحق باطل (...)^(٦)

ثم بين - رحمه الله - أن القلب إذا ما استعمل في الحق فله وجهان :

(١) سورة البقرة ٢٩٦ .

(٢) رواه الترمذي في كتاب العلم (ح ٢٦٥٦ ، ٢٦٥٨) وقال : هذا حديث حسن ، ورواه أبو داود في العلم (ح ٣٦٦٠) وابن ماجه في المقدمة (٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٦) والدارمي في المقدمة (ح ٢٢٧) . وانظر كتاب "دراسة حديث نضر الله امرأ سمع مقالتي ... " رواية ودراية للشيخ عبد المحسن العباد البدر .

(٣) هو شداد بن أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري الخزرجي ، وهو ابن أخي حسان بن ثابت ، من فضلاء الصحابة وعلمائهم ، توفي سنة ٥٨ هـ وقيل ٦٤٠ هـ ، انظر طبقات ابن سعد ٤٠١/٧ والسير ٦٤٠/٢ - ٤٦٧ ، والشذرات ٦٤/١ .

(٤) انظر سير أعلام النبلاء ٤٦٤/٢ بنحوه .

(٥) الفتاوى ٣٠٩/٩ .

(٦) المصدر السابق ٣١٢-٣١٣ .

وجه مقبل على الحق ووجه معرض عن الباطل ، وبهذا يزكو القلب
ويسلم من كل داء^(١).

فإذا توجه القلب هذا توجه فإن العبد لن يسمع ولن يبصر ولن يمشي ولن يبطش
ولن يتكلم إلا بما يرضي ربه ، وسيبتعد بجميع جوارحه عما حرم الله تعالى . وهذا هو أول
درجات التحقيق المندوب بل والواجب .^(٢)

وقد يصل إلى تحقيق مرتبة الولاية التي جاء وصفها في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال
رسول الله ﷺ : ((إن الله قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إليَّ
عبدني بشيء أحب إليَّ مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ،
فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ،
ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن
شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته))^(٣) فهؤلاء هم
الذين يرضى الله لرضاهم ويسخط لسخطهم ، وهم الذين يثأر لهم ، وهم الذين أحبوه
وآمنوا به ووالوه ، فأحبوا ما يحب وأبغضوا ما يبغض ورضوا بما يرضى ، وسخطوا بما
يسخط ، وأمروا بما يأمر ونهوا عما نهى ، وأعطوا لمن يحب أن يعطى ، ومنعوا من يحب أن
يمنع كما ورد عن النبي ﷺ أن : ((أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله))^(٤)
وفي حديث آخر ((من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل
الإيمان))^{(٥)(٦)}.

(١) انظر الفتاوى ٣١٢/٩-٣١٣ .

(٢) انظر المصدر السابق ٣١٦/٩-٣١٩ .

(٣) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٥٠٢) .

(٤) رواه الإمام أحمد ٢٨٦/٤ بلفظ : ((أوسط عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله)) وقد سبق تخريجه
انظر الفهرس حرف الألف .

(٥) رواه أبو داود في كتاب السنة (ح ٤٦٨١) من حديث أبي أمامة ، وأحمد ٤٣٨/٣ ، ٤٤٠ ، وصححه
الألباني في السلسلة الصحيحة (ح ٣٨٠) .

(٦) انظر الفتاوى ١٦٠/١١ ، ٦٢ ، و ٤٦٢/٢ ، ٣٧٠ .

وعلى العبد أن يروض جوارحه على فعل المأمور وترك المحذور ، ويخلي فيما سواهما عن إرادته ، لئلا يكون له مراد غير فعل ما أمر الله به . فيعين على البر والتقوى الذي يفعله غيره ويجب ذلك ويرضى به ، ويقوم على نصرة المظلوم ، وإغاثة الملهوف ، وغير ذلك من أنواع البر والتقوى سواء كان هو الفاعل لها أم فعلها غيره ، ففي هذه الحال يجب عليه إعانتة ومحبة الفعل ، كما أنه مأمور ببغض المنهي عنه ومأمور بدفعه ، وذلك مثل أن يظهر الكفر أو الفسوق والعصيان ، فهو مأمور ببغض ذلك ودفعه ، وإنكاره بحسب الإمكان .

وأما مالا يؤمر به من جنس المباحات التي لا يستعان بها على طاعة ولا معصية ، فهو ليس مأموراً بحبها ولا ببغضها ، مع أن الذي ينبغي له أن لا يفعل من المباحات إلا ما يستعين به على الطاعة ، ويقصد به القربة لله جل شأنه^(١) . وقد تقدم شيء من هذا .^(٢)

(٢) تحقيق مرتبة اليقين

عرف شيخ الإسلام — رحمه الله — اليقين بقوله : (اليقين هو طمأنينة القلب ، واستقرار العلم فيه ، وهو معنى قولهم : ماء يقن إذا استقر عن الحركة ، وضد اليقين الريب ، وهو نوع من الحركة والاضطراب ، يقال : رابني يرييني ، ومنه في الحديث : أن النبي ﷺ مر بظبي حاقف ، فقال : لا يرييه أحد)^(٣) .

واليقين يتعلق بعلم القلب وعمله ، فإن العبد قد يعلم علماً جازماً بأمر من الأمور ، ومع هذا يكون في قلبه حركة واختلاج من العمل الذي يقتضيه ذلك العلم ، كعلم العبد أن الله رب كل شيء ومليكه ، ولا خالق غيره ، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فهذا تصحبه الطمأنينة إلى الله والتوكل عليه ، وقد لا يصحبه العمل بذلك إما لغفلة القلب عن هذا العلم ، والغفلة ضد العلم وإن لم يكن ضداً لأصل العلم ، وإما

(١) انظر الفتاوى ٤٦٠/١٠ .

(٢) انظر الفصل الأول من هذا الباب .

(٣) رواه الإمام مالك في الموطأ في الحج (ح ٧٩) والنسائي في المناسك (ح ٢٨١٨) وأحمد ٤٥٢/٣ ، وقد ذكر بعضه الحافظ في الفتح ٣٣/٤ وقال أخرجه مالك وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره .

للخواطر التي ينتج في القلب من الإلتفات إلى الأسباب ، وإما لغير ذلك . ^(١) لكن هذا وإن كان عنده شيء من اليقين ، إلا أن يقينه هذا لم ينفعه ولم ينتفع به ، إذا أن علم اليقين هو ما يحصل به الانتفاع كما قال سبحانه : ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾ ^(٢) ، وأهل اليقين هم أهل الهدى والفلاح من بين العالمين ، قال سبحانه : ﴿ والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾ ^(٣)

ومتى وصل اليقين إلى القلب امتلاً نوراً وإشراقاً ، وانتفى عنه كل ريب وشك وسخط وهم وغم ، وامتلاً محبة لله وخوفاً منه ورضى به ، وشكراً له ، وتوكلاً عليه ، وإنابة إليه .

وفي الحديث : ((.. وسلوا الله المعافاة فإن أحدكم لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية)) ^(٤) . وتظهر ثمرات اليقين في العبد حين الابتلاء ، فأهل اليقين أهل الثبات على الحق ، بخلاف غيرهم فإن الابتلاء قد يذهب إيمانه وينقصه ، قال تعالى : ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ ^(٥) ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ ^(٦) فهذا حال أهل اليقين الذين بلغوا مرتبه عليا من الإيمان حينما حققوا التوحيد في قلوبهم . ^(٧)

وقد ذكر - رحمه الله - أن القلب المعمور بالتقوى والذي بلغ مرتبة اليقين يؤيده الله ﷻ بنور يقذفه في قلبه (كما في الحديث الصحيح : لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل

(١) انظر الفتاوى ٣/ ٣٢٨ .

(٢) سورة الذاريات آية ٢١ .

(٣) البقرة الآيات ٤-٥ .

(٤) رواه الترمذي (ح ٣٥٥٨) وابن ماجه في كتاب الدعاء (ح ٣٨٤٩) ، وصححه الألباني في صحيح سنن

ابن ماجه ، وفي صحيح الجامع الصغير (ح ٤٠٧٢) .

(٥) سورة السجدة ٢٤ .

(٦) سورة ال عمران ١٧٣ .

(٧) انظر الفتاوى ٣/ ٣٣٠ .

حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشى بها ..))^(١) ومن كان توفيق الله له كذلك فكيف لا يكون ذا بصيرة نافذة ، ونفس فعالة ؟ وإذا كان الاثم والكبر في صدور الخلق له تردد وجولان ، فكيف حال من الله سمعه وبصره وهو في قلبه ؟ ...

وفي الحديث الصحيح : ((إن الدجال مكتوب بين عينيه كافر ، يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ))^(٢) فدل على أن المؤمن يتبين له ما لا يتبين لغيره ، ولا سيما في الفتن ، وينكشف له حال الكذاب الوضاع على الله ورسوله ، فإن الدجال أكذب خلق الله ، مع أن الله يجري على يديه أموراً هائلة ومخاريق مزلزلة ، حتى إن من رآه افتتن به ، فيكشفها الله للمؤمن حتى يعتقد كذبها وبطلانها ...^(٣)

وأما كيف يحصل اليقين ؟ فقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه يتحقق بثلاثة أمور : أحدها : تدبر القرآن .

الثاني : تدبر الآيات الكونية في الآفاق والأنفس التي تبين أنه حق .

والثالث : العمل بموجب العلم ، قال تعالى : ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾^(٤) والضمير عائد إلى القرآن كما في سياق الآية التي قبلها .^(٥)

والناس يتفاوتون في اليقين تفاوتاً عظيماً ، وإلى هذا المعنى أشار من قال : (ماسبقكم أبو بكر بفضل صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر في قلبه)^(٦) وهو اليقين والإيمان ، ومنه

(١) تقدم ترجمته انظر الفهارس .

(٢) رواه البخاري في الجنايز (ح ١٣٥٥) ومسلم في الفتن وأشراط الساعة (ح ٢٩٣١) واللفظ له ، وأبو داود في الملاحم (ح ٤٣٢٩) والترمذي في الفتن (ح ٢٢٤٩) . وغيرهم .

(٣) الفتاوى ٤٣/٢٠ - ٤٥ بتصرف .

(٤) سورة فصلت ٥٣ .

(٥) انظر المصدر السابق ٣/٣٣٠ - ٣٣١ .

(٦) القائل هو : بكر بن عبد الله المزني ، انظر تيسير العزيز الحميد ص ٩٠ .

قوله ﷺ : ((وزنت بالأمة فرجحت ، ثم وزن أبو بكر بالأمة فرجح ، ثم وزن عمر بالأمة فرجح ، ثم رفع الميزان)) (١)

وروى عن بعض السلف أنه قال : إذا أحب أحدكم أن يعلم كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلته من قلبه . فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه . (٢)
ومع اليقين يحصل القرب من الله تعالى ، كما قال النبي ﷺ : ((أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد)) (٣) وقال الله تعالى في الحديث القدسي : ((من تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً)) الحديث (٤)

فإذا ما سعى العبد في تحقيق هذا المرتبة فلا شك أنه سيزداد إيمانه وتحقيقه للتوحيد. (٥).

٣) تحقيق مرتبة الإحسان :

بين شيخ الإسلام — رحمه الله — أن الإحسان يتضمن الإحسان في عبادة الله جل وعلا ، كما يتضمن الإحسان إلى الناس.

وأعظم الإحسان : الإيمان والتوحيد والإنابة إلى الله تعالى : والإقبال إليه والتوكل عليه ، وأن يعبد العبد ربه كأنه يراه إجلالاً وإعظاماً ومهابة وحياء ومحبة وخشية وخوفاً .
فهذا هو مقام الإحسان الذي قال فيه النبي ﷺ عندما سأله جبريل عنه فقال : ((أن تعبد الله كأنك تراه فإلم تكن تراه فإنه يراك)) (٦) (٧).

كما ذكر — رحمه الله — أيضاً : (أن من الإحسان إدراك العبد الغاية من عبادته ، فيقبل على الله بذل وفقر وإخلاص ومحبة وخوف ورجاء مستحضراً قلبه ما يقول ، فالمتعبد لله جل وعلا بسجوده له حال كونه مستحضراً لما يقول ، مخبتاً لله ، خاشعاً قلبه ، فإن

(١) سبق تخريجه في أول هذا البحث انظر الفهارس .

(٢) أخرجه أبو يعلى الموصلي وابن أبي الدنيا في كتاب الذكر .

(٣) رواه مسلم في الصلاة (ح ٤٨٢) والنسائي في التطبيق (ح ١١٣٧) وأبو داود في الصلاة (ح ٨٧٥) .

(٤) رواه مسلم في التوبة (ح ٢٦٧٥) .

(٥) انظر الفتاوى ٣٨٤/٢ - ٣٨٦ .

(٦) رواه البخاري في الإيمان (٥٠) ومسلم في الإيمان أيضاً (ح ٩) والترمذي في الإيمان (٢٦١٠) والنسائي في

الإيمان وشرائعه (ح ٤٩٩١) وابن ماجة في المقدمة (٦٤) .

(٧) انظر الفتاوى ٢٨/١٥ .

سجوده هذا سيكون سبباً لزيادة قربهِ من الله مع قربهِ ، كما قال تعالى في أمرهِ لنبيه ﷺ ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ وذلك أن السجود غاية الخضوع والذل لله جل وعلا ، وغاية تسفله وتواضعه بأشرف شيء فيه لله وهو وجهه بأن يضعه على التراب ، فناسب في غاية سفوله أن يصف ربّه بأنه الأعلى - والأعلى أبلغ من العلي - ...

فلما كان السجود غاية سفول العبد وخضوعه ناسب أن يجتهد في الدعاء كما جاء الأمر بذلك في الحديث ، كما ناسب أن يصف الله جل وعلا بالعلو ويسبح باسمه (الأعلى) ، فهو سبحانه الأعلى ، والعبد الأسفل ، كما أنه الرب والعبد العبد ، وهو الغني ، والعبد الفقير ، وليس بين العبد والرب سوى محض العبودية ، فكلما كملها قرب العبد إليه ؛ لأنه سبحانه بر جواد محسن يعطي العبد ما يناسبه ، فكلما عظم فقره إليه كان أغنى ، وكلما عظم ذله له كان أعز ؛ فإن النفس - لما فيها من أهوائها المتنوعة وتسويل الشيطان لها - تبعد عن الله حتى تصير ملعونه بعيدة من الرحمة [واللغة] هي : البعد ، ومن أعظم ذنوبها إرادة العلو في الأرض ، والسجود فيه غاية سفولها ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^(١) ...

وفي الصحيح : ((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله))^(٢) وكلمة الله هي خير وأمره : فيكون أمره مطاعاً مقدماً على أمر غيره ، وخبره مصدق مقدم على خير غيره ، وقال : ﴿وَيَكُونُ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾^(٣) والدين هو العبادة والذل والطاعة ، ونحو ذلك ، فإذا كانت العبادة والطاعة والذل له تحقق أنه أعلى في نفوس العباد عندهم كما هو الأعلى في نفسها .

وباستحضار العبد لهذه المعاني في العبادات وإتيانه بها على وجهها يبلغ مبلغ الإحسان في عبادة الله جل وعلا ويتحقق التوحيد في قلبه .

ومما يعين على الإحسان : التفكير في المعاني التي يتعبد الله جل ذكره بها ، كالسجود الذي سبق ذكره ، وما يتخلله من معاني العبودية . وكذلك التكبير الذي يراد به أن يكون

(١) سورة غافر ٦٠ .

(٢) رواه البخاري في العلم (ح ١٢٣) وفي الجهاد : (ح ٢٨١٠) ومسلم في الأمانة (ح ١٩٠٤) والترمذي

في فضائل الجهاد (ح ١٦٤٦) والنسائي في الجهاد (ح ٣١٣٦) وابن ماجه في الجهاد (ح ٢٧٨٣)

(٣) سورة الأنفال ٣٩ .

عند العبد أكبر من كل شيء ، كما قال ﷺ لعدي بن حاتم : ((يا عدي ما يُفرك^(١) ؟ أيفرك أن يقال : لا إله إلا الله ؟ فهل تعلم من إله إلا الله ؟ يا عدي ما يفرك ؟ أيفرك أن يقال الله أكبر ؟ فهل من شيء أكبر من الله ؟))^(٢) وهذا يبطل قول من جعل أكبر بمعنى كبير.

وقد قال النبي ﷺ : ((إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد))^(٣) وهو الإسلام ، وهو الإستسلام لله لا لغيره ، بأن تكون العبادة والطاعة له والذل ، وهو حقيقة لا إله إلا الله^(٤).

فمن عرف هذا المعاني وعمل بها مستيقناً بها قلبه ، محسناً بفعله وبقوله لها ، وفق ما جاء به الشرع حصل له من تحقيق التوحيد الشيء العظيم .

ومن تمام تحقيق التوحيد (أن كل ما يفعله المسلم من القرب الواجبة والمستحبة ، كالإيمان بالله ورسوله ، والعبادات البدنية والمالية ، ومحبة الله ورسوله وما هو مأمور بأن يفعله خالصاً لله رب العالمين ، لا يطلب من مخلوق عليه جزاء ، لادعاء ولا غير دعاء ، فهذا مما لا يسوغ أن يطلب عليه جزاء ولا دعاء ولا غيره)^(٥) ؛ لأن هذا من باب الإحسان في العبادات والإحسان في المعاملات ، التي يتوجب فيها الإخلاص وقطع النظر إلى المكافأة فيها إلا من الله جل ذكره .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أن .. هذا هو مفهوم الإحسان كما قال النبي ﷺ وقد سأله جبريل عليه السلام عن الإحسان فقال : ((أن

(١) أفررتة أفره فعلت به ما يفر منه ويهرب ، أي : ما يحملك على الفرار إلا التوحيد ، وكثير من المحدثين يقولونه بفتح الياء وضم الفاء والصحيح الأول . أي بضم الفاء وكسر الياء . النهاية في غريب الحديث ٤٢٧/٣ .

(٢) رواه الترمذي في تفسير القرآن (ح ٢٩٥٤)

(٣) روى البخاري نحوه في أحاديث الأنبياء (٣٤٤٢) ولفظه : عن رسول الله ﷺ .. ((أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الأولى والآخرة قالوا كيف يا رسول الله قال الأنبياء إخوة من علات وأمهاتهم شتى ودينهم واحد فليس بيننا نبي)) ومسلم في الفضائل (ح ٢٣٦٥) وأما ما ذكره المؤلف فلم أقف عليه ، ولعله ذكره بالمعنى .

(٤) الفتاوى ٢٣٦/٥ - ٢٣٩ . مختصراً .

(٥) انظر الفتاوى ١٨٨/١ ، ١٩٠ .

تعبداً لله كأنك تراه))^(١) فمن أدركه فإن رحمة الله تناله ؛ لأن رحمة الله قريب من المحسنين ، والله جل شأنه يجازي على الإحسان بالإحسان كما قال عز وجل : ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾^(٢) وليس للمحسن جزاء إلا الجنة . قال ابن عباس ؓ : هل جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة ^(٣) .

ورى ابن أبي شيبة وغيره من حديث الزبير بن عدي عن أنس بن مالك ؓ قال : قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ ثم قال : ((هل تدرون ما قال ربكم ؟ . قالوا الله ورسوله أعلم ، قال : هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة.))^(٤)...^(٥) .

الأمر الثاني الإحسان إلى الخلق

لقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الله جل شأنه أمره عباده المؤمنين بعبادته والإحسان إلى خلقه كما قال تعالى : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ﴾^(٦) وهذا أمر بمعالى الأمور وهو سبحانه يحب معالى الأخلاق ويكره سفاسفها .

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٠) ومسلم في الإيمان (ح ٨-٧) ورواه غيرهما .

(٢) سورة الرحمن ٦٠ .

(٣) أورده البغوي في تفسيره ٢٧٦/٤ ، وابن الجوزي في زاد المسير ١٢٣/٨ والسيوطي في الدر المنثور ٧١٤/٧ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً : قال : قال رسول الله ﷺ : ((هل جزاء من أنعمت عليه ممن قال لا إله إلا الله في الدنيا إلا الجنة في الآخرة)) وقد أورده القرطبي عن ابن عباس موقوفاً ، ١٨٢/٧١ بدون عزو ولا إسناد . وأورد ابن كثير في تفسيره ٤٨٠/٧ بنحوه .

(٤) رواه البغوي في تفسيره ٢٧٦/٤ وأورده الحكيم الترمذي في نواذر الأصول ١٠/٢ والسيوطي في الدر المنثور، وعزاه إلى الحكيم الترمذي والدليمي في مسند الفردوس ... وابن الجوزي في زاد المسير ١٢٣/٨ .

(٥) الفتاوى ٢٧/١٥ . بتصرف .

(٦) سورة النساء ٣٦ .

وقد روي عنه ﷺ أنه قال : ((إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق)) (١) .
وقال : ((إن أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً)) (٢) .
ومن الإحسان إلى الناس من فعل العبادات التي أمر الله بها كالصلاة على الجنائز
وكريارة قبور المؤمنين ، وكالدعاء لهم والسلام عليهم ، وهذا من باب الإحسان إلى
المتوفى ، وأما الإحسان إلى الأحياء فأمور به واجباً كان أو مستحباً ، كالقيام بحقوقهم من
كف الأذى ، وحسن الخلق في القول والعمل ، ومن التعاون على البر والتقوى ، ومن أداء
الزكاة الواجبة أو المستحبة وغير ذلك ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ ولا تصعر خدك للناس
ولا تمش في الأرض مرحاً ﴾ (٣) وقال سبحانه : ﴿ واخفض جناحك لمن اتبعك من
المؤمنين ﴾ (٤) وقال سبحانه : ﴿ وآت ذي القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر
تبذيراً ﴾ (٥) وقال : ﴿ وأفوا الكيل إذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن
تأويلاً ﴾ (٦)

ومن تمام تحقيق التوحيد أن يئذل العبد الخير للناس وهو لا يرجو شيئاً منهم وإنما
يطلب الثواب من الله جل شأنه ، كما فعل رسل الله عليهم الصلاة والسلام حيث قال
الله على ألسنتهم : ﴿ وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين ﴾ (٧) ولقد
كانوا يئذلون للناس الخير لا يريدون منهم جزاء ولا شكوراً ، وإنما يريدون فقط كف
أذاهم والإيمان بما جاؤوا به .

(١) رواه الإمام أحمد (٣٨١/٣) ولفظه : عن أبي هريرة قال : قال : رسول الله ﷺ : ((إنما بعثت لأتمم صالح
الأخلاق)) . وأخرجه الحاكم ٦١٣/٢ وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي ، وابن سعد في
الطبقات ١٩٣/١ بلفظ : ((إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق)) عن مالك بن أنس ، وأخرجه أيضاً البخاري في
الأدب المفرد (ح ٢٧) وصححه الألباني في الصحيحة (ح ٤٥) .

(٢) رواه الترمذي في الإيمان عن عائشة ؓ (ح ٢٦١٢) وعن أبي هريرة في الرضاع (ح ١١٦٢) وقال حسن
صحيح ، وأبو داود في السنة (ح ٤٦٨٢) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٩٢) وأحمد ٩٩/٦ .

(٣) سورة لقمان ١٨ .

(٤) سورة الشعراء ٢٠٥ .

(٥) سورة الإسراء آية ٢٦ .

(٦) سورة الإسراء ٣٥ .

(٧) سورة الشعراء ١٠٩ ، ١٢٧ ، ١٤٥ ، ١٦٤ ، ١٨٠ .

وكذلك من سار على نهجهم من أتباعهم ، فقد قال سبحانه عن المؤمنين : ﴿ إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لوجه الله لآنريد منكم جزاء ولا شكوراً ، إِنّا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطيراً ﴾ (١)

وكان الصديق ﷺ يعمل العمل ينفع به الناس لله وحده لآنريد من الناس جزاء ولا مقابل ، بل كان يعمل ذلك كله ابتغاء وجه ربه الأعلى ، قال سبحانه فيه وفي أمثاله : ﴿ وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من نعمة تجزى ، إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى ﴾ (٢) .

وقد ثبت في الصحاح عنه أنه قال ﷺ : ((إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً من أمتي لاتخذت أبا بكر)) (٣)

فقد كان أمن الناس في صحبته وذات يده لأفضل الخلق ﷺ ، لكونه كان ينفق ماله في سبيل الله كاشترائه المعذبين ، ولم يكن النبي ﷺ محتاجاً في خاصة نفسه لأبي بكر ولا لغيره ، بل لما قال له في سفر الهجرة : إن عندي راحلتين فخذ احدهما ، فقال النبي ﷺ (بالتنم) (٤) فهو أفضل صديق لأفضل نبي . (٥)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (فأعظم ما يكون العبد قدراً وحرمة عند الخلق إذا لم يحتج إليهم بوجه من الوجوه ، فإن أحسنت إليهم مع الاستغناء عنهم كنت أعظم ما يكون عندهم ، ومتى احتجت إليهم - ولو في شربه ماء - نقص قدرك عندهم بقدر حاجتك إليهم ، وهذا من حكمة الله ورحمته ، ليكون الدين كله لله ، ولا يشرك به شيئاً . ولهذا قال حاتم الأصم : لما سئل فيم السلامة من الناس ؟ قال : أن يكون شيئك (٦) لهم مبذولاً وتكون من شيئهم آيساً ؛ لكن إن كنت معوضاً لهم عن

(١) سورة الإنسان ٩-١٠ .

(٢) سورة الليل ١٧-٢١ .

(٣) رواه البخاري في الصلاة (ح ٤٦٦) ومسلم في فضائل الصحابة (ح ٢٣٨٢) والترمذي في المناقب (ح ٣٦٦٠) والدارمي في المقدمة (ح ٧٧) .

(٤) رواه البخاري في البيوع (ح ٢١٣٨)

(٥) انظر الفتاوى ١٨٧/١ - ١٨٨ - ٣٠٠ / ٣٦٤-٣٦٧ .

(٦) أي ما عندك من شيء فاجعله مبذولاً لهم .

ذلك وكانوا محتاجين ، فإن تعادلت الحاجتان تساويتم كالمتبايعين ، ليس لأحدهما فضل على الآخر ، وإن كانوا إليك أحوج خضعوا لك .

فالرب سبحانه أكرم ما تكون عليه أحوج ما تكون إليه ، وأفقر ما تكون إليه . والخلق أهون ما يكون عليهم أحوج ما يكون إليهم ؛ لأنهم محتاجون في أنفسهم ، فهم لا يعلمون حوائجك ولا يهتدون إلى مصلحتك ، بل هم جهلة بمصالح أنفسهم فكيف بغيرهم .^(١)

فظهر من هذا أن مرتبة الإحسان التي يتحقق بها كمال التوحيد أن يكون الإحسان مقصوداً به القربى والزلفى إلى الله عز وجل ، من فعل الصالحات والاقبال على الطاعات والإكثار من القربات ، وأن يكون فعل العبد فعلاً صحيحاً موافقاً لما أمر الله به ، لا يريد فاعله من ورائه إلا ذلك ، سواء كان ذلك الإحسان فيما يتعلق بحق الله عز وجل عليه ، أو في معاملته لسائر الناس ، بفعل الإحسان ، وليس له أي مطمع من ثنائهم عليه ، أو جلب مصلحة لنفسه ، أو لغيره ، فإذا تحققت هذه المعاني في نفس العبد كان توجهه إلى الله في غاية الإخلاص الذي يثمر بدوره تحقيق التوحيد .

٤- كتمان الشكوى عن غير الله

إن العبد إذا أحب الله جل وعلا استغنى به عن غيره ، وتعلق به قلبه فلم يلتفت إلا إليه ولم ييأس حزنه وشكواه وألمه إلا إليه ، وهذا من تمام تحقيق التوحيد ، ومنه قول يعقوب عليه السلام مخاطباً بنيه بعد عتابهم له في حزنه على فراق ولده : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢)

(وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقرأ في الفجر بسورة يونس ويوسف والنحل فمر بهذه الآية في قرآته فبكى حتى سمع نسيجه من آخر الصفوف . ومن دعاء موسى - عليه السلام - : ((اللهم لك الحمد وإليك المشتكى ، وأنت المستعان ، وبك المستغاث ،

(١) الفتاوى ١/٣٩-٤٠ .

(٢) سورة يوسف ٨٦ .

وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك)) (١). وفي الدعاء الذي دعا به النبي ﷺ لما فعل به أهل الطائف ما فعلوا : ((اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي وهواني على الناس ، أنت رب المستضعفين وأنت ربي... إلخ)) (٢) (٣).

وهذا لا ينافي الصبر ، فإن (الصبر الجميل صبر بغير شكوى إلى المخلوق ، ولهذا قرئ على أحمد بن حنبل في مرضه إن طاوساً كان يكره أنين المريض ويقول : إنه شكوى فما أن أحمد حتى مات ، وأما الشكوى إلى الخالق فلا تنافي الصبر الجميل...) (٤).

فالعبد إذا أقبل على ربه وتعلق قلبه به وقطع طمع قلبه في عبادته ، وبتر جميع رجاء في نفع من مخلوق ، فإن هذا يوجب عبودية العبد وتوحيده وتوجهه إلى ربه وحده دون من سواه ، ولهذا قيل : استغن عمن شئت تكن نظيره ، وأحسن إلى من شئت تكن أميره ، واحتج إلى من شئت تكن أسيره . فلا تجعل قلبك يحتاج إلى غير الله كي تجد فيه حلاوة التوحيد والإيمان . (٥)

(١) رواه الطبراني في الأوسط (ح ٣٤١٨) عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : ((ألا أعلمكم الكلمات التي تكلم بها موسى عليه السلام حين جاوز البحر بيني إسرائيل ؟)) فقلنا : بلى يا رسول الله ، قال : ((قولوا : اللهم لك الحمد ... الحديث . وقال الطبراني : " لم يرو هذا الحديث عن الأعمش إلا وكيع ولا عن وكيع إلا زكريا ، تفرد به جعفر ، ولا يروى عن رسول الله ﷺ إلا بهذا الإسناد " .

ورواه أيضاً في الصغير ١٢٢/١-١٢٣ ثم قال ما قاله في الأوسط . وأورده الهيثمي في المجمع ١٨٣/١٠ وقال : " رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم أعرفهم " .

(٢) رواه الطبراني في الدعاء (ح ١٠٣٦) قال محققه [محمد سعيد البخاري] : " اسنده حسن لكن فيه عننة ابن اسحاق وهو مشهور بالتدليس . وأورده ابن كثير في تفسير سورة الأحقاف عن ابن اسحاق وقال " وهذا صحيح " وأورده السيوطي في الجامع الصغير (ح ١٤٨٣) وزمزه بالحسن ، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (ح ١٢٨٠) وفي تخريج فقه السيرة للغزالي ص ١٣٥-١٣٦ .

(٣) الفتاوى ١٨٤/١٠ ، ٦٦٦-٦٦٧ .

(٤) الفتاوى ١٨٤/١٠ .

(٥) انظر الفتاوى ١٨٥/١٠ .

فإذا ما تحرر قلب العبد من التعلق أو التوجه إلى غير الله لم يخطر في نفسه أن يشتكي أو يبت ألمه وحاجته إلى غير الله ؛ لأنه قد استغنى بالله عما سواه ، ولهذا جاء في الحديث : ((اللهم أغني بفضلك عما سواك)) (١) .

و) متى ما شكى العبد إلى غير الله نقص صبره ، وقلَّ تحقيقه للتوحيد ، إلا أن هذا لا يصبر عليه إلا أن الخالص من المؤمنين ؛ بل كثير من الناس يشكو ما به إلى غير خالقه . وهذا على وجهين :

فإن شكا ذلك إلى طبيب يعرف طب النفوس ليعالج نفسه بعلاج الإيمان فهو بمنزلة المستفتي ، وهذا حسن .

وإن شكا إلى من يعينه على المحرم فهذا حرام ، وإن شكا إلى غيره لما في الشكوى من الراحة كما أن المصاب يشكي مصيبته إلى الناس من غير أن يقصد تعلم ما ينفعه ولا الاستعانة على معصية فهذا ينقص صبره ، لكن لا يَأْثِم مطلقاً إلا إذا اقترن به ما يحرم كالمصاب الذي يتسخط . (٢)

٥- تحقيق المسألة لله وحده

من تحقيق التوحيد تحقيق المسألة لله وحده ، فلا يسأل العبد أحداً سوى الله ، ولا ينزل حاجته بأحد سوى الله ، حتى وإن كان ذلك المسؤول يقدر على قضاء حاجته ، فمن تمام تحقيق التوحيد وقوة التوكل والصلة بالله أن لا يسأل الناس شيئاً .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وقد أوصى النبي ﷺ ابن عباس بقوله : ((يا غلام ألا أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن

(١) رواه الترمذي في الدعوات (٣٥٦٣) وقال حديث حسن غريب ، وأحمد ١٥٣/١ . والحاكم ٥٣٨/١

وقال صحيح الاسناد ، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٦٦) .

(٢) الفتاوى ٢٠٨/١٤ . بتصرف .

بأ لله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ... الحديث (١)

وفي المسند أن أبا بكر الصديق كان يسقط السوط من يده فلا يقول ناولني إياه ، ويقول : إن خليلي أمرني أن لا أسأل الناس شيئاً (٢) ، وفي صحيح مسلم عن عوف بن مالك أن النبي ﷺ بايع طائفة من أصحابه ((وأسر إليهم كلمة خفية : أن لا يسألوا الناس شيئاً ، قال عوف : فقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناولني إياه)) (٣)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (قد تواترت الأحاديث عن النبي ﷺ بتحريم مسألة الناس إلا عند الضرورة ، وقال : ((لا تحل المسألة إلا لذي غرم مظفوع ، أو دم موجه أو فقر مدقع)) (٤) وقال تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ﴾ (٥) فأمره أن تكون رغبته إلى الله وحده .

[ومما هو معلوم] أن سؤال العبد لربه حاجته من أفضل العبادات ، وهو طريق أنبياء الله ، وقد أمر العباد بسؤاله فقال : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ (٦) ومدح الذين يدعونه

(١) رواه الترمذي في صفة القيامة (ح ٢٥١٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه أحمد ٢٩٣/١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٧ وصححه أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ٢٦٦٩ ، ٢٧٦٣ ، ٢٨٠٤) وهذا هو

الحديث التاسع عشر من الأربعين النووية .

(٢) رواه الإمام أحمد ١١/١ . وأعله أحمد شاكر بانقطاعه (ح ٦٥) . ووصى بها أيضاً أبا ذر وفيه ((وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً) وعند النسائي بنحوه : أن رسول الله ﷺ قال : ((من يضمن لي واحدة وله الجنة قال يحبس هاهنا كلمة معناها أن لا يسأل الناس شيئاً)) الزكاة (ح ٢٥٩٠) ورواه أبو داود في الزكاة (ح ١٦٤٣) وصححه الألباني .

(٣) رواه مسلم في الزكاة (ح ١٠٤٣) والنسائي في الصلاة (ح ٤٦٠) وأبو داود في الزكاة (ح ١٦٤٢) والنسائي في الجهاد (ح ٢٨٦٣) وابن ماجه في الجهاد (ح ٢٨٦٧) وأحمد ٢٨١/٥ .

(٤) رواه أبو داود في الزكاة (ح ١٦٤١) ولفظه ((.إن المسألة لا تصلح إلا لثلاثة لذي فقر مدقع أو لذي غرم مظفوع أو لذي دم موجه)) ورواه ابن ماجه في التجارات (٢١٩٨) وأحمد ١١٤/٣ ، ١٢٦ ، ١٢٧ . وضعفه الألباني في الإرواء (ح ٨٦٧) .

(٥) سورة الشرح

(٦) سورة النساء ٣٢ .

رغبة ورهبة ، ومن الدعاء ما هو فرض على كل مسلم كالدعاء المذكور في فاتحة الكتاب . (١)

(وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((يدخل من أمي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب .)) وقال : ((هم الذي لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون .)) (٢) فمدح هؤلاء بأنهم لا يسترقون ، أي لا يطلبون من أحد أن يرقىهم ، والرقية من جنس الدعاء فلا يطلبون من أحد ذلك . (٣) وهذا من تمام تحقيق التوحيد لله جل شأنه ، والتوكل عليه والاستغناء بسؤاله عن سؤال غيره . وبه عمن سواه ؛ لأن من طمع قلبه في ربه وقوي رجاءه به أوجب له ذلك العبودية التامة له سبحانه وتعالى ، ومن ثم التعلق به والتوجه إليه وحده بالسؤال ، كما أن من أعرض قلبه عن الله وتعلق بغيره أوجب له انصراف قلبه عن العبودية لله إلى العبودية لغير الله ، والتعلق بغيره عن التعلق به حتى يصبح رجاء المخلوق أقوى وأقرب إلى قلبه من رجاء الخالق ، فيسأل المخلوق ولا يسأل الله ، يشكوا إلى المخلوق ولا يشكوا إلى الخالق ، وإن شكا أو سأله الله فإنما يسأله أو يشكوا إليه وقلبه معرض عن ذلك ، لأنه تعلق بغيره لابه . (٤) .

ثم بين رحمه الله تعالى : أنه لا يدخل في هذا سؤال المخلوق حقه الذي له عنده من عين أو دين كالأمانات والوديعة ، ومال الفبيء والأموال المشتركة التي يتولى قسمتها ولي الأمر ، فللرجل أن يطلب حقه منها ونحو ذلك من النفقة والميراث وغيرها .

وهذا لا ينافي عدم إنزال حاجته بالخلق ، أما سؤال المخلوق غير هذا فلا يجب بل ولا يستحب ؛ لأن سؤال المخلوقين فيه ثلاث مفاصد :

الأولى : مفسدة الافتقار إلى غير الله ، وهي من نوع الشرك .

الثانية : مفسدة إيذاء المسئول وهي من نوع ظلم الخلق .

(١) الفتاوى ٥٣٨/٨ - ٥٣٩ .

(٢) رواه البخاري في الطب (ح ٥٧٠٥) ومسلم في الإيمان (ح ٢١٨ ، ٢٢٠) والترمذي في صفة القيامة (٢٤٤٦) وغيرهم .

(٣) انظر الفتاوى ١٨١/١ - ١٨٢ . وانظر ٣٢٨ - ٣٢٩ .

(٤) انظر الفتاوى ١٨٥/١٠ .

الثالثة : فيه ذل للمخلوق ، وهو ظلم للنفس ، فهو مشتمل على أنواع الظلم الثلاثة ، وقد نزه الله رسوله عن ذلك كله .^(١)

كما وضع - رحمه الله تعالى - أن من تمام تحقيق المسألة : إجابة السائل ، وعدم نهره وزجره وإن لم يعلم صدقه (قال جل شأنه : ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾^(٢)) وقال : ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾^(٣) ومنه الحديث : ((إن أحدكم ليسألني المسألة فيخرج بها يتأبطها ناراً))^(٤) وقوله : ((اقطعوا عني لسان هذا))^(٥) .

وقد يكون السؤال منهيّاً عنه نهى تحريم أو تنزيه ، وإن كان السؤال مأموراً بإجابة سؤاله ، فالنبي ﷺ كان من كماله أن يعطي السائل وهذا في حقه من فضائله ومناقبه ، وهو واجب أو مستحب ، وإن كان نفس سؤال السائل منهيّاً عنه ، ولهذا لم يعرف قط أن الصديق وهو من أكابر الصحابة سألوه شيئاً من ذلك ، ولا سألوه أن يدعو لهم ، وإن كانوا يطلبون منه أن يدعو للمسلمين [كما وقع ذلك من عمر ﷺ في إحدى غزواته ﷺ] ... وإنما سألوه بعض المسلمين ، كما سألوه الأعمى أن يدعو الله ليرد عليه بصره ، وكما سأله أم سليم أن يدعو الله لخدمته أنس ، وكما سألوه أبو هريرة ﷺ أن يدعو الله أن يحبيه وأمه إلى عباده المؤمنين ونحو ذلك .^(٦)

وأما ما قد يشكل من كون النبي ﷺ طلب من أمته الدعاء له بنيل الوسيلة فقد أزال الإشكال رحمه الله بأن هذا الفعل منه ﷺ إنما هو طلب أمر وترغيب ، وليس بطلب سؤال ، ومن ذلك أيضاً أمره لنا بالصلاة والسلام عليه ، فهذا أمر الله به في القرآن بقوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾^(٧) .

(١) انظر الفتاوى ١٩٠/١ ، ١٨٢/١٠ - ١٨٣ .

(٢) سورة الضحى ١٠ .

(٣) سورة المعارج آية ٢٤-٢٥ ،

(٤) رواه الإمام أحمد ٣/٣ ، ١٦ عن عمر وتفرّد به .

(٥) ذكره ابن أبي الدنيا في منازل الأشراف برقم (٢٦٥) .

(٦) الفتاوى ١٨٦/١ .

(٧) سورة الأحزاب ٥٦ .

(٤) سورة البقرة ١٧٧ .

وقد أودى النبي ﷺ بأنواع من الأذى فكان يصبر عليها صبراً اختيارياً ، فإنه إنما أودى لئلا يفعل باختياره ... (١) وصبر أصحابه معه على ما أودوا فبلغوا بذلك صبر الموحدين الذين تمكن الإيمان والتوحيد من قلوبهم . وصبر من قبلهم الأنبياء وأتباعهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وغيرهم ، صبروا على أذى الكفار وعدوانهم لهم بسبب إيمانهم بالله وحده (٢).

وكل (ما حصل لهم من الأذى والإخراج من الديار إنما كان محض طاعة لله ولرسوله ﷺ ، ولم يكن من المصائب السماوية التي تجري بدون اختيار العبد ... كالمرض وموت العزيز عليه وأخذ اللصوص ماله ، فإن تلك إنما يثاب على الصبر عليها لاعتلى نفس ما يحدث من المصيبة) (٣) والتي إن لم يصبر العبد عليها صبر الكرام سلا سلو البهائم . فالصبر الاختياري هو أشرف النوعين وأهلها أعظم درجة ، (وإن كان صاحب المصائب يثاب على صبره ورضاه وتكفر عنه الذنوب بمصائبه ، فإن هذا أصيب وأودى باختياره طاعة لله يثاب على نفس المصائب ويكتب له بها عمل صالح قال الله تعالى : ﴿ ذلك بأنه لا يصيبهم ضماً ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يغيض الكفار ولا ينالون من عدوٍ نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ (٤)

والذين يؤذون على الإيمان ، وطاعة الله ورسوله ، ويحدث لهم بسبب ذلك حرج أو مرض أو حبس أو فراق وطن وذهاب مال وأهل ، أو ضرب أو شتم أو نقص رياسة ومال ؛ هم في ذلك على طريقة الأنبياء وأتباعهم كالمهاجرين الأولين ، فهؤلاء يثابون على ما يؤذون به ، ويكتب لهم به عمل صالح ، كما يثاب المجاهد على ما يصيبه من الجوع والعطش والتعب وعلى غِيْظِهِ الكفار ، وإن كانت هذه الآثار ليست عملاً فعله يقوم به لكنها متسببة عن فعله الاختياري وهي التي يقال لها متولدة . (٥)

(١) الفتاوى ١٠/١٢٢ .

(٢) انظر منهاج السنة ٣١٨/٥ - ٣١٩ .

(٣) الفتاوى ١٠/١٢٣ - ١٢٤ .

(٤) سورة التوبة ١٢٠ .

(٥) الفتاوى ١٠/١٢٢ - ١٢٤ . وانظر ٣٠٨/٢٥ .

وهذه المرتبة العليا لا يبلغها إلا من وقر الإيمان في قلبه ورسخ رسوخ الجبال فأصبح لا يرى إلا الله ، ولا يتوجه إلى الله حتى صغر الخلق في عينه وعظم ربه عظماً لا يخاف أحداً سواه ، وهذه من أعظم مراتب تحقيق التوحيد التي بها حقق المؤمنون الإيمان ، ونشروا التوحيد والاسلام في أقطار المعمورة .

٧- تحقيق مرتبة المحبة

لقد تحدث شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن المحبة في مواضع كثيرة من كتبه بل أفرد لها رسائل مستقلة ، فتحدث عن أنواعها ومتى تكون شركاً ومتى لا تكون ، وتعلقها بالقلب ، وكيف يجب أن يوجه العبد محبته وغير ذلك ، إلا أن الذي يعيننا هنا هو تحقيق المحبة ، وقد وضع ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فبين أن المحبة والإرادة أصل كل فعل ، فوجود الفعل لا يكون إلا عن محبة وإرادة ، حتى في دفعه للأمور التي يكرهها ويبغضها هو ، لما في ذلك من المحبوب أو من اللذة التي يجدها بالدفع ، فيقال شفى صدره وقلبه .

والمحبة والإرادة تكون بواسطة وتكون بغير واسطة ، مثل فعله للأشياء التي يكرهها كشربه للدواء الذي يكرهه محبة في الشفاء ، وكفعل الأشياء المخالفة لهواه وصبره ، لمحبه رحمة الله ورضاه وطمعه في نجاته من عذابه المستلزم لإرادة ترك ما يهواه ، قال تعالى : ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ فلا يترك العبد ما يحبه ويهواه إلا لما يحبه ويهواه ، لكن يترك أضعفهما محبة لأقواهما محبة ، كما يفعل ما يكرهه لما محبته أقوى من كراهة ذلك .

ووجود البغض إنما هو لمنافاة المحبوب ، ولا وجود لمحبوب إن لم يكن البغض ، بخلاف الحب للشيء فإنه قد يكون لنفسه ، لا لأجل منافاته للبغض ، ولهذا كان رأس الإيمان الحب في الله والبغض في الله ، وكان من أحب الله وأبغض الله ، وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان^(١) وبلغ مبلغاً عظيماً في تحقيقه للتوحيد الخالص لرب العالمين.

(١) انظر قاعدة في المحبة ٨-٩ . وهذا مقتبس من حديث أبي أمامة المتقدم .

وأصل المحبة التي أمر الله بها وخلق خلقه من أجلها عبادة الله وحده لا شريك له ، إذ العبادة متضمنة لغاية الحب بغاية الذل ، ولذا فإن أهل التوحيد الذين أحبوا الله وعبدوه وحده لا شريك له ، لا يبقى منهم في العذاب أحد. ^(١)

ولا ريب أن محبة المؤمنين لربهم أعظم المحبات ، وكذلك محبة الله لهم هي محبة عظيمة جداً تليق بجلاله ، كما في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ((يقول الله تعالى : من عادي لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعها الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به .. الحديث)) ^(٢) .

وهذا المحبة من المؤمنين لربهم ليس لها حد تنتهي إليه ، لكن الله لا يحب محبة زيادة على العدل ؛ حتى لا تكون الزيادة إفراطاً وإسرافاً ومجاوزة للقصد ، بل الواجب أن يكون الله ورسوله ﷺ أحب إليه مما سواهما .

كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذا أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار)) ^(٣) . وفي الصحيح أن عمر قال له : يا رسول الله والله لأنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي ، فقال : ((لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك)) قال : فلأنت أحب إلى من نفسي ، قال : ((الآن يا عمر)) ^(٤) ^(٥) .

وقد بين - رحمه الله - أنه قد ضل في باب المحبة فريقان من الناس : فريق من أهل النظر والكلام والمنتسبين إلى العلم ، جحدوها وكذبوا بحقيقتها.

(١) انظر قاعدة في المحبة ١١ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) رواه البخاري في الإيمان (٢١) وفي (١٦) باختلاف يسير . ومسلم في الإيمان (٤٣) ، والترمذي في الإيمان

(ح ٢٦٢٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٤٩٨٧) وابن ماجه في الفتن (ح ٤٠٣٣) .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٥) انظر قاعدة في المحبة ٥٧ .

وفريق من أهل التعبد والتصوف والزهد ، أدخلوا فيها من الاعتقادات والإرادات الفاسدة ما ضاهوا بها المشركين .

فالأولون يشبهون المستكبرين ، وهؤلاء يشبهون المشركين .

ولهذا يكون الأول في أشباه اليهود ويكون الثاني في أشباه النصاري . وقد أمرنا الله تعالى أن نقول : ﴿اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .﴾^(١) .

كما بين - رحمه الله - أن محبة الله ورسوله على درجتين ، واجبة ومستحبة فقال : (ومحبة الله ورسوله على درجتين : واجبة ومستحبة :

الأولى : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وذلك يقتضي محبة جميع ما أوجبه الله تعالى ، بغض جميع ما حرمه الله جل وعلا ، وذلك واجب ، فإن إرادة الواجبات إرادة تامة تقتضي وجود ما أوجبه كما تقتضي عدم الأشياء التي نهى الله عنه ، وذلك مستلزم لبغضها التام .

فيجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه الله ويغض ما أبغضه الله . قال تعالى :

﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ﴾^(٢)

وقال تعالى : ﴿ وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه ﴾^(٤) .

فهذه صفة المحب يفرح بأمر محبه ويتلقاه بالرضى والقبول ، وهكذا يجب أن يكون المؤمن .

(١) قاعدة في المحبة ٥٩ .

(٢) سورة محمد آية (٢٨) .

(٣) سورة التوبة آية (١٢٤-١٢٥) .

(٤) سورة الرعد آية (٣٦) .

وأما محبة السابقين فهي : بأن يحب ما أحبه الله من النوافل والفضائل محبة تامة . (١)

وهذا حال المقربين من أهل تحقيق التوحيد الذين قربهم الله إليه .

وهذه المحبة تدعو العبد إلى الإنكباب عليها ، والمبادرة إليها بطيب نفس وشغف ومحبة تامة كاملة ، فيكون كما قال تعالى : ﴿ .. إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين ﴾ (٢) ، فمن صفاتهم أنهم يتسابقون في الخيرات ، يكونون مثل ما وصفت عائشة - رضي الله عنها - النبي ﷺ بأنه : ((كان أجود الناس ، وكان أجود ما يكون في رمضان ..)) (٣).

فهؤلاء هم السابقون بالخيرات ، المقربون الذين لهم الحسنى في الدنيا والآخرة .

وهم سادة المحبين المحبوبين ، الذين تكونت لهم إرادة صالحة ومحبة تامة لله ولرسوله ، وقدرة كاملة ، وهم سادة العاملين المجاهدين الذين لا يخافون لومة لائم كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم القيامة (والمحبة التامة لله ورسوله تستلزم وجود محبوباته ، ولهذا جاء في الحديث : ((من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان)) (٤) فإنه إذا كان حبه لله وبغضه لله ، وهما عمل قلبه ، وعطاؤه لله ، ومنع الله وهما عمل بدنه ، دل على كمال محبته لله ، ودل ذلك على كمال الإيمان ، وذلك أن كمال الإيمان أن يكون الدين كله لله ، وذلك عبادة الله وحده لا شريك له ، والعبادة تتضمن كمال الحب وكما الذل (٥) لله وحده .

فإذا حقق العبد هذه المحبة تحقيقاً كاملاً فقد حقق كمال التوحيد ، وإذا نقص تحقيقه للمحبة نقص تحقيقه للتوحيد بحسبه والله تعالى أعلم .

(١) قاعدة في المحبة ٩١ وما بعدها بتصرف . وانظر الفتاوى ٤٦٤/١٠ ، ٦١٤ .

(٢) سورة الأنبياء ٩٠ .

(٣) متفق عليه ، رواه البخاري في بدء الوحي (ح ٦) وفي الصوم (ح ١٩٠٢) وفي غيرهما ، ورواه مسلم في

الفضائل (ح ٢٣٠٧ ، ٢٣٠٨) .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث حرف الميم .

(٥) الفتاوى ٧٥٤/١٠ .

٨- شهود القدر

ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن للعبد في المقدور حالان فقال :
(للعبد في المقدور حالان : حال قبل القدر وحال بعده . وكل حال يجب أن يكون المؤمن فيه على صفات معينة) (١) :

فأولاً : حال العبد قبل القدر :

ثم بين رحمه الله تعالى حال العبد قبل المقدور فذكر : أن عليه أن يستعين بالله عز وجل ، ويتوكل عليه ، ويدعوه ، يأتمر بأمره وينتهي عن نهيه ، بل ويعزم على إمتثال أمره حالما يبلغه أو يتبين له ، وعليه أن يقدم بين يدي عمله الاستغفار من التقصير وشكر الله على ما أنعم به عليه من الخير ، قال الله تعالى : ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ (٢) وقال : ﴿ الر ، كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ، أن لا تعبدوا إلا الله إني لكم منه نذير وبشير ، وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حسناً ويؤت كل ذي فضل فضله وإن تولوا فيأني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ﴾ (٣)

فيستغفرون الله لما مضى ويستعينون به مما يأتي ، ويدعون بذلك في الصباح والمساء ، وعند المنام كما أمر الله ورسوله ﷺ بذلك أبا بكر الصديق أفضل الأمة ، حيث علمه أن يقول : ((اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه ، وأن أقترف على نفسي سوء أو أجره إلى مسلم)) (٤) فيكون بهذا من حزب الله السعداء (٥) .

(١) الفتاوى ٧٦/٨/١ .

(٢) سورة الأنفال ٣٣ .

(٣) سورة فصلت الآيات ٣-١ .

(٤) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٢٩) وقال " هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه " ورواه أبو داود بنحوه في كتاب الأدب (ح ٥٠٦٧) . وصححه الألباني في سنن الترمذي (ح ٢٧٩٨) وفي الصحيحة (ح ٢٧٦٣) .

(٥) انظر الفتاوى ٢٦٣/١٤-٢٦٤ .

كما بين رحمه الله تعالى أنه ينبغي على العبد أن يشهد حاجته وفقره إلى إعانة الله له، ويدعواله ، فقال : (كما أن الإنسان مأمور بشهود القدر عندما ينعم الله عليه من فعل الطاعات ، فيشهد قبل وقوعه فعلها وحاجته وفقره إلى إعانة الله له ، وتحقيق قوله تعالى : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ ويدعو بالأدعية التي فيها طلب إعانة الله له على فعل الطاعات كقوله :

((اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك))^(١) وقوله : ((يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ، ويامصرف القلوب صرف قلبي إلى طاعتك وطاعة رسولك))^(٢) وقوله : ﴿ربنا لاتزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب﴾^(٣) وقوله : ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشداً﴾ ومثل قوله : ((اللهم ألهمني رشدي واكفني شر نفسي))^(٤) .

ورأس هذه الأدعية وأفضلها قوله : ﴿اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ فهذا الدعاء أفضل الأدعية وأوجبها على الخلق ، فإنه يجمع صلاح العبد في الدين والدنيا والآخرة ، وكذا الدعاء بالتوبة فإنه يتضمن الدعاء بأن يلهم العبد التوبة ، وكذلك دعاء الاستخارة فإنه طلب تعليم العبد ما لم يعلمه وتيسيره له ، وكذلك الدعاء الذي كان النبي ﷺ يدعو به إذا قام من الليل ، وهو في

(١) رواه النسائي في كتاب السهو (ح ١٣٠٣) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥٢٢) كلاهما عن معاذ . وأحمد ٢٤٤/٥ - ٢٤٥ ، ٢٤٧ وقال الألباني اسناده صحيح . كما في المشكاة (ح ٩٤٩) وانظر صحيح سنن النسائي (ح ١٢٣٦) .

(٢) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٢٢) عن أم سلمة - رضي الله عنها - : طان أكثر دعائه : ((يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك)) وقال : " هذا حديث حسن " ورواه ابن أبي عاصم في السنة (ح ٢٢٣) ، ٣٣٢ (وصححه الألباني في تخريجه لها . وقد روي هذا الحديث عن عائشة وأنس والنواس بن سمعان وجابر وابن عمر وغيرهم .

وروى مسلم في القدر (ح ٢٦٥٤) عن ابن عمر مرفوعاً : ((اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك)) . ولعل ما ذكره شيخ الإسلام رحمه الله مجموعاً من هذين الحديثين ، والله تعالى أعلم .

(٣) سورة ال عمران ٨ .

(٤) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٤٨٣) وقال هذا حديث غريب ، وقد روي هذا الحديث عن عمران بن حصين من غير هذا الوجه . ورواه اللالكائي في شرع أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (ح ١١٨٤) وقال بحقه سنده ضعيف .

الصحيح : ((اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم)) (١) .

وكذلك الدعاء الذي فيه : ((أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك ، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ، ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا)) (٢) وكذلك الدعاء باليقين والعافية كما في حديث أبي بكر (٣) ...

وهذه أدعية كثيرة تتضمن افتقار العبد إلى الله في أن يعطيه الإيمان والعمل الصالح، فهذا افتقار واستعانة بالله قبل حصول المطلوب ، فإذا حصل بدعاء أو بغير دعاء ، شهد إنعام الله فيه ، وكان في مقام الشكر والعبودية لله رب العالمين، وإن حصل بفضله وإحسانه لا بحول العبد وقوته .

فشهود القدر في الطاعات من أنفع الأمور للعبد ، وغيبته عن ذلك من أضر الأمور به ، فإنه يكون قدرياً منكرًا لنعمة الله عليه بالإيمان والعمل الصالح ، وإن لم يكن قدري الاعتقاد كان قدري الحال ، وذلك يورث العجب والكبر ، ودعوى القوة والمنة بعمله ، واعتقاد استحقاق الجزاء على الله به ، فيكون من يشهد العبودية مع الذنوب والاعتراف بها - لامع الاحتجاج بالقدر - عليها خيراً من هذا الذي يشهد الطاعة منه لامن إحسان الله إليه ، ويكون أولئك المذنبون بما معهم من الإيمان أفضل من طاعة بدون هذا الإيمان. (٤)

(١) رواه الإمام مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها (ح ٧٧٠) والترمذي في الدعوات (ح ٣٤٢٠) والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار (ح ١٦٢٥) وأبو داود في الصلاة (ح ٧٦٦) . وابن ماجه في إقامة الصلاة وسنها (ح ١٣٥٧)

(٢) رواه الترمذي عن ابن عمر في كتاب الدعوات (ح ٣٥٠٢) وقال هذا حديث حسن غريب وانفرد به قال وقد روى بعضهم هذا الحديث عن خالد بن أبي عمران عن نافع عن ابن عمر .

(٣) وقد تقدم انظر ص ١٢٣ .

(٤) الفتاوى ٣٣٠-٣٣١ ، وانظر ٧٧-٧٦/٨ . ٢٦٤/١٤ .

وأما الحال الثانية فحال العبد بعد القدر:

فإذا ما حقق العبد الحال الأولى بفعل المأمور وترك المحذور ، ومداومة الاستغفار والتوبة من التقصير ، والدعاء في سؤال القبول ، فإنه يكون قد حقق التوحيد في ذلك ، فإذا ما وقع القدر فإن له حال ثانية وهي : الصبر على ما يصيبه من القضاء المقدور .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (فإذا قدر المقدور بغير فعله ، فعليه أن يصبر عليه ، ويرضى به ، وإن كان بفعله وهو نعمة حمد الله على ذلك ، وإن كان ذنباً استغفر الله من ذلك ... قال تعالى : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ﴾ (١)

أمره أن يصبر على المصائب المقدرة ويستغفر من الذنب ، وإن كان استغفار كل عبد بحسبه ، فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، وقال تعالى : ﴿ وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور ﴾ (٢) وقال يوسف : ﴿ إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ (٣) فذكر الصبر على المصائب والتقوى بترك المعائب ، وقال للنبي ﷺ : ((احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان)) (٤)

فأمره إذا أصابته المصائب أن ينظر إلى القدر ، ولا يتحسر على الماضي ، بل يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، فبالنظر إلى القدر عند المصائب والاستغفار عند المعائب ، قال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير ، ليكلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن

(١) سورة غافر ٥٥ .

(٢) سورة ال عمران ١٨٦ .

(٣) سورة يوسف ٩٠ .

(٤) رواه الإمام مسلم من حديث أبي هريرة في باب القدر (ح ٢٦٦٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٩) وفي

الزهد (ح ٤١٦٨)

(٥) سورة الحديد ٢٣ .

يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم ﴿١﴾ قال علقمة وغيره : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنه من عند الله فيرضى ويسلم . والله تعالى أعلم ﴿٢﴾
كما بين رحمه الله أنه ينبغي على المؤمن أن يصبر على المصائب ويؤمن بقضاء الله وقدره ، ويرضى به ويسلم لله تسليماً كاملاً ، وذلك في المصائب والحن التي ليست ذنباً ، مثل أن يتلى بفقر أو مرض أو ذل أو أذى الخلق له ونحو ذلك ، فإن الصبر على المصائب واجب والرضا مشروع وهو من كمال تحقيق التوحيد ﴿٣﴾ . كما ينبغي مع شهوده للقدر أن يتخلى عن حظوظ نفسه ، وشهواتها ابتغاء وجه الله ﷻ مسلماً لقضاء وقدره . ﴿٤﴾

وإن من تحقيق التوحيد أن يؤمن العبد بالقدر خيره وشره دون (أن يحتاج به على الله ، فالإيمان به هدى والاحتجاج به ضلال وغي ، بل الإيمان بالقدر يوجب أن يكون العبد صابراً شكوراً ، صبوراً على البلاء شكوراً على الرخاء إذا أصابته نعمة علم أنها من عند الله فشكره ، سواء كانت النعمة حسنة فعلها أو كانت خيراً حصل بسبب سعيه فيها ، فإن الله هو الذي يسر له عمل الحسنات ، وهو الذي تفضل بالثواب عليها ، فله الحمد في ذلك كله . وإذا أصابته مصيبة صبر عليها ، وإن كانت تلك المصيبة قد جرت على يد غيره ، فالله هو الذي سلط ذلك الشخص ، وهو الذي خلق أفعاله) ﴿٥﴾ فيكون حال الموحّد كما قال رسول الله ﷺ : ((عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له .)) ﴿٦﴾

وهذا الحال هو حال من حقق كما التوحيد ، فتجد المؤمن صابراً شاكراً بل راضياً تمام الرضى بالقضاء ، مطمئنة نفسه بذلك تمام الاطمئنان ، وهؤلاء هم السعداء .

(١) سورة التغابن ١١ .

(٢) الفتاوى ٧٧/٨ . وانظر ٢٩٢/١ ، ٦٦٧/١٠ ، ١٥٩-١٦٠ .

(٣) انظر الفتاوى ١٩٠/٨-١٩١ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٠/٣٦١ .

(٥) انظر الفتاوى ٨/٢٣٧ .

(٦) رواه مسلم في الزهد والرقائق (٢٩٩٩) والدارمي في الرقاق (٢٧٧٧) .

المبحث الثاني : بيانه لدواعي وأسباب تحقيق التوحيد

دواعي وأسباب تحقيق التوحيد

تمهيد

ويتضمن ما يلي :

- (١) شروط اتخاذ الأسباب .
- (٢) بيان الأسباب ومسبباتها .
- (٣) أقسام الناس في النظر إلى الأسباب .

أولاً : شروط اتخاذ الأسباب

لابد في تحقيق التوحيد من الإتيان بالأسباب والدواعي المؤدية إلى ذلك ، واجتناب القوادح التي تمنع من ذلك ، فكل أمر يقع في هذا الكون فلا بد له من سبب كما أنه لابد أن يكون له مسبب وهو الله سبحانه وتعالى ^(١) .

فإذا كان الأمر كذلك فإن لتحقيق التوحيد دواعٍ وأسباب لابد من فعلها والقيام بها على الوجه الأكمل ، وبدون ذلك لن يتحقق التوحيد . ولن يتم الاخلاص . مع العلم بأن هذه الدوافع والأسباب يجب على كل مسلم الأخذ بها .

وفعل الأسباب يتطلب توفر شروطٍ وانتفاء موانع ^(٢) . وقد وضع ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر أن وجود الأسباب وكون الله جل وعلا خلقها وجعل فعلها سبباً لحصول المقصود ودفع المكروه فقال : (ينبغي أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور :

أحدها : أن السبب المعين لا يستقل بالمطلوب بل لابد معه من أسباب أخرى ، ومع هذا فلها موانع . فإن لم يكْمَل الله الأسباب ، ويدفع الموانع : لم يحصل المقصود ^(٣) ،

(١) انظر الفتاوى ٧٠/٨ .

(٢) انظر الفتاوى ٧٠/٨ .

(٣) وهذا لا يعني أن الإنسان يترك البحث عن الحق واتباعه ، فإن العبد مأمور بالإيمان واتباع الرسل ، ومنهني عن الاحتجاج بالأقدار .

وهو - سبحانه - ما شاء كان وإن لم يشأ الناس وما شاء الناس لا يكون إلا أن يشاء الله .

الثاني : أنه لا يجوز أن يعتقد أن الشيء سبب إلا بعلم ، فمن أثبت شيئاً سبباً بلا علم أو بخلاف الشرع : كان مبطلاً ، مثل من يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النعماء .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ : أنه نهى عن النذر وقال : ((إنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل))^(١) .

الثالث : أن الأعمال الدينية لا يجوز أن يتخذ منها شيء سبباً إلا أن تكون مشروعة ؛ فإن العبادات مبناهما على التوقيف ؛ فلا يجوز للإنسان أن يشرك بالله ، فيدعو غيره - وإن ظن أن ذلك سبب في حصول بعض أغراضه - وكذلك لا يعبد الله بالبدع المخالفة للشرعية وإن ظن ذلك ، فإن الشياطين قد تعين الإنسان على بعض مقاصده إذا أشرك ، وقد يحصل بالكفر والفسوق والعصيان بعض أغراض الإنسان ، فلا يحل له ذلك ، إذ المفسدة الحاصلة بذلك أعظم من المصلحة الحاصلة به إذ الرسول ﷺ بعث بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، فما أمر الله به فمصلحته راجحة ، وما نهى عنه فمفسدته راجحة.^(٢)

وبهذا يتبين أن تحقيق التوحيد لا بد فيه من فعل الأسباب والدوافع الموجبة لذلك ، كما أنه لا بد أن يكون العبد غير معتمد في تحقيقه للتوحيد على نفسه وحده في تحصيل تلك الدوافع ، بل يعتقد أنه لا يمكن أن يأتي بها على وجهها الذي يصل به إلى تحقيق التوحيد دون إعانة الله ورحمة الله التي يتم بها المقصود .

كما يتطلب أن تكون الأسباب والدوافع شرعية فلا يتخذ سبباً غير شرعي ليصل به إلى تحقيق التوحيد ، كالحرص على النذر مثلاً ليقوم بالعبادة التي قد لا يفعلها بدونه .

(١) رواه البخاري في الإيمان والنذور (ح ٦٦٩٣) ومسلم في كتاب النذر (ح ١٦٣٩) واللفظ له . والنسائي في الإيمان والنذور (ح ٣٨٠١) وأبو داود في الإيمان والنذور (ح ٣٦٧٨) وابن ماجه في الكفارات (ح ٢١٢٢) .

(٢) الفتاوى ١٣٧/١ - ١٣٨ .

كما يجب أن تكون الأسباب موافقة للشرع ؛ لأنه لا يكون الشيء قربة مالم يكن شرعياً ، فما يفعله كثير من العباد والزهاد المتصوفة من بعض العبادات ؛ زاعمين أنهم يصلون بذلك إلى تحقيق التوحيد وإلى الفناء في شهود السّوي ، كل ذلك غير شرعي ، وإن كان له أصل في الشرع ؛ لكن فعله على تلك الصفات المعينة يجعله مخالفاً للشرعية ، كالذكر الجماعي مثلاً والتبتل وتشريع أوراد ما أنزل الله بها من سلطان ونحو ذلك .

ثانياً : بيان الأسباب ومسبباتها

قد أفاض شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في بيان الأسباب ومسبباتها ووجوب العمل بها حتى يحصل المراد ، مع عدم الاعتماد عليها سواء ما يتعلق بأمر الدنيا أو الآخرة ، وذكر أصناف الناس باتخاذهم للأسباب فقال رحمه الله :
(قد جعل الله سبحانه وتعالى للأشياء أسباباً تكون بها ، فيعلم أنها تكون بتلك الأسباب ، كما يعلم أن هذا يولد له بأن يطأ امرأة فيحبلها ، فلو قال هذا : إذا علم الله أنه يولد لي فلا حاجة إلى الوطء كان أحقماً ؛ لأن الله علم أنه سيكون بما يقدره من الوطء ، وكذلك إذا علم أن هذا ينبت له الزرع بما يسقيه من الماء ويئذره من الحب ، فلو قال : إذا علم أنه سيكون فلا حاجة إلى البذر ، كان جاهلاً ضالاً ؛ لأن الله علم أن سيكون بذلك ، وكذلك إذا علم الله أن هذا يشبع بالأكل ، وهذا يروي بالشرب وهذا يموت بالقتل فلا بد من الأسباب التي علم الله أن هذه الأمور تكون بها .^(١))

ولهذا أمر الله بالعمل ويسر كل شخص لما خلق له من العمل سواء كان طاعة أو معصية وخلق أسبابها على وفق علمه السابق منهم وكيف يعملون .
وقد (أمر الله الناس بالدعاء والاستعانة بالله وغير ذلك من الأسباب .. وجعل الدعاء والسؤال من الأسباب التي ينال بها مغفرته ورحمته وهدايته ونصرته ورزقه ، وإذا قدر للعبد خيراً يناله بالدعاء لم يحصل بدون الدعاء ، وما قدره الله وعلمه من أحوال العباد وعواقبهم فإنما قدره الله بأسباب يسوق المقادير إلى المواقيت فليس في الدنيا

(١) الفتاوى ٦٨/٨ .

والآخرة شيء إلا بسبب ، والله خالق الأسباب والمسببات.. وكذلك أمر الآخرة ليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة ، بل هي سبب ، ولهذا قال النبي ﷺ : ((إنه لن يدخل الجنة أحدكم بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل)) ^(١) وقد قال ﴿ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾ ^(٢) فهذه باء السبب ، أي بسبب أعمالكم ، والذي نفاه النبي ﷺ باء المقابلة كما يقال : اشترت هذا بهذ أي ليس العمل عوضاً وثمناً كافياً في دخول الجنة ، بل لا بد من عفو الله ورحمته ..) ^(٣) .

ثالثاً : أقسام الناس في النظر إلى الأسباب

بين رحمه الله تعالى أن الناس انقسموا في هذا المقام إلى ثلاثة أقسام ، قسمان خالفا الصواب وضلا فيه ، وقسم وفق إلى الهدى والفق في الدين .

الطائفة الأولى : الذين آمنوا بالقدر ظنوا أن ذلك كاف في حصول المقصود ، فأعرضوا عن الأسباب الشرعية والأعمال الصالحة ، وهؤلاء يؤول بهم الأمر إلى أن يكفروا بكتب الله ورسله ودينه .

ومن هؤلاء أقوام زعموا أن التوكل يغني عن الأسباب المأمور بها ، فتركوا الدعاء وطلب الرزق ، حتى ظن بعض الناس أن الدعاء لا تأثير له في حصول المطلوب ولا في دفع المrehob ؛ ولكنه عبادة محضة وما حصل به حصل بدونه ، وظن آخرون أن ذلك مجرد علامة ، والصواب الذي عليه السلف أن ذلك من أعظم الأسباب التي تنال بها سعادة الدنيا والآخرة .

ومنهم من ترك حمل الزاد في الأسفار ، وهم وهم غلاة الصوفية ، حتى لقد (حكى للإمام أحمد رحمه الله أن بعض الغلاة الجهال بحقيقة التوكل كان إذا وضع له الطعام

(١) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٣٦٤) ومسلم في مسلم في صفة القيامة والجنة (ح ٢٨١٦) واللفظ له ،

والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٣٤) . وابن ماجه في الزهد (٤٢٠١٩) .

(٢) سورة النحل ٣٢ .

(٣) الفتاوى ٧٠-٦٩/٨ .

لم يمد يده حتى يوضع في فمه ، وإذا وضع يطبق فمه حتى يفتحوه ويدخلوا في الطعام ، فأنكر ذلك أشد الإنكار ، ومن هؤلاء من حرم المكاسب .

وهذا وأمثاله من قلة العلم بسنة الله في خلقه وأمره ، فإن الله خلق المخلوقات بأسباب ، وشرع للعباد أسباباً ينالون بها مغفرته ورحمته وثوابه في الدنيا والآخرة ، فمن ظن أنه بمجرد توكله مع تركه ما أمر الله به من الأسباب يحصل مطلوبه ، وأن المطالب لا يتوقف على الأسباب التي جعلها الله أسباباً لها فهو غالط ، فالله - سبحانه - وإن كان قد ضمن للعبد رزقه وهو لا بد أن يرزقه ماعمر ، فهذا لا يمنع أن يكون ذلك الرزق المضمون ، له أسباب تحصل من فعل العبد وغير فعله^(١) وهذا الحال هو حال من أعرض عن أسباب تحقيق التوحيد ثم يزعم أنه يبلغ بفعله الخاطيء لفهم التوكل أو الدعاء أو غيره من أنواع العبادة كمال تحقيق التوحيد ، بل ظنوا أن هذا الفعل هو تحقيق التوحيد وبالفعل في ذلك حتى زعموا أن من فعل ذلك فقد بلغ مرتبة الولاية ، ولهذا يقرر شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فساد اعتقادهم هذا ويبين أن الحق خلافه بقوله : (وليس الأمر كذلك بل عامة الأنبياء كانوا يفعلون الأسباب لينالوا بها الرزق وغيره ، فإبراهيم الخليل عليه السلام كان لديه ماشية كثيرة حتى إنه كان يقدم للضيف الذين لا يعرفهم عجلاً سميناً ، وهذا إنما يكون مع اليسار ، وداود عليه السلام كان يصنع الدروع ويبيعها ويأكل من كسبه ، وكان زكريا عليه السلام نجاراً^(٢) ، ونبينا محمد ﷺ كان يقول : ((.. وجعل رزقي تحت ظل رمحي ..))^(٣) .

وخيار الأولياء المتوكلين بعد الأنبياء أبو بكر الصديق عليه السلام كان تاجراً وكان يأخذ ما يحصل له من المغنم ، ولما ولي الخلافة جعل له من بيت المال كل يوم درهمان ، وقد أخرج ماله كله ، وقال له النبي ﷺ : ((ماتركت لأهلك ؟ قال تركت لهم الله

(١) الفتاوى ٨/٥٣٠-٥٣١ .

(٢) رواه مسلم في الفضائل (ح ٤٣٨٤) وابن ماجه في التجارات (ح ٢١٠٠) .

(٣) رواه البخاري عن ابن عمر معلقاً في كتاب الجهاد والسير باب ما قيل في الرماح ، قبل (ح ٢٩١٤) وأحمد

٥٠/٢ ، ٩٢ ، مسنداً عن ابن عمر ، وصححه أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ٥١١٤ ، ٥١١٥ ،

٥٦٦٧) . وطرفه : " بعثت بين يدي الساعة "

ورسوله))^(١) ومع هذا فما كان يأخذ من أحد شيئاً لصدقة ولا فتوحاً ولا نذراً ، بل إنما كان يعيش من كسبه .^(٢) وهذا من تمام تحقيقه للتوحيد.

وقد أرشد الرسول ﷺ رجلاً جاء يسأله لفقره فقال له ﷺ : ((أما في بيتك شيء ؟ . قال بلى جلس^(٣) نلبس بعضه ونبسط بعضه ، وقُعب^(٤) نشرب فيه من الماء . قال : ((اثني بهما)) ، قال : فأتاه بهما ؛ فأخذهما رسول الله ﷺ بيده وقال : ((من يشتري هذين)) ؟ قال رجل : أنا آخذهما بدرهم ، قال : ((من يزيد على درهم ؟)) مرتين أو ثلاثاً . قال رجل : أنا آخذهما بدرهمين ، فأعطاهما إياه وأخذ الدرهمين وأعطاهما الأنصاري وقال : ((اشتر بأحدهما طعاماً فانبذه إلى أهلِكَ واشتر بالآخر قدوماً فأتني به)) . فأتاه به ، فشده فيه رسول الله ﷺ عوداً بيده ثم قال له : ((اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك خمسة عشر يوماً)) فذهب الرجل يحتطب ويبيع ، فجاء وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثوباً ، وببعضها طعاماً فقال رسول الله ﷺ : ((هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة ...))^(٥)

وهذه إشارة إلى وجوب فعل الأسباب مهما كانت صغيرة أو كبيرة ، ومدار ذلك كله على التوكل على الله ، الذي يتم به تحقيق التوحيد وبلوغ الغايات . والمقصود هنا أن الذي دل عليه الدليل الشرعي هو عمل الأسباب حتى يحصل المراد ، سواء كان في أمور الدين أو الدنيا . وبدون فعل السبب لن يحصل المقصود . وعلى هذا فمن أراد تحقيق التوحيد فعليه بفعل أسبابه ، والامتناع عن موانعه التي سيأتي

(١) رواه الترمذي في المناقب (ح ٣٦٧٥) وقال هذا حديث حسن صحيح ، وأبو داود في الزكاة (ح ١٦٧٨) في الزكاة (ح ١٦٦٠) .

(٢) الفتاوى ٨ / ٥٣٧-٥٣٨ .

(٣) المجلس هو : الكساء الذي بلى من كثرة ما يستعمل

(٤) القعب هو : القدح الغليظ الجافي المقعر . انظر اللسان ٦٨٣/١ مادة قعب .

(٥) رواه أبو داود في الزكاة (ح ١٦٤١) وابن ماجه في التجارات (ح ٢١٩٨) وروى بعضه الترمذي في البيوع

(ح ١٢١٨) والنسائي في البيوع (ح ٤٨٠٥) وغيرهم . وضعفه الألباني في إرواء الغليل (ح ١٢٨٩) وفي

ضعيف سنن ابن ماجه (ح ٤٧٨) .

ذكرها إن شاء الله تعالى ، مع العلم أن اتخاذها ليس أمراً اختيارياً ، بل يجب على كل عبد أن يسعى إلى تحقيقها والعمل بها .

والطائفة الثانية : هم الذين أخذوا يطلبون الجزاء من الله كما يطلبه الأجير من المستأجر ، متكلين على حولهم وقوتهم وعملهم ، وكما يطلبه المالك ، وهؤلاء جهال ضلال .

وعلى - رحمه الله - سبب ضلالتهم بقوله : (. . إن الله لم يأمر العباد بما أمرهم به حاجة إليه ، ولا نهاهم عنه بخلاً له ؛ ولكن أمرهم بما فيه صلاحهم ، ونهاهم عما فيه فسادهم ، وهو سبحانه كما قال : ((يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني)) ^(١) فالملك إذا أمر مملوكه بأمر أمرهم لحاجته إليهم وهم فعلوه بقوتهم التي لم يخلقها لهم ، فيطالبون بجزاء ذلك ، والله تعالى غني عن العالمين ، فإن أحسنوا أحسنوا لأنفسهم ، وإن أسأؤوا فلها لهم ما كسبوا وعليهم ما اكتسبوا ﴿من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد﴾ ^(٢) .

الطائفة الثالثة : هم أهل الحق والهدى ، الذين علموا أن الله جل شأنه خلق الأشياء وعلق حصولها على فعل الأسباب ، (والسبب الذي أمر الله به . . هو عبادة الله وطاعته له ولرسوله ، والله فرض على العباد أن يعبدوه ويتوكلوا عليه ، كما قال تعالى : ﴿فاعبده وتوكل عليه﴾ ^(٣) وقال : ﴿واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً ، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً﴾ ^(٤) . . .) ^(٥) فأمر بالعبادة واتخاذ الأسباب المؤدية إلى رضى الله جل وعلا ، والتي يتم بهما تحقيق التوحيد .

(١) رواه مسلم في البر والصلة والآداب (ح ٢٥٧٧) .

(٢) سورة فصلت ٤٦ .

(٣) سورة هود ١٢٣ .

(٤) سورة المزمل ٨-٩ .

(٥) الفتاوى ٥٢٦/٨ .

وقد بين هذا النبي ﷺ حينما سئل : ((أفلا تتكل على الكتاب ؟ قال لا ، أعملوا فكل ميسر لما خلق له))^(١) .

.. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ أنه قال : ((المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن ..))^(٢) .

ولهذا قالوا : (إن الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد)^(٣) ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل ، والإعراض عن الأسباب المأمور بها قدح في الشرع ، فعلى العبد أن يكون قلبه معتمداً على الله ، لاعلى سبب من الأسباب ، والله ييسر له من الأسباب ما يصلحه في الدنيا والآخرة ، فإن كانت الأسباب مقدورة له وهو مأمور بها فعلها مع التوكل على الله ، كما يؤدي الفرائض وكما يجاهد العدو ، ويحمل السلاح ، ويلبس جنة الحرب ولا يكتفي في دفع العدو على مجرد توكله بدون أن يفعل ما أمر به من الجهاد ، ومن ترك الأسباب المأمور بها فهو عاجز مفرط مذموم .)^(٤) (ومن ظن الاستغناء بالسبب عن التوكل والعمل فقد ترك ما أوجب الله عليه، وأخل بواجب التوحيد ، ولهذا يخذل أمثال هؤلاء إذا اعتمدوا على الأسباب، فمن رجا نصراً أو رزقاً من غير الله خذله الله ، كما قال علي ؓ : لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه)^(٥) .

والمقصود أن تحقيق التوحيد لا بد فيه من الحرص على الدوافع و الأسباب التي تدفع إلى ذلك ، والحذر من الموانع ، والعلم بأن (الحاجة والفقر إلى الله ثابتة مع فعل

(١) رواه البخاري في تفسير القرآن (ح ٤٩٤٥) ومسلم في القدر (ح ٢٦٤٧) والترمذي في القدر (ح ٢١٣٦) وأبو داود في السنة (ح ٤٦٩٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٨) .

(٢) رواه مسلم في القدر (ح ٢٦٦٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٩) .

(٣) لأن العبد إذا فعل السبب واعتمد عليه في حصول المسبب دون أن ينظر إلى أن الله ﷻ هو المسبب الأول ، وأنه إن لم يشأ حصول المطلوب لم يحصل ، وإن شاء حصل ، فهذا نوع من الشرك .

(٤) الفتاوى ٥٢٨/٨ - ٥٢٩ . وانظر ٧٠/٨ ، ١٧٥ ، ٢٨٧ ، .

(٥) الفتاوى ١٨/١٧٩ - ١٨٠ بتصرف .

السبب إذ ليس في المخلوقات ما هو وحده سبب تام لحصول المطلوب (١) بل كل ما يكون في العالم من أمور فلا بد له من سبب ، وسبب الإيمان [والتوحيد وتحقيقه] تارة يكون من العبد وتارة من غيره ، مثل من يقيض له من يدعو إلى الإيمان ، ومن يأمره بالخير ، وينهاه عن الشر ، ويبين له علامات الدين وحججه وبراهينه ، وما يعتبره وينزل به ويتعظ به، وغير ذلك من الأسباب .

أسباب ودواعي تحقيق التوحيد

الأسباب التي يتحقق بها التوحيد كثيرة وقد تقدم بعضها في المبحث السابق كت تحقيق التوحيد الواجب بالخلوص من الشرك والبراءة منه ومن أهله ، والحذر من البدع بلزوم السنة والعلم الصحيح ، والحذر من المعاصي ونحوها مما له أثر بين في تحقيق التوحيد ، والعمل على تحقيق كماله المستحب بعمل ما يوصل إلى ذلك ، وغير ذلك مما تقدم ذكره .

وكل أمر يتحقق به التوحيد ففعله والاستمرار عليه يعتبر من أسباب تحقيق التوحيد ، إلا أنني سأذكر هنا بعض الأسباب التي أرى أن لها أهمية بالغة في ما يعين على تحقيق التوحيد فأقول :

وإنَّ من أهم ما ما يدفع ويعين على تحقيق التوحيد الاجتهاد في تحقيق الإيمان ، وتصديقه بالأعمال الظاهرة والباطنة ..

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله أن اسم الإيمان له استعمالان : مطلق ومقيد (يستعمل مطلقاً ، ويستعمل مقيداً ، فإذا استعمل مطلقاً فجميع ما يحبه الله ورسوله من أقوال العبد وأعماله الباطنة والظاهرة يدخل في مسمى الإيمان عند عامة السلف والأئمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم الذين يجعلون الإيمان قولاً وعملاً يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ...

ويدخل في ذلك ما قد يسمى مقاماً وحالاً ، مثل الصبر والشكر والخوف والرجاء والتوكل والرضا والخشية والإنابة والإخلاص والتوحيد وغير ذلك .

ومن هذا ما خُرجَ في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((الإيمان بضع وستون - أو بضع وسبعون - شعبة ، أعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان .))^(١) فذكر أعلا شعب الإيمان ، وهو قول لا إله إلا الله ، فإنه لا شيء أفضل منها ...

وقد تظاهرت الدلائل على أن أحسن الحسنات هو التوحيد ، كما أن أسوأ السيئات هو الشرك ، وهو الذنب الذي لا يغفره الله ...

وفي الصحيحين عنه ﷺ أنه قال لوفد عبد القيس : ((آمركم بالإيمان بالله ، أتدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة ، وتؤدوا خمس المغنم))^(٢) فجعل هذه الأعمال من الإيمان ، وقد جعلها من الإسلام في حديث جبرائيل الصحيح - لما أتاه في صورة أعرابي - وسأله عن الإيمان فقال : ((الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والبعث بعد الموت ، وتؤمن بالقدر خيره وشره)) وسأله عن الإسلام فقال : ((أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت))^(٣) ...

.. والله سبحانه وتعالى في غير موضع يبين أن تحقيق الإيمان وتصديقه بما هو من الأعمال الظاهرة والباطنة كقوله : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذْ ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ، وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ، وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ، الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾^(٤) وقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ٩) ومسلم في الإيمان (ح ٣٥) واللفظ له إلا أنه قال " فأفضلها " والترمذي في الإيمان (ح ٢٦١٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٠٤) وأبو داود في السنة (ح ٤٦٧٦) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٥)

(٢) رواه البخاري في كتاب العلم (ح ٨٧) ومسلم في الإيمان (ح ١٧) والترمذي في السير (ح ١٥٩٩) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٣١) وأبو داود في الأشربة (ح ٣٦٩٢) .

(٣) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٠) ومسلم في الإيمان (ح ٩) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٤٩٩١) وابن ماجه في المقدمة (ح ٦٤) .

(٤) سورة الأنفال ٣ .

بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه﴾ ﴿٢﴾ وقال تعالى : ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ ﴿٣﴾ ... (٤).

ومن هنا يمكن أن نقول إن أسباب تحقيق التوحيد وداوفعه كثيرة ، إلا أنه يمكن تقسيمها إلى قسمين — وإن كانا غير شاملين لجميعها ؛ لأن حصرها يصعب — هما الإيمان والعمل الصالح .

وإن من المعلوم أنه لا يدخل أحد الجنة ولا يحوز على الدرجات العلا فيها إلا بالإيمان والعمل الصالح . وقد كرر الله ذكرهما في مواضع عديدة من كتابه ، ومن ذلك قوله : ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ﴿٥﴾ كما أنه ربط الفلاح والفوز بالجنة بالإيمان والعمل الصالح ، فقال الله تعالى : ﴿ومن يأته مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى﴾ ﴿٦﴾ وقال : ﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها..﴾ ﴿٧﴾ وقال تعالى : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ، جزاءهم عند ربهم جنات عدن ..﴾ الآية ﴿٨﴾ فهذه الخيرة ناتجة عن إيمانهم بالله وعملهم الصالح . وغير هذه الآيات كثير .

وعلى ضوء هذه الآيات فإنه يمكن أن نقول إن أسباب تحقيق التوحيد تنحصر على وجه العموم في الإيمان بالله والعمل الصالح .

(١) سورة الحجرات ١٥ .

(٢) سورة النور ٦٢ .

(٣) سورة النساء ٦٥ .

(٤) الفتاوى ٦٤٢/٧ - ٦٤٥ .

(٥) سورة البقرة ٢٥ ، ٨٢ وغيرها في القرآن كثير .

(٦) سورة طه ٧٥ .

(٧) سورة البقرة آية ٢٥ .

(٨) سورة البينة ٧ .

وسأذكر أمثلة على هذين الأمرين من واقع ما ذكره شيخ الإسلام - رحمه الله - مبتدئاً بالقسم الأول منهما :

القسم الأول : تحقيق الإيمان بالله :

يتمثل هذا القسم في أمور كثيرة من أهمها ما يلي :

(أ) العلم بالله والتفقه في أسمائه وصفاته :

ويندرج تحته : العلم بأسمائه وصفاته ومعرفة شرعه ووجوب توحيده والإخلاص له ، وطلب علم ذلك والعمل به :

فمعرفة ذلك والعمل به من أوجب الواجبات وأهم المهمات الملقاة على كواهل المكلفين ، فلا تتم عبادة الله إلا بذلك ^(١) . وقد جاء في الأثر عن النبي ﷺ أنه قال : ((من يرد الله به خيراً يفقه في الدين)) ^(٢) (فكل من أراد الله به خيراً لابد أن يفقه في الدين ، فمن لم يفقه في الدين لم يرد الله به خيراً .) ^(٣)

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن العلم في الأصل على نوعين :

أحدهما : العلم به سبحانه وبما هو متصف به من نعوت الجلال والإكرام، وما دلت عليه أسمائه الحسنى ، وقد نعت الله نفسه بأكمل الصفات وأتمها وأجملها ، ولما سأل المشركون النبي ﷺ أن يصف لهم ربه أنزل الله سورة الإخلاص التي اشتملت على وصفه جل وعلا . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وليس في القرآن سورة هي وصف الرحمن محضاً إلا هذه السورة ، وفي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً على سرية فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد ، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال : ((سلوه لأي شيء يصنع ذلك)) فسألوه ، فقال : لأنها صفة الرحمن ، فأننا أحب أن

(١) انظر الفتاوى ٥٤/٢٣ .

(٢) رواه مسلم في العلم (ح ٧١) ومسلم في الزكاة (ح ١٠٣٧) .

(٣) الفتاوى ٨٠/٢٨ .

أقرأ بها ، فقال رسول الله ﷺ : ((أخبروه أن الله يحبها))^(١) وقال البخاري في باب الجمع بين السورتين في ركعة : وقال عبيد الله^(٢) عن ثابت^(٣) عن أنس : كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء ، فكان كلما افتتح سورة يقرأ لهم بها في الصلاة مما يُقرأ به افتتح بـ ﴿قل هو الله أحد﴾ حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ بسورة أخرى معها ، فكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكلّمه أصحابه وقالوا : إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بأخرى ، فإما أن تقرأ بها ، وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى ، فقال : ما أنا بتاركها ، إن أحببتكم أن أؤمكم بذلك فعلت ، وإن كرهتم ذلك تركتكم ، وكانوا يرون أنه من أفضلهم ، وكرهوا أن يؤمهم غيره ، فلما أتاهم النبي ﷺ أخبروه الخبر ، فقال : ((يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك ، وما يحملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟)) قال : إني أحبها ، قال : ((حبك إياها أدخلك الجنة))^(٤) ...^(٥)

فمحبّة أسماء الله وصفاته مع معرفتها والعمل بها من أهم أسباب تحقيق التوحيد ، فقد أخبر ﷺ في هذا الحديث أن ذلك أدخله الجنة .

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد (ح ٧٣٧٥) ومسلم في صلاة المسافرين (ح ٨١٣) والنسائي في كتاب الافتتاح (٩٩٣).

(٢) أي عبيد الله بن حفص بن عاصم القرشي العدوي العُمَري المدني المتوفى سنة ١٤٧هـ انظر فتح الباري ٢٥٧/٢ .

(٣) أي ثابت البناني روى عنه عبيد الله بن حفص انظر السير ٣٠٥/٦ .

(٤) رواه البخاري في الأذان (ح ٧٧٤) قال ابن حجر - رحمه الله - (وصله الترمذي والبخار عن البخاري عن إسماعيل بن أبي أويس ، والبيهقي من رواية محرز بن سلمة كلهما عن عبد العزيز بن فضالة عن ثابت ...) الفتح ٢٥٧/٢ . ورواه الترمذي في فضائل القرآن (ح ٢٩٠١) وروى الإمام أحمد (١٤١/٣ ، ١٥٠) عن أنس بن مالك قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد فقال رسول الله ﷺ ((حبك إياها أدخلك الجنة))

(٥) الفتاوى ١٣٤/١٧ - ١٣٥ .

(وهذا العلم إذا رسخ في القلب أوجب خشية الله لاحالة ، فإنه لا بد أن يعلم أن الله يثيب على طاعته ، ويعاقب على معصيته ، كما شهد به القرآن والعيان ، وهذا

معنى قول أبي حبان التميمي^(١) - أحد أتباع التابعين - العلماء ثلاثة:

عالم بالله ليس عالماً بأمر الله ، وعالم بأمر الله ليس عالماً بالله ، وعالم بالله وبأمر الله ، فالعالم بالله الذي يخشى الله ، والعالم بأمر الله الذي يعرف الحلال والحرام.

وقال رجل للشعبي : أيها العالم فقال : إنما العالم من يخشى الله ، وقال عبداً لله بن مسعود : كفى بخشية الله علماً ، وكفى بالاغترار بالله جهلاً .

فإذا استقر العلم بالله في القلب ، وتمكن فيه العلم بكفايته لعبده ، ورحمته له ، وحلمه عنه ، وبره به ، وإحسانه إليه على الدوام ، أوجب له الفرح والسرور أعظم من فرح كل محب بكل محبوب سواه ، فلا يزال مترقياً في درجات العلو والارتفاع بحسب رقيه في هذه المعارف التي يصل بها إلى كمال تحقيق التوحيد .

والنوع الثاني : العلم بشرع الله كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه ترخص في شيء فبلغه أن أقواماً تنزهوا عنه ، فقال : ((ما بال أقوام يتنزهون عن أشياء أترخص فيها ، والله إني لأعلمكم بالله وأخشاكم له))^(٢) وفي

(١) لم أقف على من ترجم له .

(٢) رواه البخاري في الأدب (ح ٦١٠١) وفي الاعتصام بالكتاب والسنة (ح ٧٣٠١) ومسلم في الفضائل

(ح ٢٣٥٦) . ولفظ البخاري : قالت عائشة صنع النبي ﷺ شيئاً فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك النبي ﷺ

فخطب فحمد الله ثم قال : ((ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنع فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له

خشية)) (ح ٧٣٠١)

رواية : ((والله إنني لأخشاكم وأعلمكم بحدوده))^(١) فجعل العلم به هو العلم بحدوده...^(٢).

ومن هنا كان العلم بالله جل وعلا والعلم بشرعه من أهم دواعي وأسباب تحقيق التوحيد قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (قال الله تعالى : ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾^(٣) فخص الله سبحانه رَفْعَهُ بالأقدار والدرجات الذين أُوتُوا العلم والإيمان ، وهم الذين اشتشهد بهم في قوله تعالى : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾^(٤) وأخبر أنهم هم الذين يرون أن ما أنزل إلى الرسول هو الحق بقوله تعالى : ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾^(٥) فدل على أن تعلم الحجة والقيام بها يرفع درجات من يرفعها، كما قال تعالى : ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾^(٦)

قال زيد بن أسلم : بالعلم ، ترفع الدرجات والأقدار على قدر معاملة القلوب بالعلم والإيمان ، فكم ممن يختم القرآن في اليوم مرة أو مرتين ، وآخر لا ينام الليل ، وآخر لا يفطر ، وغيرهم أقل عبادة منهم ، وأرفع قدراً في قلوب الأمة ، فهذا كرز بن

(١) رواه الإمام مالك في كتاب الصيام مرسلاً (ح ٦٤٥) وأحمد ٤٣٤/٥ ، ولفظه [أن رجلاً من الأنصار] قبل امرأته على عهد رسول الله ﷺ وهو صائم فأمر امرأته فسألت النبي ﷺ عن ذلك فقال النبي ﷺ : إن رسول الله يفعل ذلك فأخبرته امرأته فقال إن النبي ﷺ يرخص له في أشياء ، فارجمي إليه فقولي له . فرجعت إلى النبي ﷺ فقالت قال : إن النبي ﷺ يرخص له في أشياء فقال : ((أنا أتقاكم لله وأعلمكم بحدود الله)) (ح ٢٢٥٧٠). ورواه الشافعي في الرسالة (ح ١١٠٩) مرسلاً، وأروده الميثمي في مجمع الزوائد (٣/١٦٦-١٦٧) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(٢) الفتاوى ٣/٣٣٣-٣٣٤ . وانظر الفتاوى ١٣/٢٣٣-٢٣٤ ، ٢٧٨ .

(٣) سورة المجادلة ١١ .

(٤) سورة ال عمران ١٨ .

(٥) سورة سبأ ٦ .

(٦) سورة الأنعام ٨٣ ويوسف ٧٦ .

وبرة^(١) وكهمس^(٢) ، وابن طارق^(٣) ، يجتمعون القرآن في الشهر تسعين مرة، وحال ابن المسيب وابن سيرين والحسن وغيرهم في القلوب أرفع .

وكذلك ترى كثيراً ممن لبس الصوف ، وهجر الشهوات ، وتقشف ، وغيره ممن لا يدانيه في ذلك من أهل العلم والإيمان أعظم في القلوب ، وأحلى عند النفوس ، وما ذاك إلا لقوة المعاملة الباطنة وصفائها ، وخلوصها من شهوات النفوس وأكدار البشرية ، وطهارتها من أمراض القلوب التي تكدر معاملة أولئك ، وإنما نالوا ذلك بقوة يقينهم بما جاء به الرسول ﷺ وكمال تصديقه في قلوبهم ، ووده ومحبته ، وأن يكون الدين كله لله ، فإن أرفع درجات القلوب فرحها التام بما جاء به الرسول ﷺ وابتهاجها وسرورها، كما قال تعالى : ﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا...﴾^(٥) الآية ، ففضل الله ورحمته القرآن والإيمان ، من فرح به فقد فرح بأعظم مفروح به ، ومن فرح بغيره فقد ظلم نفسه ووضع الفرح في غير موضعه...

[فمن] فهم القرآن فهو دائم التفكير في معانيه ، والتدبر لألفاظه واستغنائه بمعاني القرآن وحكمه عن غيره من كلام الناس ، وإذا سمع شيئاً من كلام الناس وعلومهم عرضه على القرآن ، فإن شهد له بالتزكية قبله وإلا رآه ، وإن لم يشهد له بقبول ولا رد وقفه وهمته عاكفة على مراد ربه من كلامه ...^(٦) .

وصار العلم بالله وبشرعه سبباً لتحقيق التوحيد لعدة أمور ذكرها شيخ الإسلام

منها:

(١) هو : هو أبو عبد الله كُرْز بن وبرة الحارثي الكوفي نزيل جرجان أشتهر بالزهد والورع ، التعبد توفي سنة

١١٠هـ انظر الأعلام ٢٢١/٥ . والسير ٨٤/٦ .

(٢) هو : أبو الحسن كهمس بن الحسن التميمي الحنفي البصري العابد الزاهد من كبار الثقات ، توفي ١٤٩هـ ،

السير ٣١٦/٦ .

(٣) لم أقف على اسمه ولا من ترجم له .

(٤) سورة الرعد ٣٦ .

(٥) سورة يونس ٥٨ .

(٦) الفتاوى ٤٨/١٦ - ٥٠ .

(١) توقف كثير من الواجبات على العلم ، وذلك أنه (وإن وجب على جميع الخلق الإيمان بالله ورسوله ، ووجب على كل أمة التزام ما يأمر الله به رسوله مجملًا ، فمعلوم أنه لا يجب في أول الأمر ما وجب بعد نزول القرآن كله ، ولا يجب على كل عبد من الإيمان المفصل مما أخبر به الرسول ، ما يجب على من بلغه غيره ، فمن عرف القرآن والسنة ومعانيها ، لزمه من الإيمان المفصل بذلك ما لا يلزم غيره ، ولو آمن الرجل بالله وبالرسول باطنًا وظاهرًا ، ثم مات قبل أن يعرف شرائع الدين ، مات مؤمنًا بما وجب عليه من الإيمان ، وليس ما وجب عليه ، ولا ما وقع عنه ، مثل إيمان من عرف الشرائع فآمن بها وعمل بها ، بل إيمان هذا أكمل واجبًا ووقعًا ، فإن ما وجب عليه من الإيمان أكمل ، وما وقع منه أكمل . وبهذا يصل إلى كمال تحقيق التوحيد ، فإن كانت معرفته بالله أعظم وتعظيمه لحدوده وشرائعه أكمل كان تحقيقه للتوحيد أكمل من غيره .

(٢) أن من آمن بالرسول ﷺ وبجميع ما جاء به إجمالاً ولم يطلب علم ذلك بل اتبع شهواته وملذاته فترك الواجب جهلاً به واتباعاً لهواه . وآخر علم ما أمر به فعمل به ، وآخر طلب علمه فعلمه وآمن به ولم يعمل به ، وإن اشتركا في الوجوب ؛ لكن من طلب علم التفصيل وعمل به فإيمانه أكمل . وتحقيقه للتوحيد أقوى وأتم .

(٣) أن العلم الذي لا يوجب الخشية من الله والرغبة فيما عنده من النعيم العظيم والثواب المقيم ، ولم يوجب له الهرب من النار والخوف من الوقوع فيها ، فإنه ليس بعلم نافع ، بل النافع ما يدفع إلى العمل والرغبة فيما عند الله والخشية من عقاب الله . وهذا هو الذي يزيد في تحقيق التوحيد .

(٤) أن العلم يجعل صاحبه مداوماً على ذكر الله بقلبه ولسانه مستحضراً لعظمة الله جل شأنه ، فلا تجدد الغفلة إلى قلبه طريقاً . وهذا من أهم أسباب تحقيق التوحيد . قال تعالى : ﴿سِذْكَرٌ مِنْ يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى﴾^(١) فكلما تذكر الإنسان ما عرفه قبل ذلك وعمل به ،

(١) سورة الأعلى ١١ .

حصل له معرفة شيء آخر لم يكن عرفه قبل ذلك ، وعرف من معاني أسماء الله وآياته ما لم يكن عرفه قبل ذلك ، كما في الأثر ((من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم))^(١) .

وبهذا يتبين أن طلب العلم سواء ما يتعلق بأسماء الله وصفاته أو بمعرفة شرعه من أهم دواعي وأسباب تحقيق التوحيد ، كما تبين أنه بدون العلم الشرعي لا تكتمل للعبد دواعي تحقيق التوحيد كما تكتمل لغير ممن عرف وعمل به .

كما تبين أن العلم لا بد فيه من العمل وإلا لكان مانعاً من موانع تحقيق التوحيد، لأسبباً من أسباب حصوله ، فأول من تسعر بهم النار ثلاثة منهم : عالم لم يعمل بعلمه .^(٢)

ثم إنه مما يزيد في تحقيق التوحيد والإيمان لزوم الكتاب والسنة في العمل ، فلا يعمل العبد عملاً يتقرب به إلى الله إلا إذا تيقن أنه عمل شرعي دل عليه الدليل ، وقد سبق الكلام على ذلك في الكلام على لزوم السنة وأهميتها في تحقيق التوحيد.^(٣)

(١) رواه أبو نعيم في الحلية (١٠/١٤-١٥) عن أنس مرفوعاً ، وقال : " ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام فهم بعض الرواة أنه ذكره عن النبي ﷺ ، فوضع هذا الإسناد عليه لسهولته ، وهذا الحديث لا يحتمل بهذا الإسناد عن أحمد بن حنبل " . وقال الألباني : في الضعيفة (ح ٤٢٢) " موضوع " وعزاه لأبي نعيم ثم قال : " وفي الطريق إليه جماعة لم أعرفهم فلا أدري من وضعه " . وانظر الإيمان لابن تيمية تخريج الألباني ص ٣٢٢ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٣٢/٧-٢٣٦ .

(٣) رواه الإمام مسلم ولفظه : عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : ((سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت ، قال كذبت ؛ ولكنك قاتلت لأن يقال جريء ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه ، وقرأ القرآن ، فأتى به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته ، وقرأت فيك القرآن ، قال : كذبت ولكنك تعلمت العلم لي قال عالم ، وقرأت القرآن لي قال هو قارئ ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ...)) الحديث

(٤) انظر ص وسبأتي تفصيل ذلك بحول الله في شرطي العبادة .

ب) التفكير في مخلوقات الله

التفكر في آيات الله الكونية في الآفاق والأنفس من الأسباب التي حث الله جل شأنه على تدبرها ، وأرشد خلقه إلى النظر فيها والاعتبار ، وقد مدح الله جل ذكر أولئك المؤمنين الذين أرشدهم تفكرهم في مخلوقات الله إلى اللهج بذكره ، والإلتجاء إليه ، فقال الله سبحانه : ﴿الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ففنا عذاب النار﴾ (١) ، فقد اهتموا من جراء تفكرهم بهذه المخلوقات على وحدانية الله جل شأنه ، وأنه ما خلق تلك المخلوقات عبثاً سبحانه وتعالى ، فزادهم ذلك معرفة تحقق بها توحيد الله ﷻ .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في معرض حديثه عن أسباب زيادة الإيمان : (.. وكذلك ما يشاهده العباد من الآيات في الآفاق وفي أنفسهم ، قال تعالى : ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾ (٢) أي : أن القرآن حق ، ثم قال تعالى : ﴿أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾ فإن الله شهيد في القرآن بما أخبر به ، فأمن به المؤمن ، ثم أراهم في الآفاق وفي أنفسهم من الآيات ما يدل على مثل ما أخبر به في القرآن ، فبينت لهم هذه الآيات أن القرآن حق ، مع ما كان قد حصل لهم قبل ذلك .

وقال تعالى : ﴿أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج ، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج ، تبصرة وذكرى لك عبد منيب﴾ (٣) فالآيات المخلوقة والمتلوة ، فيها تبصرة ، وفيها تذكرة ، تبصرة من العمى ، وتذكرة من الغفلة ، فيبصر من لم يكن عرف حتى يعرف ، ويذكر من عرف ونسى . (٤)

(١) سورة ال عمران ١٩١ .

(٢) سورة فصلت ٥٣ .

(٣) سورة ق ٦-٨ .

(٤) الفتاوى ٢٣٦/٧ .

وقد كرر الله جل شأنه في كتابة ذكر عظيم مخلوقاته ، وحث على التدبر والتفكير فيها ، لما فيها من الأمور المشاهدة الحسية التي تظهر لكل صاحب لب سليم ، فإنه يستدل بذلك على عظمة الله وتوحيده ، والمؤمن بتفكره يزداد إيمانه ويتحقق توحيد وإذعانه لربه ، ومن هنا كان التفكير في مخلوقات الله من أسباب تحقيق التوحيد .

قال تعالى : ﴿أولم يرى الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين، وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه ، قال من يحيي العظام وهي رميم﴾ ^(١) الآيات

ج) معرفة آلائه ونعمه وشكره عليها .

نعم الله وآلائه على عباده عديدة لا تحصى ، قال تعالى : ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، إن الإنسان لظلم كفار﴾ ^(٢) .

ومعرفة النعم توجب شكرها ، ومن أعظم الشكر توحيد الله وإفراده بالعبادة والعمل على تحقيق ذلك.

وقد امتن الله على عباده في سورة الرحمن بنعمه وآلائه فقال : ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ ^(٣) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - مبنياً أن (.. ما ذكر الله في سورة الرحمن .. هو من آلائه من وجوه :

منها أنه يستدل به عليه ، وعلى توحيده وقدرته وغير ذلك ، وأنه يحصل به الإيمان والعلم وذكر الرب ، وهذه النعمة أفضل ما أنعم الله به على عباده في الدنيا ، وكل مخلوق يعين عليها ويدل عليها ، وهذا مع ما في المخلوقات من المنافع لعباده غير الاستدلال بها ، فإنه سبحانه يقول : ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ لما يذكر ما يذكره من آلائه.

وقال : ﴿فبأي آلاء ربك تتمارى﴾ والآلاء هي النعم : والنعم كلها من آياته الدالة على نفسه المقدسة ووحدانيته ونعوته ومعاني أسمائه ، فهي آلاء

(١) سورة يس ٧٨ .

(٢) سورة ابراهيم ٣٤ .

(٣) سورة الرحمن

آيات ، وكل ما كان من آلاء فهو من آياته ، وهذا ظاهر ، وكذلك كل ما كان من آياته فهو من آلاء ، فإنه يتضمن التعريف والهداية والدلالة على الرب تعالى ، وقدرته وحكمته ورحمته ودينه والهدى أفضل النعم .

وأيضاً ففيها نعم ومنافع لعباده ، غير الاستدلال : كما في خلق الشمس والقمر والسحاب والمطر والحيوان والنبات ، فإن هذه كلها من آياته ، وفيها نعم عظيمة على عباده غير الاستدلال ، فهي تتوج بالشكر لما فيها من النعم ، وتوجب التذكر لما فيها من الدلالة ، قال تعالى : ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً ﴾ ^(١) وقال : ﴿ تبصرة وذكرى لك عبد منيب ﴾ ^(٢) فإن العبد يدعو إلى عبادة الله داعي الشكر وداعي العلم ، فإنه يشهد نعم الله عليه ، وذاك داع إلى شكرها ، وقد جبلت النفوس على حب من أحسن إليها ، والله تعالى هو المنعم المحسن الذي ما بالعباد من نعمة فمنه وحده كما في الحديث : ((من قال إذا أصبح : اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك ، فقد أدى شكر ذلك اليوم ، ومن قال : ذلك إذا أمسى فقد أدى شكر تلك الليلة)) ^(٣) ... ^(٤) . فمعرفة آلاء الله ونعمه من الأسباب المعينة على تحقيق التوحيد ، إذ أن معرفة ذلك تؤدي إلى محبة الخالق ، واللهج بذكره وحمده والثناء عليه ، فمن تدبر ذلك تحقق عنده وجوب عبادة وتوحيده ، ومن ثم لم يفكر في معصيته فضلاً عن أن يعبد غيره . وبهذا يبلغ درجة عظيمة في تحقيقه للتوحيد .

(١) سورة الفرقان ٦٢ .

(٢) سورة ق ٨

(٣) رواه أبو داود في الأدب (ح ٥٠٧٣) ولفظه : أن رسول الله ﷺ قال : ((من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة فمنك وحدك لا شريك لك ، فلك الحمد ولك الشكر ، فقد أدى شكر يومه . ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد أدى شكر ليلته)) ، ورواه أيضاً النسائي في الكبرى في عمل اليوم واليلة (ح ٩٨٣٥) . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - رواه أبو حاتم ابن حبان في صحيحة من حديث ابن عباس انظر الاحسان (ح ٨٥٨) وموارد الظمان (ح ٢٣٦١) . ورواه الطبراني في كتاب الدعاء (ح ٣٠٦ ، ٣٠٧) وقال محققه : اسنادهما حسن . وابن السني في عمل اليوم واليلة (ح ٤١) واليغوي في شرح السنة (ح ١٣٢٨) .

(٤) الفتاوى ٣١/٨ - ٣٢ .

القسم الثاني : القيام بالأعمال الصالحة

سبق الكلام عن شروط اتخاذ الأسباب أنه لا بد من أن يكون السبب مشروعاً ؛ لأن العبادات والأعمال لا تكون صالحة إلا إذا دل الدليل الصحيح على مشروعيتها ، وكانت خالصة لله جل شأنه ، خالية من جميع شوائب الشرك كما تقدم ذكره ^(١) وقد بين هذين الأصلين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بقوله : (.. أحدهما أن لا نعبد إلا الله ، والثاني أن لا نعبد إلا بما شرع ، لا نعبد بعبادة مبتدعة . وهذان الأصلان هما تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله كما قال تعالى : ﴿لِيلُو كُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ ^(٢) ... ^(٣) .

وتتحقق هذه الأعمال الصالحة بعدة أمور منها :

أولاً : الاجتهاد في تحقيق أعمال القلوب .

أعمال القلوب هي التي عليها مدار صلاح الانسان وضلاله ؛ لأن القلب إذا صلح مافيه صلح سائر حال الانسان وواقعه ، وإذا اختل ما في قلبه من الإيمان والتوحيد ، تخلف إيمانه وتوحيده على حسب تخلف عمله . قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (الإيمان أصله الإيمان الذي في القلب ، ولا بد فيه من شيئين : تصديق القلب وإقراره ومعرفته ، ويقال لهذا قول القلب . قال الجنيد بن محمد ^(٤) : التوحيد : قول القلب ، والتوكل عمل القلب ، فلا

(١) وقد تقدم في المبحث السابق أنه لا بد من لزوم السنة في جميع الأمور التعبدية ، كما سبقت الإشارة إلى أن الإخلاص شرط من شروط قبول العمل . وسيأتي أيضاً مزيد بيان لهذا في المبحث الثاني من الفصل الثالث في الباب الثاني بإذن الله تعالى . ولزيد بيان لهذا انظر الفتاوى ٢٠/١ ، ١٣٧ ، ٢١٨ . ٢ / ٤٢٧ - ٤٣١ ، ٤٣٨ . ٥٣٩/٨ . ٥٦/١٠ ، ٤٠١ وغيرها كثير .

(٢) سورة هود ٧ والملك ٢ .

(٣) الفتاوى ٣٣٣/١ .

(٤) هو : الجنيد بن محمد النهاوندي البغدادي والده الحزاز ، ولد سنة نيف وعشرين ومائتين ، وتوفي سنة ٢٩٨ هـ ، قال الذهبي - رحمه الله - أتقن العلم ثم أقبل على شأنه ، وتأله وتعبد ونطق بالحكمة وقل ما روى ، وكان يقول : (علمنا مضبوط بالكتاب والسنة ، من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث لم يتفقه ، لا يقتدى به .) انظر السير ٦٦/١٦ وما بعدها ، وشذرات الذهب ٢/٢٢٨ - ٢٣٠ .

بد فيه من قول القلب وعمله ، ثم قول البدن وعمله ، ولا بد فيه من عمل القلب ، مثل حب الله ورسوله ، وخشية الله وحب ما يحبه الله ورسوله وبغض ما يبغضه الله ورسوله ، وإخلاص العمل لله وحده ، وتوكل القلب على الله وحده ، وغير ذلك من أعمال القلوب التي أوجبها الله ورسوله وجعلها من الإيمان .

ثم القلب هو الأصل ، فإذا كان فيه معرفة وإرادة سري ذلك إلى البدن بالضرورة ، فلا يمكن أن يتخلف البدن عما يريد القلب ، ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : ((ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب .))^(١) ...

فإذا كان القلب صالحاً بما فيه من الإيمان علماً وعملاً قليلاً ، لزم ضرورة صلاح الجسد بالقول الظاهر والعمل بالإيمان المطلق ، كما قال أئمة الحديث : قول وعمل ، قول باطن وظاهر ، وعمل باطن وظاهر ، والظاهر تابع للباطن لازم له متى صلح الباطن صلح الظاهر ، وإذا فسد فسد ...)^(٢)

(وهذه الأعمال الباطنة كمحبة الله والإخلاص له والتوكل عليه والرضا عنه ونحو ذلك ، كلها مأمور بها ، وهي حسنة محبوبة في حق كل أحد من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ...)^(٣) .

فإذا ما اجتهد العبد في تحقيق هذه الأعمال فإن ذلك سيكون من أهم أسباب تحقيق التوحيد . لأن مبنى تحقيق التوحيد على تحقيق هذه الأعمال .

وأعمال القلوب أنواع عديدة وكثيرة ، ومدارها على الخوف والرجاء والمحبة ، فمن حقق هذه الأنواع فقد حقق باقي الأنواع ، ومن خاف الله اتقاه واتبع رضاه ، ومن رجاه لم يئس من رحمه فأقبل على فعل الأوامر واجتناب النواهي ، ومن أحبه لم يلتفت إلى ما سواه ، لاكتفائه بمحبوبه عن غيره . (ولذا قال بعض السلف : من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبد الله بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبد الله

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٢) ومسلم في المساقاة (ح ١٥٩٩) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٨٤) ولفظه :

((... ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب))

(٢) الفتاوى ١٨٦/٧-١٨٧ .

(٣) الفتاوى ١٦/١٠ .

بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبد الله بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد . [وذلك لأن الحب المجرد تنبسط النفوس فيه حتى تتوسع في أهوائها إذا لم يزعها

وازع الخشية لله تعالى حتى قال اليهود : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ ^(١) ... ^(٢)

لهذا وجد في المستأخرين من انبسط في دعوى المحبة حتى أخرجهم ذلك إلى نوع من الرعونه والدعوى التي تنافي العبودية ، وتدخل العبد في نوع من الربوبية التي لاتصلح إلا لله تعالى ، ويدعي أحدهم دعاوى تتجاوز حدود الأنبياء والمرسلين ، أو يطلبون من الله ما لا يصلح بكل وجه إلا لله ، لا يصلح للأنبياء والمرسلين ... وسبب هذا ضعف تحقيق العبودية التي بينها الرسل ... ^(٣)

وهذا الأنواع وغيرها سيأتي ذكرها إن شاء الله تعالى ^(٤) ، لكن المقصود هنا الإشارة إلى أن تحقيقها من أهم أسباب تحقيق التوحيد ، كما أن إهمالها من أهم موانع تحقيق التوحيد ، وهذا مما لا يخفى على عاقل .

ثانياً : الاجتهاد في الأعمال الظاهرة :

ينبغي للعبد أن يبذل جهده في القيام بالأعمال الظاهرة فيكملها ، ويتمها على ما ورد في شرع الله جل شأنه ، ويسعى في الإكثار من تلك الأعمال الظاهرة التي رتب الله عليها الثواب والعقاب .

وكما تقدم أن من أسباب تحقيق التوحيد القيام بأعمال القلوب ، فكذا أعمال الجوارح مكملّة لذلك شاهدة عليها ، فأعمال القلوب وإن كان عليها مدار الدين في الحقيقة ، فإن قبول الأعمال الظاهرة متوقف على صحة ما في القلب من تلك الأعمال ، (كما قال النبي ﷺ .. ((الإسلام علانية والإيمان في القلب)) ^(٥) ... ^(٦)) ولهذا

(١) سورة المائدة ١٨ .

(٢) الفتاوى ٨١/١٠ .

(٣) الفتاوى ٢٠٧/١٠ .

(٤) وذلك في مبحث أنواع العبادة .

(٥) رواه الإمام أحمد وقد تقدم تخريجه في المبحث السابق . انظر فهرس الأحاديث حرف الهمزة .

(٦) الفتاوى ١٥/١٠ .

فإن بين أعمال القلوب وأعمال الجوارح ترابطاً وطيداً ، إذ لا تقبل أعمال الجوارح بدون أعمال القلوب ، كما قال النبي ﷺ : ((الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه ، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب))^(١)^(٢) . وكلما حقق العبد الأعمال الظاهرة مع الأعمال الباطنة كالإخلاص والخشوع والخضوع كلما قوي إيمانه وتحقق توحيده .

ويكون تحقيق كل عمل من الأعمال الظاهرة بالقيام بأركانه وإتمام واجباته وجميع ما يتطلب القيام به من كل وجه ، كل عمل بحسبه ، فالصلاة مثلاً التي هي عمود الدين ومدار الإسلام ، يكون تحقيقها بالقيام بما أوجب الله فيها على هيئتها وصفتها المشروعة الموافقة لفعل النبي ﷺ ، مع حضور القلب والخشوع ونحوه من الأعمال الباطنة ، قال سبحانه : ﴿ قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون ﴾^(٣) فعلق الفلاح بالقيام بالصلاة بكل خشوع وحضور قلب ، وهكذا تحقيق سائر الأعمال الظاهرة .

ثالثاً : تزكية النفس بالأعمال الصالحة

يدخل تحت الاجتهاد في الأعمال الصالحة الاجتهاد في تزكية النفس وتطهيرها مما يؤثر على تحقيق التوحيد ، وذلك بالقيام بالأعمال الظاهرة والباطنة على وجهها الأكمل . ويكون ذلك بعدة أمور من أهمها :

حسن الخلق ، وحسن المعاملة مع الاحسان إلى الخلق ، وتهذيب النفس بالتخلص من أمراض القلوب المذمومة ، كالعجب ، والبخل ، والغفل والحقد والحسد ، وتهذيبها من التعلق بالشهوات والملذات ، وربطها بالآخرة ونعيمها ، وتغذيتها بالإقبال

(١) تقدم تخريجه قريباً . انظر فهرس الأحاديث حرف " الحاء " .

(٢) انظر الفتاوى ١٠/١٥ .

(٣) سورة المؤمنون ١-٣ .

على طاعة الله ورسوله ، والعمل على تحقيق أعمال القلوب ، قال الله تعالى : ﴿ قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها ﴾ ^(١) .
ولما كانت تزكية النفس تشتمل على تلك الأمور وغيرها فلإني سأقتصر على بعض الأمثلة التي توضح ذلك ، من خلال ما ذكره شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - والتي من أهمها ما يلي :

١ - التقوى

سبق من خلال كلام شيخ الإسلام - رحمه الله - بيان أن التقوى من أنجع الأمور في تحقيقه التوحيد ، وتخليصه من شوائب المعاصي ، وبناء على ذلك فإن لزوم التقوى من أهم أسباب تحقيق التوحيد ، لاسيما وأن الله سبحانه وتعالى كثيراً ما يوصي بها في كتابه ، وكان النبي ﷺ كثيراً ما يفتتح خطبه بالأمر والحث على التقوى ؛ لأن التقوى هي سبب صلاح الإنسان ، ووقايته من الوقوع فيما ينقص التوحيد أو يخل بتحقيقه الواجب ، كما أنها من أهم أعمال القلوب .

وقد فسرها بعضهم ^(٢) بأنها الخوف من الجليل ، والعمل بالتنزيل والاستعداد ليوم الرحيل .
وفسرها بعضهم بأنها : العمل بطاعة الله على نور من الله رجاء ثواب الله ، وترك معصية الله على نور من الله خوفاً من الله ^(٣) .
وفسرها آخرون بقولهم : أن لا يراك الله حيث نهاك ، ولا يفتقدك حيث أمرك .

وقد أشار إليها ﷺ حينما أشار إلى صدره قائلاً : ((التقوى ههنا التقوى ههنا)) ^(٤) .

ولقد كان السلف الصالح - رضوان الله عليهم - يتواصون بها ، ويهتمون بتحقيقها ؛ لأنهم عرفوا المقصود بها ، فذلت نفوسهم لربهم ، وصلحت أعمالهم ، وحققوا التوحيد بسبب صلاح نياتهم .

(١) سورة الشمس ٩-١٠

(٢) طلق بن حبيب العابد . انظر جامع العلوم والحكم ٤٠٠/١ .

(٣) انظر جامع العلوم والحكم ٤٠٠/١ .

(٤) رواه الإمام مسلم في البر والصلة (ح ٢٤٦٤) عن أبي هريرة .

وأصل التقوى أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه ويحذره وقاية تقيه منه .. وفي الشرع فعل الطاعات واجتناب المعاصي ^(١).

وقد سأل شخص شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن يوصيه فقال : (ما أعلم وصية أنفع من وصية الله ورسوله لمن عقلها واتبعها ، قال تعالى : ﴿ ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ﴾ ^(٢) .

ووصى النبي ﷺ معاذ لما بعثه إلى اليمن فقال : ((يامعاذ اتق الله حيثما كنت ، وأتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالق الناس بخلق حسن)) ^(٣) ، وكان معاذ رضي الله عنه من النبي ﷺ بمنزلة عليه ؛ فإنه قال له : ((يامعاذ والله إنني لأحبك)) ^(٤) وكان يردفه وراءه ، وروي فيه : ((أنه أعلم الأمة بالحلال والحرام .)) ^(٥) وأنه : ((يحشر أمام العلماء برتوة ..)) ^(٦) ومن فضله أنه ﷺ بعثه إلى اليمن مبلغاً عنه وداعياً ومفتياً وحاكماً .

(١) انظر جامع العلوم والحكم ٤٠٠/١ .

(٢) سورة النساء ١٣١ .

(٣) رواه الترمذي في البر والصلوة (ح ١٩٨٧) عن أبي ذر وأبي هريرة ، ومعاذ ، وقال : " هذا حديث حسن صحيح " .

(٤) رواه أبو داود في الصلاة (ح ١٥٢٢) النسائي في السهو (ح ١٣٠٣) ولفظه عند أبي داود ((عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ أخذ بيده وقال يا معاذ والله إنني لأحبك والله إنني لأحبك فقال أوصيك يا معاذ لا تدعن في دبر كل صلاة تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك)) وقد صححه الألباني ، انظر صحيح سنن أبي داود .

(٥) رواه الترمذي في المناقب (ح ٣٧٩٠) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه في المقدمة (ح ١٥٤) والإمام أحمد في المسند ١٨٤/٣ ، ٢٨١ ، وأبو نعيم في الحلية (٢٢٨/١) من حديث أنس مرفوعاً : " أرحم أمتي بأمي أبو بكر .. وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ...)) الحديث كما رواه أبو نعيم في الحلية (٢٢٨/١) وصححه الألباني في سنن الترمذي (ح ٢٩٨١) .

(٦) رواه الإمام أحمد ١٨/١ وفيه : " نبذة " بدل : " رتوة " من حديث عمر وغير مرفوعاً ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ١٠٨) : " اسناده ضعيف لانقطاعه " ورواه أبو نعيم في الحلية ٢٢٨/١ ، ٢٢٩ ، وابن سعد في الطبقات ٥٩٠/٣ ، والطبراني في الكبير ٢٩/٢٠ - ٣٠ (ح ٤١) . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣١١/٩) وقال : " رواه الطبراني مرسلًا وفيه محمد بن عبد الله بن أبي أزهري الأنصاري لم أعرفه ، وبقيته رجاله رجال الصحيح " ، وأورده السيوطي في الجامع الصغير (٨١٨٦) ورمز له بالضعف ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (ح ٥٧٥٦) وفي الصحيحة : (ح ١٠٩١) بشواهد المرسلة وذكرها .

وكان يشبه إبراهيم الخليل عليه السلام وإبراهيم إمام الناس ، وكان ابن مسعود يقول عنه : (إن معاذاً كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين)^(١) تشبيهاً له بإبراهيم. ثم إنه عليه السلام وصاه هذه الوصية فعلم أنها جامعة [نافعة] وهي كذلك لمن عقلها...)^(٢) وعلى هذا فهي من أهم الأسباب المعينة على تحقيق التوحيد . والوصول إلى مرضات الله عز وجل لتوقف قبول كل الأعمال على الإتيان بها صحيحة .

٢ - الاستغفار والتوبة

الاستغفار والتوبة من أعمال القلوب التي لا يطلع عليها إلا الله جل شأنه ، وليس الناس فيه على درجة واحدة ، فمنهم من يقع في الذنب فتجب عليه التوبة حتماً ، ومنهم من لا يعرف ذنباً وقع منه ، ومع ذلك فينبغي عليه الاستغفار والتوبة . إذ ليس أحد معصوم غير الأنبياء ، ولذا فإنه يجب على كل مسلم أن يستغفر الله دائماً ويتوب إليه ، وإن لم يعلم ذنباً بعينه فلا أحد يخلو من تقصير في حق الله من واجب ونحوه .

وقد أمر الله سبحانه وتعالى بالاستغفار والتوبة وحث عليها ، بل وعلق حصول الخير على وجودهما . قال تعالى على لسان نبيه نوح عليه السلام : ﴿ فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً ﴾ يرسل السماء عليكم مدراراً ﴿ ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً ﴾^(٣) بل إن الله سبحانه وتعالى أمر نبيه عليه السلام بالاستغفار في قوله : ﴿ .. واستغفره إنه كان تواباً ﴾^(٤) وهي طريقة أولياء الله .

(١) رواه أبو نعيم في الحلية ١/ ٣٣٠ ، والحاكم في المستدرک ٣/ ٢٧١-٢٧٢ وصححه ووافقه الذهبي وعلق بعضه البخاري في تفسير سورة النحل . انظر الفتح ٨/ ٣٨٤ ، وانظر : شرح الحافظ ابن حجر وتعليقه على الأثر ٨/ ٣٨٧ . وأورده الذهبي في سير أعلام النبلاء ١/ ٤٥١ من عدة طرق .

(٢) الفتاوى ١٠/ ٦٥٣ - ٦٥٤ .

(٣) سورة نوح ١٠-١٢

(٤) سورة النصر

وقال سبحانه : ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ (١).

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. أخبر أنه لا يعذب مستغفراً ؛ لأن الاستغفار يمحو الذنب الذي هو سبب العذاب ، فيندفع العذاب ، كما في سنن أبي داود وابن ماجه عن النبي ﷺ أنه قال : ((من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، ورزقه من حيث لا يحتسب)) (٢) وقد قال تعالى : ﴿.. أن لا تعبدوا إلا الله إني لكم نذير وبشير ، وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حسناً إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله ..﴾ (٣).

فتبين أن من وحده واستغفره متعاً حسناً إلى أجل مسمى ، ومن عمل بعد ذلك خيراً زاده من فضله ، وفي الحديث : ((يقول الشيطان : أهلك الناس بالذنوب ، وأهلكوني بلا إله إلا الله ، والاستغفار ، فلما رأيت ذلك بثت فيهم الأهواء ، فهم يذنبون ولا يتوبون ؛ لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)) (٤)(٥).

(١) سورة الأنفال ٣٣ .

(٢) رواه الإمام أحمد ٢٤٨/١ ، عن ابن عباس واللفظ له ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ٢٢٣٤) : " إسناده صحيح " ، ورواه أيضاً أبو داود في الصلاة (ح ١٥١٨) وابن ماجه في الأدب (ح ٣٨١٩) . وأورده السيوطي في الجامع الصغير (٨٥٠٨) ورمز له بالصحة .

(٣) سورة هود ٢-٣ .

(٤) رواه أبو يعلى في مسنده (ح ١٣١) وابن أبي عاصم في السنة (ح ٧) ، وأوله : " عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار فأكثر منها فإن إبليس قال : أهلكهم ... " الحديث وأورده الهيثمي في المجمع ٢٠٧/١ وقال : رواه أبو يعلى وفيه عثمان بن مطر وهو ضعيف ، وقال الألباني في تخريج السنة (١٠/١) : إسناده موضوع . إلا أن معناه صحيح ويشهد لذلك ما جاء في الصحيح عن جابر قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ؛ ولكن بالتحريش بينهم)) أخرجه مسلم في صحيحه في صفات المنافقين (ح ٢٨١٢) والترمذي في البر والصلة (١٩٣٧) ومعنى بالتحريش بينهم : أي أنه يسعى بينهم بالخصومات والشحناء والفتن وبث الأهواء المتبعة وغير ذلك . وفي رواية ابن عباس : ((... ولكن رضي أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم فاحذروا فإني تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً كتاب الله وسنتي)) أخرجه الإمام أحمد (٣٦٨/٢) . وأورده المنذري في الترغيب والترهيب ٤١/١ كتاب الترغيب في اتباع السنة (ح ٦) وقال رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد .. وله أصل في الصحيح " ولم أحده عند الحاكم " . وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (ح ٣٦) وفي الصحيحة (ح ٤٧١) .

(٥) الفتاوى ١٦٣/٨ . وانظر الفتاوى الكبرى ١١٢/١ .

وقد ذكر - رحمه الله تعالى - أن الاستغفار يكون من أمرين :

أحدهما : ترك الواجبات . والثاني : فعل المحرمات . (والأول يخفى على كثير من الناس ، قال الله تعالى : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار . ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ ^(٣) .. ومثل هذا في القرآن كثير .

فنقول : التوبة والاستغفار يكون من ترك مأمور ، ومن فعل محظور ، فإن كلاهما من السيئات والخطايا والذنوب ، وترك الإيمان والتوحيد والفرائض التي فرضها الله تعالى على القلب والبدن من الذنوب بلا ريب عند كل أحد . بل هي أعظم الصنفين . (^(٤))

(وإذا كانت التوبة والاستغفار تكون من ترك الواجبات ، وتكون مما لم يكن علم أنه ذنب ، تبين كثرة ما يدخل في التوبة والاستغفار ، فإن كثيراً من الناس إذا ذكرت التوبة والاستغفار يستشعر قبائح قد فعلها ، فعلم بالعلم العام أنها قبيحة كالفاحشة ، والظلم الظاهر ، فأما ما قد يتخذ ديناً فلا يعلم أنه ذنب إلا من علم أنه باطل . كدين المشركين ، وأهل الكتاب المبدل ، فإنه مما تجب التوبة والاستغفار منه ، وأهله يحسبون أنهم على هدى ، وكذلك البدع كلها ...

فهذا القسم الذي لا يعلم فاعلوه قبحه قسم كثير من أهل القبلة ، وهو في غيرهم

عام ، وكذلك ما يترك الإنسان من واجبات لا يعلم وجوبها كثيرة جداً. ^(٥) .

وقد بين شيخ - رحمه الله تعالى - أن الإنسان في حاجة إلى الإكثار من التوبة والاستغفار في أي حال حتى مع آتيانه بالحسنات ، وحينئذ يكون استغفاره من عدة أمور :

(١) سورة غافر ٥٥ .

(٢) سورة محمد ١٩ .

(٣) سورة الفتح ٢

(٤) الفتاوى ١١/٦٧٠-٦٧١ . وانظر ١٧/٢٢-١٨ .

(٥) الفتاوى ١١/٦٨٤-٦٨٥ .

(أحدها : أن يتوب ويستغفر من تقصيره فيها .

والثاني : أن يتوب مما كان يظنه حسنات ، وإن لم يكن كحال أهل البدع .

والثالث : يتوب من اعجابه ورؤيته أنه فعلها ، وأنها حصلت بقوته ، وينسى

فضل الله وإحسانه ، وأنه هو المنعم بها ، وهذه توبة من فعل مذموم وترك مأمور. ^(١) ولهذا قيل : تخلص الأعمال مما يفسدها أشد على العاملين من طول الاجتهاد. وهذا مما يبين احتياج الناس إلى التوبة والاستغفار دائماً ولهذا قيل : هي مقام يستصعبه العبد من أول ما يدخل فيه إلى آخر عمره ، ولا بد منه لجميع الخلق ، فجميع الخلق عليهم أن يتوبوا وأن يستدبوا التوبة والاستغفار قال الله تعالى : ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ، ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ ^(٢) فغاية كل مؤمن التوبة ...

[روى مسلم] عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : ((كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول قبل أن يموت : سبحانك اللهم وبحمدك ، أستغفرك وأتوب إليك ، قالت : فقلت : يا رسول الله أراك تكثر من قولك : سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك ، فقال : أخبرني ربي أنني سأرى علامة في أمي فإذا رأيتها أكثر من قول : سبحانك الله وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك فقد رأيتها : ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ فتح مكة ﴿ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ﴾ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً ﴾ ^(٣) ... ^(٤) . فأمر سبحانه أن يختتم عمله بالتوبة والاستغفار ، وغيره أحوج منه والعبد محتاج إلى التوبة والاستغفار في كل وقت وعند كل عمل .

بل (إن التوبة فرض على العباد دائماً ، اقتداء بالنبي ﷺ حيث يقول في الحديث الصحيح : ((أيها الناس توبوا إلى ربكم فوالذين نفسي بيده إنني لأستغفر الله وأتوب

(١) الفتاوى ٦٨٧/١١-٦٨٨ .

(٢) سورة الأحزاب ٧٢-٧٣ .

(٣) رواه البخاري في كتاب الأذان (ح ٨١٧) وفي التفسير (ح ٤٩٦٧ ، ٤٩٦٨) ومسلم واللفظ له في الصلاة

(ح ٤٨٤) وفي (٢٢٠ ، وبنحوه (٢١٧ ، ١١٨ ، ١١٩)

(٤) الفتاوى ٦٨٨/١١-٦٨٩ . وانظر ٦٩٠/١١ . ١٠٠ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٤/١٧ .

إليه في اليوم أكثر من مائة مرة))^(١) وفي رواية : ((أكثر من سبعين مرة))^(٢) وآخر سورة نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً﴾^(٣)..^(٤)

وبناء على ما تقدم فإن من كان الاستغفار ديدنه وشغله الشاغل ، مستشعراً تفريطه في الواجبات ، أو تقصيره في جنب الله تعالى ، تبين له أن ذلك من أهم أسباب تحقيق التوحيد ؛ لأن من صفات محققي التوحيد أنهم دائمي الاتهام لأنفسهم بالتقصير في حق الله ، طائعين راجين لعفو الله ، يعبدون الله بين منزلة الرجاء والخوف والمحبة ، لا يأمنون من مكر الله ، ولا يأسون من رحمته ، دائمي اللهج بذكره والثناء عليه ، وتقديم القربات بين يديه ، مُتَبِعِينَ ذلك بالاستغفار ، معترفين بالتقصير . وهذا هو حال السلف من أهل تحقيق التوحيد ، وحال السابقين بالخيرات .

٣- اتباع السيئة الحسنة

من أسباب تحقيق التوحيد الإكثار من الأعمال الصالحة وفعل الحسنات وخاصة بعد عمل السيئات. فعمل الحسنات^(٥) من أهم أسباب تحقيق التوحيد ؛ لأنه لا يخلو عبد من فعل معصية إلا من عصمه الله ، وإن لم يكن ثم ذنب عمله فإن هناك حقوقاً واجبة عليه لله جل شأنه قد يكون قصر في شيء منها .

وقد بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر أن على العبد حقان : (حق الله عز وجل ، وحق العباد ثم الحق الذي عليه لا بد أن يخل ببعضه أحياناً ، إما بترك مأموره ، أو فعل منهيه عنه ، قال النبي ﷺ : ((..وأَتبع السيئة الحسنة تمحها))^(٦) فإن الطبيب متى تناول المريض شيئاً مضرّاً أمره بما يصلحه ، والذنب للعبد

(١) رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة ، والتوبة والاستغفار (ح ٢٧٠٢) ورواه غيره .

(٢) رواه البخاري في كتاب الدعوات (ح ٦٣٠٧) ورواه غيره .

(٣) انظر أسباب النزول للواحدي النيسابوري ص ٣٤٤ .

(٤) الفتاوى ٣٠٤/٢ . وانظر منهاج السنة ٣٩٧/٢-٤٠١ .

(٥) وقد أفرد - رحمه الله تعالى - رسالة في الحسنة والسنة وآثارهما على التوحيد والإيمان سلباً وإيجاباً انظر الفتاوى ٢٢٩/١٤-٤٢٥ .

(٦) رواه الترمذي في البر والصلة (ح ١٩٨٧) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٩١) وقد سبق تخرجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

كأنه أمر حتم ، فالكيس هو الذي لا يزال يأتي من الحسنات بما يمحو السيئات ...
وينبغي أن تكون الحسنات من جنس السيئات ، فإنه أبلغ في المحو .

والذنوب يزول موجبها بأشياء :

ذكر - رحمه الله - أن الذنوب يزول موجبها بعشرة أشياء :

أحدها التوبة ، والاستغفار ، والأعمال الصالحة المكفرة ، والدعاء للمؤمنين ،
ودعاء النبي ﷺ في حياته وفي يوم القيامة ، وما يفعل بعد الموت من عمل صالح يهدي
له ، والمصائب الدنيوية التي يكفر الله بها الخطايا ، وبلاء القبر ، وأهوال يوم القيامة
واقتراس المؤمنين بعضهم من بعض .^(١)

واعلم أن العناية بهذا من أشد ما بالإنسان الحاجة إليه ، فإن الإنسان من حين
يلغ خصوصاً في هذه الأزمنة ونحوها من أزمنة الفترات التي تشبه الجاهلية من بعض
الوجوه ، فإن الإنسان الذي ينشأ بين أهل علم ودين قد يتلطف بأمور الجاهلية ، بعدة
أشياء ، فكيف بغير هذا ؟! ...

وأنتفع ما للخاصة والعامة العلم بما يخلص النفوس من هذه الورطات ، وهو اتباع
السيئات الحسنات ، والحسنات ما ندب الله إليه على لسان خاتم النبيين من الأعمال
والأخلاق والصفات .^(٢)

٤- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متعلق بأعمال القلوب والجوارح معاً ، ولذا
فهو من الأسباب المهمة التي يتحقق بها التوحيد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
توثق صلة العبد بربه ، حتى يصبح همه الأول هو تحقيق طاعة الله في الأرض ، يسر
برؤية الطاعات ، ويحزن بل ويغضب عند رؤية المنكرات .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر عليه مدار الدين فيه (أنزل الله كتبه وأرسل به رسله .. فإن رسالة
الله إما إخبار وإما إنشاء .

(١) انظر منهاج السنة النبوية ٢٠٥/٦ - ٢٣٩ .

(٢) الفتاوى ٦٥٥/١٠ - ٦٥٧ .

فالإخبار عن نفسه وخلقه مثل التوحيد والقصص الذي يندرج فيه الوعد والوعيد والإنشاء الأمر والنهي والإباحة ... إلى أن قال :

وقوله سبحانه في صفة نبينا محمد ﷺ : ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ..﴾ ^(١) هو بيان لكمال رسالته ، فإنه ﷺ هو الذي أمر الله على لسانه بكل معروف ونهى عن كل منكر ، وأحل كل طيب ، وحرم كل خبيث ، ولهذا روي في الحديث أنه قال : ((إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق)) ^(٢) وقال في الحديث المتفق عليه : ((مثلي ومثل الأنبياء كمثلي رجل بنى داراً فأتمها وأكملها إلا موضع لبنة ، فكان الناس يطيفون بها ويعجبون من حسننها ويقولون : لولا موضع اللبنة ، فأنا تلك اللبنة)) ^(٣) فبه كمل دين الله المتضمن للأمر بكل معروف والنهي عن كل منكر ، وإحلال كل طيب وتحريم كل خبيث . ^(٤)

وتحريم الخبائث يندرج تحت النهي عن المنكر ، وإحلال الطيبات يندرج تحت الأمر بالمعروف ، وكل هذا من الأعمال أمر بها المؤمنون ، بل إن الله جل شأنه قد وصف من قام بذلك بالخيرية المطلقة ، وذلك في قوله : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ ^(٥)

ولهذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم الأسباب والدواعي إلى تحقيق التوحيد في الأنفس وفي الأرض .

(ولهذا قال أبو أبو هريرة : كنتم خير الناس للناس ، تأتون بهم في الأقياد والسلاسل حتى تدخلوهم الجنة ، فبين سبحانه أن هذه الأمة خير الأمم للناس : فهم أنفعهم لهم ، وأعظمهم إحساناً إليهم ، لأنهم كملوا أمر الناس بالمعروف ونهيه عن المنكر من جهة الصفة والقدر ، حيث أمروا بكل معروف ونهوا عن كل منكر لكل

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٢) تقدم تخريجه في المحبث السابق انظر فهرس الأحاديث .

(٣) رواه البخاري في المناقب (ح ٥٣٤ ، ٣٥٣٥) ومسلم في الفضائل (ح ٢٢٨٦) واللفظ له . والترمذي في

الأمثال (ح ٢٨٦٢)

(٤) الفتاوى ١٢١/٢٨ - ١٢٢ .

(٥) سورة آل عمران ١١٠

أحد، وأقاموا ذلك بالجهاد في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم ، وهذا كمال النفع للخلق.^(١)

ولهذا فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أوجب الأعمال وأفضلها وأحسنها ، وقد قال تعالى : ﴿لِيُؤْخِذَكُمْ أَكْبَرُكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾^(٢) ^(٣) فالقيام به من أهم أسباب تحقيق كمال التوحيد . كما أن تركه من المعاصي التي هي من أهم معوقات تحقيق التوحيد .

والبعد قد يلاقي في القيام به الأذى من الخلق ويواجه فيه الشدائد والحن ، وهنا يجب عليه الصبر ، ومقابلة الإساءة بالإحسان كما يقابل الطبيب المرض بضده ، فيعمل على إصلاح نفسه وإصلاح غيره^(٤) عملاً بقوله تعالى : ﴿وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في بيانه لمنزلة هذه السورة : (فأخبر سبحانه أن كل الناس خاسرون إلا من كان في نفسه مؤمناً صالحاً ، ومع غيره موصياً بالحق موصياً بالصبر ، وإذا عظمت المحنة كان ذلك للمؤمن الصالح سبباً لعلو الدرجة وعظيم الأجر ، كما في سؤال النبي ﷺ : أي الناس أشد بلاء ؟ قال الأنبياء ثم الصالحون ، ثم الأمثل فالأمثل ، يتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه ، وإن كان في دينه رقة خفف عنه ، ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشي على وجه الأرض وليس عليه خطيئة)^(٥) وحينئذ يحتاج من الصبر مالا يحتاج إليه غيره ، وذلك هو سبب الإمامة في الدين ، كما قال تعالى : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ

(١) الفتاوى ١٢٣/٢٨ .

(٢) سورة هود ٧ والملك ٢ .

(٣) انظر الفتاوى ١٣٤/٢٨ .

(٤) انظر منهاج السنة ٢٥٤/٥ .

(٥) رواه الترمذي في الزهد (ح ٢٣٩٨) وقال : " هذا حديث حسن صحيح ، ورواه ابن ماجه أيضاً في الفتن

(ح ٤٠٢٣) (١٥٦٢) والحاكم ٣٤٦/١ وصححه ووافقه الذهبي وأحمد بن حنبل ٢/٢٨٧ ، ٤٥٠ . وحسن

الحديث الألباني في المشكاة (ح ١٥٦٢) .

بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴿١﴾ ... ولا يمكن العبد أن يصبر إن لم يكن له ما يطمئن به ويتنعم به ويغتذي به وهو اليقين . (٢)

ولهذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاتصاف به من (أفضل الأعمال الصالحة ، فيجب أن يتغني به وجه الله ، وأن يكون مطابقاً للأمر .. عالماً رفيقاً قصده طاعة الله فيما يأمر به وهو يحب صلاح المأمور ، أو إقامة الحجة عليه ، فإن فعل ذلك لطلب الرياسة لنفسه ولطائفته ، وتنقيص غيره كان ذلك حمية لا يقبله الله ، وكذلك إذا فعل ذلك لطلب السمعة والرياء كان عمله حابطاً ، ثم إذا رُدَّ عليه ذلك وأوذي أو نسب إلى أنه مخطئ وغرضه فاسد ، طلبت نفسه الانتصار لنفسه ، وأتاه الشيطان ، فكان مبدأ عمله لله ، ثم صار له هوى يطلب به أن ينتصر على من آذاه ، وربما اعتدى على ذلك المؤذي ...) (٣)

وبهذا يكون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أسباب تحقيق التوحيد ، إذ لا يقوم به على هذا الوجه إلا من وصل مرحلة من الإيمان قوية ، تدفعه إلى الصبر على أذى الناس ، والإحسان إلى مسيئهم ، مع العزيمة الصادقة في إسداء الهداية التي فاز بها إلى غيره .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يكون (تارة بالقلب وتارة باللسان وتارة باليد . فأما القلب فيجب بكل حال إذ لا ضرر في فعله ، ومن لم يفعله فليس هو بمؤمن ، كما قال النبي ﷺ : ((وذلك أدنى - أو - أضعف الإيمان)) (٤) وقال : ((ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل)) (٥) (٦) فوصف ترك الأمر بالمعروف والنهي

(١) سورة السجدة ٢٤ .

(٢) الفتاوى ١٥٣-١٥٢/٢٨ .

(٣) منهاج السنة النبوية ٢٥٣/٥-٢٥٥ .

(٤) رواه مسلم في الإيمان (ح ٤٩) بلفظ ((من رأى منكراً فلينكره بيده ومن لم يستطع فبلسانه ومن لم يستطع فبقلمه وذلك أضعف الإيمان)) والترمذي في الفتن (ح ٢١٧٢) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٠٨) وأبو داود في الملاحم (ح ٤٣٤٠) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (١٢٧٥)

(٥) رواه الإمام مسلم في الإيمان (ح ٥٠) .

(٦) الفتاوى ١٢٧/٢٨ .

عن المنكر بالقلب بأنه أقل درجات الإيمان ، وأهل التوحيد هم أهل الله وخاصته الذين خلعت قلوبهم من سوى محبة الله ومحبة ما أمر به ، فأصبحت تلك القلوب لا تطيق رؤية المنكر ؛ لأنها تبغضه أشد البغض ، ولهذا فإنها تبادر إلى تغييره ، والأمر بما أحبه الله ورضيه ، فكان هذا الفعل منهم سبباً إلى حصول كمال تحقيق التوحيد كلما أمروا بمعروف أو نهو عن منكر. (١).

ولا يتصور من مسلم لا يقوم بقلبه أدنى إنكار للمنكر ، أو رغبة في بيان معروف ، ولذلك كان القائمون بهذا الأمر هم ممن كمل تحقيق التوحيد عندهم ، وقوي الإيمان في قلوبهم ، حتى رأوا أن أمر الله لا يساويه أمر بل ولا يجاريه ، ولهذا عملوا على تحقيق أمر الله في نفوسهم وفي نفوس الناس ، دون مبالاة بمن خالف أمر الله.

أما من استوى عنده الطرفان فهذا ليس في قلبه ذرة من إيمان فكيف يكون ممن يوصف بأن معهم التوحيد ، بل فكيف بتحقيقه . فإن القيام بالأمر بالمعروف يتطلب صدق اليقين ، وتقديم رضى الله ومحابه على رضى النفس ومحابها ، ومن ثم احتساب كل ما يلاقيه الموحد من أذى عند الله .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في وصف القسم الثاني من أقسام الناس في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : (وقوم يقومون به ديانة يكونون في ذلك مخلصين لله ، مصلحين فيما عملوه ، ويستقيم لهم ذلك حتى يصبروا على ما أودوا ، وهؤلاء هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وهم من خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويؤمنون بالله .) (٢).



(١) انظر الفتاوى ١٣١/٢٨ . ١٤٧-١٤٨ .

(٢) الفتاوى ١٤٧/٢٨ - ١٤٨ .

المبحث الثالث : بيانه لقواعد تحقيق التوحيد

بيانه لقوادح تحقيق التوحيد

تقديم

بعد الحديث عن كيفية تحقيق التوحيد ، وأسباب ذلك ، يحسن أن تتبع ذلك بذكر قوادح تحقيق التوحيد ، ليتضح المراد من هذا الفصل .

وبما أن قوادح تحقيق التوحيد كثيرة لا يمكن استقصائها ، فسأذكر ما يجمع ذلك كله - بإذن الله تعالى - على سبيل الإجمال والاختصار ، مقتصرأ على كلام شيخ الإسلام - رحمه الله - .

إلا أنه مما ينبغي التنبيه عليه قبل البدء بذلك : أن القوادح تختلف بحسب حال العبد الواقع في تلك القوادح أو بعضها ، فقد تكون تلك القوادح مخرجة للعبد من التوحيد والإيمان بالكلية ، وقد تكون نقصاً في كمال تحقيق التوحيد ، وهذا يعود إلى حال المتصف بها ، مع ملاحظة أن الكل قد يشتركون في المسمى العام ، وقد يختلفون في الحكم التفصيلي ، فمثلاً من القوادح الشرك بالله ، والبدع ، والاحتجاج بالقدر ، واتباع الهوى ، والتعلق بغير الله ، وبغض الله ورسوله ، واليأس والقنوط من رحمة الله ، وحب التسلط ، وتعطيل صفات الله والإعراض عن التوحيد ونحو ذلك ...

وهذه الأمثلة كلها سنذكرها بالتفصيل — إن شاء الله — وهي — كما يرى القاريء — صفات قد يتصف بها أو ببعضها شخص فيخرج من الملة ، وآخر قد يتصف ببعضها ولا يكون له هذا الحكم ، وبهذا يمكننا أن نقسم تلك القوادح إلى قسمين رئيسين :

أحدهما : قوادح تمنع من تحقيق التوحيد الواجب ، وهذه تختلف باختلاف حال الفاعلين ، فقد تكون قوادح تمنع من تحقيق أصله بالكلية ، وقد تكون موانع تمنع من تحقيق كماله .

والقسم الثاني : قوادح تقدر في تحقيق كمال التوحيد المندوب .

فأما القسم الأول : قوادح تحقيق التوحيد الواجب

فيندرج تحته عدة أمور منها :

(١) الشرك بالله :

الشرك بجميع أنواعه الأكبر والأصغر والخفي من موانع تحقيق التوحيد، إلا أنها تتفاوت ، فالشرك الأكبر بجميع أنواعه وأشكاله وألوانه ، من أعظم موانع حصول التوحيد فضلاً عن تحقيقه وتخليصه من الشوائب .

وبما أن المقام هنا ليس مقام بسط للشرك وأنواعه ، فأكتفي بذكر الأمور التي يتبين من خلالها كيف كان الشرك مانعاً من موانع التوحيد ، ليتضح بذلك المقصود ، ويفهم المراد . لاسيما وأن هذا سيأتي بحثه مستقلاً في الباب الثاني بإذن الله تعالى .

ومن هذه الأمور ما يلي :

الأمر الأول : الغاية من خلق الخلق

لقد خلق الله الخلق لعبادته وحده لا شريك له ، وأمرهم بأن يقيموا الدين لله وحده ، كما أمرهم بصرف جميع أنواع العبادة له بإخلاص وصدق تامين كاملين مع المتابعة لرسله .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. المقصود بخلق الخلق، وإنزال الكتب وإرسال الرسل : أن يكون الدين كله لله ، ودعوة الخلائق إلى خالقهم كما قال تعالى : ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾^(١) . وقال سبحانه : ﴿ قل هذه سبيل أدعو إلى الله أنا ومن اتبعني ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ .. وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ، صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور ﴾^(٣) ...)^(٤) .

(١) سورة الأحزاب ٦٣-٦٤ .

(٢) سورة يوسف ١٠٨ .

(٣) سورة الشورى ٥٢-٥٣ .

(٤) الفتاوى ٤٦٤/٢ .

وعلى هذا فمن أشرك بالله جل شأنه فقد حاد عما خلق من أجله، ونكل عما أمر به من التوحيد، مستبدلاً الذي هو أدنى بالذي هو خير. وتنكر الخالق وموجده، فصرف خالص حقه سبحانه إلى غيره.

ولذا كان الشرك من أعظم موانع حصول التوحيد فضلاً عن تحقيقه كمالاته، لا سيما وأن الله جل شأنه قد نهى عن الفساد في الأرض، قال الله تعالى: ﴿ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها﴾^(١) ومن أعظم الفساد الشرك بالله، بل الفساد في الحقيقة إنما هو بالشرك بالله ومخالفة أمره^(٢).

الأمر الثاني: عظم الشرك:

(الشرك من أعظم الظلم فلذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه: قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: ((أن تجعل لله نداً وهو خلقك))^(٣)...^(٤).

(فالشرك من أقبح الظلم وأشنع، ومن أكبر الكبائر وأغلظها، حيث أن فيه اعتداء على حق الله جل وعلا، وانتهاكاً لما حرمه. وقد أرسل الله جل وعلا الرسل جميعاً بالتوحيد وبيان بطلان الشرك وقبحه.

قال تعالى على لسان إمام الحنفاء وأبو الأنبياء إبراهيم الخليل عليه السلام منكراً على قومه شركهم وعبادتهم للأوثان ﴿ماذا تعبدون؟ أفكأ آلهة دون الله تريدون، فما ظنكم برب العالمين﴾ إلى قوله ﴿أتعبدون ما تنحتون والله خلقكم وما تعملون﴾^(٥). فهذا كله يبين قبح ما كانوا عليه [من الشرك وعبادة غير الله، وإعراضهم عن التوحيد،] ولهذا قال منكراً عليهم ﴿أتعبدون ما

(١) سورة الأعراف ٥٦، ٨٥.

(٢) انظر الفتاوى ٢٤/١٥-٢٥، ٢٢٦.

(٣) رواه البخاري تفسير القرآن (٤٤٧٧) ومسلم في الإيمان (٨٦) والترمذي في تفسير القرآن

(ح ٣١٨٢). والنسائي في تحريم الدم (ح ٤٠١٤) وأبو داود في الطلاق (ح ٣١١٠)

(٤) الفتاوى ٥٧٧/١٦.

(٥) سورة الصافات ٨٦-٩٥.

تحتون ، والله خلقكم وما تعملون ﴿١﴾ أي وخلق ما تحتون، فكيف يجوز أن تعبدوا ما تصنعونه بأيديكم وتَدْعُونَ رب العالمين ﴿١﴾ .

و(قد ذكر الله عن إمامنا إبراهيم خليل الله أنه قال لمناظريه من المشركين الظالمين : ﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ ﴿٢﴾ وفي الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ فسر الظلم بالشرك وقال : ((ألم تسمعوا إلى قول العبد الصالح : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ ﴿٣﴾ ...)) ﴿٤﴾ .

ولقد بين الله جل وعلا قبح الشرك وما عليه أهله بالأدلة العقلية وضرب الأمثلة على ذلك مما سيأتي ذكره بإذن الله . ﴿٥﴾ وهذا كله يبين أن الشرك من أهم الأمور التي تعيق حصول التوحيد فضلاً عن تحقيقه .

الأمر الثالث عدم مغفرته إلا بالتوبة :

وبالإضافة إلى ما سبق فإن مما يبين أيضاً أن الشرك مضاد للتوحيد ومخالف له، ومانعاً من موانع وجوده ؛ تَوَعَّدَ الله جل شأنه مقتزفه بالتخليد في النار وعدم مغفرة ذنبه إذا مات على ذلك . قال الله جل وعلا : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ﴿٦﴾ فأخبر أنه لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، حيث خص الشرك بعدم المغفرة وما سواه فقد علقه على المشيئة ﴿٧﴾ .

(١) انظر الفتاوى ١١/٦٨٠-٦٨١ .

(٢) سورة سورة الأنعام ٨١ - ٨٣ .

(٣) سورة لقمان ١٣ . والحديث رواه البخاري في الإيمان (ح ٣٢) ومسلم في الإيمان (١٢٤) والترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٠٦٧) ولفظه : ((ألم تسمعوا إلى ما قال لقمان ...)) واللفظ الذي أورده شيخ الإسلام لأحمد .

(٤) الفتاوى ٩٧/١ وما بعدها .

(٥) وذلك في الباب الثالث بحول الله وقوته .

(٦) سورة النساء ٤٨ ، ١١٦ .

(٧) انظر الفتاوى ١٨/٣٤٠ - ٣٤١ . ١١/١٨٤-١٨٥ ، ١٦٣ .

وقد استغفر الخليل عليه السلام ودعا لأبيه ، فلم يجب إلى ذلك كما ثبت في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((يلقي إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لاتعصني ؟ فيقول أبوه : فاليوم لأعصيك . فيقول له إبراهيم : يارب أنت وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، وأي خزي أخزي من أبي الأبعد ؟ فيقول الله عز وجل : إني حرمت الجنة على الكافرين ، ثم يقال : انظر ما تحت رجلك فينظر فإذا هو بذيخ متلطخ ، فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار. ^(١) فهذا لما مات مشركاً لم ينفعه استغفار إبراهيم عليه السلام مع عظم جاهه وقدره ، حيث أمر الله المؤمنين بأن يتأسوا بإبراهيم ومن اتبعه .

قال تعالى للمؤمنين : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه .. ﴾ واستثنى من ذلك استغفاره لأبيه حيث قال : ﴿ .. إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك ﴾ ^(٢) فإن الله لا يغفر أن يشرك به .

وكذلك سيد الشفعاء محمد ﷺ استأذن ربه بأن يستغفر لأمه فلم يؤذن له ، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : ((استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي ، واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي)) . وفي رواية : ((أن النبي ﷺ زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله ثم قال : ((استأذنت ربي أن أستغفر لأبي فلم يأذن لي ، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكرك الموت)) ^(٣) .

ولهذا نهى الله جل وعلا النبي ﷺ والمؤمنين من أن يستغفروا للمشركين قال تعالى : ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ ^(٤) ... ^(٥) .

والإنسان يقوى يقينه وتوحيده وإخلاصه لله جل وعلا ببراءته من الشرك وأهله ، وبغضه لما يعبد المشركون ، وما يتوجه إليه الكافرون . وهذه هو المعنى المذكور في

(١) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٣٥٠) .

(٢) سورة الحشر آية ٤ .

(٣) رواهما مسلم في الجنائز (ح ٩٧٦) والنسائي في الجنائز (ح ٢٠٣٤) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٣٤) وابن ماجه في كتاب ما جاء في الجنائز (ح ١٥٧٢) .

(٤) سورة التوبة ١١٣ .

(٥) انظر الفتاوى ١/١٤٥-١٤٨ .

سورة الكافرون ، فقد اشتملت على البراءة من الشرك وأهله ، كما ذكر ذلك في غيرها ^(١) . وكل هذا يدل على أن الشرك من أعظم قوادح التي تقدح في التوحيد .

الأمر الرابع : تعطيل الخالق عن صفاته :

ومما يبين قبح الشرك أن فيه هضم لحقوق الله جل شأنه ، ومساواة غيره به ، بل وصرف خالص حقه إلى غيره من العبادة والطاعة والذل ونحوه .
فإن الله عز وجل هو المتصف بالكمال وحده دون غيره ، بل غيره لا يساويه في شيء من ذلك .

قال الله تعالى منكرًا على المشركين عبادتهم للأصنام وتسويتهم له برب العالمين ومبينًا عجزها وضعفها :

(... ﴿ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً ، هل يستوون ، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ ^(٢))
فبين أن كونه مملوكاً عاجزاً صفة نقص ، وأن القدرة والملك والإحسان صفة كمال ، وأنه ليس هذا مثل هذا ، وهذا الله وذاك لما يعبد من دونه ... والرب تعالى أحق بتنزيهه عن كل عيب ونقص .. فإن له المثل الأعلى .. وهو أكمل من كل موجود فهو أحق الموجودات بصفات الكمال ، [فلا] يستوى المتصف بصفات الكمال والذي لا يتصف بها ، وهو يذكر أن الجمادات في العادة لا تقبل الاتصاف بهذه الصفات ، فمن جعله لا يقبل الاتصاف فقد جعله من جنس الأصنام الجامدة التي عابها الله تعالى وعاب عابديها . ولهذا كانت القرامطة الباطنية من أعظم الناس شركاً وعبادة لغير الله ، إذا كانوا لا يعتقدون في إلههم أنه يسمع أو يبصر أو يغني عنهم شيئاً ^(٣) . فكل من عطله عن صفاته فقد أتى بأعظم قادح من قوادح تحقيق التوحيد .

والمشرك حينما يعطل الإله عن إلهيته فيصرف أي نوع من أنواع العبادة لغير خالقه وموجده يكون بذلك قد فوت عليه أسباب حصول التوحيد واقترب قادحاً من

(١) انظر الفتاوى ٥٥٨/١٦ وما بعدها .

(٢) سورة النحل ١٧ .

(٣) سورة النحل ٥٧ .

(٤) الفتاوى ٧٩/٦-٨٣ .

قوادح حصوله ، ولذا فالمشرك حينما (يخاف من المخلوقين ويرجوهم ، يحصل له رعب كما قال تعالى : ﴿سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً﴾ (١)... (٢) وكذلك من تعلق قلبه بغير الله ورجاه ، خاب ظنه فيه وأصبح مثله مثل من قال الله فيه : ﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق﴾ (٣) فالرجاء ينبغي أن يتعلق بالله لا بغيره ، لا بقوة العبد ولا بعمله.. (٤). وعلى هذا فكل من توجه إلى غير الله بأي نوع من أنواع العبادة فقد اقترف جرماً عظيماً وأتى بأعظم القبائح والظلم ، وهذا العمل من أهم موانع حصول التوحيد فضلاً عن تحقيقه . (٥)

٢) البدع (٦)

لقد سبق الحديث عن البدع (٧) ، وذكر بيان أن تخلص العبد نفسه منها من أهم الأمور التي يتحقق بها التوحيد ؛ لأن الإنسان إذا تحرر من هواه ، وما تملي به نفسه وتدعوه إليه شهواته ، مما يخالف شرع الله جل وعلا ، تحقق توحيده ورضخ لأوامر الله سبحانه وتعالى ، واجتنب نواهيه وعبدته بما شرعه رسوله ﷺ مخلصاً لله فيه . كما أن من اتبع هواه وغرق في البدع المحدثات المخالفة لشرع الله مبتغياً بذلك رضاً الله - ظناً منه - لم يزد ذلك إلا بعداً وضلالاً .

وبهذا الفعل يكون قد حال بينه وبين تحقيق التوحيد اقترافه لهذه البدع بل وتقربه بها إلى الله كما يزعم .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في وصف حالهم وواقعهم :
 (...إنهم عبدوا غير الله وابتدعوا عبادات زعموا أنهم يعبدون الله بها ، فهم إنما اتبعوا

(١) سورة ال عمران ١٥١ .

(٢) الفتاوى ٢٥٧/١٠ .

(٣) سورة الحج ٣١ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٥٦-٢٥٧/١٠ .

(٥) وما أن الشرك سيأتي الكلام عليه مفصلاً بإذن الله أكتفيت بهذا القدر، إذ المقصود من ذكره هنا بيان أنه من أهم القوادح التي تقدر في تحقيق أو حصول التوحيد .

(٦) المقصود بها البدعة المكفرة المانعة من تحقيق أصل التوحيد الواجب والمخرجة لصاحبها عن مسمى التوحيد ، أما مادون ذلك فإنه يؤثر في كمال التوحيد .

(٧) انظر ص ١٣٥ .

أهواءهم ، فإن أحدهم يتبع محبة نفسه وذوقها ووجدتها ، وهواها من غير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

فلو اتبع العلم والكتاب المنير لم يعبد إلا الله بما شاء ، لا بالحوادث والبدع^(١) .
والمقصود الإشارة إلى أن البدع من أهم قوادح تحقيق التوحيد^(٢) ، فضلاً عن تحقيق كماله ، فكل مبتدع فهو أبعد ما يكون عن اتيانه بالتوحيد ، فضلاً عن تحقيقه له ؛ لأن من مقتضى تحقيق التوحيد أن يكون الله جلا وعلا أعظم في قلبه من كل شيء ، ومن ثم فلا يقدم قول غيره على قوله ، ولا أمر غيره على أمره ، ولا يقترف نهيه رغبة في إرضاء غيره من شهوة أو نفس أو شخص أو غير ذلك ؛ لأن من فعل ذلك علم يقيناً أن محبته لله وخوفه منه ، ورجاءه فيه ضعيف تغلب عليه محبة وخوف ورجاء من هو دونه .

٣) الاحتجاج بالقدر

تقدم أن شهود القدر من الأمور التي يتحقق بفعلها التوحيد^(٣) .
وأما هنا فالمقصود الإشارة إلى أن الإحتجاج بالقدر من أهم موانع تحقيق التوحيد.

بل إن الله ﷻ قد أمر بالرضا بالقضاء والقدر وجعله من أصول الدين ، ونهى عن الاحتجاج به ، وذم من فعل ذلك . قال ﷻ : ﴿سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ، كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه له إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون﴾ قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهذاكم أجمعين ﴿^(٤) .

فمن رضي بالقضاء والقدر وأيقن وسلم بذلك تسليماً ، فقد حقق التوحيد من هذا الجانب ، ومن سخط فله السخط ، كما جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال : ((إن

(١) الفتاوى ٥٩٢/١٠ .

(٢) وذلك لأن الكلام على البدعة قد سبق بيانه في المبحث الأول من هذا الفصل .

(٣) انظر ص ٢٠٤ .

(٤) سورة الأنعام آية ١٤٨-١٤٩ .

عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضى ، ومن سخط فله السخط^(١).

وقد انقسم الناس في الإيمان بالقدر إلى أربعة أقسام^(٢) ، ذكرها شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - وأطال في بيان الحق منها بدليله ، ورد الباطل منها وفنده .
وخلاصة القول فيها مايلي :

القسم الأول : الذين آمنوا بالأمر والنهي ، والوعد والوعيد ؛ وكذبوا بالقدر ، وزعموا أن من الحوادث مالا يخلقه الله كالمعتزلة ونحوهم . وهؤلاء كفرهم الأئمة كمالك والشافعي وأحمد وغيرهم .^(٣)

القسم الثاني : الذين آمنوا بالقضاء والقدر ؛ لكنهم عارضوا ذلك بالأمر والنهي . وسموا هذه حقيقة ، وجعلوا ذلك معارضاً للشريعة . وهؤلاء يسقطون الأمر والنهي ويحتجون بالقدر . وهؤلاء أشد كفراً من سابقهم^(٤) وفيهم من يقول : إن مشاهدة القدر تنفي الملام والعقاب ، وإن العارف يستوي عنده هذا وهذا .

القسم الثالث : من خاصم الله في جمعه بين القضاء والقدر والأمر والنهي ، كإبليس حينما قال محتجاً على ربه : ﴿رب بما أغويتني ..﴾^(٥) .
القسم الرابع : أهل الإيمان والهدى الذين آمنوا بالقضاء والقدر وبالأمر والنهي ، فعملوا الطاعات ، واجتنبوا المعاصي والمنكرات ، وصبروا على المحن والمصائب والإبتلاءآت .

فاما القسم الأول : فقد عُرفوا بالقدرية ، ووُصِفُوا بأنهم مجوس هذه الأمة ؛ لأنهم يشبهون المجوس في إثبات خالقين كما أن المجوس تثبت ذلك .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (وقد جاءت الآثار فيهم أنهم مجوس هذه الأمة ، كما روي ذلك عن ابن عمر وغيره من السلف ، وقد رويت في

(١) رواه الترمذي في الزهد (ح ٢٣٩٦) وحسنة .

(٢) انظر منهاج السنة النبوية ٨٢/٣ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٨٨/٨ ، ٤٤٥ ، ١٥٢/٢ ، ١٤٣/٣ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٦٢-٢٦٣ ، ٢٣٩/١٦ .

(٥) سورة الحجر ٣٩ .

ذلك أحاديث مرفوعة إلى النبي ﷺ منها ما رواه أبو داود^(١) والترمذي^(٢) ؛ ولكن طائفة من أئمة الحديث طعنوا في صحة الأحاديث المرفوعة في ذلك^(٣). ولا شك أن التكذيب بالقدر من قوادح الإيمان ، ومن موانع حصول التوحيد الخالص فكيف بتحقيقه .

وأما القسم الثاني : المحتجون بالقدر الذين يسقطون الأمر والنهي محتجين بالقدر . وهؤلاء على درجات :

فمنهم من يؤمن بالأمر والنهي لكن إذا وقع في معصية احتج بالقدر على وقوعها ، زعماً أنه لا قدرة له في دفع تلك المعصية ، وهؤلاء هم المشركون ومن كان على شاكلتهم^(٤) .

ومنهم المباحية الذين أسقطوا الأمر والنهي وأباحوا المحرمات وأسقطوا الواجبات ، وبالغوا برفع العقوبات . واحتجوا بالقدر ، وهؤلاء أسوء من اليهود والنصارى ومشركي العرب^(٥) .

ومن المعلوم أنه لا حجة لأحد على الله في واجب تركه أو محرم فعله، ومن احتج بذلك فهو أعظم ضللاً وافتراءً على الله ومخالفة لدين الله من أولئك القدرية مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (وأما المحتجون على القدر بإسقاط الأمر والنهي والوعد والوعيد ، فهؤلاء يشبهون المشركين الذين قال الله فيهم : ﴿وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾^(٦) . وقال تعالى : ﴿وقال الذين أشركوا

(١) انظر سنن أبي داود كتاب السنة (ح ٤٦٩٢) .

(٢) انظر سنن الترمذي القدر (ح ٢١٤٩) . وانظر أيضاً ابن ماجه في المقدمة (ح ٩٢) وأحمد في المسند ٤٠٦/٥ - ٤٠٧ . وانظر السنة لابن أبي عاصم فقد ذكر جملة من هذه الأحاديث ٤٤/١ - ١٥١ .

(٣) الفتاوى ٤٥٢/٨ .

(٤) انظر الفتاوى ٤٥٤/٨ . وانظر تفصيل ذلك في منهاج السنة ٥٥/٣ - ٥٧ .

(٥) انظر الفتاوى ٤٥٧/٨ ، ٢٥٦ - ٢٥٧ ، ٢٣٩/١٦ . واقتضاء الصراط المستقيم ٨٤٨/٢ - ٨٤٩ .

(٦) سورة الأنعام آية ١٤٨ .

لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمانا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴿^(١)﴾ وقال تعالى : ﴿وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا في ضلال مبين﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون﴾ ^(٣) .

فهؤلاء المحتجون بالقدر على سقوط الأمر والنهي من جنس المشركين المكذبين للرسل ، وهم أسوأ حالاً من الجحوس ، وهؤلاء ﴿حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد﴾ ^(٤) ... ^(٥) .

قال بعض العلماء في وصفهم : أنت عند الطاعة قدري ، وعند المعصية جيري أي مذهب يوافق هواك تمذهبت به . ^(٦) .

وفي الحقيقة أنه كما قال ، فإنه لا يحتج بالقدر أحد إلا ويكون متبعاً لهواه وما تملي به عليه نفسه .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (وهؤلاء لا يحتجون بالقدر إلا إذا كانوا متبعين لأهوائهم بغير علم ...

ولهذا لا ينكرون ما وقع في الوجود من الكفر والفسوق والعصيان إلا إذا خالف أغراضهم ، فينكرون إنكاراً طبيعياً شيطانياً ، لا إنكاراً شرعياً رحمانياً ، ولهذا تقرن بهم الشياطين - إخوانهم - فيمدونهم في الغي ثم لا يقصرون ، وقد تتمثل لهم الشياطين ، وتخطبهم وتعينهم على بعض أهوائهم كما كانت الشياطين تفعل بالمشركين عبادة الأصنام .

وهؤلاء يكثرون في الطوائف الخارجين عما بعث الله به رسوله من الكتاب والسنة الذين يسلكون طرقاً - في العبادات والاعتقادات - مبتدعة في الدين ولا يتحرون

(١) سورة النحل ٣٥ .

(٢) سورة يس ٤٧ .

(٣) سورة الزخرف ٢٠ .

(٤) سورة الزخرف ٢٠ .

(٥) الفتاوى ٤٥٣/٨ ، ٢٥٦ ، ٢٦٨ . وانظر ٣٢٣/٢ ، ٤١٠ .

(٦) الفتاوى ٣٠١/٢ .

في عباداتهم واعتقاداتهم موافقة الرسول والاعتصام بالكتاب والسنة ، فتكثر فيهم الأهواء والشبهات وتغويهم الشياطين ، ويصير فيهم شبهة من المشركين بحسب بعدهم عن الرسول .

وكما يجب إنكار قول القدرية المضاهين للمجوس ، فإنكار قول هؤلاء أولى ، والرد عليهم أخرى ، وهؤلاء لم يكونوا موجودين في عصر الصحابة والتابعين لهم بإحسان ...

فهؤلاء المباحية المسقطون للأمر والنهي محتجين على ذلك بالقدر فهم شر من جميع .. الطوائف. (١) .

لا حجة في الاحتجاج بالقدر

ولا حجة في الاحتجاج بالقدر (فإن القدر لو كان عذراً للخلق للزم أن لا يلام أحد ولا يذم ولا يعاقب لافي الدنيا ولا في الآخرة ، ولا يقتص من الظالم أصلاً ، بل يمكن الناس أن يفعلوا ما يشتهون مطلقاً ، ومعلوم أن هذا لا يتصور أن يقوم عليه مصلحة أحد لافي الدنيا ولا في الآخرة ، بل هو موجب الفساد العام ، وصاحب هذا لا يكون إلا ظالماً متناقضاً ، فإذا آذاه غيره أو ظلمه طلب معاقبته جزاءه ، ولم يعذره بالقدر ، وإذا كان هو الظالم احتج بالقدر . فلا يحتج بالقدر إلا لاتباع هواه بغير علم ، ولا يكون إلا مبطلاً لاحق معه ، كما احتج به المشركون فقال تعالى : ﴿ قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾ (٢) وقال : ﴿ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾ (٣) .

ولهذا كان هؤلاء المشركون المحتجون بالقدر إذا عاداهم أحد قابله وقاتله وعاقبه ، ولم يقبلوا حجته إذا قال لو شاء الله ما عاديتكم ، بل هم دائماً يعيرون من ظلم واعتدى ولا يقبلون احتجاجه بالقدر . فلما جاءهم الحق من ربهم أخذوا يدافعون ذلك بالقدر ، فصاروا يحتجون على دفع أمر الله ونهيه بما لا يجوزون أن يحتج به عليهم في دفع أمرهم ونهيهم ، بل ولا يجوز أحد من العقلاء أن يحتج به عليه في

(١) الفتاوى ٤٥٤/٨ ، ٤٥٨ ، وانظر ٣٢٤/٢ . ومنهاج السنة ٥٨/٣ - ٦٤ .

(٢) سورة الأنعام ١٤٨ .

(٣) سورة النحل ٣٥

دفع حقه ، فعارضوا ربهم ورسل ربهم بما لا يجوزون أن يعارض به أحد من الناس ، ولا رسل أحد من الناس ، فكان أمر المخلوق ونهيه وحقه أعظم على قولهم من أمر الله ونهيه وحقه على عباد الله ، وكان أمر الله ونهيه وحقه على عباده أخف حرمة عندهم من أمر المخلوق ونهيه وحقه على غيره ... (١) .

ومن هنا كان هؤلاء المشركون من اعظم الناس جهلاً وعداوة لله ورسوله . فكان هذا من أعظم موانع حصول التوحيد ، فكيف بتحقيقه . إذ أن من الواجب الإيمان بالقدر وعدم الاحتجاج به لكي يحصل موجب التوحيد ، ومن ثم تحقيقه .

وقد يحتج مثل هؤلاء ومن علقت بقلبه شبهتهم بحديث احتجاج آدم على موسى بقوله ﷺ : ((احتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال له آدم أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده أتلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى فحج آدم موسى)) (٢) ولا حجة في هذا البتة .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (لم يكن آدم ﷺ محتجاً على فعل مانهى عنه بالقدر ، ولا كان موسى ممن يحتج عليه بذلك فيقبله ، بل آحاد المؤمنين لا يفعلون مثل هذا ، فكيف آدم وموسى ؟ .

وآدم قد تاب مما فعل واجتباها ربه وهدى ، وموسى أعلم بالله من أن يلوم من هو دون نبي على فعل تاب منه ، فكيف بنبي من الأنبياء ؟ وآدم يعلم أنه لو كان القدر حجة لم يحتج إلى التوبة ...

وإنما كان لوم موسى لآدم من أجل المصيبة التي لحقتهم بآدم من أكل الشجرة ، ولهذا قال : لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة ؟ واللوم لأجل المصيبة التي لحقت الإنسان نوع ، واللوم لأجل الذنب الذي هو حق الله نوع آخر ، فإن الأب لو

(١) الفتاوى ٤٥٤/٨ - ٤٥٥ . وانظر منهاج السنة النبوية ٥٨/٣ - ٥٩ .

(٢) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٠٩) ومسلم في القدر (ح ٢٦٥٢) والترمذي في القدر

(ح ٢١٣٤) وأبو داود في السنة (ح ٤٧٠١) وابن ماجه في المقدمة (ح ٨٠) .

فعل فعلاً افتقر به حتى تضرر بنوه ، فأخذوا يلومونه لأجل ما لحقهم من الفقر لم يكن هذا كلومه لأجل كونه أذنب. ^(١) .

وحاصل القول أنه لاحجة لأحد بالقدر على فعل فعله من أمر تركه ، أو نهى اقترفه بالقدر ، وأن من فعل ذلك فهو أبعد ما يكون عن تحقيق التوحيد ، إذ أن هذا من أهم موانع حصول التوحيد فضلاً عن تحقيقه .

وأما القسم الثالث : فهم القدرية الإبلسية الذين يقرون بوجود الأمر والنهي من الله ، ويقرون مع ذلك بوجود القضاء والقدر منه ؛ لكن يقولون هذا فيه ظلم للعباد حيث يعاقبهم بما خلق فيهم ، وهذا يكون ظلماً .

قال شيخ الإسلام : (وهذا حال إبليس ، فإنه قال : ﴿ رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين ﴾ ^(٢) فأقرباً أن الله أغواه ثم جعل ذلك عنده داعياً يقتضي أن يغوي هو ذرية آدم ... فجعل فعل الله - الذي هو إغواؤه له - حجة له ، وداعياً إلى أن يغوي ابن آدم ، وهذا طعن منه في فعل الله وأمره ، وزعم منه أنه قبيح ، فأنا أفعل القبيح أيضاً ، فمقاس نفسه على ربه ، ومثل نفسه بربه . ^(٣))

فمن احتج بالقدر على كفره كإبليس ، أو على شركه كسائر المشركين ، ثم جادل الله على وقوع ذلك الفعل منه ، وزعم أن الله رضي لكونه لا يقع في ملكه إلا ما يريد فقد أبعد النجعة ، وتقول على الله بغير علم ، وشابه إبليس في رد أمر الله وشرعه ، وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ .. إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، متاع قليل ولهم عذاب أليم ﴾ ^(٤) وقال : ﴿ .. ولكن الذين كفروا يفتنون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾ ^(٥) . ومن قال بها وجب قتله كفراً ^(٦) وهذا النوع من الكفر يكثر في أقوال الشعراء الزنادقة .

(١) الفتاوى ٣٢٦/٢ - ٣٢٦ ، وانظر ٣١٩/٨ - ٣٢٢ ، ٤٥٤ .

(٢) سورة الحجر ٣٩ .

(٣) الفتاوى ٢٣٩/١٦ - ٢٤٠ .

(٤) سورة النحل آية ١١٦ - ١١٧ .

(٥) المائدة آية ١٠٣ .

(٦) انظر الفتاوى ٢٦٠/٨ .

وأما القسم الرابع: فهم أهل الإيمان والتقوى ، أهل لاإله إلا الله ، الذين آمنوا بالقدر ولم يحتجوا به ، الذين علموا أن للعبد قدرة واختياراً يختار بها ما يريد ، مع كونهما لا يخرجان عن قدرة الله ومشيئته الكونية القدرية ، فآمنوا بأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . هم الذين علموا أنه يجب (على العبد أن يؤمن بالقدر وليس له أن يحتج به على الله ؛ فالإيمان به هدى ، والاحتجاج به على الله ضلال وغي ، بل الإيمان بالقدر يوجب أن يكون العبد صباراً شكوراً صبوراً على البلاء شكوراً على الرخاء، إذا أصابته نعمة علم أنها من عند الله فشكره .. وإذا أصابته مصيبة صبر عليها .. [وعلم يقيناً أنها من عند الله مكتوبة عليه] كما قال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نراها إن ذلك على الله يسير ، لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾^(١) وقال سبحانه : ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾^(٢) قالوا : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

وعليه إذا أذنب أن يستغفر ويتوب ولا يحتج على الله بالقدر ، ولا يقول أي ذنب لي وقد قدر على هذا الذنب ؛ بل يعلم أنه هو المذنب العاصي الفاعل للذنب ، وإن كان ذلك كله بقضاء الله وقدره ومشيئته...^(٣) .

وسعادة العبد تكمن في فعل المأمور وترك المحظور والتسليم للمقدور . فالسعيد من يستغفر من المعائب ويصبر على المصائب ، كما قال سبحانه : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ﴾^(٤) كما أن الشقي من يجزع عند المصائب ويحتج بالقدر .^(٥) .

وقد تقدم ذكر أن شهود القدر من أهم دوافع تحقيق التوحيد . وتبين هنا أن التكذيب بالقدر ، أو الاحتجاج به من أهم عوائق تحقيق التوحيد .

(١) سورة الحديد ٢٣ .

(٢) سورة التغابن ١١ .

(٣) الفتاوى ٢٣٧/٨ . وانظر ٢٢٤/٨ ، ٥٥٩ .

(٤) سورة غافر ٥٥ .

(٥) انظر الفتاوى ٤٥٣-٤٥٤ ، ١٥٨/١٠ .

٤) اتباع الهوى

إن من كمال تحقيق التوحيد الاستسلام المطلق لله رب العالمين لا شريك له ، مع الانقياد التام الذي يصاحبه رضى واطمئنان كاملين تامين، ولا يتم ذلك إلا بالتخلص التام من العوائل التي تعلق بالقلب من حب الدنيا وزينتها والتي تدعو النفس إليها . ومن أهم بل إن أصل كل ضلال وحيد عن هذا الانقياد التام لله رب العالمين هو : اتباع الهوى والاستسلام لشهوات وشبهات وتبريرات النفس الأمارة بالسوء .

وقد وضع شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - المراد بالهوى وفسره بقوله : (الهوى مصدر هوى يهوى هوى ، ونفس المهوى يسمى هوى ما يهوى ، فاتباعه كاتباع السبيل ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ ﴾^(١) كما في لفظ الشهوة ، فاتباع الهوى يراد به نفس مسمى المصدر ، أي اتباع إرادته ومحبه التي هي هواه ، واتباع الإرادة هو فعل ما تهواه النفس كقوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنْابَ إِلَيَّ ﴾^(٢) وقوله : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾^(٣) وقال : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾^(٤) فلفظ الاتباع يكون للآمر الناهي ، وللأمر والنهي وللمأمور به والمنهي عنه ، وهو الصراط المستقيم .

وكذلك يكون للهوى أمر ونهي ، وهو أمر النفس ونهيها كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٥) ولكن ما يأمر به من الأفعال المذمومة فأحدها مسلتزم للآخر ، فاتباع الأمر هو فعل المأمور ، واتباع أمر النفس هو فعل ما تهواه ، فعلى هذا يعلم أن اتباع الشهوات واتباع الأهواء هو اتباع شهوة النفس وهواها ، وذلك بفعل ما تشتهيه وتهواه...^(٦)

(١) سورة المائدة ٧٧ .

(٢) سورة لقمان ١٥ .

(٣) سورة لقمان ١٥ .

(٤) سورة الأعراف ٣ .

(٥) سورة يوسف ٥٣ .

(٦) الفتاوى ١٠/٥٨٤-٥٨٥ .

اتباع الهوى على درجات

مما يلاحظ هنا أن اتباع الهوى ليس على درجة واحدة بالنسبة للمكلفين ، وإنما هو درجات منها :

الإشراك بالله والخروج عن طاعته ، وتقديمه محبة الأنداد على محبة الله .
ومنها ما هو أقل من ذلك كتقليد الآباء والمشايخ وتقديم ما يرونه ويقررونه على اتباع الحق مخالفة وتعصبا للآباء والمشايخ .

ومنها ما هو دون ذلك أيضاً من اتباع الهوى في سائر ما تهواه النفس وتقديم طاعتها على طاعة الله ورسوله ، فيؤثر ما تهواه نفسه وتطلبه شهوته على ذلك .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (اتباع الهوى على درجات : فمنهم المشركون والذين يعبدون من دون الله ما يستحسنون بلا علم ، ولا برهان ، كما قال : ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ ^(١) أي يتخذ إلهه الذي يعبده وهو ما يهواه من آلهة ، ولم يقل إن هواه نفس إلهه ، فليس كل من يهوى شيئاً يعبده ، فإن الهوى أقسام ، بل المراد أنه جعل المعبود الذي يعبده هو ما يهواه ، فكانت عبادته تابعة لهوى نفسه في العبادة ، فإنه لم يعبد ما يجب أن يعبد ، ولا عبد العبادة التي أمر بها . وهذا حال أهل البدع فإنهم عبدوا غير الله ، وابتدعوا عبادات زعموا أنهم يعبدون الله بها ، فهم إنما اتبعوا أهواءهم ، فإن أحدهم يتبع محبة نفسه وذوقها ووجدها وهواها من غير علم ولا هدى ولا كتاب منير . فلو اتبع العلم والكتاب المنير لم يعبد إلا الله بما شاء لا بالحوادث والبدع). ^(٢) .

فمن لم يؤمن بالله ورسوله ويتبع شريعة الله محبة وإنابة وإخلاصاً وإلا فإنه سيعبد هواه لا محالة ، فتجده تارة تغلب عليه الرافة هوى ، وتارة تغلب الشدة هوى . ^(٣)

(ومنهم الذين يتبعون آباءهم وأجدادهم تقليداً وسيراً على منهجهم ، وإن كان بعضهم يعلمون بطلان ما هم عليه ، بل إنما هو تقليد بالباطل المذموم ، بلا حجة ولا

(١) سورة الجاثية ٢٣ .

(٢) الفتاوى ٥٩٢/١٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٩٢/١٥ - ٢٩٣ .

برهان ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾^(١)

وفي لقمان : ﴿ أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾^(٢) .. وفي الصافات : ﴿ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ، فَهُمْ عَلَى آثَارِهِم بِهَرَعُونَ ﴾^(٣) ...

وقال : ﴿ يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ﴿^(٤) ...

وقال : ﴿ وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ، سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ ﴾^(٥)

فهذا كله من الاتباع والتقليد الذي ذمه الله هو اتباع الهوى ، إما للعادة ، وإما للنسب كاتباع الآباء ، وإما للرئاسة كاتباع الأكابر والسادة والمتكبرين ، فهذا مثل تقليد الرجل لأبيه أو سيده أو ذي سلطانه ...

وقد بين سبحانه أن الواجب الاعراض عن هذا التقليد إلى اتباع ما أنزل الله على رسله ، فإنهم حجة الله التي أعذر بها إلى خلقه .^(٦)

ومنهم المقلد لشيخه المتعصب له من كل وجه المتابع له في الخطأ وإن اتضح له .
ومنهم المتمسك بمذهبه أو طريقته وسلوك بلده أو جماعته ، وإن خالف الدليل الصريح اتباعاً للهوى ورغبة النفس وشهوتها .

ومنهم المتبع لشهواته المشبع لرغباته المتبع للرخص تبعاً لما يميله عليه هواه ، وترغب به نفسه ، وتدعوه إليه .^(٧)

(١) سورة البقرة ١٧٠

(٢) سورة لقمان ٢١ .

(٣) سورة الصافات ٦٩-٧٠ .

(٤) سورة الأحزاب ٦٦ .

(٥) سورة ابراهيم عليه السلام ٢١ .

(٦) الفتاوى ١٥/١٦ .

(٧) انظر الفتاوى ٤٢١/١٥ وما بعدها .

فمن غرق في اتباع الهوى أياً كان قليلاً أو كثيراً فقد جاء بممانع من موانع تحقيق التوحيد .

وهذا يبين أن اتباع الهوى أصل كل ضلال ، كما قرر ذلك شيخ الإسلام - رحمه الله - بقوله : (وأصل الضلال اتباع الظن كما قال الله تعالى في حق من ذمهم : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾^(١))

وقال في حق نبيه ﷺ : ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ، مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٢)

فنزّهه عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم ، فالضال هو الذي لا يعلم الحق ، والغاوى الذي يتبع هواه ، وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس بل هو وحى أوحاه الله إليه فوصفه بالعلم ونزّهه عن الهوى.^(٣)

فتبين من هذا أن اتباع الهوى مهما كانت درجته يعتبر قادحاً من قوادح تحقيق التوحيد إن لم يكن مانعاً يمنع من وجوده والعياذ بالله .

التخلص من الهوى

تبين أن إتياع الهوى أصل كل ضلال ، ولذا وجب على كل أحد أن يتخلص من الهوى ؛ لأن التخلص من الهوى وتخليّة النفس منه وتخليتها بالإيمان دافع من دوافع تحقيق التوحيد ، كما أن الانغماس في ذلك قادح من قوادح تحقيق ؛ بل حصول التوحيد أو تحقيقه كلٌّ بحسبه .

(فمن أحب إنساناً لكونه يعطيه فما أحب إلا العطاء ، ومن قال إنه يحب من يطيعه لله فهذا كذب ومحال وزور من القول ، وكذلك إذا أحب إنساناً لكونه ينصره إنما أحب النصر لا الناصر ، وهذا كله من اتباع ما

(١) النجم ٢٣ .

(٢) سورة النجم ١ - ٤ .

(٣) الفتاوى ٣٨٤/٣ .

تهوى الأنفس ، فإنه لم يحب في الحقيقة إلا ما يصل إليه من جلب منفعة أو دفع مضرة .. وليس هذا حباً لله ولا لذات المحبوب .^(١)

ولذا فقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - إن من أهم ما يعين على تحقيق التوحيد والتخلص من الهوى أمور منها :

(١) الإخلاص ، فكلما حقق العبد الإخلاص في قوله : لا إله إلا الله - الذي يتمثل في اعتقاده ظاهراً وباطناً - خرج من قلبه تأله كل ما يهواه ويحبه ، وصرف الله عنه المعاصي والذنوب التي منشأها من اتباع الهوى ، قال تعالى : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾^(٢) فعلى صرف السوء والفحشاء عنه بأنه من عباد الله المخلصين وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطاناً ﴾^{(٣)(٤)}

(والشيطان يأمر بالشرك والنفس تطيعه في ذلك ، فلا تزال النفس تلتفت إلى غير الله ، إما خوفاً منه ، وإما رجاءً له ، فلا يزال العبد مفتقراً إلى تخلص توحيده من شوائب الشرك . وفي الحديث .. أن النبي ﷺ قال : ((يقول الشيطان أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار ، فلما رأيت ذلك بثت فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يستغفرون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً))^(٥) فصاحب الهوى الذي اتبع هواه بغير هدى من الله له نصيب ممن اتخذ إلهه هواه ، فصار فيه شرك منعه من الاستغفار ، وأما من حقق التوحيد والاستغفار فلا بد أن يرتفع عنه الشرك ، فلهذا قال ذو النون : ﴿ لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾^(٦) ...^(٧) .

(١) الفتاوى ٦٠٩/١٠ - ٦١٠

(٢) يوسف ٢٤ .

(٣) الحجر ٤٢ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٦٠/١٠ - ٢٦١ .

(٥) رواه ابن أبي عاصم وغيره وقد تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث حرف الياء .

(٦) سورة الأنبياء ٨٧ .

(٧) الفتاوى ٢٦١/١٠ - ٢٦٢ .

فمن استعان بالله وأخلص التوحيد ، وتخلص من الهوى فقد حقق التوحيد ، ومن انغمس في الهوى واتبع شهوته وما تملي عليه نفسه فقد جاء بقادح من أهم قوادح تحقيق التوحيد .

(٢) الاستغفار : بين - رحمه الله - أن مما يعين على تحقيق التوحيد والتخلص من الهوى كثرة الاستغفار ، فقد أمر النبي ﷺ بالتوحيد وأمر أن يقرنه بالاستغفار ، قال تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ ألا تعبدوا إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير ، وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ فاستقيموا إليه واستغفروه ﴾ ^(٣)

وقال النبي ﷺ : ((والله إنني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة)) ^(٤) وأمر بمن جلس مجلساً أن يقول في ختامه : ((سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك)) ^(٥) وكان يقولها في كل مجلس جلسه .

وهذا الذكر يتضمن التوحيد والاستغفار اللذين اذا اجتماعا في قلب امرء صقلاه من شوائب الشرك والتي منها اتباع الهوى . ^(٦)

(٣) الخشية من الله : كما بين - رحمه الله - أن مما يعين على التخلص من الهوى والابتعاد عنه تنمية الخشية من الله في القلب ، والخوف منه عند إرادة الفعل واتباع الأمر . فبالخشية من الله يتحقق التوحيد ، ويتخلص القلب من الهوى ، فالعالم الذي يخشى الله ، هو العالم بأمر الله ونهيه تدفعه تلك الخشية إلى التجرد من جميع حضور النفس وأطماعها ، كما يتخلص من محابات الغير على حساب أمر شرعي ؛ لأنه حينئذ ينظر إلى مرضاة ربه لا إلى مرضاة غيره ، وبهذا يتخلص من اتباع الهوى الذي وقع بسببه كثير من الناس في الفتن التي من أعظمها الشرك .

(١) سورة محمد ﷺ ١٩ .

(٢) سورة هود ٢-٣ .

(٣) سورة فصلت ٦ .

(٤) رواه البخاري في الدعوات (ح ٦٣٠٧) والترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٢٥٩) وابن ماجه في الأدب (ح ٣٨١٦)

(٥) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٤٣٣) وقال حديث حسن صحيح .

(٦) انظر الفتاوى ٢٦٢/١٠ - ٢٦٣ .

(٤) طلب العلم : كما - ذكر - رحمه الله - أنه ينبغي على العبد أن يطلب العلم الذي يميز به بين الحسنات والسيئات، وأن يخلص في القصد الحسن الذي يعمل به الحسنات ، فإن كثيراً من المتأخرين العالمين والعابدين يفوت أحدهم العلم في كثير من الحسنات والسيئات حتى يظن السيئة حسنة وبالعكس ، أو يفوته القصد في كثير من الأعمال حتى يتبع هواه فيما وضع له من الأمر والنهي ... (١)

و (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ، وحسن القصد من أعون الأشياء على نيل العلم ودركه ، والعلم الشرعي من أعون الأشياء على حسن القصد ، والعمل الصالح ، فإن العلم قائد والعمل سائق ، والنفوس حرون ، فإن وني قائدها لم تستقم لسائقها ، وإن وني سائقها لم تستقم لقائدها ، فإذا ضعف العلم حار السالك ولم يدرك أين يسلك .. وإذا ترك العمل حار السالك عن الطريق فسلك غيره مع عمله أنه تركه ، فهذا حائر لا يدري أين يسلك مع كثرة سيره ، وهذا حائر عن الطريق زائغ عنه مع علمه به . قال تعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ (٢)

والكمال في عدم الهوى وفي العلم هو لخاتم الرسل ﷺ الذي قال فيه : ﴿ والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ (٣) فنفي عنه الهوى ، وأثبت العلم الكامل وهو الوحي ، فهذا كمال العلم وذاك كمال القصد ﷺ .

ووصف أعداءه بضد هذين فقال تعالى : ﴿ إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ (٤) ... (٥)

٥) التعلق بغير الله

التعلق بالله أمر واجب على كل أحد ؛ لأن الله سبحانه هو المعبود وحده الذي يملك الضر والنفع لكل أحد ، فكل الخلق محتاج له مفتقر إليه ، لا يمكن أن يستغني عنه

(١) انظر الفتاوى ٥٤٣/١٠ - ٥٤٥

(٢) سورة الصف ٥ .

(٣) سورة النجم ٢٣ .

(٤) سورة النجم

(٥) الفتاوى ٥٤٤/١٠ - ٥٤٥ .

طرفة عين .

ولهذا من تعلق قلبه بغيره فقد أعرض عن القادر على نفعه إلى من لا قدرة له على ذلك ، وتوجه إلى من ضره أقرب من نفعه . فكان تعلقه به وبالاً عليه وحسرة وندامة ، قال سبحانه : ﴿ وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ، قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل هل يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ ^(٢)

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن :

التعلق بغير الله يكون بعدة أمور منها :

١) تعلق بغير الله بصرف المحبة لما سواه :

من صرف المحبة لغيره فقد تعلق قبله بذلك الغير ، وصرف خالص حقه إلى غيره ؛ لأن الله هو المستحق وحده للمحبة المطلقة ، فلا يجب شيء إلا من أجله ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ، ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب .. ﴾ ^(٣) ... ^(٤)

وقال سبحانه : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره إن الله لايهدي القوم الفاسقين ﴾ ^(٥) .

فمن تعلق قلبه بمحبوبه أياً كان ابناً أو زوجة أو حماداً أو مالاً أو غيره وقدمه على محبة الله ورضاه فقد صرف خالص حق الله إلى غيره ، وبهذا يكون قد أتى بموانع من موانع حصول التوحيد فكيف بتحقيقه . ^(٦)

(١) سورة غافر آية ٤٧ - ٤٨ .

(٢) سورة الزمر ٢٩ .

(٣) سورة البقرة آية ١٦٥ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٢٤/١٨ وما بعدها .

(٥) سورة التوبة آية ٢٤ .

(٦) انظر الفتاوى ١٦٢/١٥ - ١٦٣ - ١٨٠ / ٣٢٥ .

(٢) التعلق بما سوى الله لطلب الشفاعة :

من الناس من يصرف همه إلى التعلق بغير الله من حي أو ميت عاقل أو غير عاقل طلباً لرضاه وشفاعته ، فيتعلق بفلان الحي أو فلان الميت ، ويتوسل به ويصرف له شيء من العبادة مما لا يجوز صرفه إلا لله رغبة في شفاعته له عند الله لما يظن أن له القربى والزلفى عند الله .

ولقد تعلقت قلوب المشركين بأصنامهم زعماً منهم أن تلك الأصنام تشتفع لهم عند الله ، قال الله تعالى في وصف حالهم : ﴿ .. والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعهم إلا ليقرّبونا إلى الله زلفى ﴾^(١)

وهذا الذي ضل فيه كثير من هذا الأمة من الذين وقعوا في عبادة الأشخاص ونحوه يطلبون منهم ما طلب المشركون من آلهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله . ومن المعلوم أن الشفاعة لا تكون إلا لأولياء الله المخلصين أهل التوحيد الخالص ، الذين يأذن الله لهم ويرضى لقولهم ، قال تعالى : ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولاً ﴾^(٢) ومن أفضل من يكرمه الله بالإذن له بالشفاعة ويرفعه بها مكاناً علياً هو نبينا محمد ﷺ ، ولا تُنال هذه الشفاعة إلا للمخلصين .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وكلما كان الإنسان أعظم إخلاصاً كلما كانت شفاعة الرسول ﷺ أقرب إليه ، فقد جاء في الأثر أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : ((من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ قال : أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله يبتغي بها وجه الله))^(٣) .

وأما الذين يتوكلون على فلان ليشفع لهم من دون الله تعالى ، ويتعلقون بفلان ، فهؤلاء من جنس المشركين الذين اتخذوا شفعاء من دون الله تعالى ، قال الله

(١) سورة الزمر آية ٣ .

(٢) سورة طه ١٠٩ .

(٣) رواه البخاري في كتاب العلم (ح ٩٩) وأحمد (٣٧٣/٢) ولفظ البخاري : عن أبي هريرة أنه قال : قيل : يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ : ((لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه)) وفي المسند أنه قال ((.. خالصاً من قبل نفسه)) .

تعالى : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ، قل لله الشفاعة جميعاً ﴾ ^(١) .. ^(٢) والآيات في هذا الباب كثيرة معلومة ، وسيأتي مزيد بيان لهذا في الباب الثالث إن شاء الله تعالى .
وإنما المقصود هنا أن من تعلق قلبه بغير الله يرجوا منه ما عند الله فقد جعل بينه وبين حصول التوحيد سداً منيعاً .

(٣) التعلق بالدنيا وزخرفها

ومما يقدح في تحقيق التوحيد التعلق بالدنيا سواء كان تعلقاً بمال أو جاه أو منصب أو رئاسة أو ولد أو زوجة أو غير ذلك . ففي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش...)) ^(٣)
قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في التعليق على هذا الحديث : (وهذه حال من عبد المال والدنيا ، فقد وصفه ﷺ بأنه ((إذا أعطي رضي وإذا منع سخط)) كما قال تعالى : ﴿ ومنهم من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ﴾ ^(٤) فريضاهم لغير الله ، وسخطهم لغير الله ، وهكذا حال من كان متعلقاً برئاسة أو بصورة ونحو ذلك من أهواء نفسه إن حصل له رضي ، وإن لم يحصل له سخط ، فهذا عبد ما يهواه من ذلك ، وهو رقيق له ، إذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رق القلب وعبوديته ، فما استرق القلب واستعبده فهو عبده...)) ^(٥)

(وكل من علق قلبه بالمخلوقات أن ينصروه أو يرزقوه أو أن يهدوه خضع قلبه لهم ، وصار فيه من العبودية لهم بقدر ذلك ، وإن كان في الظاهر أميراً مدبراً لهم متصرفاً بهم ، فالعاقل ينظر إلى الحقائق لا إلى الظواهر ، فالرجل إذا تعلق قلبه بامرأة

(١) سورة الزمر ٤٣-٤٤ .

(٢) الفتاوى ٣٢٤/١٨-٣٢٤ .

(٣) رواه البخاري في الجهاد والسير (٢٨٨٧) وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٣٦) .

(٤) سورة التوبة ٥٨ .

(٥) الفتاوى ١٨٠/١٠-١٨١ .

ولو كانت مباحة له يبقى قلبه أسيراً لها، تحكم فيه وتتصرف بما تريد ، وهو في الظاهر سيدها لأنه زوجها ، وفي الحقيقة هو أسيرها ومملوكها لاسيما إذا درت بفقره إليها ، وعشقه لها ، وأنه لا يعتاض عنها بغيرها ، فإنها حينئذ تحكم فيه بحكم السيد القاهر الظالم في عبده المقهور ، الذي لا يستطيع الخلاص منه بل أعظم ، فإن أسر القلب أعظم من أسر البدن ، واستعباد القلب أعظم من استعباد البدن ، فإن من استعبد بدنه واسترق لاييالي إذا كان قلبه مستريحاً من ذلك مطمئناً ، بل يمكنه الاحتيال في الخلاص ، وأما إذا كان القلب الذي هو الملك رقيقاً مستعبداً متيماً لغير الله فهذا هو الذل والأسر المحض .. ولو كان في الظاهر ملك الناس ، فالحرية حرية القلب والعبودية عبودية القلب .

... هذا لعمري إذا كان استعبد قلبه صورة محرمة : امرأة أو صبي ، فهذا العذاب الذي لا يدان فيه ، وهؤلاء من أعظم الناس عذاباً وأقلهم ثواباً ، فإن العاشق لصورة إذا بقي قلبه متعلقاً بها ، مستعبداً لها اجتمع له من أنواع الشر والفساد مالا يحصى إلا رب العباد ، ولو سلم من فعل الفاحشة الكبرى ، فدوام تعلق القلب بها بلا فعل الفاحشة أشد ضرراً عليه ، ممن يفعل ذنباً ثم يتوب منه ويزول أثره من قلبه...^(١)

الأمور التي يتعلق بها القلب

وقد بين رحمه الله تعالى أن (الأمور التي يتعلق بها القلب نوعان :

الأول : ما يحتاج العبد إليه كما يحتاج إلى طعامه وشرابه ومسكنه ومنكحه ونحو ذلك . فهذا يطلبه من الله ويرغب إليه فيه ، فيكون المال عنده يستعمله في حاجته بمنزلة حمارة الذي يركبه ، وبساطه الذي يجلس عليه ، بل بمنزلة الكنيف الذي يقضي فيه حاجته من غير أن يستعبده ، فيكون هلوياً إذا مسه الشر جزوعاً ، وإذا مسه الخير منوعاً .

والثاني : ما لا يحتاج العبد إليه ، فهذه لا ينبغي له أن يعلق قلبه بها ، فإذا تعلق قلبه بها صار مستعبداً لها ، وربما صار معتمداً على غير الله فلا يبقى معه حقيقة العبادة لله ، ولا حقيقة التوكل عليه ، بل فهي شعبة من العبادة لغير الله ، وشعبة من التوكل على غير الله ، وهذا أحق الناس بقوله ﷺ ((تعس عبد الدرهم ، تعس عبد

(١) الفتاوى ١٨٥-١٨٧ .

الدينار ، تعس عبد القطيفة تعس عبد الخميصة))^(١) وهذا هو عبد هذه الأمور ، فلو طلبها من الله فإن الله إذا أعطاه إياها رضي ، وإذا منعه إياها سخط ، وإنما عبد الله من يرضيه ما يرضي الله ويسخطه ما يسخط الله ، ويجب ما أحبه الله ورسوله ، ويغض ما أبغضه الله ورسوله ، ويوالي أولياء الله ويعادي أعداء الله ، وهذا هو الذي استكمل الإيمان ...^(٢).

وكلما كان تعلق العبد بربه أكمل كلما كان افتقاره إليه وخضوعه له أفضل وأكمل ، وكلما زاد تعلق قلبه بربه كلما كان أعظم لقدره وأعز له ، وأقرب إلى تحقيق التوحيد لله ، وأسعد الخلق به ، وأعظمهم عبودية له ، وهذا من كمال تحقيق التوحيد الذي لا يبلغه إلا المجاهدون لأهوائهم وأنفسهم في الليل والنهار ، على مر الأزمنة والأعصار ، لاتهمزهم الأعاصير ، ولا تتغير لديهم الثوابت مهما تلاطمت أمواج البدع والضلالة ، ومهما عصفت بهم رياح الأهواء والشهوات .

وكلما كان تعلق العبد بغير الله أعظم وأقوى من تعلقه بربه ، كلما كان بعده عنه أقوى وأبعد ، وكان تحقيقه للتوحيد بعيد المنال . فكان هذا التعلق الذي قد لا يفتن له إلا من رحم ربك من أوسع الأبواب التي تجنى على العبد وتؤثر في تحقيقه للتوحيد ، إن لم تمنعه منعاً باتاً من حصوله - واليعاذ بالله -^(٣).

والإنسان بل كل مخلوق فهو مفتقر إلى ربه محتاج إليه في كل وقت وحين ، بل في كل لحظة من لحظاته ، ففي الحديث قوله : ((اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين))^(٤) ، كما أن فقره لازم لذاته ، محتاج إلى ربه وإلهه الذي لا إله غيره . فمن صرف هذا الاحتياج ، وتعلق بغير خالقه وموجده وإلهه فقد تبوء إثماً عظيماً ، وجاء بأعظم مانع من موانع حصول التوحيد .^(٥)

(١) تقدم تخريجه قبل قليل ، انظر فهرس الأحاديث حرف الناء

(٢) الفتاوى ١٨٩/١٠ - ١٩٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٩/١

(٤) رواه أبو داود في الأدب (ح ٥٠٩٠) وأحمد ٤٢/٥ عن أبي بكر . وحسنه الألباني في صحيح أبي داود .

(٥) انظر الفتاوى ٤٢/١

٦) بغض الله ورسوله ﷺ

إن من موانع حصول التوحيد الواجب بغض الله ورسوله ﷺ أو الاستهزاء بالله أو برسوله .

وهذا الفعل لاشك أنه كفر يخرج صاحبه من الملة .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. دل الكتاب والسنة على أن من في قلبه الكفر وبغض الله والرسول وبغض ما جاء به أنه كافر بالله ورسوله ...

.. [فإن] أبدى الإنسان ما في نفسه من الشر بقول أو فعل صار من الأعمال التي يستحق عليها الذم والعقاب ، وإن أخفى ذلك وكان ما أخفاه متضمناً لترك الإيمان بالله والرسول مثل الشك فيما جاء به الرسول أو بغضه كان معاقباً على ما أخفاه في نفسه من ذلك ؛ لأنه ترك الإيمان الذي لانجاة ولا وسعادة إلا به ...)^(١)

وقد اهتم شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بهذه المسألة ، وذلك لما فيها من الذب عن الله ورسوله ، وحماية لدينه من أن ينتهكه المفرطون الغافلون من الناس ، فألف في ذلك مؤلفاً كبيراً سماه الصارم المسلمون على شاتم الرسول ﷺ على إثر واقعة وقعت في زمنه^(٢) بين فيه أن سب الرسول ﷺ كفر محض يجب قتل صاحبه ، وأفاض في بيان ذلك بالأدلة الصريحة الصحيحة .

والذي يعيننا من ذكر هذه المسألة هو بيان أن من فعل هذا فقد ناقض التوحيد ، بل إنه لا يفعلها طوعاً إلا من خلا قلبه من الإيمان .

فإن من أبغض النبي ﷺ وسبه ليس مثل من أبغض غيره وسبه : (لأنه عليه الصلاة والسلام يباين سائر المؤمنين من أمته عامة الحقوق فرضاً وخطراً وغيرهما ، مثل وجوب طاعته ووجوب محبته ، وتقديمه في المحبة على جميع الناس ، ووجوب تعزيـره وتوقيـره على وجه لا يساويه فيه أحد ، ووجوب الصلاة عليه والتسليم ، إلى غير ذلك من الخصائص التي لا تخصي ، وفي سبه إيذاء الله ورسوله ولسائر المؤمنين من عباده ، وأقل ما في ذلك أن سبه كفر ومحاربه ، وسب غيره ذنب ومعصية ، ومعلوم أن

(١) الفتاوى ١٤/١٠٧-١٠٨ .

(٢) انظر البداية والنهاية ١٣/٣٥٥ .

العقوبات على قدر الجرائم ، فلو سُوي بين سبه وسب غيره لكان تسوية بين السبين المتباينين ، وذلك لا يجوز. (١) فمن قام بقلبه شيء من ذلك فقد أتى بأكبر موانع حصول التوحيد ، كما أن من أظهر شيئاً من ذلك وجب قتله.

ومن المعلوم أن السب والشتم والانتقاص للمشتوم نابعة عن بغض له وكره وعداوة ، وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن كل من سب الرسول صراحة فإنه ينبئ عن انتقاص أو استخفاف أو احتقار، وهذا ما يفهم منه السب في عقول الناس على اختلاف اعتقاداتهم كاللعن والتقييح ونحوه (٢).

وقد حكم الله جل شأنه بكفر من سبه وتوعدهم بالعذاب ، قال الله تعالى : ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم...﴾ (٣) الآية وقال : ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾ الآية (٤)(٥). وقال : ﴿قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم﴾ (٦).

وهذا يبين أن من أبغض الله والرسول أو سب الله ورسوله ، فقد بلغ درجة عظيمة من الكفر ؛ لأنه حينذاك لا يقوم بقلبه أي تعظيم للرب جل وعلا ، كما أن شاتم الرسول ﷺ ، بل إن الكافر المجاهر بكفره أفضل منه فإنه قد يعظم الرب أو الرسول مع كفره .

ولا يظهر الشتم إلا من امتلأ قلبه غيظاً وحنقاً على الله وعلى رسوله وعلى شرعه المنزل (٧) . ولهذا كان من اقترف أو اعتدى على الله ورسوله ودينه بشيء من ذلك فقد جاء بأعظم موانع حصول التوحيد ، فما بالك بتحقيقه نسأل الله العفو والعافية .

(١) الصارم المسلموم ٢٩٧ .

(٢) انظر الصارم المسلمول ٥٤٦ .

(٣) سورة المائدة ٧٢ .

(٤) سورة المائدة ٧٣ .

(٥) انظر الفتاوى ٥٥٨/٧ .

(٦) سورة التوبة ٦٥-٦٦ .

(٧) انظر الصارم المسلموم ٥٤٦ .

وليس المقصود التفصيل في هذه المسألة ، وإنما المقصود الإشارة إلى أن هذه المسألة من أهم مسائل الدين التي يجب الاعتناء بها ، ومعرفتها والعمل بها بالذب عن الله وعن رسوله ودينه ، والانتصار لذلك ؛ لأن هذا هو عين التوحيد ، ومن لم يقيم بقلبه ذلك فإنه لم يحقق التوحيد ، وليس دون ذلك حبة خردل من إيمان ، كما جاء في السنة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار)) (١) .

ومفهومه أن من لم تكن فيه هذه الخصال الثلاث ؛ فإنه لن يجد للإيمان طعماً . ولهذا كان من اعتدى على الله أو على رسوله أو على دينه بشيء من ذلك فقد أتى بأعظم القوادح التي تقدح في حصول التوحيد .

٧) اليأس والقنوط من رحمة الله تعالى

القنوط واليأس من رحمة الله تعالى من القوادح المانعة من تحقيق التوحيد ، إذ أن الله جل شأنه قد نهى عنه ، بل وحذر منه ، وبين أن اليأس والقنوط من سمات الكافرين ، قال سبحانه وتعالى على لسان يعقوب عليه السلام : ﴿ يَا بَنِيَ إِدْهَبُوا وَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) .

وقال سبحانه : ﴿ وَلئنْ أَدْقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ مِنَّا نَزَعْنَا مِنْهُ إِنِّه لَيُؤْسَ كُفُورًا ﴾ (٣) .

فالْيَاسُ من رحمة الله محرم في شرع الله تعالى ، بل هو كبيرة من الكبائر كما بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - حيث قال : (ويأس الإنسان أن يصل إلى ما يحبه ويرضاه من معرفته وتوحيده كبيرة من الكبائر؛ بل عليه أن يرجو

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ١٦) ومسلم في الإيمان (ح ٤٣) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٤) والنسائي في شرائع الإيمان (ح ٤٩٨٧) وابن ماجه في الفتن (ح ٤٠٣٣) .

(٢) سورة يوسف ٨٧ .

(٣) سورة هود ٩ .

ذلك ويطمع فيه ؛ لكن من رجا شيئاً طلبه ، ومن خاف من شيء هرب منه ، وإذا اجتهد واستعان بالله تعالى ولازم الاستغفار والاجتهاد فلا بد أن يؤتيه الله من فضله ما لم يخطر ببال ...^(١).

كما أن الله سبحانه وتعالى حذر من القنوط في مواضع كثيرة من كتابه ، قال جل وعلا على لسان الملائكة الذين نزلوا على إبراهيم : ﴿ قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين ~ قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا القوم الضالون ﴾^(٢) قال ابن كثير رحمه الله تعالى : أجاب إبراهيم عليه السلام الملائكة بأنه ليس يقنط بما أجابهم به عندما بشروه بالولد ؛ لكن يرجو من الله الولد ، وإن كان قد كبر وأسنت امرأته فإنه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هو أبلغ من ذلك .^(٣)

وقال سبحانه : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ﴾^(٤) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (فيه نهى عن القنوط من رحمة الله تعالى ، وإن عظمت الذنوب وكثرت ، فلا يحل لأحد أن يقنط من رحمة الله وإن عظمت ذنوبه ، ولا أن يقنط الناس من رحمة الله ، قال بعض السلف إن الفقيه كل الفقيه الذي لا يُئسّس الناس من رحمة الله ويجرأهم على معاص الله . والقنوط بأن يعتقد أن الله لا يغفر له ، إما لكونه إذا تاب لا يقبل الله توبته ويغفر ذنوبه ، وإما بأن يقول نفسه لا تطاوعه على التوبة ؛ بل هو مغلوب معها ، والشيطان قد استحوذ عليه ، فهو يئس من توبة نفسه ، وإن كان يعلم أنه إذا تاب غفر الله له ، وهذا يعتري كثيراً من الناس .

والقنوط يحصل بهذا تارة وبهذا تارة ، فالأول كالراهب الذي أفتى قاتل تسعة وتسعين إن الله لا يغفر له ، فقتله وكمل به مائة ، ثم دل على عالم فأتاه فسأله فأفتاه

(١) الفتاوى ٣٩٠/١١ .

(٢) سورة الحجر آية ٥٥-٥٦ .

(٣) تفسير القرآن العظيم ٤٥٩/٦ بتصرف .

(٤) سورة الزمر ٥٣ .

بأن الله يقبل توبته . والحديث في الصحيحين^(١) ، والثاني كالذي يرى للتوبة شروطاً كثيرة ، ويقال له لها شروط كثيرة يتعذر عليه فعلها فيئأس من أن يتوب ... والمقصود أنه لا يجوز أن يقنط أحد ، ولا يقنط أحداً من رحمة الله ، فإن الله نهى عن ذلك ، وأخبر أنه يغفر الذنوب جميعاً^(٢) .

ومن هنا يتضح أن القنوط واليأس من رحمة الله من أوسع الأبواب التي تمنع صاحبها من تحقيق التوحيد ، إذ أنه : (ليس لأحد أن يئأس ؛ بل عليه أن يرجو رحمة الله .. [و] أن يخاف عذابه ، قال تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ، ويخافون عذابه ؛ إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾^(٣) قال بعضهم من عبداً لله بالحـب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالحـب والرجاء والخوف فهو مؤمن موحد^(٤) .

ومعنى هذا أن يعبد العبد ربه حباً في طاعته وامثالاً لأمره ، ورغبة فيما عند الله من نعيم مقيم ، مع خوفه من ذنبه وخطيئته خوفاً لا يؤدي به إلى اليأس والقنوط فيكون دائماً بين الخوف والرجاء ، ولا ينافي استعظام العبد لذنبه وخوفه منه لا ينافي الخوف المذموم ، فإن هذا الاستشعار بعظم الذنب وقبحه أمر مرغـب فيه ، وهي صفة المؤمن ؛ لكن المذموم منه ما وصل إلى حد اليأس ، والقنوط بحيث ينظر فقط إلى نصوص الوعيد ويغفل عن نصوص الوعد .

والمؤمن مأمور بأن يوازن بين هذا وهذا فلا يغلب جانباً على آخر .

٨) حب السلط ومنازعة الرب حقوقه

لقد جبلت بعض النفوس على حب العلو والرياسة والمكانة بين الناس ، ولهذا فهي تسعى إليها ، بل وتوالي عليها وتعادي ، وإن كان ذلك مخالف لشرع الله وسنة

(١) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٧٠) ومسلم في التوبة (ح ٢٧٦٦) وابن ماجة في الديات (ح ٢٦٢٦)

(٢) الفتاوى ١٩/١٦ - ٢٠ ، ٢٢ .

(٣) سورة الإسراء ٥٧ .

(٤) الفتاوى ١١/٣٩٠ - ٣٩١ .

رسوله ﷺ . (فالنفس مشحونه بحب العلو والرياسة بحسب إمكانها ، فتجد أحدهم يوالي من يوافقه على هواه ، ويعادي من يخالفه في هواه ، وإنما معبوده ما يهواه ويريده : قال تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ ^(١) والناس عنده في هذا الباب كما عند ملوك الكفار من المشركين من الترك وغيرهم ، يقولون (يارباعي) أي يا صديق وعدو ، فمن وافقه هواهم كان ولياً ، وإن كان كافراً مشركاً ، ومن لم يوافقه هواهم كان عدواً ، وإن كان من أولياء الله المتقين ، وهذه حال فرعون ^(٢) الذي بلغ به حب التسلط والرياسة إلى أن نازع الله في إلهيته ، بل وفي ربوبية حيث قال : ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ ^(٣) وقال : ﴿مَاعِلَمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ ^(٤) وألزم الناس بذلك حتى هدد موسى ﷺ بالسجن إن هو اتخذ إلهاً غيره ، قال تعالى على لسانه : ﴿لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين﴾ ^(٥) . ^(٦)

(وفي نفوس سائر الإنس والجن شعبة من هذا ، وهذا إن لم يعن الله العبد ويهديه وإلا وقع في بعض ما وقع فيه إبليس وفرعون بحسب الإمكان .
قال بعض العارفين : ما من نفس إلا وفيها ما في نفس فرعون ، غير أن فرعون قدر فأظهر ، وغيره عجز فأضمّر ...
والواحد من هؤلاء يريد أن يطاع أمره بحسب إمكانه ؛ لكنه لا يتمكن مما تمكن منه فرعون : من دعوى الإلهية وجحود الصانع ...
وكثير من الناس ممن عنده بعض عقل وإيمان ، لا يطلب هذا الحد ، بل يطلب لنفسه ما هو عنده . فإن كان مطاعاً مُسَلِّماً ؛ طلب أن يطاع في أغراضه ، وإن كان فيها ما هو ذنب ومعصية لله ، ويكون من أطاعه في هواه أحب إليه وأعز عنده ممن أطاع الله وخالف هواه ، وهذه شعبة من حال فرعون وسائر المكذبين للرسول .

(١) سورة الفرقان ٤٣ .

(٢) الفتاوى ٢٢٤/٦ .

(٣) سورة النازعات ٢٤ .

(٤) سورة القصص ٣٨ .

(٥) سورة الشعراء ٢٩ .

(٦) انظر الفتاوى ٣٢٣/١٤ .

وإن كان عالماً - أو شيخاً - أحب من يعظمه دون من يعظم نظيره ، حتى لو كانا يقرآن كتاباً واحداً كالقرآن ، أو يعبدان عبادة واحدة متماثلان فيها كالصلوات الخمس ، فإنه يجب من يعظمه بقبول قوله واقتداء به أكثر من غيره . وربما أبغض نظيره وأتباعه حسداً وبغياً . كما فعلت اليهود لما بعث الله محمداً يدعو إلى مثل ما دعا إليه موسى . قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ وما تفرق الذي أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴾ ^(٢) ...

ولهذا أخبر الله تعالى عنهم بنظير ما أخبر به عن فرعون وسلط عليهم من انتقم به منهم ، فقال تعالى : ﴿ إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم ، يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين ﴾ ^(٣) وقال تعالى عنهم : ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً ﴾ ^(٤) ولهذا قال تعالى : ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ﴾ ^(٥) ... ^(٦) .

وهؤلاء هم أهل التوحيد المحققين له المبغضين للفساد والطغيان والعلو والاستكبار في الأرض المبغضين لأهله . (ممن اتبع الرسل وأمر بما أمروا به ، ودعا إلى ما دعوا إليه ، وأحب من دعا إلى مثل ما دعوا إليه ، فإن الله يحب ذلك . فيحب ما يحبه الله تعالى ، وهذا قصده في نفس الأمر أن تكون العبادة لله تعالى وحده ، وأن يكون الدين كله لله .

وأما من كان يكره أن يكون له نظير يدعو إلى ذلك ، فهذا يطلب أن يكون هو المطاع المعبود ، فله نصيب من حال فرعون وأشباهه . ^(٧)

(١) سورة البقرة ٩١ .

(٢) سورة البينة ٤

(٣) سورة القصص ٤ .

(٤) سورة الإسراء ٤ .

(٥) سورة القصص ٨٣ .

(٦) الفتاوى ٣٢٣/١٤ - ٣٢٦ .

(٧) الفتاوى ٣٢٨/١٤ بتصرف .

فتبين بهذا أن حب التسلط على الغير والظهور والعلو في الأرض بغير الحق ، - وإن كان من غرائز بنى آدم - إلا أن التمادي فيه بغير حق من أهم القوادح التي تقدح في تحقيق التوحيد . بل إن الاشتغال به والعمل على تحقيقه يؤدي إلى منازعة رب العالمين بعض صفاته والعياذ بالله ، مما يبين خطره على تحقيق التوحيد . لاسيما وأن النبي ﷺ كان من صفاته التواضع للخلق والذل لرب العالمين ، وكان من هديه النهي عن التكبر والتسلط والظلم ، بل كان يقضى على حب الظهور لدى الناس .

كما كان من هديه الأمر بالتواضع للخلق ، والدعوة إلى عدم الظهور بين الناس .

ولهذا ورد في الحديث : عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال: ((لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة. قال: إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس))^(١)

وأخبر أن المتكبرين يحشرون في أحط الصور وأرذلها^(٢) ؛ لأن الجزء من جنس العمل ، والله عز وجل له القهر المطلق ، وهو المتكبر العزيز الجبار الذي بيده ملكوت كل شيء هو يجبر ولا يجار عليه ، فمن طلب الاتصاف بهذه الصفات أو يبعثها ، فإنه طالب لمنازعة الرب في بعض صفاته وحقوقه .

ومن هنا يتضح أن حب التسلط وما يؤدي إليه من منازعة الرب حقوقه من أهم ما يمنع من تحقيق التوحيد الواجب فضلاً عن المندوب ؛ لأنه إما أن يؤدي بالعبد إلى الميل عن التوحيد الواجب مطلقاً ، وإما أن يؤدي به إلى عدم تحقيق كمال التوحيد ، وهذا يعود إلى حال الشخص وما في نفسه من الرغبة في الاتصاف ببعض تلك الصفات .

(١) رواه مسلم في الإيمان (ح ٩١) والترمذي في البر والصلة (ح ١٩٩٨ ، ١٩٩٩) وأبو داود في اللباس (ح ٤٠٤١) وابن ماجه في المقدمة (ح ٥٩) .

(٢) روى الإمام الترمذي في صفة القيامة .. (ح ٢٤٩٢) وغيره عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : ((يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان فيساقون إلى سجن في جهنم يسمى بولس تعلوهم نار الأنهار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال)) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح . ورواه الإمام أحمد ١٧٩/٢ ، وقال أحمد شاكر : " اسناده صحيح (ح ٦٦٧٧) .

٩) تعطيل صفات الله

إن من صفات المعبود الذي يجب أن يوحّد ويفرد بالعبادة فلا تصرف لغيره ويوحّد بالدعاء فلا يدعى غيره ، ويفرد بالتوجه فلا يتوجه إلى غيره ، هو من اتصف بالكمالات المطلقة ، وتسمى بالأسماء الحسنى التي إليها المنتهى في الحسن والجمال والكمال من كل وجه .

وهذه الصفات والكمالات لا يمكن أن تكون إلا لله جل وعلا ، الذي تعرف بها إلى خلقه ليعرفوه ويعبدوه بها .

وقد وصف سبحانه نفسه بصفات وقف الإنسان ذو الفطرة السليمة أمامها بعقله متعجباً من حسناتها وجمالها وكمالها ، فأصبح لا يملك عند ذكرها إلا أن يسبح بحمده ويلهج بذكره ، ويأنس به .

فهو سبحانه كما وصف نفسه الأول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم ، إليه المنتهى في كل شيء ، وإليه المصير ...

وهذا كله يدل على وجوب إثبات تلك الأسماء والصفات له ؛ لأن سلبها عنه يقتضي سلبه سبحانه وتعالى عن صفات الربوبية والألوهية .

وقد أنكر الله على أولئك الذين سلبوه هذه الصفات ، وعطلوه عن صفاته بنفيها عنه أو تأويلها أو تحريفها ، أو وصف بعض المخلوقات بها ، قال الله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ..﴾ ^(١) وقال سبحانه : ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ^(٢)

فـ (بين سبحانه أنه أحق بالكمال من غيره ، وأن غيره لا يساويه في الكمال ، فصفة الخلق التي هي من صفات الكمال التي اتصف بها وحده دالة على وحدانيته وعظيم شأنه ، فالذي يخلق أكمل من الذي لا يخلق ، ومن عدل هذا بهذا فقد ظلم .

وقال تعالى : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِ اللَّهِ مَنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ، هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدَ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

(١) سورة الأعراف ١٨٠ .

(٢) سورة النحل ١٧ ،

لا يعلمون ﴿١﴾ فبين أن كونه مملوكاً عاجزاً صفة نقص ، وأن القدرة والملك والإحسان صفة كمال ، وأنه ليس هذا مثل هذا ، وهذا الله وذاك لما يعبد من دونه .
وقال تعالى : ﴿وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كلُّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير ، هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم﴾ (٢) . وهذا مثل آخر فالأول مثل العاجز عن الكلام ، وعن الفعل الذي لا يقدر على شيء ، والآخر المتكلم الأمر بالعدل الذي هو على صراط مستقيم ، فهو عادل في أمره مستقيم في فعله .

فبين أن التفضيل بالكلام المتضمن للعدل والعمل المستقيم ، فإن مجرد الكلام والعمل قد يكون محموداً ، وقد يكون مذموماً ، فالحمود هو الذي يستحق صاحبه الحمد ، فلا يستوي هذا والعاجز عن الكلام والفعل ...

والرب تعالى أحق بكل صفة كمال ، كما أنه أحق بتنزيهه عن كل عيب ونقص ، فإن له المثل الأعلى فكل كمال ثبت للمخلوق فالخالق أحق بشئوته منه إذا كان مجرداً عن النفس ، وكل ما ينزه عنه المخلوق من نقص وعيب فالخالق أولى بتنزيهه عنه ...

وقال سبحانه : ﴿واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلًا جسداً له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً ، اتخذوه وكانوا ظالمين﴾ (٣)
فدل ذلك على أن عدم التكلم والهداية نقص ، وأن الذي يتكلم ويهدي أكمل ممن لا يتكلم ولا يهدي والرب أحق بالكمال ...

وقال إبراهيم لأبيه : ﴿يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً﴾ (٤) فدل أن السميع البصير الغني أكمل ، وأن المعبود يجب أن يكون كذلك .
ومثل هذا في القرآن متعدد من وصف الأصنام بسلب صفات الكمال ، كعدم التكلم والفعل وعدم الحياة ، ونحو ذلك ، مما يبين أن المتصف بذلك متقص معيب كسائر الجمادات ، وأن هذه الصفات لا تسلب إلا عن ناقص معيب .

(١) سورة النحل ٧٥ .

(٢) سورة النحل ٧٦ .

(٣) سورة الأعراف ١٤٨ .

(٤) سورة مريم ٤٢ .

وأما رب الخلق الذي هو أكمل من كل موجود فهو أحق الموجودات بصفات الكمال ، وأنه لا يستوي المتصف بصفات الكمال والذي لا يتصف بها ، وهو يذكر أن الجمادات في العادة لا تقبل الاتصاف بهذه الصفات .

فمن جعل واجب الوجود لا يقبل الاتصاف فقد جعله من جنس الأصنام الجامدة التي عابها الله تعالى ، وعاب عابديها .

ولهذا كانت القرامطة والباطنية من أعظم الناس شركاً وعبادة لغير الله ، إذ كانوا لا يعتقدون في إلههم أنه يسمع أو يبصر أو يغني عنهم شيئاً .

والله سبحانه لم يذكر هذه النصوص لمجرد تقرير صفات الكمال له ، بل ذكرها لبيان أنه المستحق للعبادة دون ما سواه ، فأفاد الأصلين الذين بهما يتم التوحيد وهما : إثبات صفات الكمال رداً على أهل التعطيل ، وبيان أنه المستحق للعبادة لا إله إلا هو رداً على المشركين . (١) .

فتبين بهذا أن من عطل الله جل شأنه عن صفاته فقد جاء بأعظم قادح من القوادح التي تقدح في تحقيق التوحيد ، حيث وصف الله بما لا يصح أن يوصف به المخلوق ، من أنواع السلوب التي ذكروها ، من نفي السمع والبصر والكلام والرضى والغضب ونحوها من الصفات التي غاية ما فيها أن يوصف الله بالعدم المحض .

وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : أن منتهى قولهم هو هذا ، وذلك بعد أن قرر فساد ما عليه الجهمية والأشاعرة في باب الصفات ، فقال : (وهؤلاء [أي الأشاعرة] حقيقة قولهم إثبات صفات بلا ذات ، وإن لم يعتقدوا ذلك ويقصدوه ، ولهذا هم متناقضون ، لكن هم خير من المعتزلة ولهذا إذا حقق قولهم لأهل الفطر السليمة يقول أحدهم : فيكون الله شبحاً ، وشبجه خيال الجسم ، مثل ما يكون من ظله على الأرض ، وذلك هو عرض ، فيعلمون أن من وصف الرب بهذه السلوب ، مثل قولهم : لاداخل العالم ولا خارجه ونحوه ، فلا يكون الله على قوله شيئاً قائماً بنفسه ، موجوداً ، بل يكون كالخيال الذي يشبجه الذهن من غير أن يكون ذلك الخيال قائماً بنفسه ، ولا ريب أن هذا حقيقة قول هؤلاء الذين يزعمون أنهم ينزهون الرب بنفي الجسم وما يتبع ذلك ، ثم إنهم مع هذا النفي إذا نفرو الجسم وملازمه

(١) الفتاوى ٧٩/٦ - ٨٣ .

وقالوا : لا داخل العالم ولا خارجه ، فيعلم أهل العقول أنهم لم يثبتوا شيئاً قائماً بنفسه موجوداً .^(١)

هذا ما ذهب إليه أهل التأويل والتحريف ، فما بالك بما اعتقده أهل الوهم والتخيل الذين زعموا (أن الأنبياء أخبروا عن الله واليوم الآخر وعن الجنة والنار ؛ بل وعن الملائكة بأمور غير مطابقة للأمر في نفسه ؛ لكنهم خاضوا هم بما يتخيلون به ويتوهمون به أن الله جسم غظيم ، وأن الأبدان تعاد ، وأن لهم نعيماً محسوساً وعقاباً محسوساً ، وإن كان الأمر ليس كذلك في نفس الأمر ؛ لأن من مصلحة الجمهور أن يخاطبوا بما يتوهمون به ويتخيلون أن الأمر هكذا ، وإن كان هذا كذباً فهو كذب لمصلحة الجمهور ، إذ كانت دعوتهم ومصلحتهم لا تمكن إلا بهذا الطريق ..

[ووضعوا لذلك قانوناً قالوا فيه] : الأنبياء قصدوا بهذه الألفاظ ظواهرها ، وقصدوا أن يفهم الجمهور منها هذه الظواهر ، وإن كانت الظاهر في نفس الأمر كذباً وباطلاً ومخالفة للحق . فقصدوا إفهام الجمهور بالكذب والباطل للمصلحة.

ثم من هؤلاء من يقول : النبي كان يعلم الحق ولكن أظهر خلافه للمصلحة . ومنهم من يقول : ما كان يعلم الحق كما يعلمه نظار الفلاسفة وأمثالهم ، وهؤلاء يفضلون الفيلسوف الكامل على النبي ، ويفضلون الولي الكامل الذي له هذا المشهد على النبي...^(٢)

فأين هؤلاء ومن نخا نخوهم من تحقيق التوحيد ، لا شك أن من كان هذا حاله فإنه من أبعد الناس عن تحقيق التوحيد لحصول هذا المانع العظيم وإن زعم بأنه هو الذي فهم التوحيد وعرف الحق تبارك وتعالى^(٣).

وبالجملة فقد تبين مما سبق أن معرفة الله جل وعلا توجب التقرب إليه بما يحبه ، وتعظيمه في النفوس ، واللهج بذكره والاطمئنان إليه ، وهذا لا يمكن أن يحصل إلا بأن يوصف بما وصف به نفسه من غير تعطيل أو تمثيل أو تكييف أو تأويل .

(١) التسعينية ٢٥٥-٢٥٦ .

(٢) درء تعارض العقل والنقل ٨/٩ وانظر ١٩/١-٢٠ .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٩/١ .

وأقوال المعطلة في الحقيقة تؤدي إلى عدة أمور كلها تعتر من القوادح التي تمنع من تحقيق التوحيد ، ومن تلك الأمور التي أوردها شيخ الإسلام - رحمه الله - :

١- تعطيل الله جل وعلا عن صفات الكمال ، ووصفه بصفات السلوب التي لا معنى لها .

٢- تنحية النصوص الشرعية من الكتاب والسنة والتمسك بالمقدمات العقلية ، والخوض فيها وتقديمها على النقل ^(١) مما يقسي القلوب ويجلب لها الوحشة والظلمة . وقد ألف شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في ذلك مؤلفاً عرف بـدرء تعارض العقل والنقل رد فيه على هؤلاء . ^(٢)

٣- يلزم من قول المعطلة في تقديمهم العقل على النقل أن يكون الرسول لم يبين هذه الصفات ؛ بل سكت عن بيان المراد منها ^(٣) وهذا من أهم ما يمنع تحقيق التوحيد .

٤- من نتائج التعطيل والتأويل : أن النصوص التي بلغتنا عن الرسول ليس فيها الهدى والبيان وهذا لاشك أنه محادة لله ولرسوله ^(٤) .

٥- أن هذا المنهج جرأ الناس على رد النصوص الشرعية إما بتأويل أو تعطيل ، وذلك إذا ما خالفت دلائل العقل اليقينية - زعموا - وهذا مما جعل أهل الباطل من القرامطة والمتفلسفة يتجرأون على المسلمين حين سوغوا لهم التأويل ^(٥) ، وهذا من أعظم القدح في النصوص الشرعية علماً بأن الإيمان بها وتعظيمها من أهم أسباب تحقيق التوحيد ، وفوات ذلك من أهم موانع تحقيق التوحيد ، بل حصوله .

٦- ان هذا المسلك وهذا المبدأ في القول بتعطيل النصوص أو تأويلها، أدى بأصحابه إما إلى سلوك طريق النظر ، وهو طريق القياس المبني على العقل دون النقل ، مما جعل أصحابه ينتهون إلى الحيرة والشك - والعياذ بالله - كما حدث لكثير

(١) انظر درء تعارض العقل والنقل ١/١٣٥ ، ١٣٧ ، ٣٤٠-٣٤١ .

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل ١/٢٢ ، نقض التأسيس ١/٢٤٧-٢٤٨ .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل ١/٢٢-٢٥ ، ٣/٢٩٢-٣٢٦ ، ٥/٣٣٥ ، ١٩/١٥٥-٢٠٢ .

(٤) انظر درء تعارض العقل والنقل ٥/٢١١-٢١٤ ، ٢١٨ ، ٣٥٧-٣٥٨ .

(٥) انظر المصدر السابق ١/٢٠١-٢٠٨ ، ٥/٣ وما بعدها .

أهل الكلام ، وإما أن ينتهي بهم إلى سلوك طريق الكشف والتصوف ، الذي ينتهي عادة إلى الشطح الذي يؤول إلى الإلحاد والزندقة ^(١) .

ومما لاشك فيه أن هذا من أعظم القوادح والصوارف التي تصرف صاحبها عن الاجتهاد في معرفة التوحيد والعمل به وتحقيقه ، وقد وقع فيه خلق كثير ، ولهذا أطلقوا مسمى التوحيد على نفي الصفات ، أو على الفناء والشطح الصوفي ، كما سبق ذكر ذلك في التمهيد .

والمقصود أن تعطيل صفات رب العالمين بالتأويل أو التحريف أو التشبيه ، وصرفها من مدلولها الشرعي إلى مدلول بدعي يعد من أهم القوادح التي تمنع من تحقيق التوحيد . فكيف بمن زعم أنه لا حقيقة لها ؛ بل هي من قبيل التخيل ؟! .

١٠ الإعراض عن النوحيد

إن الاعراض عن العلم الشرعي المبني على توحيد الله بالعبادة وإفراده بها ، والتوجه إلى المخلوقات واتخاذها آلهة تعبد من دون الله ، وتوليها والدفاع عنها وعن عابديها هو من أهم موانع تحقيق التوحيد .

والمعرضون عن الشريعة المنزلة ، وعن العبادة لله جل شأنه أصناف عديدة وطوائف شتى ؛ لكن نستطيع القول بأنهم يرجعون إلى طائفتين اثنتين ، كما ذكر ذلك شيخ الإسلام - رحمه الله - :

الطائفة الأولى : الذين اتبعوا أهواءهم وشهواتهم وعارضوا به شرع الله ، فاستحلوا ما حرم الله ، اتباعاً لرغباتهم وما تملي به عليهم أنفسهم وعاداتهم وتقاليدهم ، قال تعالى عنهم : ﴿ .. إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ ^(٢) . وهؤلاء أكثر أهل الأرض الذين قال الله عنهم محذراً نبيه ﷺ من أن

(١) انظر المصدر السابق ٢٤٥/٥ - ٢٤٦ .

(٢) سورة الزحرف ٤٣ .

يلين لهم : ﴿وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله﴾ ^(١) ^(٢) . وسيأتي الكلام على هذا مفصلاً بحول الله قريباً ^(٣)

الطائفة الثانية : طائفة المعرضين عن شرع الله جل وعلا ، الذين اعتاضوا بغيره عنه ، من الذين لما جاءت الرسل ، فرحوا بما عندهم من العلم ظناً أن ما عندهم أفضل وأكمل مما جاءت به الرسل ، وهم الذين قال الله سبحانه وتعالى فيهم : ﴿فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن﴾ ^(٤) .

ومن هؤلاء طوائف المتكلمين ، الذين اشتغلوا بالكلام وأعرضوا عن الاشتغال بنصوص الشريعة وإعمالها ، فكان ذلك من أعظم الأسباب التي منعت وصولهم إلى مرتبة تحقيق التوحيد ، بل في كثير من الأحيان أدت بهم إلى مناقضة التوحيد .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في رده على هؤلاء عندما ذموا أهل الحديث واستنقصوهم بعدم معرفتهم لعلم الكلام قال : (وهم كما قال الله تعالى : ﴿إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ، وإذا مروا بهم يتغامزون...﴾ ^(٥) الآيات فإذا تقلدوا عن طواغيتهم أن كل مالم يحصل بهذه الطرق القياسية ليس بعلم ، وقد لا يحصل لكثير منهم منها ما يستفيد به الإيمان الواجب ؛ فيكون كافراً زنديقاً منافقاً جاهلاً ضالاً مضلاً ظلوماً كفوراً ، ويكون من أكابر أعداء الرسل ومنافقي الملة ، ومن الذين قال الله فهم : ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين﴾ ^(٦) .

وقد يحصل لبعضهم إيمان ونفاق ، ويكون مرتدداً ، إما عن أصل الدين أو بعض شرائعه ، إما ردة نفاق وإما ردة كفر ، وهذا كثير غالب لاسيما في الأعضاء

(١) سورة الأنعام ١١٦ .

(٢) انظر الفتاوى ٧١/١٣ - ٧٢ .

(٣) في الباب الثالث .

(٤) سورة غافر ٨٣ .

(٥) سورة المطففين ٢٩ وما بعدها .

(٦) سورة الفرقان ٣١ .

والأمصار التي تغلب فيها الجاهلية والكفر والنفاق ، وهؤلاء من عجائب الجهل والظلم والكذب والكفر والنفاق والضلال ما لا يتسع لذكره المقال . (١)

ومقصود شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بهذا أولئك الذين خالفوا شرع الله واستحلوا ما حرم الله في أمور ظاهرة جلية يعرف حرمتها كل مسلم ، بل اليهود والنصارى والمشركون يعلمون أن محمداً بعث بها ، ويعلمون كفر من خالفها ، مثل أمره بعبادة الله وحده ، ونهيهِ عن عبادة أحد سواه ، سواء كان من الملائكة والنبين أو من غيرهم ، فإن هذا أظهر شعائر الإسلام ، ومثل معاداة اليهود والنصارى والمشركين ، ومثل تحريم الفواحش والربا والخمر والميسر ونحو ذلك .

ثم تجد كثيراً من رؤسهم يقع في هذه الأنواع ، فكانوا مرتدين وإن كانوا قد يتوبون من ذلك ثم يعودون ، وهذا إنما يرجع إلى مرض في القلب ونفاق ، فتارة يغلب النفاق وأخرى يغلب الإيمان ؛ لكن قل أن يسلموا من نوع من النفاق .

ومنهم من صنف في دين المشركين والردة عن الإسلام ، كما صنف الرازي كتابه عبادة الكواكب ، وأقام الأدلة على حسن ذلك ورغب فيه ، وهذه ردة عن الإسلام باتفاق المسلمين . وإن كان قد يكون عاد إلى الإسلام .

وهذا مما يبين أن من أعرض عن دين التوحيد والإخلاص صار مآله إلى البعد عن دين الله وشرعه ووقع في الضلال والكفر ، فإن جميع ما يأمر به هؤلاء المتكلمون ، جميعه لا يكفي من النجاة من عذاب الله ، فضلاً عن أن يكون موصولاً لنعيم الآخرة ، قال الله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَحُوا . مِمَّا عِنْدَهُم مِّنَ الْعِلْمِ ﴾ (٣)

فأخبر أن المعرضين عما جاءت به الرسل من التوحيد والعلم لما رأوا بأس الله وحلوا الله وتركوا الشرك فلم ينفعهم ذلك ، وكذلك أخبر عن فرعون ، وهو كافر

(١) الفتاوى ٥٣/١٨ .

(٢) سورة الأعراف ٣٧ .

(٣) سورة غافر ٣٨ .

بالتوحيد والرسالة : أنه لما أدركه الغرق قال : ﴿ آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنوا إسرائيل ﴾ (١) ... (٢)

وقد بين الله جل شأنه في مواضع كثيرة من كتابه أنه إنما بعث الرسل ليعبد ويوحد ، فمن اتبع رسله فاز بالسعادة والنجاة في الدنيا والآخرة ، ومن عصاه ضل وهلك ، قال تعالى : ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى قال ربي لما حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ، وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ﴾ (٣).

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في بيانه لمعنى هذه الآيات : (أخبر أن الذين تركوا اتباع آياته يصيبهم ما ذكر ، فقد تبين أن أصل السعادة والنجاة من العذاب هو توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له ، والإيمان برسله واليوم الآخرة ، والعمل الصالح ، وهذه الأمور ليست في حكمتهم ، ليس فيها الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له ، والنهي عن عبادة المخلوقات ، بل كل شرك في العالم إنما حدث برأي جنسهم ، فهم الآمرون بالشرك والفاعلون له ، ومن لم يأمر بالشرك منهم فلم ينه عنه ، بل يقر هؤلاء وهؤلاء وإن رجح الموحدين ترجيحاً ما ، فقد يرجح غيره المشركين ، وقد يعرض عن الأمرين جميعاً .

فتدبر هذا فإنه نافع جداً ، وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة الكواكب والملائكة وعبادة الأنفس المفارقة أنفس الأنبياء وغيرهم ما هو أصل الشرك ، وهم إذا ادعوا التوحيد فإنما توحيدهم بالقول لا بالعبادة والعمل ...) (٤)

جزء من أعرض عن التوحيد :

وهؤلاء الذين استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير ، سواء كان من الذين اعتاضوا عن شرع الله وتوحيده بعلم الكلام والفلسفة ، ومن نخا نخوهم . من القرامطة وغلاة المتصوفة ونحوهم .

(١) سورة يونس ٩٠ .

(٢) انظر الفتاوى ٥٤/١٨ - ٥٥ .

(٣) سورة الأنبياء ١٢٤ - ١٢٧ .

(٤) الفتاوى ٥٧/١٨ .

أو كان من الذين نسوا الله فَنَسِيَهُم ، الذي أضاعوا الصلاة واتبَعوا الشهوات فضَلُّوا عن سواء السبيل ، فهؤلاء جميعاً يعاقبهم الله من جنس فعلهم ، فيسلط عليهم الشياطين توزهم أزاً . قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْزَهُمْ أَزاً ﴾ (١).

و(قال تعالى : ﴿ .. وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغِيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ .. ﴾ (٢) فإِخْوَان الشياطين تمدهم الشياطين في غيهم ، ﴿ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴾ لا تقصر الشياطين عن المدد والإمداد ، ولا الإنس عن الغي . فلا يبصرون مع ذلك الغي ما هو معلوم لهم ، مستقر في فطرهم ، لكنهم ينسونه .. (٣)

(وهذا النسيان - نسيان الإنسان لنفسه ولما في نفسه - حصل بنسيانه لربه ولما أنزله ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٤) وقال تعالى في حق المنافقين : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ (٥) وقال : ﴿ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَى ﴾ (٦) ... وهذا يدل على أن نسيان الرب موجب لنسيان النفس...

وأهل البدع من الجهمية ونحوهم - لما أعرضوا عن ذكر الله - الذكر المشروع الذي كان في الفطرة وجاءت به الشريعة ، الذي يتضمن معرفته ومحبته وتوحيده - نسوا الله من هذا الوجه ، فأنساهم أنفسهم من هذا الوجه ، فنسوا ما كان في أنفسهم من العلم الفطري والمحبة الفطرية والتوحيد الفطري .. (٧)

ولهذا فكل من توجه إلى غير الله جل وعلا وعبد غيره ورغب عن شرعه ، فإنه ينزل عليه شيطاناً يخاطبه ويحدثه ببعض الأمور ، كما يحصل لعباد الكواكب الذين يسمون ذلك روحانية الكواكب ، وهو شيطان ، وكذلك عبادة الأصنام والذين يستغيثون بالأموات ويدعونهم ، فيسمعون أصواتاً تجيبهم وتخاطبهم يظنونها كرامات وهي شياطين ، وقد يتمثل له بصورة ولي أو يتمثل له بصورة يظن أنه رأى النبي

(١) سورة مريم ٨٣ .

(٢) سورة الأعراف ٢٠٢ .

(٣) الفتاوى ٣٤٨/١٦ .

(٤) سورة الحشر ١٩ .

(٥) سورة التوبة ٦٧ .

(٦) سورة طه ١٢٦ .

(٧) الفتاوى ٣٤٧/١٦ - ٣٥٠ مختصراً .

فيفرح بذلك ويظن أنها كرامات ، وهذا أمر معروف ومشاهد ، سببه الإعراض عن التوحيد والإعراض عن تعلمه وتطبيقه .^(١)

وقد تسمتع الشياطين من الإنس بالعبادة ، كما قد يستمتع العباد من الشياطين بأن يخدمونهم في أغراض يريدونها ، كإخبارهم بالمغيبات وتدليسهم على الجهال من الناس ونحو ذلك . قال الله تعالى : ﴿ ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس ، وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا ، قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ﴾^(٢) .

قال ابن تيمية - رحمه الله - : (قال غير واحد من السلف أي كثير من أغويتموهم من الإنس وأضللتموهم ، قال البغوي : قال بعضهم استمتع الإنس بالجن ما كانوا يلقون لهم من الأراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم لهم الأمور التي يهيئونها ويسهلون سبيلها عليهم ، واستمتع الجن بالإنس طاعة الإنس لهم فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي)^(٣) .

وهذا جزاء كل من أعرض عن الامتثال لأمر الله بإفراده بالتوحيد والخلوص له من الشرك . وهذا من أعظم ما يسبب الشقاء والتعاسة في الدنيا قبل الآخرة ، وكيف يرجى لمثل هؤلاء أن يحققوا التوحيد .

(وإذا كانت سعادة الأولين والآخرين هي اتباع المرسلين فمن المعلوم أن أحق الناس بذلك أعلمهم بآثار المرسلين وأتبعهم لذلك ، فالعالمون بأقوالهم وأفعالهم المتبعون لها هم أهل السعادة في كل زمان ومكان ، وهم الطائفة الناجية من أهل كل ملة ، وهم أهل السنة والحديث من هذه الأمة ...)^(٤) .



(١) انظر الفتاوى ٢٩٢/١١ - ٢٩٣ - ٧٥/١٣ - ٨٤ .

(٢) سورة الأنعام ١٢٨ .

(٣) الفتاوى ٨٠/١٣ .

(٤) الفتاوى ٦١/١٨ .

القسم الثاني قوادح في تحقيق كمال التوحيد المندوب :

يتفاوت الناس في تحقيقهم لكمال التوحيد المندوب في النوع وفي العين ، ففي نوع العمل قد يحقق شخص كمال التوحيد المندوب في عمل دون عمل ، فيكون قصر في تحقيق التوحيد من هذا الوجه الذي يعتبر في حقه مانعاً له من الوصول إلى تحقيق كماله المندوب من ذلك الوجه ، دون الآخر .

كما يتفاوتون في عين العمل ، فقد يكون أحدهم أكمل تحقيقاً للعمل من الآخر ، وهذا ظاهر ومشاهد في جميع الأعمال ، فإنه تختلف باختلاف العامل ؛ بحسب ما قام بقلبه من اليقين والخشية والتقوى ونحو ذلك . فمثلاً قد يصلي شخصان صلاة واحدة يكون بينهما بوناً شاسعاً في الإتيان بها على وجهها ؛ مع كونهما أتيا بأفعال متماثلة في الظاهر ، وقد جاءت بهذا النصوص ، كما قد يقرأ شخصان القرآن أو يذكران الله فيقع في قلب أحدهما ما لا يقع في قلب الآخر من المحبة والخشية والتقوى ونحو ذلك . وعلى هذا فقس .

وهذا الأمر يندرج في جميع ما سيذكر من قوادح في هذا القسم ؛ لكن مما ينبغي التنبيه عليه أن موانع هذا القسم عديدة يصعب حصرها ، ولذا فسأذكر بعض الأمثلة ليتضح بها المراد .

إن من أهم ما يقدح في تحقيق التوحيد المندوب أمور منها :

أولاً: الذنوب والمعاصي :

لقد سبقت الإشارة في كيفية تحقيق التوحيد إلى أن البعد عن المعاصي، والمبادرة إلى التوبة ، مما يعين على تحقيق التوحيد .

وفي هذا المبحث يحسن بيان كيف كانت المعاصي مانعة من تحقيق كمال التوحيد المندوب ، سواء كانت صفائر أو كبائر كل ذنب بحسبه ، فإن كان كبيرة دون الشرك فإنه سيؤثر على التوحيد سلباً ، وإن كانت المعصية أقل من ذلك ، فأيضاً لابد أن تؤثر في كمال تحقيق التوحيد بحسبها قبحاً وذكماً ، وفعلاً .

وحيث أن الكلام على أنواع المعاصي وأحوالها ونحو ذلك ليس مقصوداً هنا ، إذ أن المقصود بيان تأثير المعاصي فيما دون الشرك على تحقيق كمال التوحيد المندوب .

فقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن للمعاصي تأثيراً واضحاً يَبْنَى على العبد سواء كان على بدنه ، أو على قلبه ، أو على أهله وذويه ، أو على أمته قاطبة ، وهذا مما يعلم بالضرورة ، فإن مامن مصيبة وقعت في الأرض إلا بمعصية ، ولا رفعت إلا بتوبة كما تضافرت النصوص بذلك ، قال تعالى : ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفوا عن كثير﴾^(١) ، وقال سبحانه : ﴿ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون﴾^(٢) .

فالحسنة تجر إلى الحسنة وتجلب الخير للعباد ، قال الله تعالى : ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾^(٣)

كما أن السيئة تجر إلى سيئة أخرى (فإن الجزاء أبداً من جنس العمل ، كما قال ﷺ : ((الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء))^(٤))

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ((من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ، ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له

(١) سورة الشورى ٣٠ .

(٢) سورة الروم آية ٤١ .

(٣) سورة الأعراف ٩٦ .

(٤) رواه الترمذي في البر والصلة (١٩٢٤) وقال حديث حسن ، وأبو داود في كتاب الأدب (ح ٤٩٤١) ،

وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٢٥) .

به طريقا إلى الجنة..))^(١) وقال : ﷺ ((من سئل عن علم علمه ثم كتبه ألجم يوم القيامة بلجام من نار))^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾^(٣) ، وقال : ﴿ إن تبدوا خيراً أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً ﴾^(٤) وأمثال هذا كثير في الكتاب والسنة .

ولهذا أيضاً يُجْزَى الرجل في الدنيا على ما فعله من الهدى بما يُفْتَحُ عليه من هدى آخر ، ولهذا قيل : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ، وقد قال تعالى : ﴿ ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدّ تثبيتاً ﴾^(٥) ... وقال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ، ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم ﴾^(٦) ...

ومن هذا الباب قوله : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ﴾^(٧) وقوله : ﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ﴾^(٨) ...^(٩)

وبإزاء ذلك فإن الضلال والمعاصي تكون بسبب الذنوب المتقدمة كما قال الله : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾^(١٠) وقال : ﴿ وقالوا قلوبنا

(١) رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء (ح ٢٦٩٩) والترمذي في الحدود (ح ١٤٢٤ ، ١٩٣٠) وأبو داود

في الأدب (ح ٤٩٤٦) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٢٥) والدارمي في المقدمة (ح ٣٤٤٤) .

(٢) رواه الترمذي في العلم (ح ٢٦٤٩) وقال حديث حسن . وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٦١) .

(٣) سورة النور ٢٢ .

(٤) سورة النساء ١٤٩ .

(٥) سورة النساء ٦٦ .

(٦) سورة الحديد ٢٨ .

(٧) سورة محمد ﷺ ١٧ .

(٨) سورة الكهف ١٣ .

(٩) فكانت الحسنات سبباً في زيادة الهدى والإيمان ، كما أنها سبب في حصول حسنات أخرى ، وهذا هو طريق تحقيق كمال التوحيد المندوب .

(١٠) سورة الصف ٥ .

غلف بل لعنهم الله بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ﴿١﴾ وقال : ﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ ﴿٢﴾ ... وهذا باب واسع . ﴿٣﴾

ولهذا قال من قال من السلف : إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وإن من عقوبة السيئة السيئة بعدها ... ﴿٤﴾

فتبين بهذا أن من فعل شيئاً يجزى بمثله ، فإن كانت حسنة فحسنة ، وهذا مما يكمل التوحيد ويقوي تحقيق كماله ، وإن كانت سيئة فسيئة ، وهذا مما يقدر في تحقيق التوحيد ويؤثر فيه ؛ بل قد يمنع من تحقيق كمال التوحيد بالكلية ، فإن من يعمل المعاصي ويصر عليها لا يمكن أن يحقق كمال التوحيد المندوب ؛ بل ولا الواجب ؛ بل إن العبد قد يستمر المعصية حتى تصبح عنده ، كما ورد : ﴿كذاب مرّ على أنفه فقال به هكذا﴾ ﴿٥﴾ وهذا علامة الهلاك ﴿٦﴾ والعياذ بالله .

فالذنوب إذا تكاثرت كان صاحبها على خطر عظيم ، فقد يطبع الله على قلبه فيكون من الغافلين ، كما قال تعالى : ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ، كلا إنهم عن ربهم يومئذٍ لجحوبون﴾ ﴿٧﴾ فتجد القلب مظلماً كظلمة

(١) سورة البقرة ٨٨ .

(٢) سورة المائدة ١٣ .

(٣) وبهذا يعلم أن الوقوع في المعصية التي هي دون الشرك يعكر صفو تحقيق كمال التوحيد المندوب ، بل إن الوقوع في المعصية والتساهل بها ، وعدم المبادرة إلى التوبة منها ؛ يجر إلى الوقوع في معصية أخرى ، وهكذا ؛ بل قد يتعدى الأمر ذلك ، فيحرم العبد الطاعة بسبب المعصية ، مما يعكر صفو تحقيقه لكمال التوحيد المندوب ، فلماذا ما وقع في معصية تلو معصية فإنه سيمنع ذلك من كمال تحقيق التوحيد المندوب ، وقد يتعدى ذلك إلى الواجب .

(٤) الفتاوى ١٧٧-١٧٥/١٨ .

(٥) رواه البخاري موقوفاً على ابن مسعود (ح ٦٣٠٨) والتزمذي كذلك في صفة القيامة والورع (ح ٢٤٩٧) ، قال ابن حجر رحمه الله : (وقع في هذه الرواية غير مصرح برفع أحد الحديثين إلى النبي ﷺ [لكون البخاري - رحمه الله - ساق الحديث بسنده وقال فيه .. حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين : أحدهما عن النبي ﷺ والآخر عن نفسه - ثم شرع في ذكر هذا الحديث وحديث آخر لم يفصل بينهما ، [قال النووي : قالوا المرفوع ((لله أفرح بتوبة عبده .. إلخ والأول قول ابن مسعود [الذي هو حديثنا] وكذا حزم ابن بطال بأن الأول هو الموقوف والثاني المرفوع وهو كذلك ...) فتح الباري ١١/١٠٥ .

(٦) انظر الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ص ٥١-٥٣ .

(٧) سورة المطففين ١٤-١٥ .

الليل البهيم ، حتى يضعف ضعفاً تقوى معه إرادة المعصية ، وتضعف إرادة التوبة شيئاً فشيئاً إلى أن تنسلخ من قلبه التوبة بالكلية ، والعياذ بالله .

وفي الأثر (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((إذا أذنب العبد نكتت في قلبه نكتة سوداء ، فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، وإن زاد زيد فيها ، حتى تعلق قلبه ، فذلك الرآن الذي قال الله : ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ^(١) .

ومنه قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ ^(٢) ... ^(٣)

وإذا وصل العبد إلى هذه المرحلة نسي ربه فأنساه نفسه وخلي بينه وبين الشيطان والعياذ بالله ، وهنالك الهلاك الذي لا يرجى معه نجاة ، وقد حذر الله أهل الإيمان والتوحيد من ذلك فقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدِمَتْ لَغَدٌ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ، وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ^(٤)

وإذا بلغ العبد إلى هذه المرحلة أصبح قلبه بذلك ميتاً لا تؤثر فيه موعظة ، ولا يلين لتلاوة آية ، يتحبط في ظلمات الجهل والمعاصي والضلال والعياذ بالله ، ولذلك حذر الله سبحانه وتعالى المؤمنين من عدم الاستجابة لأمره ونهييه بقوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ^(٥) .

فعدم الاستجابة لله ولرسوله ﷺ ولو في بعض المندوبات يؤثر على قلب العبد سلباً ، فليس المستجيب بفعل الواجبات والمندوبات مثل من اقتصر على الواجبات

(١) رواه الترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٣٣٤) وأحمد ٢٩٧/٢ واللفظ له ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ٧٩٣٩) : " إسناده صحيح " ورواه الحاكم ٥١٧/٢ وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي .

(٢) سورة البقرة ٨٨ .

(٣) الفتاوى ٣٤٧/١٦ .

(٤) سورة الحشر آية ١٨ .

(٥) سورة الأنفال آية ٢٤ .

فقط ، وإن كان من أهل تحقيق التوحيد إلا أنه لا يصل إلى كماله المندوب ، ولهذا كان اقتفاء سنة رسول الله ﷺ سبب لنور الإيمان والطاعة الذي يقذفه الله في قلب العبد ، كما قال سبحانه : ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفيلاً من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ..﴾ (١) .

وقد وعظنا الله وحذرنا من حال أهل الضلال الذين انغمسوا في المعاصي والآثام ، وبين خطر المعاصي على القلوب ، مما يدعو العبد إلى عدم التهاون بصغرها ؛ لأنها تجر إلى ما هو أكبر منها ، فذكر الله - جل وعلا - أن الأعمال السيئة تجعل العبد مثل البهيمة يسمع ويبصر لكنه لا يعقل ، لكون تلك الآثام والخطايا قد حالت بينه وبين سماع القرآن وسماع الهدى سماع تذكر واتعاظ ، (قال الله تعالى : ﴿ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً صم بكم عمي فهم لا يعقلون﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ، ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً ، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاؤوك يجادلونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ (٤) الآيات .

فأخبر أنهم لا يفقهون بقلوبهم ، ولا يسمعون بآذانهم ، ولا يؤمنون بما رأوه من [الآيات] ، كما أخبر عنهم حيث قالوا : ﴿قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب﴾ (٥) فذكروا الموانع على القلوب والسمع والأبصار وأبدانهم حية تسمع الأصوات وترى الأشخاص ، لكن حياة البدن بدون حياة القلب من جنس حياة البهائم لها سمع وبصر وهي تأكل وتشرب وتنكح ...

(١) سورة الحديد آية ٢٨ .

(٢) سورة البقرة آية ١٧١ .

(٣) سورة يونس آية ٤٢ .

(٤) سورة الأنعام آية ٢٥ .

(٥) سورة فصلت آية ٥ .

وقال تعالى : ﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل﴾ (١) ... (٢)

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن طائفة من المفسرين قالوا بأن هذه الآيات وما أشبهها في حق الكافرين ، فيبقى من يسمع يظن أنه ليس لمن يظهر الإسلام في هذا الذم والوعيد نصيب ، بل يذهب وهمه إلى من كان مظهراً للشرك أو الكفر ، ومن ثم لا ينتفع بهذه الآيات التي أنزلها الله ليهدى بها .

وفي الحقيقة أنها تشمل المظهرين للإسلام أيضاً ، فإن منهم المؤمن والمنافق ، والمنافقون في الدرك الأسفل من النار .

هذا بالإضافة إلى أن العبد قد يكون عنده بعض شعب الكفر أو النفاق ، وإن كان معه إيمان ، كما قال النبي ﷺ في الحديث : ((أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا ائتمن خان ، وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر)) (٣) فأخبر أنه من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق . وإن كان معه إيمان ، وهذا يبين أن العبد قد يحقق التوحيد بل قد يحقق كماله المندوب من جهة ، ويخل به من جهة أخرى حيث يجتمع في قلبه الأمران .

وقال ﷺ لأبي ذر : ((إنك امرؤ فيه جاهلية)) (٤) وأبو ذر من أصدق الناس إيماناً .. وقال أيضاً : ((لتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن)) (٥) . (٦)

(١) سورة الأعراف ١٧٩ .

(٢) الفتاوى ١٠/ ١٠٣-١٠٤ وانظر أمراض القلوب وشفائها ص ٢٣-٢٤ .

(٣) رواه البخاري في الإيمان (ح ٣٤) ومسلم في الإيمان (ح ٥٨) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٣٢) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٢٠) .

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٣٠) ومسلم في الإيمان (١٦٦١) والترمذي في البر والصلة (ح ١٩٤٥) وأبو داود في الآداب (ح ٥١٥٧) .

(٥) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٥٦) ومسلم في العلم (ح ٢٦٦٩) .

(٦) انظر الفتاوى ١٠/ ١٠٥-١٠٦ .

فتبين مما سبق أن الذنوب والمعاصي من أهم موانع تحقيق التوحيد ، لأن اقترافها يؤثر على القلب الذي هو ملك الأعضاء ، فإذا ما طمس على قلب العبد بسبب الإكثار من المعاصي هلك وضل ، فأصبحت تلك المعاصي حائلاً بينه وبين أن يحقق كمال التوحيد المندوب في قلبه ، بل قد يضعف الإيمان من قلبه حتى يصبح مثقال ذرة أو نحوه ، فيؤثر على تحقيق كمال التوحيد الواجب ، وإن كان معه أصل التوحيد . وهذا على خطر عظيم . قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴾ ، وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ﴿ (١) ... (٢) فكان عمل السيئات من أعظم موانع حصول كمال التوحيد المندوب . بل قد يتعدى ذلك إلى الواجب .

كما تبين أن الإنسان إذا عمل معصية فقد يجازى بسلب كمال التوحيد المندوب ، وذلك لأن المعصية تجر إلى أخرى إلى أن يكون كمال التوحيد الواجب في خطر عظيم بل قد يتعدى الأمر إلى أن يؤثر في أصل التوحيد ، وهذا لا يحصل لمن انغمس في المعاصي والآثام . ولهذا فإنه يختم لكثير منهم بها ، وقد يختم لهم بالشرك والعياذ بالله ، أو قد يمنع من التلفظ بالشهادتين عند الموت نسأل الله السلامة والعافية.

ثانياً : اتباع الشهوات : (٣)

يختلف اتباع الشهوات بحسب حال العبد ، فقد تكون تلك الشهوة مخلّة بتحقيق كمال التوحيد الواجب ، وقد تكون مخلّة بتحقيق كمال التوحيد المندوب . والمقصود هنا بيان هذا القسم الأخير الذي يخل بتحقيق كمال التوحيد المندوب ، في حق من ارتفعت درجاتهم ؛ ولكن قصرت درجة تحقيقهم الكامل للتوحيد في بعض الجوانب بسبب ميلهم الخفي إلى بعض الشهوات .

(١) سورة الزخرف ٣٦ - ٣٧ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٩٠/١٤ . وانظر ٢٨٢/١٤ - ٢٨٤ .

(٣) قد يدخل في المعاصي ؛ لكن لما كان له أهمية بالغة أحببت أن أفرده بالذكر .

ولذا فإنه ينبغي على العبد ترك المحرمات والشهوات ، والقصد في العبادات ، كما ينبغي له أن يلزم السنة التي يحفظ بها نفسه من شر النفس وشهواتها ، والشيطان ونزغاته .

قال الله تعالى : ﴿والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ، يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً﴾^(١) قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (قال مجاهد وغيره : يتبعون الشهوات الزنا ، وقال ابن زيد^(٢) : هم أهل الباطل ، وقال السدي : هم اليهود والنصارى ، والجميع حق ، فإنهم قد يتبعون الشهوات مع الكفر ، وقد يكون مع الاعتراف بأنها معصية .

ثم ذكر أنه : ﴿خلق الإنسان ضعيفاً﴾ وسياق الكلام يدل على أنه ضعيف عن ترك الشهوات ، فلا بد له من شهوة مباحة يستغني بها عن المحرمة^(٣) وبين - رحمه الله - أن الإنسان ضعيف عن ترك الشهوة إلا أنه مأمور بالصبر عن جميع المحرمات وإن كانت نفسه وشهوته تدفعه إليها ، قال الله تعالى : ﴿وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله﴾^(٤) ... والعبد إنما يؤجر على تركه لشهوته التي تدفعه إليها نفسه ، كما في قوله ﷺ : ((كل عمل ابن آدم يضاعف .. قال الله عز وجل إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به يدع شهوته وطعامه من أجلي))^(٥) أي يترك شهوته ، وهو إنما يترك ما يشتهي كما يترك الطعام ، لا أنه يدع طعامه بترك الشهوة الموجودة في نفسه^(٦).

والصبر عن المحرمات التي تشتتها النفس وتدعوا إليها من الأمور التي تعين على تحقيق كمال التوحيد ، كما أن الانغماس في الشهوات وعدم الصبر عنها من موانع

(١) سورة النساء ٢٧-٢٨ .

(٢) هو : عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العُمري المدني ، توفي سنة ١٨٢ ، انظر السير ٣٤٩/٨ .

(٣) الفتاوى ٥٧٢/١٠ .

(٤) سورة النساء ٣٥ .

(٥) رواه البخاري في الصوم (ح ١٨٩٤) ومسلم في الصيام (ح ١١٥١) والترمذي في الصوم (ح ٧٦٤)

والنسائي في الصيام (ح ٢٢١٣) وأبو داود في الصوم (ح ٢٣٦٣) .

(٦) انظر الفتاوى ٥٧٤/١٠ ، ٥٨٦ .

تحقيق التوحيد المندوب بل والواجب ، فإذا ما دعت العبد (نفسه إلى محرمات من رئاسة، وأخذ مال ، أو على فاحشة كان صبره عنه أفضل من صبره على ما هو دون ذلك .

فإن في العلم والأمانة والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصلاة والحج والصوم والزكاة من الفتن النفسية وغيرها ما ليس في غيرها . ويعرف في ذلك بميل النفس إلى الرئاسة والمال والصور ، فإذا كانت النفس غير قادرة على ذلك لم تطمع فيه ، كما تطمع مع القدرة ، فإنه مع القدرة تطلب تلك الأمور المحرمة ، بخلاف حالها بدون القدرة ، فإن الصبر مع القدرة جهاد ؛ بل هو من أفضل الجهاد ...^(١)

فكف النفس عن مثل هذه الأمور يكون من أهم أسباب تحقيق التوحيد المندوب كما أن فعلها أو فعل شيء منها يؤثر على كمال التوحيد المندوب ، بل على تحقيق كمال التوحيد الواجب .

العلاقة بين اتباع الشهوات واتباع الهوى :

واتباع الشهوات من جنس اتباع الهوى الذي سبق ذكره ، كما قال تعالى :

﴿ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيِرَ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾^(٢)

وقد وضع شيخ الإسلام أن إتباع الهوى هو فعل ما تهواه النفس وتطلبه ، بل وتأمّر به ، فإن أمر النفس ونهيها هو الهوى النابع عن الشهوة ، (قال تعالى : ﴿ إِنِ النَّفْسُ لَأَمَارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ﴾) فإن ربي غفور رحيم^(٣) ... فاتباع الشهوات واتباع الأهواء هو اتباع شهوة النفس وهواها ، وذلك بفعل ما تشتهيه وتهواه .

بل قد يقال : هذا هو الذي يتعين في لفظ اتباع الشهوات والأهواء ؛ لأن الذي يشتهي ويهوى إنما يصير موجوداً بعد أن يشتهي ويهوى ، وإنما يذم الإنسان إذا فعل ما يشتهي ويهوى عند وجوده ...

وحقيقة الأمر أنهما متلازمان فمن اتبع نفس شهوته القائمة بنفسه اتبع ما يشتهي ، وكذلك من اتبع الهوى القائم بنفسه اتبع ما يهواه ، فإن ذلك من آثار الإرادة ، واتباع الإرادة هو امتثال أمرها ، وفعل ما تطلبه ، كالمأمور الذي يتبع أمر أميره ، ولا بد أن يتصور

(١) الفتاوى ٥٧٦/١٠ .

(٢) سورة القصص ٥٠ .

(٣) سورة يوسف ٥٣ .

مراده الذي يهواه ويشتهيه في نفسه ويتخيله قبل فعله ، فيبقى ذلك المثال كالإمام مع المأموم ، يتبعه حيث كان ، وفعله في الظاهر تبع لاتباع الباطن ، فتبقى في صورة المراد المطلوب المشتهى التي في النفس هي الحركة للإنسان الآمرة له ...

ولهذا يبقى الإنسان عند شهوته وهواه أسيراً لذلك مقهوراً تحت سلطان الهوى

[والشهوة] أعظم من قهر كل قاهر ...^(١)

إلا أن تأثير الشهوة على العبد تتفاوت كل شهوة بحسبها ، فإذا كان يعالج شهوته ، ويدافع هواه ؛ إلا أنه مع ذلك كله وقع في شيء منها فإن ذلك يؤثر على تحقيق كمال التوحيد المندوب ، أما إذا فتح لشهوته الباب فإنه لا شك يؤثر على كمال تحقيق التوحيد المندوب ، وقد يتعدى ذلك إلى الواجب بل قد يصل التأثير إلى أصل التوحيد ، وذلك إذا انغمس في شهوته وملذاته انعماساً لا يرجى معه خير .

وقد قسم شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أهل الشهوات إلى قسمين :

أحدهما : أهل البدع المتبعين لشهواتهم وملذاتهم . وهؤلاء أعظم الأصناف من غيرهم

الثاني : أهل الفجور وهم المترفون المنعمون أوقعهم في الفجور ما هم فيه .

فأما القسم الأول : فهم المترهبون الذي أوقعتهم رهبتهم بالبدع ﴿فاستمتعوا

بخلقهم﴾^(٢) وخاضوا كما خاض الذين من قبلهم ، فإنهم التزموا ما لم يأمر الله به زعماً منهم أنه مجاهدة للنفس وقهر لهاها .

ولا ريب أن مجاهدة النفس مأمور بها ، وكذلك قهر الهوى والشهوة ، كما ثبت عن النبي

ﷺ أنه قال : ((المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله ، والكيس من دان نفسه وعمل لما بعد

الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني))^{(٣)...}^(٤).

(١) الفتاوى ٥٨٥/١٠ - ٥٨٧ . وانظر ٥٩٨/١٠ .

(٢) سورة التوبة ٩٦ .

(٣) أما قوله " المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله " فقد رواه الترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٢١) عن فضالة ، دون قوله " في ذات الله " وقال : في الباب عن عقبة بن عامر وجابر ، وحديث فضالة حديث = حسن صحيح ، ورواه أحمد في المسند (٢٠/٦) ولفظه : " المجاهد من جاهد نفسه لله أو قال في الله عز وجل " . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٨/٣ وقال رواه البزار والطبراني في الكبير باختصار ورجال البزار ثقات . وفي تاريخ جرجان ص ٢٠١ من اسمه حماد مختصراً .

وأما قوله : " والكيس من دان ... " فقد رواه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٤٥٩) وقال : هذا حديث حسن . ورواه ابن ماجة في الزهد (ح ٤٢٦٠) وأحمد (٤/١٢٤) دون قوله : " الأماني " عند الجميع .

وهؤلاء (قد يزهدون في النكاح ، وفضول الطعام ، والمال ونحو ذلك ، وهذا محمود ، لكن عامة هؤلاء لابد أن يقعوا في ذنوب من هذا الجنس كما نجد كثيراً منهم يتلى بصحبة الأحداث ، وإرفاق النساء ، فيبتلون بالليل إلى الصورة المحرمة من النساء والصبيان مالا يتلى به أهل السنة المتبعون للشريعة المحمدية .

وحكاياتهم أكثر من أن يحكى بسطها في كتاب ، وعندهم من الفواحش الباطنة والظاهرة مالا يوجد عند غيرهم ، وخيار من فيهم يميل إلى الأحداث والغناء والسماع ، لما يجدون في ذلك من راحة النفس ، ولو اتبعوا السنة لاستراحوا من ذلك ...

[وقل منهم من ينجوا من ذلك ؛ حتى إنه لقوة محبتهم له صار ممتزجاً بعبادتهم لربهم] فإن أحدهم يجد في نفسه عند مشاهدة الشاهد والصورة المحرمة من الرغبة فيما اعتاده من العبادة والزهادة ما لا يجدها بدون ذلك ، وعنده في نفسه - عند سماع القصائد - من الشوق والرغبة والنشاط مالا يجده عند سماع القرآن ، فصاروا في شبهة وشهوة لم يكتف الشيطان منهم بوقوعهم في الأمور المحرمة التي تفتنهم حتى جعلهم يعتبرون ذلك عبادة ، كالذي قال الله فيهم : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا ﴾ ^(١) . وهؤلاء هم الذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات .

وإذا وقعوا في السماع وقعوا فيه بشوق ورغبة قوية ، ومحبة تامة ، وبذلوا فيه أنفسهم ، وأموالهم . فقد يذللون فيه نسائهم وأبناءهم ، ويدخلون في الديانة لأغراضهم ، فيأتي أحدهم بولده فيهبه للشيخ يفعل به ما أراد هو ومن يلوذ به ، ويسمونه حواراً ، وإن كان حسن الصورة استأثر به الشيخ دونهم ، ويعد أهل ذلك بركة حصلت له من الشيخ ، ويرتفع الحياء بين أم الصبي وأبيه وبين الفقراء .

(٤) انظر الفتاوى ١٤/٤٦٠-٤٦١ .

(١) سورة الأعراف ٢٨ .

وإذا صلوا صلوا صلاة المنافقين ، يقومون إليها وهم كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً . فقد أضعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، ومع هذا فهم قد يزهدون في بعض الطيبات التي أحلها الله لهم ، ويجتهدون في عبادات وأذكار ؛ لكن مع بدعة وأفعال لا تجوز .. فتلك البدع هي التي أوقعتهم في اتباع الشهوات . وإضاعة الصلوات ... (١)

فهؤلاء قادتهم شهواتهم إلى ارتكاب الفواحش وتشريع ما لم يشرعه الله ، والزهادة فيما شرعه ، ولا شك أن هذا من أعظم القوادح والموانع التي تمنع من تحقيق أصل التوحيد ، فما بالك بالواجب . أما تحقيق التوحيد المندوب فإن بينهم وبينه أسوار عالية ، إلا أن يتداركهم الله برحمته ولطفه .

ولهذا فقد يظن أحدهم أنه لا يمكنه السلوك إلى الله تعالى إلا ببدعته . بل منهم من يقول : إنه لا يمكن أداء الصلوات واجتناب الكلام المحرم من الغيبة وغيرها إلا بأكل الحشيشة .

ويقول الآخر : إن أكلها يعينه على استنباط العلوم ، وتصفية الذهن حتى يسميها بعضهم معدن الفكر والذكر ، ومحركة العزم الساكن . وكل هذا من خداع النفس ومكر الشيطان بهؤلاء وغيرهم ... (٢)

وإن هذا العمى لعمى القلوب والأبصار والعياذ بالله تعالى من الضلال . فإن الشهوة تفعل بالعبد إذا انساق لها الأفاعيل ، فتزين له المحرمات ، وتحرم عليه المباحات ، وهذا الفعل من أهم القوادح التي تمنع من تحقيق التوحيد .

القسم الثاني : أهل الفجور المترفين الذين يظن أحدهم أنه لا يمكنه فعل الواجبات إلا بما يفعله من الذنوب ، ولا يمكنه ترك المحرمات إلا بذلك ، وهذا يقع لبشر كثير من الناس .

قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ (٣) فالترفون هم - غالباً - المتبعين لشهواتهم وملذاتهم ، مقدمينها على مرضاة الله تعالى .

(١) الفتاوى ٤٦٦/١٤ - ٤٦٧ .

(٢) انظر الفتاوى ٤٦٨/١٤ - ٤٦٩ .

(٣) سورة سبأ ٣٤ .

قال تعالى : ﴿وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون﴾^(١) وهؤلاء ممن اتبع الشهوات من المترفين .

وقال الله جل وعلا : ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً﴾^(٢)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (وقد ذم الله جل وعلا الذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، وذر الذين يتبعون الشهوات ، والذين يريدون أن يعيل أهل الحق والتوحيد عن الهدى ميلاً عظيماً . كما ذم الذين اتبعوا ما أترفوا فيه ، والذين يمتنعون ويأكلون كما تأكل الأنعام .

وأكثر الذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات شربة الخمر ، كما قال تعالى : ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون﴾^(٣) فجمعوا بين الشهوة المحرمة وترك ذكر الله وإضاعة الصلاة ، وكذلك غيرهم من أهل الشهوات .^(٤)

وهؤلاء باتباعهم للشهوات بعدوا كل البعد عن تحقيق التوحيد .

ومن هنا نستطيع القول بأن أهل تحقيق كمال التوحيد المندوب قد نزهوا أنفسهم عن اتباع الشهوات والانحراف وراء الملذات ، فقهرؤا أنفسهم ، وأطروها على محبة الله ومحبة طاعة ، حتى تروضت على ذلك ، فسهرؤا الليالي الطوال ، وأتعبوا بذلك الأجساد ، وتركوا لذيذ الطعام والشراب ، فصبرؤا على الجوع والعطش إحتساباً لله ، وطلباً لرضاه ، وكبحاً لشهواتهم ، وترويضاً لأنفسهم ، طمعاً بما عند الله ، فنالوا بذلك أرفع الدرجات وأسمى المقامات ، وأعلى مراتب تحقيق التوحيد ، حتى لم يبق لأحد سوى الله محبة في قلوبهم ، لا لشهوة ، ولا لهوى ، حتى أصبحوا يرون بنور الله ، ويمشون بعون الله ، وييطشون بمدد من الله وتوفيق .

(١) سورة النمل ٤٨ .

(٢) سورة مريم ٥٩ .

(٣) سورة المائدة ٩١ .

(٤) انظر الفتاوى ١٤ / ٤٥٧ .

ثالثاً: النحسر على الواقع والاعتراض على المقتدر^(١)

إن التحسر على الماضي أو الواقع باستعال (لو) أو غيرها على وجه الحزن والتحسر على الفئات، ولوم القدر ، الذي لا يؤدي بصاحبه إلى السخط - والعياذ بالله - هو من موانع تحقيق كمال التوحيد المندوب^(٢) إذا كان على وجه الاعتراض فيه العبد على الأقدار ، وإنما لعارض عنّ له ، أما إذا كان على وجه الاعتراض على القدر فإنه يقدح في أصل التوحيد الواجب كما تقدم ذكره قريباً .

ولقد سئل شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن هذه المسألة فأجاب بقوله : (.. لو) تستعمل على وجهين :

أحدهما : على وجه الحزن على الماضي والجزع من المقدور ، فهذا هو الذي نهى عنه ، كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ﴾^(٣) وهذا هو الذي نهى عنه النبي ﷺ حيث قال : ((وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كان كذا وكذا ؛ ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان))^(٤) أي تفتح عليك الحزن والجزع ، وذلك يضر ولا ينفع ، بل اعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، كما قال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾^(٥) قالوا : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

وينبغي هنا ملاحظة أن لو لا تكون دائماً في محل الذم ، فإنها تستعمل في بعض الجوانب استعمالاً طيباً ، وهو ما أشار إليه شيخ الإسلام - رحمه الله - بقوله :

(١) وقد عقد شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - في كتاب التوحيد باباً قال فيه باب ما جاء في اللوم، ومن أراد الاستزادة فليرجع إلى شروحه التي من أهمها تيسير العزيز الحميد وفتح المجيد وغيرهما .

(٢) انظر حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم ٣٥٤ .

(٣) سورة ال عمران ١٥٦ .

(٤) رواه مسلم في القدر (ح ٢٦٦٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٩ ، وفي الزهد ٤١٦٨) .

(٥) سورة التغابن ١١ .

والوجه الثاني : أن يقال (لو) لبيان علم نافع ، كقوله تعالى : ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾ ^(١) . وليبيان محبة الخير وإرادته ، كقوله : لو أن لي مثل ما لفلان لعملت مثل ما يعمل . ونحوه جائز ... ^(٢)

رابعاً : البطر وغمط الناس

إن البطر والفخر والتكبر والتسلط والتجبر في الأرض ناتج عن الاعتقادات الفاسدة ، والإرادات الباطلة ، وهذا كله مما يمنع من تحقيق كمال التوحيد . وكل واحد من الاعتقادات والإرادات مستلزم للآخر ، فإن من تخيل أنه عظيم أراد ما يليق بذلك الاختيال ، ومن أراد العلو في الأرض فلا بد أن يتخيل عظمة نفسه وتصغير غيره ، حتى يطلب ذلك ، ففي الإرادة يتخيله مقصوداً ، وفي الاعتقاد يتخيله موجوداً ، ويطلب توابعه من الإرادات . ^(٣)

(فإذا كان الاختيال وغمط الناس حقوقهم من باب الاعتقادات فإنه يؤدي به ذلك إلى قلب الحقائق ، فيجعل الحق باطلاً والباطل حقاً فيما يتعلق بتعظيم النفس وعلو قدرها ، فيجحد الحق الذي يخالف هواها وعلوها ، ويتخيل الباطل الذي يوافق هواها وعلوها ، وقد يجعل الفخر وغمط الناس من باب الإرادات ، فإن الفاخر يريد أن يرفع نفسه ويضع غيره وكذلك غامط الناس . وقد يكونا جميعاً متعلقين بالاعتقاد والإرادة ؛ لكن الخيلاء وغمط الحق يكون إلى الحق في نفسه ، الذي هو حق الله ، وإن لم يتعلق بحق الآدميين ، والفخر وغمط الناس يعود إلى حق الآدميين .) ^(٤)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (قول الناس الآدمي جبار ضعيف ، أو فلان جبار ضعيف ، فإن ضعفه يعود إلى ضعف قوة من قوة العلم والقدرة . وأما تجبره فإنه يعود إلى اعتقاداته وإراداته ، أما اعتقاداته ، فإنه يتوهم في نفسه أنه أمر عظيم فوق ماهو ولا يكون ذلك ، وهذا هو الاختيال والخيلاء

(١) سورة الأنبياء ٢٢ .

(٢) الفتاوى ٣٤٧/١٨ - ٣٤٨ .

(٣) الفتاوى ٢٢٠/١٤ .

(٤) الفتاوى ٢٢٠/١٤ - ٢٢١ بتصرف .

والمخيلة ، وهو أن يتخيل عن نفسه مالا حقيقة له ، ومما يوجب ذلك مدحه بالباطل نظماً ونثراً وطلبه للمدح الباطل، فإنه يورث هذا الاختيال .

وأما إرادته : فإن إرادته أن يتعظم ويعظم ، وهو إرادة العلو في الأرض والفخر على الناس ، وهو أن يريد من العلو ما لا يصلح له أن يريده ، وهو الرئاسة والسلطان حتى يبلغ به المراد إلى مزاحمة الربوبية كفرعون ومزاحمة النبوة ، وهذا موجود في جنس العلماء والعباد والإمراء وغيرهم ...

.. قال الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ ^(١) وقال النبي : ((الكبر بطر الحق وغمط الناس)) ^(٢) فالفخر يشبه غمط الناس، فإن كلاهما تكبر على الناس ، وأما بطر الحق - وهو جحده ودفعه - فيشبه الاختيال الباطل ، فإنه تخيل أن الحق باطل بجحده ودفعه .

وهذه الصفات تجعل صاحبها في مقام الذم والبعد عن تحقيق التوحيد ؛ ولكن قد تحصل هذه الصفات أو بعضها في حق بعض الناس المكملين للتوحيد في حال غفلات النفس ووسوسة الشيطان ، دون أن تكون ناجمة عن اعتقاد وإرادة جازمة مع مغالبة للنفس وطلب التخلص من تلك الصفات ، مع كونها لم ترسح في نفسه ولم تكن صفة ثابتة لها .

خامساً : ترك السنن الرواتب والنوافل

لقد فرض الله فرائض أوجبها على كل أحد ، فلا تسقط عنه بحال من الأحوال ، وحيث أن العباد يتفاوتون في أداء هذه الفرائض من الإتيان بها على وجهها بأركانها وواجباتها وسننها وغير ذلك ، فقد يؤديها العبد بتمامها وكاملها، ويؤديها الآخر على نقص فيها وخلل، ولذا شرع الله النوافل ، ليزداد العبد من الطاعات التي تقربه من ربه وخالقه ، وليكمل بها ما نقص مما فرضه الله عليه من الفرائض . فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة ، يقول ربنا - عز وجل - ملائكته ، وهو أعلم : انظروا في صلاة عبدي ، أتمها أم نقصها ؟ فإن كانت تامة كتبت له تامة ، وإن كان انتقص منها شيئاً

(١) سورة لقمان ١٨ .

(٢) تقدم تخريجه انظر لفهرس الأحاديث حرف الكاف .

قال : انظروا هل لعبدي من تطوع ؟ فإن كان له تطوع قال : أتموه من تطوعه ، ثم تؤخذ الأعمال على ذلك)) ^(١) وفي لفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله : ((إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله : صلاته ، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح ، وإن فسدت فقد خاب وخسر ، فإن انتقص من فريضته شيئاً قال الرب : انظروا هل لعبدي من تطوع ؟ فأكمل به ما انتقص من الفريضة ، ثم يكون سائر أعماله على هذا)) ^(٢)... ^(٣)

ويتبين من هذه النصوص أن تشريع النوافل من العبادات رحمة من الله تعالى بعباده ، فمن حافظ عليها فإنه يرجى له خير كثير ، ومن تركها فإنه على خطر ؛ لأن تركه يدل على ضعف في إيمانه . ومن ثم يكون أتي بموانع من موانع تحقيق كمال التوحيد المندوب .

ومن المعلوم أن الإتيان بالنوافل لا بد وأن يسبقه الإتيان بالفرائض فإن النوافل لا تنفعه بدونها ، ف (لو قدر أن الرجل تصدق بصدقات عظيمة وجاهد جهاداً عظيماً [وعمل من القربات غير ذلك] ... وهو لم يصل ذلك اليوم لم يقدّر ثواب هذه الأعمال مقام هذه ...) ^(٤)

فالأعمال تتفاضل حسب الوجوب والاستحباب ، فيقدم الواجب على المندوب ، كما أنها تتفاضل حسب الأهمية وحسب أوقات الوجوب ^(٥) . فهكذا يعلم الأمر في فضل العبادات (ولهذا وجب التقرب بالفرائض قبل النوافل ، والتقرب بالنوافل إنما يكون تقريباً إذا فعلت الفرائض ، لا كما ظنه بعض الاتحادية كصاحب الفتوحات المكية ونحوه من أن قرب الفرائض تكون بعد قرب النوافل ، والنوافل تجعل الحق غطاءه وتلك تجعل الحق عينه ، فهذا بناء على أصله الفاسد من الاتحاد ..

(١) رواه أبو داود في الصلاة (ح ٨٦٤) والنسائي في الصلاة (ح ٤٦٦) وصححه الألباني في صحيح أبي داود.

(٢) رواه الترمذي في الصلاة (ح ٤١٣) عن أبي هريرة وقال حديث حسن غريب ، رواه ابن ماجه في اقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٤٢٥ ، ١٤٢٦) .

(٣) انظر الفتاوى ٥٣٣/٢٢ .

(٤) الفتاوى ١٣٢/١٧ .

(٥) انظر الفتاوى ١٣٣/١٧ .

وقد روى أبو هريره رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((يقول الله عز وجل من عادي لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، وما تقرب إليَّ عبد بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، فبي يسمع ، وببي يبصر ، وببي يبطش ، وببي يمشي ، ولئن سألتني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه)) ^(١) وهؤلاء هم في أعلى درجات تحقيق التوحيد .

فبين في هذا الحديث .. أنه ما تقرب إليه عبده بمثل أداء المفروض ، وأنه لا يزال بعد ذلك يتقرب بالنوافل حتى يصير محبوباً لله ، فيسمع به ويبصر به ، ويبطش به ، ويمشي به ...) ^(٢) فلا يستعمل تلك الأعضاء كلها إلا في ما يريد الله ووفق ما شرعه له .

وأكد هذه النوافل السنن ، وأكد السنن السنن الرواتب التي بعد الصلوات ، وكذلك صلوات الوتر .

(أما السنن الرواتب فقد صح عن النبي ﷺ فيها من حديث ابن عمر قوله : ((حفظت عن رسول الله ﷺ عشر ركعات ، ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الفجر)) ^(٣) وفي الصحيح أيضاً عن النبي ﷺ أنه قال : ((من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة تطوعاً بنى الله له بيتاً في الجنة)) ^(٤) . وجاء في السنن تفسيره : ((أربعاً قبل

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) الفتاوى ١٣٣/١٧ - ١٣٤ .

(٣) رواه البخاري في الجمعة (ح ١١٨١) والترمذي في الصلاة (ح ٤٣٣) .

(٤) رواه مسلم في صلاة المسافرين (ح ٧٢٨) والترمذي في الصلاة (٤١٥) والنسائي في قيام الليل وتطوع

النهار (ح ١٧٩٥ ، ١٨٠٢) ، وفي رواية أخرى له " من ثابر على اثنتي عشرة ركعة في اليوم واللييلة ...

دخل الجنة " في قيام الليل (ح ١٧٩٤) والدارمي في الصلاة (ح ١٤٢٨) .

الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الفجر))^(١)

وكان ﷺ يقوم من الليل إحدى عشرة ركعة ، أو ثلاث عشرة ركعة ، فكان مجموع صلاة الفريضة والنافلة في اليوم واللييلة نحو أربعين ركعة ، كان يوتر صلاة النهار بالمغرب ، ويوتر صلاة الليل بوتر الليل...^(٢)

فتين من هذا أن السنن الرواتب من أفضل الأعمال بعد الفرائض ، فقد كان النبي ﷺ يحافظ عليها أشد المحافظة ، ولم يذكر أنه تركها إلا في السفر ، سوى ركعتي الفجر ، فلم يتركها سفراً ولا حضراً ، فدل هذا على أنه لا يحافظ عليها إلا المؤمن الذي حقق التوحيد المندوب . ولا يتركها إلا من في قلبه قصور عن كمال تحقيق التوحيد ، ولما سئل شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عمن لا يواظب عليها أجاب بقوله : (من أصر على تركها دل ذلك على قلة دينه ، وردت شهادته في مذهب أحمد والشافعي وغيرهما .. ويلام على تركها ، فلا يُمكن من حكم ولا شهادة ولا فتيا مع اصراره على ترك السنن الراتبة ...)^(٣)

(وترك الوتر مثل ترك السنن الراتبة ؛ بل هو أوكد من سنة الظهر والمغرب والعشاء ، بل أفضل من جميع تطوعات النهار كصلاة الضحى ، بل أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل ، وأوكد ذلك الوتر ، وركعتا الفجر ، فمن أصر على تركه فإنه ترد شهادته . والله أعلم .)^(٤)

فمن أصر على ترك السنن المؤكدة الراتبة والنوافل ، فإن هذا لاشك يؤثر في تحقيقه للتوحيد ، بل قد يصل الأمر إلى الإخلال به حتى يكون على خطر عظيم ، لاسيما إذا جر ذلك الترك إلى ما هو أعظم منه من الإخلال بالفرائض والواجبات ولا بد من وقوع ذلك ، وبهذا يعلم كيف كان ترك تلك النوافل من العبادات قادحاً من قوادح تحقيق كمال التوحيد المندوب ، وذلك لأن من قام بقلبه

(١) رواه الترمذي في الصلاة (ح ٤١٥) والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار (ح ١٨٠١) وصححه الألباني في صحيح النسائي .

(٢) الفتاوى ١٢٣/٢٢ وانظر الفتاوى ٢٨١/٢٢ .

(٣) الفتاوى ١٢٧/٢٣ ، ٢٥٣ .

(٤) الفتاوى ٨٨/٢٣ . بتصرف

تحقيق التوحيد لم يدع باباً من أبواب الخير يقربه إلى الله ﷻ إلا طرقه ؛ لاسيما الصلاة ، وقد قال النبي ﷺ : ((جعلت قرت عيني في الصلاة))^(١) ، وقال : ((أرحنا بالصلاة يا بلال))^(٢) .

والعبد لا يمكن أبداً أن يصل إلى كمال تحقيق التوحيد المندوب ؛ ما لم يواظب على الواجبات والمستحبات ويتزك المكروهات أيضاً كما فسر بذلك قوله تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٣) .

ولما كان القيام بهذه الأعمال تامة من أقوى الدلائل على عمق إيمان صاحبها ، وبالتالي على كمال تحقيقه للتوحيد كان نقصها أو عدم الإتيان بها ضد ذلك ، ومانعاً من موانع تحقيق التوحيد بصورته الكاملة . والله تعالى أعلم .



(١) رواه النسائي في عشرة النساء (ح ٣٩٣٩ ، ٣٩٤٠) وأحمد ١٢٨/٣ ، ١٩٩ ، ٢٨٥ وحسنه الألباني في المشكاة (٥٢٦١) .

(٢) رواه الإمام أحمد ٣٦٤/٥ ، ٣٧١ . والطبراني في الكبير (٣٤٠/٦) وأورده القارئ في الأسرار المرفوعة (ح ١٦) والهيتمي في الجمع (١٤٥/١) .

(٣) سورة الواقعة ١٠-١١ .

المبحث الرابع

بيانه لفضل تحقيق التوحيد
والآثار المترتبة على ذلك

بيانه لفضل تحقيق التوحيد والآثار المترتبة عليه

إن فضل تحقيق التوحيد عظيم ، وأثره على أهله ظاهر ، وقد بين ذلك شيخ الإسلام - رحمه الله - حيث وضع أن ثمرات وفضائل تحقيق التوحيد على العبد من أعظم ما تنافس فيه المتنافسون ، وتسابق فيه المتسابقون ؛ لكن هذه الثمرات والفضائل لا يدركها إلا أهل الله المخلصون ، الذين صارت حركاتهم وسكناتهم لله ، يراقبون ما يرضي الله في كل صغيرة وكبيرة ، حتى أصبحت جوارحهم لا تتحرك إلا وفق مراد الله ومحبوباته ، فلا ينظر العبد المحقق للتوحيد إلا إلى ما يرضى الله ، ولا يسمع إلا ما يرضي الله ، ولا يقول ولا يتكلم إلا بما يحبه الله ويرضاه ، ولا يمشي ولا يبطش إلا في ذات الله ، سقط من عينه وقلبه تعظيم ما سوى الله ، حتى أصبحت محبوبات الله تفوق محبوبات النفس وهواها وشهوتها فلا يخطر بقلبه سوى ما يرضى الله ، بل لا يلتفت إلا إلى رضى الله .

ومن كانت هذه حاله ، فإنه يكون في نعيم لا يساويه نعيماً من نعيم الدنيا ، حتى قال بعضهم : " لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من نعمة لجالدون عليها بالسيوف " وما ذاك إلا لأن مراداتهم ومحبوباتهم انصهرت في محبوبات الرب ومراداته ، فلا يريد العبد إلا ما يريد الله ، ولا يحب إلا ما يحبه الله ويرضاه ، حتى بلغ العبد بهذا إلى مرتبة الولاية ، فصار من أولياء الله المتقين ، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، الذين أحبه الله ؛ حتى قال في الحديث القدسي في حقهم : ((من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته))^(١) .

(١) رواه البخاري في المناقب (ح ٦٥٠٢) . وقد تقدم تخريجه انظر الفهرس حرف الميم .

وهذه الفضائل والثمرات والآثار تتبين وتتضح من أمور أذكر منها - مما ذكره شيخ الإسلام أو أشار إليها - ما يلي :

الأول: توقف قبول العمل على تحقيقه:

التوحيد هو أصل الدين القويم الذي بوجوده تقبل الأعمال وبعدمه ترد ، إذ أن (من أتى بالتوحيد والإيمان لم يخلد في النار ، ولو فعل ما فعل ، ومن لم يأت بالإيمان والتوحيد كان مخلداً ، ولو كانت ذنوبه من جهة الأفعال قليلة : كالزهاد والعباد من المشركين وأهل الكتاب كعباد مشركي الهند ، وعباد النصارى وغيرهم ، فإنهم لا يقتلون ولا يزنون ولا يظلمون الناس ، لكن نفس الإيمان والتوحيد الواجب تركوه)^(١)

ولذا فأعمالهم لا تقبل ، كما قال تعالى : ﴿ وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ﴾^(٢)

ولذلك فإن الكافر إذا تاب من كفره فإن إسلامه وإخلاصه لله جل وعلا في العبادة يَجِبُ ما قبله من الكفر الذي كان عليه (بلا نزاع ، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قيل له أنؤأخذ بما عملنا في الجاهلية ؟ فقال : ((من أحسن في الإسلام لم يؤأخذ بما عمل في الجاهلية ، ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر)) .^(٣)

وحسن الإسلام أن يلتزم فِعْل ما أمر الله به وترك ما نهى عنه وهذا معنى التوبة العامة، فمن أسلم هذا الإسلام غفرت ذنوبه كلها وقبل عمله ، ولهذا قال

(١) الفتاوى ٦٧١/١١ .

(٢) سورة الفرقان ٢٣ .

(٣) رواه البخاري في استنباط المرتدين (ح ٦٩٢١) ومسلم في الإيمان (ح ١٢٠) وابن ماجه في الزهد

(ح ٤٢٤٢) والدارمي في المقدمة (ح ١) .

النبي ﷺ في الحديث الصحيح : ((أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله))^(١)
فإن اللام لتعريف العهد ، والإسلام المعهود بينهم كان الإسلام الحسن . والله
أعلم .^(٢)

وبداهة فإن قبول العمل لا بد أن يكون الاتيان به على وفق ما أراده
الله وبينه في كتابه الكريم أو على لسان نبيه ﷺ ، وهو التوحيد الخالص
لوجهه الكريم ، قال تعالى : ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً
صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾^(٣)

الثاني: حصول الموحّد على الأمن المطلق في الدنيا والآخرة

بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن من كان معه
التوحيد والإخلاص لله في العبادة جعل الله له الأمن المطلق يوم القيامة
والإهداء المطلق في الدنيا واستدل - رحمه الله - بقوله تعالى : ﴿ الذين
آمَنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾^(٤) وفي
الصحيحين لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ وقالوا :
أينما لم يظلم نفسه؟ فقال النبي ﷺ : ((إنما هو الشرك ، ألم تسمعوا إلى
قول العبد الصالح : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾))^{(٥)(٦)}

(١) رواه مسلم في الإيمان (١٢١) وأحمد في المسند (٢٠٥/٤) ولفظه : أن عمرو بن العاص قال قلت يا
رسول الله أبايك على أن تغفر لي ما تقدم من ذنبي فقال رسول الله ﷺ : ((إن الإسلام يجب ما كان
قبله وإن الهجرة تجب ما كان قبلها)) .

(٢) الفتاوى ٧٠١/١١ - ٧٠٢ .

(٣) سورة الكهف ١١٠

(٤) سورة الأنعام ٨٢ .

(٥) سورة لقمان ١٣ .

(٦) رواه البخاري في استتابة المرتدين (ح ٦٩٣٧) ومسلم في الإيمان (ح ١٢٤) والترمذي في تفسير القرآن
(ح ٣٠٦٧) وأحمد ٤٠٩/١ ، ٤٣١ وغيرهم .

والذين شق ذلك عليهم ظنوا : أن الظلم المشروط هو ظلم العبد نفسه ، وأنه لا يكون الأمن والاهتداء إلا لمن لم يظلم نفسه ، فشق ذلك عليهم فينبى النبي ﷺ لهم ما دلهم على أن الشرك ظلم في كتاب الله تعالى ، وحينئذ فلا يحصل الأمن والاهتداء إلا لمن لم يلبس إيمانه بهذا الظلم ، ومن لم يلبس إيمانه به كان من أهل الأمن والاهتداء ، وكان من أهل الاصطفاء في قوله : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا .. ﴾ إلى قوله : ﴿ جنات عدن يدخلونها ﴾ ، وهذا لا ينفي أن يؤخذ أحدهم بظلم نفسه إذا لم يتب ، كما قال تعالى : ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ وقال تعالى : ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ (١) . أهـ (٢)

ومن سلم من أجناس الظلم الثلاثة - ظلم النفس ، وظلم الغير ، والشرك - (كان له الأمن التام ، والاهتداء التام ، ومن لم يسلم من ظلمه نفسه ، كان له الأمن والاهتداء مطلقاً ، بمعنى أنه لا بد أن يدخل الجنة كما وعد بذلك في الآية الأخرى ، وقد هداه إلى الصراط المستقيم الذي تكون عاقبته فيه إلى الجنة ، ويحصل له من نقص الأمن والاهتداء بحسب ما نقص من إيمانه بظلمه نفسه ، وليس مراد النبي ﷺ بقوله : ((إنما هو الشرك)) أن من لم يشرك الشرك الأكبر يكون له الأمن التام ، والاهتداء التام ، فإن أحاديثه الكثيرة مع نصوص القرآن تبين أن أهل الكبائر معرضون للخوف ، لم يحصل لهم الأمن التام ولا الاهتداء التام الذي يكونون به مهتدين إلى الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين من غير عذاب يحصل لهم ، بل معهم أصل الاهتداء إلى هذا الصراط ، ومعهم أصل نعمة الله عليهم ، ولا بد لهم من دخول الجنة .

وقول النبي ﷺ : ((إنما هو الشرك)) إن أراد به الشرك الأكبر فمقصوده أن من لم يكن من أهله فهو آمن مما وعد به المشركون من عذاب الدنيا والآخرة وهو مهتد إلى ذلك ، وإن كان مراده جنس الشرك فيقال : ظلم العبد نفسه كبخله لحب المال ببعض الواجب ؛ هو شرك أصغر ، ونحو ذلك فهذا صاحبه قد فاته من الأمن

(١) سورة النساء ١٢٣ .

(٢) الفتاوى ٧٩/٧ - ٨٠ .

والاهتداء بحسبه ، ولهذا كان السلف يدخلون الذنوب في هذا الظلم بهذا الاعتبار^(١).

فتبين بهذا أن من جاء بكمال التوحيد فإن له الأمن التام يوم القيامة والاهتداء التام في الدنيا ، ومن جاء بالتوحيد الواجب فإن له مطلق الأمن يوم القيامة من عذاب الله ، وله مطلق الاهتداء في الدنيا ، وهذا من أعظم فوائد التوحيد . وبالمقابل فإن من أخل بالتوحيد فإنه لا يحصل له الأمن في الآخرة ولا الاهتداء في الدنيا .

ونجد مصداق حصول الأمن في الدنيا ما نراه من الراحة والطمأنينة للموحدين ، والقناعة التامة بما قدره الله له ، ورضاه بما آتاه الله إياه ، وهذا إنما يحصل بتحقيق التوحيد ، ويتخلف بتخلف ذلك .

كما أن من مظاهر الأمن حفظ الله له من نزغات الشياطين ووساوسهم ، وكذلك حصول اليقين والاطمئنان بقضاء الله وقده ، وأن كلما يجري عليه لا يخرج عن ذلك ، فيرضى بذلك ويطمئن به ، بخلاف غير الموحد ، فإنك تجده عند نزول البلاء قليل الصبر سريع التسخط كثير الشكاية ضيق الصدر ، كثير الجزع ، وعند النعماء كفوراً بالنعمة متكرراً للمعروف ، وما ذلك إلا لأنه فقد البديل ، وهو توحيد الله والرغبة إليه ، فإن الجزاء من جنس العمل .

أما في الآخرة فيكفيها دلالة على حصول تلك الطمأنينة ما أخبر الله به - عز وجل - في كتابه الكريم ، وما أخبر به المصطفى في النصوص المتقدمة في سنته المطهرة ، وبذا يعيش المؤمن الموحد في سعادة روحية دائمة في الدنيا والآخرة .

الثالث: تطهير أهل التوحيد من الذنوب والخطايا

إن من رحمة الله وفضله على أهل تحقيق التوحيد أنه يطهرهم من ذنوبهم التي يقتربونها بسبب تحقيقهم للتوحيد ، ورضاهم بما يصيبهم من المحن والمصائب في الدنيا صغرت أو كبرت ، كل على حسب ما قر في قلبه من الإيمان والتوحيد ، (كما قال النبي ﷺ)) ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا هم ولا حزن ولا غم ولا أذى حتى الشوكة يشاكها

(١) الفتاوى ٨١/٧ - ٨٢ .

غم ولا اذى حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها))^(۱) وفي حديث سعد بن أبي وقاص ، قلت يا رسول الله أي الناس أشد بلاءً ؟ قال : ((الأنبياء ثم الصالحون ، ثم الأمثل فالأمثل ، يتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في بلائه ، وإن كان في دينه رقة ، خفف عنه ، ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشى على الأرض وليس عليه خطيئة))^(۲)

وقد سأل أبو بكر رضي الله عنه عن قوله تعالى : ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾^(۳) فقال : يا رسول الله وأينا لم يعمل سوءاً ؟ فقال : ((يا أبا بكر أأنت تنصب ، أأنت تحزن ، أأنت تصيبك اللأواء ؟ فذلك ما تجزون به))^(۴)

فبين أن المؤمن الذي إذا تاب دخل الجنة ، قد يجزى بسيئاته في الدنيا بالمصائب التي تصيبه كما في الصحيحين عنه رضي الله عنه أنه قال : ((مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع تفيئها الرياح تقومها تارة وتميلها أخرى ، ومثل المنافق كمثل شجرة الأرز لاتزال ثابتة على أصلها حتى يكون انجعاها مرة واحدة))^(۵) والأحاديث في هذا الباب كثيرة .^(۶)

(۱) رواه البخاري في كتاب المرضى (ح ۵۶۴۲) ومسلم في البر والصلة والآداب (ح ۲۵۷۳) والترمذي في الجنائز (ح ۹۶۶) واللفظ للبخاري .

(۲) رواه الترمذي في الزهد (ح ۲۳۹۸) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه ابن ماجه في الفتن (ح ۴۰۲۳) والدارمي في الرقائق (ح ۲۷۸۳) .

(۳) سورة النساء ۱۲۳ .

(۴) رواه الإمام أحمد ۱/ ۱۱ (ح ۶۷) وضعف إسناده أحمد شاكر (ح ۶۸-۷۱) ، ورواه الحاكم ۳/ ۷۴-۷۵ وصححه ووافقه الذهبي . ومعنى الحديث صحيح وقد دل عليه ما رواه الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ((ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله وما عليه خطيئة)) وقال : هذا حديث حسن صحيح . ۱/ ۱۷۲ .

(۵) رواه البخاري في كتاب المرضى (ح ۵۶۴۳) ومسلم في صفة القيامة والجنة والنار (ح ۲۸۱۰) والدارمي في الرقاق (ح ۲۷۴۹) .

(۶) الفتاوى ۸/ ۸۰-۸۱ بتصرف . وانظر ۱۰/ ۱۴۷ ، ۳۰/ ۳۶۲-۳۶۵ . وانظر أيضاً الأصفهانية ۲/ ۹۷-۹۹ .

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن المؤمنين ممتحنون في الدنيا بالمصائب والفتن والبلاء والحن وتسلط الأعداء ليخلص بذلك إيمانهم فيعلم الله الصادق من الكاذب ، قال سبحانه : ﴿فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾^(١) ولتكفر بذلك سيئاتهم ، قال سبحانه : ﴿ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطئون موطأ يغيض الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح﴾^(٢) وذلك أن المؤمن يعمل لله فإذا أُوذِيَ في الله احتسب أذاه على الله ، وإن بذل مالاً أو سعيّاً بذله الله فاحتسب أجره على الله فكان سبباً لتكفير سيئاته وغفران ذنوبه ورفعة درجاته في الدنيا قبل الآخرة ، ويدوق بذلك طعم الإيمان ، وقد قال ﷺ : ((ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً ، وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً))^(٣) ولا يكون ذلك إلا لمن حقق التوحيد لله ، وصدق مع الله في أقواله وأفعاله وجميع شأنه ، وكانت حياته كلها لله^(٤).

كما أن من فضل الله عليهم أنه يوفقهم لفعل الحسنات الماحية للسيئات حتى إذا لقوا الله جل شأنه لم يكن عليهم شيئاً من الذنوب والمعاصي . بل إن تحقيق التوحيد سبب لمغفرة الذنوب والخطايا فمن لقي الله . لا يشرك به شيئاً لقيه الله بالمغفرة والرضوان وخط عنه ذنوبه بمشيئته وقدرته ورحمته ، فقد جاء في الحديث القدسي قوله ﷻ : ((قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان

(١) سورة العنكبوت ٣ .

(٢) التوبة ١٢٠ .

(٣) رواه الإمام مسلم في الإيمان (ح ٣٤) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٣)

(٤) انظر الفتاوى ٢٩٤/١٨ .

السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا بن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض

خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة ...))^(١)

ومن هنا يعلم أن (من جاء مع التوحيد بقراب الأرض - وهو ملؤها أو ما يقارب ملؤها - خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة ؛ لكن مع مشيئة الله ﷻ إن شاء غفر له ، وإن شاء أخذه بذنوبه ، ثم كان عاقبته أن لا يدخل في النار بل يخرج منها ثم يدخل الجنة .. فإن كَمَلَ توحيد العبد وإخلاصه لله فيه ، وقام بشروطه كلها بقلبه ولسانه وجوارحه ، أو بقلبه ولسانه عند الموت أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها ، ومنعه من دخول النار بالكلية ، فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه ، أخرجت منه كل ماسوى الله محبة وتعظيماً وإجلالاً ومهابة وخشية ورجاء وتوكلاً ، وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياها كلها ولو كانت مثل زبد البحر ، وربما قلبتها حسنات ، فإن التوحيد هو الإكسير الأعظم ، فلو وضع منه ذرة منها على جبال الذنوب والخطايا لقلبها حسنات)^(٢) وهذا الفضل كله يرجع إلى تحقيق التوحيد .

كما أن من فضائل التوحيد : أنه يدعو إلى حفظ الجوارح من الوقوع في الذنوب ، وذلك حينما يوجد فيه رادعاً قوياً من خوفه من الله وعقابه ، ورغبته في جنته وثوابه ، ومحبته لطاعته وبغضه لمعصيته ، ومن كان هذا حاله ، أورثه الله في الدنيا نوراً في قلبه ، وفراصة لا تكاد تخطئ (قال تعالى عن قوم لوط : ﴿ لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون ﴾)^(٣) ...

وذكر سبحانه أية النور عقيب آيات غض البصر فقال : ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾^(٤) ... والله تعالى يجزي العبد على عمله بما هو من جنس عمله ، فمن

(١) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٤٠) وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٨٨) وروى مسلم نحوه في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح ٢٦٨٧) .

(٢) جامع العلوم والحكم ٤١٧/٢ (ح ٤٢) وانظر تيسير العزيز الحميد ص ٩٧

(٣) سورة الحجر ٧٢ .

(٤) سورة النور ٣٥ .

غض بصره عما حرم الله عوضه الله عليه من جنسه بما هو خير منه ، فيطلق نور بصيرته ويفتح عليه بال العلم والمعرفة والكشف ونحو ذلك مما ينال بصيرة القلب .
ومن كان هذا حاله وهذه صفته أورثه الله قوة القلب وشجاعته ، فيجعل له سلطان النصره مع سلطان الحجة ... فإن الله جعل العزة لمن أطاعة ، والذلة لمن عصاه ، قال تعالى : ﴿ يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنت الأعز إن كنتم مؤمنين ﴾^(٢).

ولهذا كان في كلام الشيوخ : الناس يطلبون العز من أبواب الملوك ولا يجدونه إلا في طاعة الله ...^(٣)

الرابع : أنه يدفع إل الصبر وشهود القدر

ومن فضل تحقيق التوحيد : ما بينه شيخ الإسلام - رحمه الله - من أن العبد إذا عرف عظيم فضل الله وثوابه له بسبب ما يصيبه من المصائب والحن أوجد ذلك في نفسه الصبر على المصائب والبلاء وشهود القدر ، بالتسليم والانقياد التام لله وحده كما أنه يوجد فيه كثرة الاستغفار ، ومداومة الذكر لله ﷻ والتوبة ؛ لأن المؤمن مأمور عند المصائب أن يصبر ويسلم ، وعند الذنوب أن يستغفر ويتوب قال تعالى : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ﴾^(٤) فأمره بالصبر على المصائب والاستغفار من المعائب ، وقال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾^(٥) قال ابن مسعود : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها

(١) سورة المنافقون ٨ .

(٢) سورة ال عمران ١٣٩ .

(٣) الفتاوى ٢٠٦/٢١ - ٢٥٨ باختصار .

(٤) سورة غافر ٥٥ .

(٥) التغابن ١١ .

من عند الله فيرضى ويسلم^(١). فالمؤمنون إذا أصابتهم مصيبة مثل المرض والفقر والذل صبروا لحكم الله ، وإن كان ذلك بسبب ذنب غيرهم كمن أنفق أبوه ماله في المعاصي فافتقر أولاده فعليهم أن يصبروا لما أصابهم

وقد يرتفع من منزلة الصبر إلى منزلة الرضا بالقضاء فيسلم تسليماً تاماً ، وقد يرتفع من التسليم إلى الشكر على المصاب ؛ لكونه تكفر به الذنوب وترفع به الدرجات عند رب الأرض والسموات ، وهذه من أعلى منازل المتقين الموحدين الذين تمكن الإيمان والتوحيد والإذعان والانقياد التام لله رب العالمين من قلوبهم ، فعرفوا الله حق معرفته ، معرفة تمثلت في حياتهم ، وسلوكهم وجميع شئونهم .^(٢)

كما أن أهل الهدى والرشاد إذا فعلوا حسنة شهدوا إنعام الله عليهم بها وأنه هو الذي أنعم عليهم ووقفهم للعمل بها ، وجعلهم مسلمين وجعلهم يقيمون الصلاة ، وألهمهم التقوى ، وأنه لا حول ولا قوة إلا به فزال عنهم بشهود القدر العجب والمن والأذى ، وإذا فعلوا سيئة استغفروا الله وتابوا إليه منها . ففي صحيح البخاري عن شداد بن أوس قال : قال رسول الله ﷺ : ((سيد الاستغفار أن يقول العبد : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علي ، وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، من قالها إذا أصبح موقناً بها فمات من ليلته دخل الجنة ...))^{(٣)(٤)} فرتب دخول الجنة على الانقياد التام لله رب العالمين والتسليم والاذعان وشهود القدر .

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره عن علقمة ١٢٣/١٤ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٥٩/١١ - ٢٦٠ . والاستقامة ٧٢/٢ - ٧٥ .

(٣) رواه البخاري في الدعوات (ح ٦٣٠٦) والترمذي في الدعوات (ح ٣٣٩٣) .

(٤) انظر الفتاوى ٢٦٠/١١ .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : (والمؤمنون يمتحنون ليخلص إيمانهم وتكفر سيئاتهم ، وذلك أن المؤمن يعمل لله ، فإن أؤدي احتسب أذاه على الله وصبر ، وإن بذل سعيًا أو مالاً بذله لله فاحتسب أجره على الله) . أهـ (١)

كما ذكر - رحمه الله تعالى - أنه قد يبلغ بالعبد المؤمن الذي وصل إلى مرحلة عالية من الإيمان وتحقيق التوحيد إلى أن يتلذذ بالألم الذي يجده عند حلول المصائب ولحوق الأذى به ، فيجد في قلبه حلاوة وطعم الإيمان والتوحيد ؛ الذي يحمله بين جنبيه ، فإن للإيمان حلاوة ولذة لا يعلمها شيء البتة . وقد قال النبي ﷺ : ((ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان ، أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار)) (٢)

وفي رواية لمسلم : ((ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً)) (٣) فيرتب على هذا أن يبلغ العبد أعلى مراتب الصبر من جرّاء تمكن الإيمان والتوحيد من قلبه ، فيؤتى الثبات على دين الله ، ويوقن بأن العقوبة للمتقين وأن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ، ويعلم أن ما يصيبه إنما هو بذنوبه ، فيصبر ويستغفر ويكثر من ذكر الله والتقرب إليه ، وهذا من أعظم فوائد تحقيق التوحيد ، حيث أنه يرفع العبد حتى يبلغ منازل الصديقين والشهداء والصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (٤)

والصبر له منزلة عظيمة عند الله - عز وجل - ولهذا جعل جزاءه بغير حساب ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ (٥) . والمراد بالصبر

(١) انظر الفتاوى ١٨ / ٢٩٤ ، ٣٠ / ٣٦٢-٣٦٥ .

(٢) رواه البخاري في الإيمان (ح ١٦) ومسلم في الإيمان (٤٣) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٤٩٨٧) وابن ماجه في الفتن (ح ٤٠٣٣) .

(٣) رواه الإمام مسلم في الإيمان (ح ٣٤) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٣)

(٤) انظر الفتاوى ١٨ / ٢٩٥ .

(٥) سورة الزمر ١٠ .

تقبل المصيبة بصبر وثبات ويقين بوعد الله للصابرين من الأجر ، وهذا يحتاج إلى رسوخ التوحيد في النفس واليقين القوي بشهود القدر ، من غير جزع ولا تسخط ، وهذا هو الصبر الجميل ، ومن هنا فإنه قد تحصل المصيبة على شخصين ، على حد سواء ، ويكون بينهما من الفوراق ما لا يعلمه إلا الله ، أحدهما يصبر ويحتسب فينال رضا الله والأجر والثواب وراحة النفس ، والآخر يتسخط ويندم فيجلب على نفسه مضرتين ، وقع المصيبة وعدم حصول الثواب ، لفقده العنصر الأساسي للثبات وهو التوحيد .

الخامس : نيل الفلاح وحصول السعادة في الدنيا والآخرة :

إن تحقيق التوحيد سبب لنيل الفلاح والسعادة والراحة في الدنيا قبل الآخرة كما قال النبي ﷺ : ((بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء))^(١) ، (وطوبى من الطيب ، قال تعالى : ﴿طوبى لهم وحسن مآب﴾^(٢) فإنه يكون من جنس السابقين الأولين الذين اتبعوه لما كان غريباً .

قال شيخ الاسلام - رحمه الله - : (كمال الإنسان وصلاحه وسعادته في أن يعبد الله وحده لا شريك له ، وهذه ملة إبراهيم التي قال الله فيها : ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه﴾^(٣) وقال : ﴿بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾^(٤) ...

وقال تعالى : ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾^(٥) فبين اتصاف السعداء من هذه الأصناف الأربعة بالإيمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح .

(١) رواه مسلم في الإيمان (ح ١٤٥) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٩) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٨٦) .

(٢) سورة الرعد ٢٩ .

(٣) سورة البقرة ١٣١ .

(٤) سورة البقرة ١١٢ .

(٥) سورة البقرة ٦٢ .

يُحْزَنُونَ ﴿١﴾ فبين اتصاف السعداء من هذه الأصناف الأربعة بالإيمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح .

وقد ذكر في سورة الحج ست ملل فقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْجُحُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٢) فهنا لما ذكر فصله بينهم يوم القيامة ذكر الملل الست ، وهناك لما ذكر السعداء لم يذكر إلا الملل الأربع ، فإن الجحوس والمشركين ليس منهم من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً ، بل كلهم كفار .

والقرآن بين أن السعداء هم الذين اتبعوا الرسل ، ولا يكون الكامل إلا سعيداً ، وأن الأشقياء هم المخالفون للرسل ، فإنما يعذب الله في الآخرة من يخالف الرسل ... (٣) وقد بين سبحانه في كتابه أن الجنة أعدت للسعداء أهل تحقيق التوحيد ، كما بين أن من اتبع الرسل وحقق التوحيد فإنه لا يضل ولا يشقى ... (٤)

وهؤلاء هم الذي بلغوا الكمال في تحقيق التوحيد ، وهم أسعد الناس ، أما في الآخرة فهم أعلى الناس درجة بعد الأنبياء عليهم السلام .

وأما في الدنيا فقد قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥) أي الله حسبك وحسب متبعك . وقال تعالى : ﴿إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (٦) وقال تعالى : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ (٧) . وقال : ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

(١) سورة البقرة ٦٢ .

(٢) سورة الحج ١٧ .

(٣) الصفدية ٢/٢٤٢-٢٤٤ .

(٤) انظر نفس المصدر السابق ٢/٢٤٦ .

(٥) سورة الأنفال آية ٦٤ .

(٦) سورة الأعراف آية ١٩٦ .

(٧) سورة الزمر آية ٣٦ .

ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴿١﴾ فالمسلم المتبع للرسول: الله تعالى حسبه وكافيه ، وهو وليه حيث كان ومتى كان . ﴿٢﴾
ومن كان الله كافيه وحسبه فهو من أسعد الناس على الإطلاق ، وأكملهم فلاحاً ونجاحاً .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (ولهذا يوجد المسلمون المتمسكون بالإسلام في بلاد الكفر لهم السعادة كلما كانوا أتم تمسكاً بالإسلام ، فإن دخل عليهم شر كان بذنوبهم حتى إن المشركين وأهل الكتاب إذا رأوا المسلم القائم بالإسلام عظموه وأكرموه وأعفوه من الأعمال التي يستعملون بها المنتسبين إلى ظاهر الإسلام من غير عمل بحقيقته لم يكرم .) ﴿٣﴾

(واللذة والسرور وطيب الوقت والنعيم الذي لا يمكن التعبير عنه إنما هو في معرفته الله سبحانه وتعالى وتوحيده والإيمان به ، وانفتاح الحقائق الإيمانية والمعارف القرآنية ..) ﴿٤﴾

والمسلم الذي حقق التوحيد يكون همه رضا الله فيسعد بطاعته ويرضى بما قدره له ، ويشكره عليه ويصبر على الأذى والبلاء فيه بنفس مطمئنة راضية ؛ لأنها تعلم أن الله قَدَرَهُ وقضاهُ فتستسلم لله ، وتشكره على آلائه ونعمه ، فيحصل لها من اللذة والسعادة ما لا يحصى ﴿٥﴾ . والموحد الذي حقق كمال التوحيد يجد اللذة والراحة والسرور في عبادته وحده ؛ لأن العبادة متضمنة لكمال الحب مع كمال الذل ، وهذا حقيقة دين ابراهيم الخليل - عليه السلام - إمام الحنفاء ، الذي قال الله تعالى فيه : ﴿ إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين ﴾ ﴿٦﴾

(١) سورة الطلاق آية ٣ .

(٢) الفتاوى ٢٩٣/١٨ - ٢٩٣ .

(٣) الفتاوى ٢٩٣/١٨ .

(٤) الفتاوى ٣١/٢٨ .

(٥) انظر منهاج السنة النبوية ٢٠٤/٣ - ٢٠٨ .

(٦) سورة النحل ١٢٠ .

والأمة هو الذي يُؤْتَمُّ به ، كما أن القدوة هو الذي يقتدى به ... فنفس عبادة الله وحده ومحبته وتعظيمه هو من أعظم كمال النفس وسعادتها ...^(١)

كما أنه يجد اللذة والراحة في الاستغفار ، والتوبة والإنابة إلى ربه؛ لأنه يعلم أن له رباً رحيماً، وأن كل أحد محتاج إلى ذلك دائماً ، قال الله تعالى : ﴿فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين ، ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾^(٢) وقال ﷺ : ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيح قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم﴾^{(٣) (٤)}.

السادس: رؤية الله عز وجل في الآخرة .

كما أن من تمام سعادة أهل تحقيق التوحيد ، فوزهم برؤية المولى - عز وجل - في الآخرة ، فإن من أعظم اللذات التي يتنعمون بها في الآخرة رؤيتهم لربهم جل وعلا .^(٥)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. اللذة والنعيم التام في حظهم من الخالق سبحانه وتعالى ، كما في الدعاء الماثورة : ﴿اللهم إني أسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة .﴾^(٦) وفي

(١) الصفدية ٢/٢٣٤ .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٨ .

(٣) سورة التوبة آية ١١٧-١١٨ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٥٣/١٠ فما بعدها .

(٥) انظر الفتاوى ٤٨٥/٦ .

(٦) رواه النسائي في السهو (ح. ١٣٥٠) .

صحيح مسلم وغيره عن صهيب عن النبي ﷺ قال : ((إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى منادياً أهل الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنة ، ويجرنا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب فينظرون إليه - سبحانه - فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه - عز وجل -))^(١) وهو الزيادة .

فبين النبي ﷺ أنهم مع كمال تنعمهم بما أعطاهم الله في الجنة لم يعطهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ، وإنما يكون أحب إليهم ؛ لأن تنعمهم وتلذذهم به أعظم من التمتع والتلذذ بغيره . فإن اللذة تتبع الشعور بالمحسوب ، فكلما كان الشيء أحب إلى الإنسان كان حصوله أذله ، وتنعمه به أعظم ...

فلذة النظر إلى وجهه أعلى اللذات ولا تقوم حظوظهم من سائر المخلوقات مقام حظهم منه تعالى .^(٢) كما أنهم يرون ربهم في عرصات القيامة فقد جاء في الصحيح : أن ناساً قالوا لرسول الله ﷺ : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : ((هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا : لا يا رسول الله . قال : فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي يعرفون ، فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا

(١) رواه مسلم في الإيمان (ح ١٨١) والترمذي في صفة الجنة (ح ٢٥٥٢) وابن ماجه في المقدمة (ح ١٨٧) ولفظ مسلم : عن صهيب عن النبي ﷺ قال : ((إذا دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل)) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة بهذا الإسناد وزاد ثم تلا هذه الآية ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾

(٢) الفتاوى ٢٦/١-٢٧. وانظر الاستقامة ٩٧/٢-١٠٠ ، ١٠٧-١٠٩ ، ومنهاج السنة النبوية ٣٨٨/٥ ، ٧٧-٧٤/٦ ، ودرء التعارض ٦٣/٦-٦٥ ، وبيان تلبيس الجهمية ٤١١/٢ وما بعدها ، والصفدية ٢٧١/٢ .

عرفناه ، فيأتيهم الله تعالى في صورته التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه...))^(١) الحديث^(٢) .

وأهل تحقيق التوحيد يتفاوتون في رؤيتهم لربهم وتلذذهم بذلك ، فإن أهل تحقيق كمال التوحيد المندوب الذين بلغوا منازل عالية في الجنة أكمل هؤلاء نعيماً وأعظمهم ثواباً ، فإن أكملهم نعيماً من يراه في اليوم مرتين ، ثم من هو دونه ممن يراه مرة كل يوم ، ثم من دونه من يراه أقل من ذلك .

فهذا الثواب العظيم ، والنعيم الذي ليس فوقه نعيم ، هوم من ثمرات وفضائل تحقيق التوحيد ، فلا يحصل لغيرهم ، ولذلك لما ذكر الله جل وعلا عقوبة الكافرين خص حجبتهم عن ربهم ، مما يدل على أنه من أعظم أنواع العذاب . قال الله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ﴾^(٣) .^(٤)

ولذا فإن فضل تحقيق التوحيد يظهر ، جلياً في باب رؤية الله ؛ لأن أن الموحدين المثبتين للرؤية يرون الله تعالى اتماماً لثوابهم ، ولحسن ظنهم به - عز وجل - ولتحقيقهم التوحيد ، كما أن عدم تحقيق التوحيد هو الذي أدى بكثير من أهل البدع إلى إنكار رؤية الله - عز وجل - كما هو الحال بالنسبة للجهمية المنكرين لرؤية الله في الجنة واعتقادهم أن الجنة ليست إلا التنعم بالمخلوق من أكل وشرب ولباس ونحو ذلك ، ولم يُدْخِلُوا في الجنة نعيماً سوى ذلك ، ولهذا أنكروا الرؤية بناء على ذلك وبناء على إنكارهم لصفات الله جل وعلا .

وكذلك الحال بالنسبة لمن وافقهم من أرباب السلوك في كون النعيم في الجنة ليس إلا التنعم بالمخلوق دون ما سواه ، فعادوا النظر إلى وجه الله الكريم نعيماً آخر غير هذا ، فصاروا يطلبون هذا النعيم وسمت همهم إليه ، حتى ظهرت منهم عبارات فيها

(١) راوه البخاري في الأذان (ح ٨٠٦) ومسلم في الإيمان (ح ١٨٢) والترمذي في صفة الجنة (ح ٢٥٥٧) .

(٢) انظر الفتاوى ١/١٤٥ ، ٦/٤٠١-٤٠٨ ، ٤٦٧ ، ٨/٣٣٥-٣٣٦ .

(٣) سورة المطففين آية ١٥ .

(٤) انظر الفتاوى ٦/٤٦٦-٤٦٧ ، ودرء التعارض ٦/٧٣-٧٦ ، وبيان تلبيس الجهمية ٢/٤٠٩ وما بعدها .

فيها سوء أدب وغلط واضح ؛ مع صحة مقصودهم بطلب ما هو أعلى من الأكل والشرب ونحوهما .^(١)

السابع: أن النصر مع المؤمنين الموحدين، والاستخلاف حليفهم دائماً :

إن من تمام سعادة أهل تحقيق التوحيد في الدنيا أن يمكنهم الله - جل وعلا - في الأرض ويؤيدهم بالنصر والتأييد، قال الله تعالى : ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾^(٢) وقال سبحانه : ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض .. ﴾^(٣) الآية

ومع هذا الوعد والقطع الحق من الله جل شأنه بالتمكين في الأرض والاستخلاف فيها، إلا أنه لا يتم فيها للمؤمنين خير قط من كل وجه ، فلا بد أن يسبقه البلاء والتمحيص ، إذا لا يوجد في الدنيا خير محض ولا شر محض ، فلا بد من الخلط بين الاثنين ، إلا أن الموحدين يترجح لديهم دائماً الخير ، مع ما يصبهم من شر وبلاء في ذات الله جل وعلا ، إلا أن الشر الذي يصيبهم يعتبر قليلاً بالنسبة لما يلحقهم من الخير ، كما أنه نسي لما يلحق غيرهم ممن كفر وأعرض عن ذكر ربه ، ولم يرد إلا الحياة الدنيا .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. لا بد أن يحصل للناس في الدنيا شر والله على عباده نعم ؛ لكن الشر الذي يصيب المسلم أقل والنعم التي تصل إليه أكثر . فكان المسلمون في أول الإسلام وإن ابتلوا بأذى الكفار والخروج من الديار فالذي حصل للكفار من الهلاك كان أعظم بكثير ، والذي كان يحصل للكفار من عز أو مال كان يحصل للمسلمين أكثر منه من الأجانب .

(١) انظر الاستقامة ٩٦/٢-١٠٧ ، وبيان تلبيس الجهمية ٣٤٩/١ وما بعدها .

(٢) سورة الأنبياء آية ١٠٥ .

(٣) سورة النور ٥٥ .

فرسول الله ﷺ - مع ما كان المشركون يسعون في أذاه بكل طريق - كان الله يدفع عنه ويعزه ويمنعه وينصره ، من حيث كان أعز قريشاً ، ما منهم إلا من كان يحصل له من يؤذيه ويهينه من لا يمكنه دفعه ، إذ لكل كبير كبير يناظره ويناويه ويعاديه . وهذه حال من لم يتبع الإسلام يخاف بعضهم بعضاً ويرجو بعضهم بعضاً . وأتباعه الذين هاجروا إلى الحبشة أكرمهم ملك الحبشة وأعزهم غاية الاكرام والعز ، والذين هاجروا إلى المدينة فكانوا أكرم وأعز .

والذي كان يحصل لهم من أذى الدنيا كانوا يعوضون عنه عاجلاً من الإيمان وحلاوته ولذته ما يحتملون به ذلك الأذى ، وكان أعداؤهم يحصل لهم من الأذى والشر أضعاف ذلك من غير عوض لا آجلاً ولا عاجلاً ، إذ كانوا معاقبين بذنوبهم.^(١)

قال الله ﷻ : ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ﴾^(٢)

قال شيخ الاسلام : (فهذا الوعد مناسب لكل من اتصف بهذا الوصف ، فلما اتصف به الأولون استخلفهم الله كما وعد ، وقد اتصف بعدهم به قوم بحسب إيمانهم وعملهم الصالح ، فمن كان أكمل إيماناً وعملاً صالحاً كان استخلافه المذكور أتم ، فإن كان فيه نقص وخلل كان في تمكينه خلل ونقص ، وذلك أن هذا جزاء هذا العمل ، فمن قام بذلك العمل استحق ذلك الجزاء . لكن ما بقي قرن مثل القرن الأول ، فلا جرم ما بقي قرن يتمكن تمكن القرن الأول . قال ﷺ : ((خير القرون القرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم))^(٣)

(١) الفتاوى ٢٩٣/١٨ - ٢٩٤ . وانظر الجواب الصحيح ١٢٩/٤ - ١٣٧ .

(٢) سورة النور آية ٥٥ .

(٣) رواه البخاري في الشهادات (ح ٢٦٥١٩) ولفظه من حديث عمران بن حصين رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ : ((خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم)) قال عمران لا أدري أذكر النبي ﷺ =

ولكن قد يكون هذا لبعض أهل القرن ، كما يحصل هذا لبعض المسلمين في بعض الجهات ، كما هو معروف في كل زمان .^(١)

فتبين بهذا أن أهل تحقيق التوحيد والإيمان في معية الله ﷻ ينصرهم ويؤيدهم ، ويعلي شأنهم ، ويرفع ذكرهم في العالمين ، وتكون العاقبة لهم كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(٢) وقال : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(٣).

فواقع المسلمين بعد مبعث النبوة يشهد باستخلاف الله للمؤمنين وتمكينهم في الأرض ، فقد جاء الإسلام والناس في ضلالة عمياء ، قد أطبق أهل الأرض على الكفر ، فقام ﷺ بالدعوة إلى الله وحده ، ثم قيض الله من ينصره ، حتى علا الإسلام وانتشر وقوي في الأرض ، في حياته ﷺ وبعد مماته ، حيث مكن الله خلفاءه من مواصلة الفتوحات التي بلغت مشارق الأرض ومغاربها .^(٤)

ولا يزال المسلمون ممكنين في الأرض على حسب قربهم وبعدهم ونصرتهم لدين الله - عز وجل - .

الثامن: الثبات على الحق في الحيا والممات

إن من فضل تحقيق التوحيد وأهميته ما يجده المسلم المؤمن الموحد في قلبه من قوة في إيمان ، ويقين بوعد الله ، وما يشعر به من حب لدينه وعقيدته فيستमित من أجلها ويثبت عليها وإن خالفه من خالفه حتى يأتيه اليقين وهو على ذلك ثابت

= بعده قرنين أو ثلاثة قال النبي ﷺ : ((إن بعدكم قوما يخونون ولا يؤمنون ، ويشهدون ولا يستشهدون ، وينذرون ولا يفون ، ويظهر فيهم السمن)) ورواه بغير هذا اللفظ ، ومسلم في فضائل الصحابة (ح ٢٥٣٣) والترمذي في المناقب (ح ٣٨٥٩) وابن ماجه في الأحكام (ح ٢٣٦٢) وغيرهم .

(١) الفتاوى ١٨ / ٣٠٢-٣٠٣ .

(٢) سورة الأعراف ١٢٨ .

(٣) سورة القصص آية ٨٣ .

(٤) انظر الصفدية ٢ / ٢٣٨ .

لا يتضعع ، وهذا من أعظم ثمرات وفضائل تحقيق التوحيد والإخلاص ؛ حين يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، فلا يغتم بقله من يعرف حقيقة الاسلام ، لا يضيق صدره بذلك ، ولا يكون في شك من دين الله ؛ مهما كثر المخالفون ، ومهما كثرت شبهاتهم ، واشتدت شوكتهم ، وعظم تكالبهم على المؤمنين ؛ بل يذب عن دين الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، الذين عقدوا ألوية البدعة وأطلقوا عنان الفتنة ، فأهل التوحيد في يقين تام بوعده الله للمؤمنين بالنصر والتمكين في الأرض ، والفوز بجنات الخلد في الآخرة ، قال سبحانه وتعالى : ﴿...والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين ﴾ وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ﴿... وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون ﴾ (١) (٢).

فالمؤمن الذي حقق التوحيد هو الذي آمن بالكتاب ، كله إيماناً لا يخالطه شك أو ريب يدفعه هذا الإيمان على الثبات على دينه مهما كلفه ذلك من عناء وتعب ، ومهما اعتزته الفتن ، فهو ثابت على دين الله القويم ثبوت الجبال الرواسي ، يستعذب العذاب لما يجده من حلاوة الإيمان ، كما كان المسلمون الأوائل من سلف هذه الأمة يعذبون في الله فلا يزيدهم ذلك إلا ثباتاً وقوة في التمسك بدينهم ، وهذا لا يكون إلا لمن أخلص الدين لله وحده ، وبلغ مرتبة كمال تحقيق التوحيد واليقين .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. وأهل التوحيد هم أهل اليقين الذين إذا ابتلوا ثبتوا ، بخلاف غيرهم فإن الابتلاء قد يذهب إيمانهم أو ينقصه ، قال تعالى : ﴿... وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ (٣) ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿... الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا

(١) سورة الأنعام ١١٦ .

(٢) الفتاوى ١٨ / ٢٩٧-٢٩٨ . وانظر الفتاوى ١٧ / ٣٠٠ وما بعدها .

(٣) سورة السجدة ٢٤ .

لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴿١﴾ وقوله :
﴿هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً﴾ (٢)... (٣)

وهذا الثبات يتأكد ويقوى بالمؤمن الموحد عند غربة الدين وقلة أهله كما

قال ﷺ : ((بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء)) (٤)

ومن فضائل تحقيق التوحيد ، أن الموحّد يثبت على الحق حتى وإن خالفة الناس أجمعين ، فإن سالكي طريق الصراط المستقيم قلة ، فقد لا يكون عليه إلا فئة قليلة ، ومع هذه الغربة ، والوحشة من قلة السالكين نجد أن الموحّد الذي حقق كمال التوحيد لا يفتنم بقلة سالكي طريق الهدى ، ولا يضيق صدره بكثرة المخالفين له ، الخائضين طريق الغواية والضلالة ، فلا يضره المخالف المتخاذل ولا الموافق المخذل .

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - هذا بأن الصادق المصدوق أخبر : أنه لاتزال طائفة ممتنعة من أمته على الحق أعزاء لا يضرهم المخالف ولا خلاف الخاذل ، ولا إرجاف المرجفين ، فإن الإسلام يعود غريباً كما بدأ . وأعظم ما تكون غربته إذا ارتد الداخلون فيه عنه ، أو تنكص السائرون على دربه ، وقد قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لو لائم﴾ (٥) فهؤلاء يقيمونه إذا ارتد عنه أولئك ، وينصرونه إذا خذله من خذلة ممن ينتسب إليه ممن آثر الحياة الدنيا وزخرفها على الآخرة .

فكما أنه بدأ غريباً ولم يزل يقوى حتى انتشر ، فكذا يتغرب في كثير من الأمكنة ويشتد في بعض الأزمنة والأمكنة دون بعض ؛ حتى يقيمه الله ﷻ كما

(١) سورة ال عمران ١٧٣ .

(٢) سورة الأحزاب ١٧٣ .

(٣) الفتاوى ٣/ ٣٣٠ .

(٤) تقدم تحرّجه قريباً انظر فهرس الأحاديث حرف الباء .

(٥) سورة المائدة ٥٤ .

كان عمر بن عبد العزيز لما ولي وقد تغرب كثير من الإسلام على كثير من الناس حتى كان منهم من لا يعرف تحريم الخمر ، فأظهر الله به في الإسلام ما كان غريباً ، وفي السنن : ((إن الله يبعث لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها)) والتجديد إنما يكون بعد الدروس ، وذاك هو غربة الإسلام وغربة أهله .^(١)

ومن هذا يتبين أنه لا ينبغي للمسلم الذي حقق التوحيد أن يغتم بقله الموحدين المخلصين ، ولا يضيق صدره من كثرة المعاندين الجاحدين ، ولا بانتفاش الباطل وأهله ، بل إن هذا ينبغي أن يزيده يقيناً وثباتاً على الحق . قال الله تعالى : ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون ﴾^(٢)

وقال عز وجل عن إبراهيم الخليل عليه السلام : ﴿ إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين ﴾^(٣) فوصفه بأنه أمة أي إماماً وقدوة في الخير يعدل جمعاً من الناس ، وإن كان لوحده على الحق والمخالفون له كثير . كما وصفه بأنه حنيفاً ، وللسلف في معنى الحنف ثلاث عبارات : أحدها : مستقيماً ، والثانية : مخلصاً ، والثالثة : متبعاً ، - قال شيخ الإسلام - فهو مستقيم القلب إلى الله دون ما سواه ، لا يحب إلا إياه ، لا لطب منفعة ولا لدفع مضرة ، ولا يخاف غيره كائناً من كان...^(٤) خاصة وأنه كان في زمن كان عامة الناس كفرة ، فكان مؤمناً وحده والناس كفار جمعياً ، ففي صحيح البخاري أنه قال لساره : ((ليس على الأرض اليوم مؤمن غيري وغيرك))^(٥)...^(٦)

(١) انظر الفتاوى ١٨ / ٢٩٦-٢٩٧ .

(٢) سورة فصلت ٣٠ .

(٣) سورة النحل ١٢٠ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٢/٢٨ .

(٥) رواه البخاري في البيوع (ح ٢٢١٧) وفي أحاديث الأنبياء (ح ٣٣٥٨) ومسلم في الفضائل (ح ٢٣٧٢)

وأبو داود في (ح ٢٢١٢)

(٦) انظر الفتاوى ٤٣٦/١١ .

التاسع: الصدع بالحق:

ومن فضل تحقيق التوحيد أن الموحد يكون صادعاً بالحق لا يخشى لومة لائم ولا سطوة جائر ، وإنما يخشى العزيز القاهر ، يكون مظهرًا للسنة قامعاً للبدعة ، أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ، لا يضره من خذلة أو خذله ، ممتثلاً قول النبي ﷺ ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل))^(١) فيسعى إلى نصرة دينه وتغيير المنكر بحسب القوة والأعوان . ولا يضره كثرة المنكرين لدين الله وشرعه ، فإنهم كما قال سبحانه : ﴿ أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً ﴾^(٢)

ويعلم بذلك أن هؤلاء لن يضره شيئاً ولن يضره الإسلام شيئاً ، بل سيأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، فيتولون المؤمنين دون الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله لا يخافون لومة لائم ، كما قال في أول الأمر : ﴿ فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بكافرين ﴾^(٣) فهؤلاء الذين لم يدخلوا في الإسلام ، وأولئك الذين خرجوا منه بعد الدخول فيه - لا يضرهم الإسلام شيئاً بل يقيم الله من يؤمن بما جاء به رسوله وينصر دينه إلى قيام الساعة .. فيوقن بهذا ويعلم أنه إن تخلى عن نصرة دين الله فإنه لا يضر إلا نفسه وأن دين الله منصور ، فإن أهل اليمن الذين دخلوا في الإسلام (لما ارتد من ارتد إذ ذاك جاء بهم الله لنصرة دينه وإعلاء كلمته)^(٤)

(١) رواه مسلم في الإيمان (ح ٤٩) وأبو داود في الصلاة (ح ١١٤٠) والترمذي في الفتن (ح ٢١٧٢)

والنسائي في الإيمان (ح ٥٠٠٨) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٢٧٥) .

(٢) سورة الفرقان ٤٤ .

(٣) سورة الأنعام ٨٩ .

(٤) الفتاوى ٣٩٩/١٨ ، ٣٠١ .

وقد أخبر الله أن من نكل عن الجهاد في سبيله المأمور به عذبه واستبدله بغيره ممن يقوم بالجهاد ، وهذا هو الواقع . قال تعالى : ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يَعْذِبَكُم عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١) ... (٢) .

فعندما يعيش الموحد هذا الشعور وهذا الاهتمام بدين الله ، فإن حياته تكون كلها لله ، فلدين الله يحيا ، ولدين الله يعيش ، وعلى ملة رسول الله ﷺ يموت ، بهذا بلغ الصحابة مابلغوا من تلك المنازل العليا ، حتى نشروا دين الله في الأرض . وهذا لا يدركه إلا من تعلق قلبه بالله فرضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً .

وبهذا الجهاد وبهذه النصرة لدين الله وهذا الصدع بالحق يكون الموحد من الطائفة المنصورة التي أخبر عنها النبي ﷺ بقوله : ((لاتزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا يضرها من من خلها إلى قيام الساعة)) (٣)

العاشر: أن تحقيق التوحيد سبب لنيل الشفاعة

ومن فضل تحقيق التوحيد ما ذكره شيخ الإسلام - رحمه الله - من أنه سبب لنيل شفاعة النبي ﷺ فقد جاء في الحديث أن أبا هريرة سأل النبي ﷺ فقال : من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال : ((من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه)) (٤) وهذه هي الشفاعة العظمى التي جاء في الخبر (أن النبي ﷺ)) (يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أولاً ، فإذا سجد وحمد ربه بمحامد يفتحها عليه ، يقال له : أي محمد ! ارفع رأسك ، وقل تسمع ، وسل تعط ، واشفع

(١) سورة التوبة آية ٣٩ .

(٢) انظر الفتاوى ١٨ / ٣٠٠-٣٠١ .

(٣) رواه البخاري في الاعتصام بالسنة (ح ٧٣١١) ومسلم في الإيمان (ح ١٥٦) وأبو داود في (ح ٢٤٨٢) والترمذي في الفتن (٢١٩٠) وابن ماجه في المقدمة (ح ٦) واللفظ للشيخين . مع اختلاف يسير في قوله " لا يضرهم من خذلهم " " بدلاً من لا يضرها .. " ودن قوله " على الحق "

(٤) رواه البخاري في الإيمان (٩٩)

فيقول : أي رب أمتي ! فيحد له حداً فيدخلهم الجنة وكذلك في الثانية وكذلك في الثالثة^(١) .

وهذه الشفاعة هي لأهل الإخلاص وأهل تحقيق التوحيد خاصة بعد إذن الله ، وليست لمن أشرك بالله ، ولا تكون إلا لمن أذن الله له ، وحقيقته أن الله هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص والتوحيد ، فيغفر لهم بواسطة دعاء الشافع الذي أذن له أن يشفع ليكرمه بذلك ، وينال به المقام الحمود الذي يغطه به الأولون والآخرون ﷺ^(٢) ومن لم يكن من أهل تحقيق التوحيد والإخلاص فلن ينال الشفاعة.

قال الله تعالى : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾^(٣)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. والأحاديث الصحيحة الواردة في الشفاعة كلها تبين أن الشفاعة إنما تكون في أهل لاإله إلا الله . وقد ثبت في صحيح البخاري أن أبا هريرة قال لرسول الله ﷺ : من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال : ((يا أبا هريرة ، لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : ((لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه))^(٤) فبين أن المخلص لها من قبل نفسه : هو أسعد بشفاعته ﷺ من غيره ممن يقولها بلسانه ، وتكذبها أقواله وأعماله .)^(٥) .

ف (الشفاعة سببها توحيد الله وإخلاص الدين والعبادة بجميع أنواعها ، فكل من كان أعظم إخلاصاً كان أحق بالشفاعة .. وإنما الشفاعة سبب من

(١) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٥٦٥) ومسلم في الإيمان (ح ١٩٣) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٣١٢) .

(٢) انظر الفتاوى ٧٨/٧ . ١٦٨/٨ .

(٣) سورة النجم آية ٢٦ .

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٩٩) .

(٥) الفتاوى ٤١٠/١٤ .

الأسباب التي يرحم الله من يرحم من عباده ، وأحق الناس برحمته هم أهل التوحيد والإخلاص له ، فكل من كان أكمل في تحقيق إخلاص لا إله إلا الله علماً وعقيدة وعملاً وبراءة وموالاتة ومعاداة كان أحق بالرحمة ...^(١) .

ومن ذلك شفاعة المؤمنين من أهل تحقيق التوحيد لأهلهم وذويهم .

فإن أهل تحقيق التوحيد (هم الذين شهدوا بالحق ، شهدوا أن لا إله إلا الله ، كما شهد الله لنفسه بذلك وملائكته وأولوا العلم) شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ^(٢) .

فإذا شهدوا - وهم يعلمون - كانوا من أهل الشفاعة شافعين ومشفوعاً لهم .

فإن المؤمنين أهل التوحيد يشفع بعضهم في بعض ، كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة ، كما ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : في الحديث الطويل ، حديث التجلي والشفاعة : ((حتى إذا خلص المؤمنون من النار ، فوالذي نفسي بيده ، مامنكم من أحد بأشد مناشدة لله استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لأخوانهم الذين في النار ، يقولون : ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون ، فيقال لهم أخرجوا من عرفتم ، فتحرم صورهم على النار))^(٣) وذكر تمام الحديث ^(٤) .

فهؤلاء نالوا الشفاعة من إخوانهم لأجل وجود التوحيد في قلوبهم ، إلا أنهم قدموا بأعمال كانت سبباً في دخولهم النار ، ومنه قوله ﷺ في الحديث القدسي : أن الله ﻋﻠﻴﻪ ﺳﻠﺔ يقول : ((.. يقول الله تعالى أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون في نهر الحيا أو الحياة شك مالك فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل ، ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية))^(٥) .

(١) الفتاوى ١٤/٤١٤ .

(٢) سورة ال عمران آية ١٨ .

(٣) رواه مسلم في الإيمان (ح ١٨٣ - ١٨٥)

(٤) الفتاوى ١٤/٤١١ .

(٥) رواه البخاري في الإيمان (ح ٢٢) ومسلم في الإيمان (١٨٥) .

الحادي عشر: أن التوحيد سبب لدخول الجنة والنجاة من النار

من فضائل التوحيد أن ؛ من حققه دخل الجنة فإن من المعلوم أن كلمته هي أول الدين وآخره وظاهره وباطنه ^(١) وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أنها أساس الإسلام مطلقاً ، بها بعث جميع الرسل كما قال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ ^(٣) فمن قالها موقناً بها ثم مات على ذلك دخل الجنة ، ومن أتى بما يناقضها استحق النار ^(٤) ، ففي الحديث الصحيح عن عثمان رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : ((من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة)) ^(٥) وفي الصحيح أيضاً : ((لقنوا موتاكم لا إله إلا الله)) ^(٦) .

وفي السنن من حديث معاذ : ((من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة)) ^(٧) وفي المسند : ((إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حين الموت إلا وجد رُوحه لها رُوحاً حين تخرج من جسده)) ^(٨) وهي الكلمة التي عرضها على عمه عند الموت .

(١) انظر الفتاوى ٣٣٨/١٠ .

(٢) سورة النحل آية ٣٦ .

(٣) سورة الأنبياء ٢٥ .

(٤) انظر الفتاوى ٩٤/٣ .

(٥) رواه الإمام مسلم في الإيمان (ح ٢٦) .

(٦) رواه الإمام مسلم في الجنائز (ح ٩١٦) وأبو داود في الجنائز (٣١١٧) والترمذي في الجنائز (ح ٩٧٦) والنسائي في الجنائز (ح ١٨٢٦) وإن ماجه في الجنائز (١٤٤٥) وغيرهم .

(٧) رواه أبو داود في الجنائز (٣١١٦) وأحمد ٢٣٣/٥ ، والحاكم ٣٥١/١ ، ٥٠٠ وقال في الموضعين " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي .

(٨) رواه ابن ماجه في الأدب (ح ٣٧٩٥) وأحمد ٢٨/١ وقال أحمد شاکر في تحقيقه للمسند : " إسناده صحيح " انظر (ح ٢٧٨) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرمه الله على النار))^(١) وذلك أن الإخلاص ينفي أسباب دخول النار، فمن دخل النار من القائلين لا إله إلا الله فإنه لم يحقق إخلاصها المحرم له على النار ، بل كان في قلبه نوع من الشرك الذي أوقعه فيما أدخله النار ، والشرك في هذه الأمة أخفي من ديب النمل ، ولهذا كان العبد مأموراً في كل صلاة أن يقول : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾...^(٢)

والنصوص في كتاب الله - عز وجل - وفي سنة نبيه ﷺ كثيرة معلومة . وقد نص الله - جل وعلا - في القرآن الكريم على أنه يغفر الذنوب جميعاً إلا الشرك ، وأن من مات على الشرك فقد حرم الله عليه الجنة ، كما أن من جاء بالتوحيد فهو من أهل الجنة حتى وإن كانت له كبائر يدخل بسببها النار ، فإن مصيره إلى الجنة بعد عفو الله عز وجل .

ولا يبقى في النار مخلد إلا المشرك المحض ، فقد ورد في الحديث أن الله ﷻ يقبل الشفاعة فيمن دخل النار بسبب ذنوبه من المؤمنين الموحدين . وقد جاء في الحديث المتفق على صحته أنه : ((يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير)) وفي لفظ : ((من إيمان)) بدل ((من خير))^(٣).

الثاني عشر: أن أهل تحقيق التوحيد هم أولياء الله

(الولاية ضد العداوة ، وأصل الولاية المحبة والقرب ، وأصل العداوة البغض والبعد، وقد قيل : إن الولي سمي ولياً من موالاته للطاعات أي متابعتها لها ، والأول أصح ، والولي القريب ، فيقال : هذا يلي هذا أي يقرب منه ...

(١) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

(٢) الفتاوى ٢٦١/١٠ . وانظر الصفدية ٣٣٩/٢ - ٣٤٠ .

(٣) روا البخاري في الإيمان (ح ٤٤) ومسلم في الإيمان أيضاً (ح ٣٢٥) .

[ف] ولي الله هو : الموافق المتابع له فيما يحبه ويرضاه ويغضه ويسخطه ويأمر به، وينهى عنه .. فإنه لا يكون ولياً لله إلا من آمن به وبما جاء به واتبعه باطناً وظاهراً^(١) ، ومن ادعى محبة الله وولايته وهو لم يتبعه فليس من أولياء الله ، بل من خالفه كان من أعداء الله وأولياء الشيطان ، قال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾^(٢) ... ومن ادعى محبة الله ولم يتبع الرسول ﷺ فليس من أولياء الله ، وإن كان كثير من الناس يظنون في أنفسهم أو في غيرهم أنهم من أولياء الله ، ولا يكونون من أولياء الله ، فاليهود والنصارى يدعون أنهم أولياء الله وأحباؤه ، قال تعالى : ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق ﴾^(٣)...^(٤)

و (أولياء الله [هم] الذين وصفهم الله تعالى بولايته بقوله : ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾^(٥)...^(٦) فأولياء الله هم أهل تحقيق التوحيد الذين آمنوا بجميع ما جاء رسول الله ﷺ إيماناً وتسليماً وانقياداً تاماً كاملاً ، لا يخالطه شك ولا ريب ، واتقوا كل ما يسخط الله ويغضه من الأعمال والأقوال فجعلوا بينهم وبين محارم الله وقاية . وهذا الصفات لا تكون إلا لأهل تحقيق التوحيد^(٧)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (فإذا كان أولياء الله هم المؤمنين المتقين فبحسب إيمان العبد وتقواه تكون ولايته لله تعالى ، فمن كان أكمل إيماناً وتقى ، كان أكمل ولاية لله ، فالناس متفاضلون في ولاية الله عز وجل بحسب تفاضلهم في الإيمان والتقوى ، وكذلك يتفاضلون في عداوة الله بحسب

(١) وهؤلاء هم أهل تحقيق التوحيد .

(٢) سورة ال عمران آية ٣١ .

(٣) سورة المائدة ١٨ .

(٤) الفتاوى ١٦٠/١١ - ١٦٥ .

(٥) سورة يونس ٦٢-٦١ .

(٦) الفتاوى ١٦٩/١١ ، ١٩٠ .

(٧) انظر الفتاوى ١٦٩/١١ - ١٧٥ ، ٣٤٠/٢ ، ٣٧١ ، ٢٢٣ .

تفاضلهم في الكفر والنفاق، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون﴾^(١) .. فبين سبحانه وتعالى أن الشخص الواحد قد يكون فيه قسط من ولاية الله بحسب إيمانه ، وقد يكون فيه قسط من عداوة الله بحسب كفره ونفاقه ...^(٢) وأما من كمل إيمانه وبلغ كمال تحقيق التوحيد فإنه يكون ولياً خالصاً صرفاً لله جل وعلا .

وأولياء الله أهل تحقيق التوحيد على طبقتين :

سابقون مقربون ، وأصحاب يمين مقتصدون ، ذكرهم الله في عدة مواضع من كتابه العزيز ، في أول سورة الواقعة ، وآخرها ، وفي سورة الإنسان ، والمطففين وفي سورة فاطر ، فإنه سبحانه وتعالى ذكر في الواقعة .. قوله: ...﴿...فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة ، والسابقون السابقون أولئك المقربون﴾^(٣) ...

وقد ذكر الرسول ﷺ عمل القسمين في حديث الأولياء ، فقال : ((يقول الله تعالى : من عادي لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ..))^(٤) فالأبرار أصحاب اليمين هم المتقربون إليه بالفرائض ، يفعلون ما أوجب الله عليهم ويتزكون ما حرم الله عليهم ، ولا يكلفون أنفسهم بالمندوبات والكف عن فضول المباحات .

وأما السابقون المقربون فتقربوا إليه بالنوافل بعد الفرائض ، ففعلوا الواجبات وتركوا المحرمات والمكروهات ، فلما تقربوا إليه بجميع ما يقدر علىه من

(١) سورة التوبة ١٣٤-١٣٥ .

(٢) الفتاوى ١١/١٧٥ ، ٦٦٦ ، ٢٩ .

(٣) سورة الواقعة ١٠ .

(٤) تقدم تخريجه . انظر فهرس الأحاديث .

محبوباتهم أحبهم الرب حباً تاماً ، كما قال تعالى : ((ولا يزال عبد يتقرب إلى
بالتواضع حتى أحبه)) يعنى الحب المطلق ...

فهؤلاء المقربون صارت المباحات في حقهم طاعات ، يتقربون بها إلى الله عز
وجل ، فكانت أعمالهم كلها عبادات لله ، فشرّبوا صرفاً كما عملوا له صرفاً ،
والمقتصدون كان في أعمالهم ما فعلوه لنفوسهم ، فلا يعاقبون عليه ولا يثابون عليه ،
فلم يشربوا صرفاً ، بل مزج لهم من شراب المقربين بحسب ما مزجوه في الدنيا. ^(١)
وهؤلاء صار ثوابهم وولائتهم وقربهم من الله بحسب إتيانهم بتحقيق
التوحيد.

فالقسم الأول السابقون : هم من حقق كمال التوحيد المندوب فضلاً عن
الواجب .

وأما القسم الثاني : فهم الذين حققوا كمال التوحيد الواجب وشيء من
المندوب .

وكما أنهم يتفاضلون في الولاية في الدنيا ، فكذلك يتفاضلون في الجزاء في
الآخرة ، فمنازلهم في الجنة بحسب إيمانهم وتقواهم ^(٢) .

والقسم الأول : هم المذكورون في حديث ابن عباس في السبعين ألفاً الذين
يدخلون الجنة بلا حساب .

فعن ابن عباس - رضي الله عنه قال : قال : رسول الله ﷺ : ((عرضت علي
الأمم ، فجعل النبي والنيان يمرون معهم الرهط ، والنبي ليس معه أحد ؛ حتى رفع لي
سواد عظيم ، قلت ما هذا ؟ أمّي هذه ؟ . قيل : بل هذا موسى وقومه ، قيل انظر إلى
الأفق ؛ فإذا سواد يملأ الأفق . ثم قيل لي : انظر ها هنا وها هنا في آفاق السماء ، فإذا
سواد قد ملأ الأفق . قيل هذه أمتك ، ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً بغير
حساب ، ثم دخل ولم يبين لهم ، فأفاض القوم وقالوا : نحن الذين آمنّا بالله واتبعنا
رسوله فنحن هم . أو أولادنا الذين ولدوا في الإسلام . فإننا ولدنا في الجاهلية ، فبلغ

(١) الفتاوى ١١/١٧٩-١٨٠

(٢) انظر الفتاوى ١١/١٨٨ .

النبي ﷺ فخرج فقال هم : ((الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون . فقال عكاشة بن محصن : أمنهم أنا يا رسول الله ؟ . قال نعم . فقام آخر

فقال : أمنهم أنا ؟ قال : سبقك بها عكاشة))^(١) . والله تعالى أعلم .

فتبين من هذا أن أهل تحقيق التوحيد هم أولياء الله المتقون ، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، هم المصطفين الأخيار الذين لهم الهدى في الدنيا والآخرة .



(١) رواه البخاري في الطب (٥٧٠٥) ومسلم في الإيمان (ح ٢٢٠) والترمذي في صفة القيامة (ح ٢٤٤٦) .

المحبت الخامس : بيانه لتحقيق النبي ﷺ للتوحيد

بيانه لتحقيق النبي ﷺ للتوحيد

من المعلوم أن النبي ﷺ من أكمل الناس تحقيقاً للتوحيد ، فقد شهد الله له بذلك في قوله تعالى : ﴿ آمَنَ الرُّسُولُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (١)
قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (فهذا شهادة الله تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام بإيمانه بما أنزل إليه من ربه ، وذلك يتضمن إعطاءه ثواب أكمل أهل الإيمان ، زيادة على ثواب الرسالة والنبوة؛ شارك المؤمنين في الإيمان ، ونال منه أعلى مراتبه ، وامتناز عنهم بالرسالة والنبوة .) (٢)
وقد حقق النبي ﷺ التوحيد في جميع جوانبه كما نلاحظ في بعض الأمثلة التي نعرضُ لبيانها مما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ومن ذلك ما يلي :

(١) تحقيقه لكمال الإرادة :

بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن كل حي لابد له من إرادة ، فلا يمكن لحي أن يخلو من إرادة .

والعبد لابد وأن يكون له تصرف بإرادته، فإن لم يرد ما يحبه الله ورسوله أراد ما لا يحبه الله ورسوله ، فإن الإرادة التي يحبها الله ورسوله ويأمر بها أمر إيجاب أو أمر استحباب لا يدعها إلا كافر أو فاسق أو عاصٍ إن كانت واجبة ، وإن كانت مستحبة كان تاركها تاركاً لما هو خير له .

وعبادة الله لا تتم إلا بهذه الإرادة ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ (٣).

(١) سورة البقرة آية ٢٨٥ .

(٢) الفتاوى ١٣٣/١٤ - ١٣٤ .

(٣) سورة البينة آية ٥ .

وإخلاص الدين لله هو إرادته وحده بالعبادة . وقد مدح الله نبينا محمد ﷺ بهذه الإرادة بقوله: ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين ﴾ (١) وقوله: ﴿ وما لأحد عنده من نعمة تجزى ﴾ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ﴿ ولسوف يرضى ﴾ (٢) (٣) .

وهذه الإرادة يتفاوت فيها الناس تفاوتاً عظيماً ، فأكملهم تحقيقاً لها هو سيدنا محمد ﷺ ، وقد وضع ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بقوله : (وهذا الموضع تفرق فيه بنوا آدم ، وتباينوا تبايناً عظيماً ، لا يحيط به إلا الله ، ففيهم من لم يخلق الله خلقاً أكرم عليه منه ، وهو خير البرية ، ومنهم من هو شر البرية ، وأفضل الأحوال فيه حال الخليين ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، ومحمد سيد ولد آدم ، وأفضل الأولين والآخرين ، وخاتم النبيين وإمامهم إذا اجتمعوا ، وخطيئهم إذا وفدوا ، وهو المعروج به إلى ما فوق الأنبياء كلهم ، ابراهيم وموسى وغيرهم .

وأفضل الأنبياء بعده إبراهيم عليه الصلاة والسلام كما ثبت في الصحيح ...

ورسول الله ﷺ هو أفضل الخلائق وسيد ولد آدم ، وله الوسيلة في المقامات كلها ، ولم يكن حاله أنه لا يريد شيئاً (٤) ولا أنه يريد كل واقع (٥) ،

(١) سورة الأنعام ٥٢ .

(٢) سورة الليل آية ١٩-٢٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٤٩٤/١٠-٤٩٦ .

(٤) كما هو حال المتصوفة الذين يزعمون أنهم تخلوا عن إراداتهم ، حتى لم يبق لهم مراد غير مراد الرب المتعلق بقدرته ومشيتته الكونية ، زعماً منهم أن هذا هو أكمل المقامات ، وأن من قام بهذا فقد بلغ أعلى المقامات

(٥) كما يزعم بعض القدرية حيث يتفقون مع الإرادة في السلوك والبداية ، وأما في النهاية فلا يبقى إلا إرادة القدر ، وهو في الحقيقة قول يؤدي إلى اعتقاد سقوط العبادة والطاعة ، وقد وقع في هذا كثير من السالكين ، حتى أصبحوا أعواناً للشياطين والعياذ بالله .

كما أنه لم يكن حاله أنه يتبع الهوى ^(١) ؛ بل هو منزّه عن هذا وهذا ، قال الله تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾ ^(٢) إنه هو إلا وحي يوحى ﴿ ^(٣) وقال تعالى : ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ﴾ ^(٤) ، وقال : ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً ﴾ ^(٥) والمراد بعبده عابده المطيع لأمره ؛ وإلا فجميع المخلوقين عباد بمعنى أنهم مُعبّدون مخلوقون مدبرون ...

وقال تعالى له : ﴿ وإنك لعلی خلق عظیم ﴾ ^(٦) قال ابن عباس .. دين عظيم ، والدين فعل ما أمر به . وقالت عائشة ؓ : ((كان خلقه القرآن)) ^(٧).

وقد أخبرت أنه لم يكن يعاقب لنفسه ولا ينتقم لنفسه ؛ لكن يعاقب لله ، وينتقم لله ^(٨) ، وكذلك أخبر أنس أنه كان يعفو عن حظوظه ^(٩) ، وأما حدود الله فقد قال : ((والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها)) ^(١٠) ...

(١) كما هو حال العصاة وأهل الشهوات والشبهات ، وهؤلاء عبيد لأنفسهم وأهوائهم وأعراضهم .

(٢) سورة النجم ٣ .

(٣) سورة البقرة ٢٣ .

(٤) سورة الإسراء آية ١ .

(٥) سورة القلم آية ٥ .

(٦) رواه مسلم في كتاب صلاة المسافرين (ح ٧٤٦) .

(٧) ويشهد لهذا ما في الصحيحين عن عائشة قالت : (ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله ، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله عز وجل) . رواه البخاري في المناقب (ح ٣٥٦٠) ومسلم في الفضائل (ح ٢٣٢٨) واللفظ له ، وأبو داود في الأدب (ح ٤٧٨٥) ومالك في الموطأ كتاب الجامع (ح ١٦٧١) .

(٨) يشير إلى حديث أنس في الصحيحين أنه قال : (خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين والله ما قال لي : أفِرْ قط ولا قال لي شيء لم فعلت كذا وهلا فعلت) رواه البخاري في الوصايا (ح ٢٧٦٨) وفي غير هذا الموضع ، ومسلم في الفضائل (ح ٢٣٠٩) واللفظ له . وأبو داود في الأدب (ح ٤٧٧٣) والترمذي في السر والصلوة (ح ٢٠١٥) .

(٩) رواه البخاري في فضائل الصحابة (ح ٣٧٣٣) ، ومسلم في كتاب الحدود (ح ١٦٨٨) .

فلم يكن يعاقب ولا ينتقم لنفسه ؛ بل يستوفي حق ربه ويعفو عن حظ نفسه ... (١)

وهذا هو كمال تحقيق الإرادة التي تمثلت جليلة في تحقيق النبي ﷺ له ؛ فإنه ما أراد إلا ما أحبه الله ورضيه من الإيمان والعمل الصالح ، مع أمره به ، وكره ما يبغضه الله من الكفر والفسوق والعصيان ، ونهى عن ذلك .

وقد نعته الله جل وعلا بقوله : ﴿ .. الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون ﴾ (٢) ... (٣)

ويتضح من هذا أن تحقيق الإرادة وخلوصها لله - عز وجل - هي من أسمى الصفات التي تدل على تحقيق التوحيد ، بحيث لا يكون للعباد أي هوى

(١) وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الناس في هذا الباب أربعة أقسام :

منهم من يتنصر لنفسه ولربه ، وهو الذي يكون فيه دين وغضب ، ومنهم من لا يتنصر لا لنفسه ولا لربه وهو الذي فيه جهل وضعف ، ومنهم من ينتقم لنفسه لا لربه ، هم شر الأقسام . وأما الكامل فهو الذي يتنصر لحق ربه ويعفو عن حقه .

ومن توهم أنه بالعفو عن حقه واسقاطه يحصل له ذل ويصل للظالم استئطالة عليه فهو جاهل ضال ؛ بل يكون أجره أعظم ، كما ثبت في الصحيح وغيره عن النبي ﷺ أنه قال : ((ثلاث إن كنت لحافاً عليهن : ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما نقصت صدقة من مال ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه)) رواه مسلم في البر والصلة (ح ٢٥٨٨) والترمذي في البر والصلة (ح ٢٠٢٩) . ومالك في الموطأ كتاب الجامع (ح ١٨٨٥) والدارمي في الزكاة (ح ١٦٧٦) .

فبين الصادق المصدق : أن الله لا يزيد العبد بالعفو إلا عزاً ، وأنه لا تنقص صدقة من مال ، وأنه ما تواضع أحد لله إلا رفعه ، وهذا رد لما يظنه من يتبع الظن وما تهوى الأنفس من أن العفو يذله ، والصدقة تنقص ماله ، والتواضع يخفضه . الفتاوى ٣٧١-٣٦٨/٣٠ .

(٢) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٣) الفتاوى ١٠ / ٥٠٢ - ٥٠٤ بتصرف يسير . وانظر الفتاوى أيضاً ٣٧١-٣٦٨/٣٠ .

أو إرادة غير ما يريد الله ويحبه — عز وجل — إرادة ومجبة شرعيتين مرضيتين^(١).

فمن لم تتحقق فيه هذا الصفة فقد فاتته تحقيق التوحيد بحسب قربه أو بعده في ذلك .

وللرسول ﷺ المقام الأعلى في صفاء هذه الإرادة وكما لها كما سبق بيانه.

(٢) تحقيقه ﷺ للقدر :

ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله — أن النبي ﷺ من أكمل الناس تحقيقاً للتوحيد ، وعبادة لله جل شأنه . فقد حقق النبي ﷺ التوحيد في جميع أقواله وأفعاله واعتقاداته ، فحقق كمال التسليم والرضى بالقدر الذي هو أعلى مراتب شهود القدر، وأعلى درجات تحقيق التوحيد فلقد كان يقول : ((لو قضى شيء لكان))^(٢)

وكان يعلم أمته ذلك ويربي أصحابه على الإيمان بالقدر والرضا والتسليم مع الانقياد والاذعان فقد كان ابن عباس رديفه يوماً ، فقال له : ((يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك . ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك . رفعت الأقلام وجفت الصحف))^(٣) وهذا هو عين تحقيق

(١) وأقصد بهذا الاحتراز من دعوى المتصوفة بأن إراداتهم اتحدت مع إرادات الله دون التفريق بين الإرادة الشرعية الدينية اللازمة للمحبة والرضى والشرع والدين ، وبين الإرادة الكونية التي تقع دون محبة الله لها وإرادتها شرعاً ودينياً ؛ بل كوناً وقدرراً فقط ، كالمعاصي ، وبهذا يسلم من الخلط بين محبوبات الله ، وما يبغضه الله ويكرهه من الفسوق والعصيان ، ويسلم مما وقع فيه أولئك من اعتقادهم أن كل موجود فهو محبوب مراد إرادة محبة ورضى وشرع ودين .

(٢) رواه الإمام أحمد ٢٣١/٣ وابن أبي عاصم في السنة (٣٥٥) ١٥٧/١ وقال الألباني اسناده صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرج له ، وأخرجه أيضاً ابن أبي حبان انظر موارد الظمان (ح ١٨١٦) .

(٣) رواه الترمذي في كتاب صفة القيامة (ح ٢٥١٦) وأحمد ٢٩٣/١ . وأبو يعلى (ح ٢٥٥٦) . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . قال ابن رجب — رحمه الله — : (وقد روي هذا الحديث عن ابن عباس من طرق كثيرة من رواية ابنه علي ومولاه عكرمة وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار ، وعبيد الله بن عبد الله ، وعمر مولى غفرة وابن أبي مليكة وغيرهم . وأصح الطرق كلها طريق حنش الصنعاني التي خرجها الترمذي ، كذا قاله ابن منده وغيره) . جامع العلوم والحكم ٤٦٠/١ - ٤٦١ .

التوحيد الذي كان يوجه به أصحابه ويُشأهم عليه . فيريهم على التوجه الخالص لله رب العالمين ، وتجريد السؤال والاستعانة به وحده لاشريك له ، كما يريهم على شهود القدر ، وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، يعلمهم إياه تعليماً يدفعهم إلى كمال تحقيق التوحيد وتجريده لرب العالمين .

فكان ﷺ يفعل ما أمر به من الجهاد والدعوة إلى الله وحده لا شريك له ، بالإضافة إلى قيامة بحق ربه في نفسه ، مستيقناً أنه لن يصيبه إلا ما قدر له وكتب ، وأن الأمة لو اجتمعوا على أن يضروه بشيء لم يكتبه الله عليه لم يضروه ، ولو اجتمعوا على أن ينفعوه بشيء لم يكتبه الله عليه لم يضروه ، وتمثل هذا في دعوته لقريش ، ثم قتاله لهم ، كما تمثل في دعوته للناس أجمع . قال تعالى : ﴿ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ (١)

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه كان ﷺ : (ينظر إلى القدر ، فيقول : ((لو قضى شيء لكان)) وفي حق الله يقوم بالأمر فيفعل ما أمر الله به ، ويجاهد في سبيل الله أكمل الجهاد الممكن ، فجاهدهم أولاً بلسانه بالقرآن الذي أنزل عليه ، كما قال تعالى : ﴿ ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً ﴾ فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً)) (٢) ثم لما هاجر إلى المدينة وأذن له في القتال جاهدتهم بيده ...

وهذا مطابق لما أخرجه في الصحيحين عن أبي هريرة ، وهو معروف أيضاً من حديث عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ في احتجاج آدم وموسى لما لام موسى آدم لكونه أخرج نفسه وذريته من الجنة بالذنب الذي فعله ، فأجابه آدم بأن هذا كان مكتوباً عليّ قبل أن أُخلَق بمدة طويلة ، قال النبي ﷺ : ((فحج آدم موسى)) (٣)

(١) سورة التوبة ٥١ .

(٢) الفرقان ٥١-٥٢ .

(٣) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٠٩) ومسلم في القدر (ح ٢٦٥٢) وأبو داود في السنة (ح ٤٧٠١)

والترمذي (ح ٢١٣٤) وابن ماجه (ح ٨٠) .

وذلك لأن ملام موسى لآدم لم يكن لحق الله ، وإنما كان لما لحقه وغيره من الآدميين من المصيبة بسبب ذلك الفعل ، فذكر له آدم أن هذا كان أمراً مُقَدَّراً لا بد من كونه ، والمصائب التي تصيب العباد يؤمرون فيها بالصبر ، فإن هذا هو الذي ينفعهم ، وأما لومهم لمن كان سبباً فيها فلا فائدة لهم في ذلك ، وكذلك ما فاتهم من الأمور التي تنفعهم يؤمرون في ذلك بالنظر إلى القدر ، وأما التأسف والحزن فلا فائدة فيه ، فما جرى به القدر من فوت منفعة لهم أو حصول مضرة لهم فلينظروا في ذلك إلى القدر ، وأما ما كان بسبب أعمالهم فليجتهدوا في التوبة من المعاصي ، والإصلاح في المستقبل ، فإن هذا الأمر ينفعهم ، وهو مقدور لهم بمعونة الله لهم .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : ((المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان))^(١)

أمر النبي ﷺ بحرص العبد على ما ينفعه ، والاستعانة بالله ، ونهاه عن العجز ، وانفع ما للعبد طاعة الله ورسوله ، وهي عبادة الله تعالى ، وهذا الأصلان هما حقيقة قوله تعالى : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ ونهاه عن العجز وهو الإضاعة والتفريط والتواني ، كما قال في الحديث الآخرة : عن أبي يعلى شداد بن أوس قال قال رسول الله ﷺ : ((الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله))^(٢) ..

(١) رواه مسلم في القدر (ح ٢٦٦٤) وابن ماجه في المقدمة (ح ٧٩) .

(٢) رواه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٤٥٩) وقال : هذا حديث حسن وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٦٠) .

وليس المراد بالعجز في كلام النبي ﷺ ما يضاد القدرة ؛ فإن من لا قدرة له بحال لا يلام ، ولا يؤمر بما لا يقدر عليه بحال .

ثم لما أمره بالاجتهاد والاستعانة بالله ونهاه عن العجز ، أمره إذا غلبه أمر أن ينظر إلى القدر ، ويقول : قدر الله وما شاء فعل ، ولا يتحسر ويتلهف ويحزن ، ويقول : لو أنني فعلت كذا وكذا لكان كذا وكذا فإن لو تفتح عمل الشيطان ..^(١)

ومن هنا يتضح لنا أن من لم يؤمن بالقضاء والقدر إيماناً تاماً لا يكون له نصيب من تحقيق التوحيد في هذا الجانب ، إذ أن تحقيق التوحيد يتوقف على اليقين الجازم بأن كل ما يجري في هذا الكون إنما هو بتصريف الله - عز وجل - وحده ، فلا يشركه أحد ، فيُسَلَّم العبد بالقضاء والقدر تسليماً تاماً يرضى بموجبه بما يجري عليه - بعد فعله للأسباب ، وتركه للتواني والعجز والكسل - محتسباً ذلك عند الله ، فتطمئن نفسه بذلك ، ويقوى يقينه واتجاهه لربه وحده لا شريك له ، بخلاف من لم يتصف بتلك الصفات ، فإنه يكون قاصراً عن تحقيق التوحيد .

وقد رأينا فيما سبق كيف كانت منزلة النبي ﷺ في تحقيق هذا الأمر في نفسه وفي صحابته ولنا فيه أسوة حسنة .

٣) تحقيقه للعبادة

لقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه ﷺ من أكمل الناس تحقيقاً لتوحيد العبادة في أفعاله وأقواله واعتقاده ، فقد كان أحشى الناس لربه وأتقاهم له ، وأعبداهم له ، فكان يقوم بالأمر فيفعل ما أمر الله به ، ويجاهد في سبيل الله أكمل الجهاد الممكن ، فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، قال تعالى مؤيداً ومؤزرراً لدعوته وأمرأاً له بالجهاد والدعوة : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي

(١) الفتاوى ١٠/٥٠٤-٥٠٦ .

كل قرية نذيراً فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهاداً كبيراً»^(١) فجاهد في سبيل الله حق الجهاد ، قبل الهجرة وبعدها ، جاهد بلسانه ويده حتى توفاه الله^(٢).

وقام ﷺ حتى تفطرت قدماه ، ولما عاتبته عائشة بقولها : لقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فكان جوابه : ((أفلا أكون عبداً شكوراً))^(٣) (وقد اتخذ الله خليلاً كما جاء في الصحيح أنه قال : ((إن الله قد اتخذني خليلاً ، كما اتخذ إبراهيم خليلاً))^(٤) .. وفي ذلك تحقيق تمام مخالته التي أصلها محبة الله تعالى للعبد ومحبة العبد لله ، خلافاً للجهمية ، وفي ذلك تحقيق كمال التوحيد في أن لا يعبدوا إلا إياه...

فالخلة هي كمال المحبة المستلزمة من العبد كمال العبودية لله ، ومن الرب سبحانه وتعالى كمال الربوبية لعباده الذين يحبهم ويحبونه .

ولفظ العبودية يتضمن كمال الذل ، وكمال الحب ، فإنهم يقولون : قلب مقيم إذا كان متعبداً للمحبوب ، والمقيم المتعبد ، وتيم الله عبده ، وهذا على الكمال حصل لإبراهيم ، ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، ولهذا لم يكن له من أهل الأرض خليل ، إذ الخلة لا تحتل الشراكة ...^(٥)

ولقد كان ﷺ إمام الكُمَّل من العباد الذين حققوا كمال التوحيد ، وكمال العبودية لله رب العالمين في جميع أنواع العبادة ممن أصبحت (قلوبهم ليس فيها سوى محبة الله وإرادته وعبادته ، وعندهم من سعة العلم والتمييز ما يشهدون به الأمور على ما هي عليه ، بل يشهدون المخلوقات قائمة بأمر الله مدبرة بمشيئته ، بل مستجيبة له قانته له ، فيكون لهم فيها تبصرة وذكرى ،

(١) الفرقان ٥١ .

(٢) انظر الفتاوى ١٠/٥٠٤-٥٠٥ .

(٣) رواه البخاري في التهجد (١١٣٠ ، ٤٨٣٦ ، ٦٤٧١) ومسلم في صفات المنافقين (ح ٢٨١٩) .

(٤) رواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٣٢) .

(٥) الفتاوى ١٠/٢٠٣ .

ويكون ما يشهدونه من ذلك مؤيداً وممدداً لما في قلوبهم من إخلاص الدين ،
وتجريد التوحيد له ، والعبادة له وحده لا شريك له .

وهذه هي الحقبة التي دعا إليها القرآن ، وقام بها أهل تحقيق الإيمان ،
والكامل من أهل العرفان ، ونبينا ﷺ إمام هؤلاء وأملهم ، ولهذا لما عرج به إلى
السموات ، وعاین ما هنالك من الآيات ، وأوحى إليه ما أوحى من أنواع
المناجاة ، أصبح فيهم وهو لم يتغير حاله ، ولا ظهر عليه ذلك ، بخلاف ما
كان يظهر على موسى من التغيي صلی الله عليهم وسلم أجمعين .^(١)

٤) تحقيقه للحمد والاستغفار والشكر ونحوه

وأما في باب الحمد والشكر والاستغفار ، فإنه ﷺ كان دائم الاستغفار
والتوبة والإنابة . ممثلاً أمر الله له بقوله : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر
لذنبك ﴾^(٢)

فقد كان ﷺ لا يمر عليه يوم إلا ويستغفر الله أكثر من سبعين مرة كما
في في حديث أبي هريرة قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ((وَاللَّهِ إِنِّي
لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً))^(٣) وكان إذا فرغ من
صلاته قال : ((اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ
ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ قَالَ الْوَلِيدُ فَقُلْتُ لَأُوزَاعِي كَيْفَ اسْتَغْفَرُ قَالَ تَقُولُ
أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ))^(٤)

وهكذا كان دأبه ﷺ في جميع حياته .

(١) الفتاوى ٢٢١/١٠ .

(٢) سورة محمد ١٩ .

(٣) رواه البخاري في الدعوات (ح ٦٣٠٧) والترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٢٥٩) وابن ماجه في الأدب (ح ٣٨١٦) .

(٤) رواه مسلم في المساجد (ح ٥٩١) والترمذي في الصلاة (ح ٣٠٠) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥١٢) وابن ماجه في إقامة الصلاة (ح ٩٢٨) والدارمي في الصلاة (ح ١٣٤٨) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (لما كانت الحسنات من إحسان الله تعالى ، والمصائب من نفس الإنسان وإن كانت بقضاء الله وقدره ، وجب على العبد أن يشكر ربه سبحانه ، وأن يستغفره من ذنوبه ، وأن لا يتوكل إلا عليه وحده ، فلا يأتي بالحسنات إلا هو ، فأوجب ذلك للعبد توحيده ، والتوكل عليه وحده ، والشكر له وحده ، والاستغفار من الذنوب .

وهذه الأمور كان النبي ﷺ يجمعها في الصلاة ، كما ثبت عنه في الصحيح : أنه ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركوع يقول : ((ربنا ولك الحمد ، ملء السماء وملء الأرض ، وملء ما بينهما ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، وكلنا لك عبد))^(١)

فهذا حمد ، وهو شكر لله تعالى ، وبيان أن حمده أحق ما قاله العبد ، ثم يقول بعد ذلك : ((اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند))^(٢)

وهذا تحقيق لوحديته وتوحيد الربوبية خلقاً وقدرًا وبداية وهداية . هو المعطي المانع ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع ، وتوحيد الإلهية شرعاً وأمراً ونهياً ، وهو أن العباد وإن كانوا يُعْطَوْنَ ملكاً وعظمة ، وبجئاً ورياسة في الظاهر أو الباطن ، كأصحاب المكاشفات والتصرفات الخارقة ((فلا ينفع ذا الجند منك الجند)) أي لا ينجيه ولا يخلصه من سؤالك وحسابك حظه وعظمته ...

فتضمن هذا الكلام تحقيق التوحيد ، وتحقيق قوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وقوله : ﴿فاعبده وتوكل عليه﴾^(٢) وقوله : ﴿عليه توكلت وإليه

(١) رواه مسلم في الصلاة (ح ٤٧٧) وأبو داود في الصلاة (ح ٨٤٧) والنسائي في التطبيق (ح ١٠٦٨) وابن ماجه في

إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ٨٧٧) والدارمي في الصلاة (ح ١٣١٣) .

(٢) سورة هود ١٢٣ .

أنيب ﴿١﴾ وقوله : ﴿واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً ، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً﴾ ﴿٢﴾ ... ﴿٣﴾ .

(والمقصود : أن النبي ﷺ كان يجمع بين الحمد الذي هو رأس الشكر ، وبين التوحيد والاستغفار إذا رفع رأسه من الركوع .. فقد كان ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال : ((سمع الله لمن حمده ، اللهم ربنا لك الحمد ، ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، اللهم طهرني بالثلج والبرد ، والماء البارد ، اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس)) ﴿٤﴾ .

ففي هذا الحمد رأس الشكر والاستغفار ، فإن ربنا غفور شكور ، فالحمد بإزاء النعمة ، والاستغفار بإزاء الذنوب .
وذلك تصديق قوله تعالى : ﴿ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾ ﴿٥﴾

وفي سيد الاستغفار : ((أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك بذنبي)) ﴿٦﴾
وقد جاء الجمع بين التوحيد والتحميد والاستغفار في مواضع ، مثل كفارة المجلس ...

وفي حديث أبي سعيد : ((الحمد رأس الشكر والتوحيد)) ﴿٧﴾ كما جمع بينهما في أم القرآن ، فأولها تحمد وأوسطها توحيد ، وآخرها دعاء ، وكما في

(١) سورة الشورى ١٠ .

(٢) سورة المزمل ٨-٩ .

(٣) الفتاوى ١٤/٣٧٥-٣٧٧ ، وانظر ١٠/١٦٣ .

(٤) رواه مسلم في الصلاة (ح ٤٧٦) وأبو داود في الصلاة (ح ٨٤٦) والنسائي في الغسل والتميم (ح ٤٠٣) وابن ماجه في إقامة الصلاة (ح ٨٧٨) .

(٥) سورة النساء ٧٩ .

(٦) رواه البخاري في الدعوات (ح ٦٣٢٣) والنسائي في الاستعاذة (ح ٥٥٢٢) والترمذي في الدعوات (ح ٣٣٩٣) والنسائي في الاستعاذة (ح ٥٥٢٢) .

(٧) لم أقف على من أخرجه .

قوله تعالى : ﴿ هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين ، الحمد لله رب العالمين ﴾^(١) وفي الموطأ : ((أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير))^(٢) .
فقوله : ((لا إله إلا الله وحده لا شريك له)) توحيد ، وقوله : ((له الملك وله الحمد)) تمجيد .

فالتسبيح والتحميد والتوحيد لله ، فإنه لا يأتي بالحسنات إلا هو ، والاستغفار من ذنوب النفس التي منها تأتي السيئات .

وقد قرن الله في كتابه بين التوحيد والاستغفار في غير موضع كقوله : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾^(٣) ...^(٤)
وفي قوله : ﴿ .. وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾^(٥) وفي قوله : ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه ﴾^(٦)

فتبين من هذا أن النبي ﷺ أكمل الناس تحقيقاً للتوحيد ، وتحقيقاً للعبادة بالتوبة والاستغفار والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك .

وقد بين - رحمه الله - أنه (لا يفهم من توبة الأنبياء واستغفارهم أن ذلك نقصاً في حقهم وفي أعمالهم ؛ بل هي من أفضل الكمالات ، وبها يرفع الله درجاتهم ، ويعظم حسناتهم ، ويعلي مقامهم .

(١) سورة غافر ٦٥ .

(٢) رواه الإمام مالك في النداء للصلاة (ح ٤٩٨) وفي الحج (ح ٩٦٣) والترمذي نحوه في الدعوات (ح ٣٥٨٥) وقال حديث غريب . وصححه الألباني في الصحيحة (ح ١٥٠٣) .

(٣) سورة محمد ١٩ .

(٤) الفتاوى ٤١٥/١٤ - ٤٢٠ بتصرف ، وانظر ١٢٢/٣ ، ٢٦٢/١٠ ، ٢٦٣ ، ٨٧ - ٩٠ ، ٣١٠ ، ٦٩٦/١١ ، ٦٩٧ . وراجع الحديث الثاني من هذا الفصل .

(٥) سورة هود ٣ .

(٦) سورة فصلت ٦ .

كما أن التوبة والاستغفار واجبة على جميع الخلق ، كما قال تعالى : ﴿وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ ، ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين
والمشركات ، ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ﴿^(١) فغاية كل مؤمن هي التوبة
والاستغفار.

وقد أخبر الله جل شأنه عن عامة الانبياء بالتوبة والاستغفار : عن آدم
ونوح وإبراهيم وموسى وغيرهم ، فقال آدم : ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ ^(٢) وقال نوح : ﴿رب إنني أعوذ بك
أن أسألك ما ليس لي به علم، وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين﴾ ^(٣)
وقال الخليل : ﴿ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾ ^(٤) وقال
هو وإسماعيل : ﴿..وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم﴾ ^(٥)
وقال موسى : ﴿أنت ولينا فاعفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين، واكتب لنا
في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك﴾ ^(٦) .. وفي أواخر ما أنزل
على نبيه ﷺ : ﴿إذا جاء نصر الله والفتح ﴿﴾ ورأيت الناس يدخلون في دين
الله أفواجا ﴿﴾ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا﴾ ^(٧).... ^(٨)

(ومحمد ﷺ أكمل الخلق وأكرمهم على الله ، وهو المقدم على جميع
الخلق في أنواع الطاعات ، فهو أفضل المحبين لله ، وأفضل المتوكلين على الله ،

(١) سورة الأحزاب ٧٢ .

(٢) سورة الأعراف ٢٣ .

(٣) سورة هـ ٤٧ .

(٤) سورة إبراهيم ٤١ .

(٥) سورة البقرة ١٢٨ .

(٦) سورة الأعراف ١٥٥-١٥٦ .

(٧) سورة النصر .

(٨) انظر الفتاوى ١٥/٥٥-٥٥ .

وأفضل العابدين له ، وأفضل العارفين به ، وأفضل التائبين إليه ، وتوبته أكمل من توبة غيره ، ولهذا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر...^(١) وبالجمله فإنه ﷺ كان أكمل الخلق تحقيقاً للحمد والشكر والاستغفار والتوبة والإنابة ونحو ذلك .

حسمه للشرك

ومن كمال تحقيقه للتوحيد حسمه للشرك بجميع أنواعه ، وسده الأبواب الموصلة إلى ذلك ، فإنه ﷺ لم يأل جهداً في فعل ذلك وتحذير أمته منه ، حتى لم ينس ذلك وهو يعاني من سكرات الموت حينما قال : ((..لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) يحذر ما صنعوا^(٢) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وقد كان النبي ﷺ يحقق هذا التوحيد لأمره ، ويحسم عنهم مواد الشرك ؛ إذ هذا تحقيق قولنا لا إله إلا الله ، فإن الإله هو الذي تأله القلوب لكمال المحبة والتعظيم ، والإجلال والإكرام ، والرجاء والخوف ، حتى قال لهم : ((لاتقولوا ما شاء الله وشاء محمد ؛ ولكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد))^(٣) وقال له رجل : ((ما شاء الله وشئت ، فقال : اجعلني لله نداً ، بل ما شاء الله وحده))^(٤) وقال : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت))^(٥) وقال : ((من حلف

(١) الفتاوى ٥٦/١٥ .

(٢) رواه البخاري في الصلاة (ح ٤٣٦) ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٣١) والنسائي في المساجد (ح ٥٠٣) والدارمي في الصلاة (ح ١٤٠٣) .

(٣) رواه أبو داود في الأدب (ح ٤٩٨٠) . والدارمي في الاستئذان (ح ٢٦٩٩) . وصححه النووي في الأذكار ص ٥١٣ ، وقال الشيخ سليمان بن عبد الوهاب : " رواه أبو داود بسند صحيح " التيسير ص ٥٩٥ .

(٤) رواه ابن ماجه في المقدمة (ح ١١٧) وأحمد ٢١٤/١ ، ٢٢٤ ، ٢٨٣ ، ٣٤٧ ، والبخاري في الأدب المفرد (ح ٧٨٣) وصححه أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (ح ١٨٣٩) ، (١٩٦٤) .

(٥) رواه البخاري في الشهادات (ح ٢٦٧٩) ومسلم في الإيمان (ح ١٦٤٦) وأبو داود في الإيمان والنور (٣٢٤٩٤) والترمذي في الإيمان والنور (ح ١٥٣٣) .

بغير الله فقد أشرك))^(۱) وقال لابن عباس : ((إذا سألت فسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ..))^(۲) وقال : ((لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ..))^(۳) ... وهذا باب واسع.^(۴) وسيأتي تفصيله في الباب الرابع إن شاء الله تعالى.

(۱) رواه أبو داود في الأيمان والنذور (ح ۳۲۵۱) والترمذي في الأيمان والنذور (ح ۱۵۳۵) ، وقال : " هذا حديث حسن " .

(۲) تقدم تخریجه قریباً انظر الفهارس .

(۳) سیأتي تخریجه انظر الفهارس .

(۴) الفتاوى ۱/۱۳۶ . وانظر الفتاوى ۳/۳۹۷ - ۴۰۰ . ومنهاج السنة النبوية ۲/۴۰۴ - ۴۰۶ .

الفصل الثالث :في توحيد العبادة وفيه ستة مباحث

- المبحث الأول : في تعريفه للعبادة
- المبحث الثاني : بيانه لشرطي العبادة
- المبحث الثالث : بيانه لأنواع العبادة
- المبحث الرابع : تعريفه لتوحيد العبادة
- المبحث الخامس : بيانه لأهمية توحيد العبادة
- المبحث السادس : بيانه لكلمة التوحيد وتضمنها للعبادة .

تعريفه للعبادة :

تمهيد :

لقد اهتم شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بالعبادة أيما اهتمام ، فاهتم بيان المراد منها ، وبيان أنواعها ، وبيان أن المستحق لها هو الله وحده إلى غير ذلك .

ويرجع اهتمامه بذلك إلى عدة أمور منها على سبيل المثال :

- (١) أنها مدار الدين الذي خلق العباد من أجل القيام به .
- (٢) أن الرسل بعثوا بها قاطبة .
- (٣) أن كثيراً من العباد ضلوا في مفهومها ، ومن ثم وقعوا فيما حرم الله . مع حاجتهم لها . إلى غير ذلك :

(١) **فأما كونها مدار الدين :** فإنه من المعلوم أن عبادة الله جل وعلا هي الأصل الذي من أجله خلق الخلق ، ومن أجلها بعث الرسل وأنزلت الكتب ، وعليها مدار الدين القويم ، قال الله تعالى : ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾^(١)

وقد خاض الناس في بيان معنى هذا الآية واختلفوا فيها اختلافاً يدل على اختلافهم في مفهوم العبادة ، مما حدا بشيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - بأن يبين المعنى الصحيح المراد من هذه الآية . فذكر اختلافات الناس فيها ثم بين أن المعنى الصحيح فيها : العموم أي وما خلقت جميع الجن والإنس إلا من أجل عبادتي مؤمنهم وكافرهم تقيهم وفاجرهم ، فكلهم خلق من أجل هذه الغاية وحدها ، ولا عبرة بمن قال بخلاف ذلك ؛ ناظراً إلى الواقع من امتثال العباد لهذه العبادة من عدمها .

واستدل رحمه الله فيما ذهب إليه بعدة أدلة منها :

(١) أن هذا هو قول الجمهور ، وهو القول الذي دل عليه سياق الآية بل وسياق السورة بأكملها .

(٢) أن (قصد العموم ظاهر في هذه الآية ، وَيَبِيْنُ بياناً لا يَحْتَمِلُ النقيض ، إذا لو كان المراد المؤمنين فقط لم يكن فرق بينهم وبين الملائكة ؛ فإن الجميع قد فعلوا ما

(١) سورة الذاريات آية ٥٦ .

خلقوا له ، ولم يذكر الإنس والجن عموماً ، ولم تذكر الملائكة ، مع أن الطاعة والعبادة وقعت من الملائكة دون كثير من الإنس والجن^(١) .

(٣) أن سياق الآية يقتضى أن المراد بها جميع الجن والإنس على وجه العموم ، حيث ذم جميع من لم يعبد الله منهم ؛ لأن الله خلقهم لشيء ولم يفعلوا ما خلقوا له ، ولهذا عقبها بقوله : ﴿ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون﴾ فإثبات العبادة ونفي هذا يبين أنه خلقهم للعبادة ...^(٢) .

• (٤) كما أنه أعقبها بذكر عقاب من عدل عن عبادته إلى عبادة غيره فقال : ﴿فإن للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون﴾ أي نصيباً مثل نصيب أصحابهم الكفار المتقدمين ، فإن لهم نصيباً من العذاب والوعيد الذي ذكره في أول هذه السورة وآخرها .

فقد ذكر عقابه لهم في الدنيا في أولها ، وذلك في قوله : ﴿قتل الخراصون ، الذين هم في غمرة ساهون ...﴾ الآيات . ثم أعقب ذلك بذكر وعده للمؤمنين ، الموحدين الذين صرفوا العبادة له وحده فقال : ﴿إن المتقين في جنات النعيم﴾ الآيات . ثم أعقب ذلك بذكر قصص من آمن فنفعه إيمانه ، ومن كفر فعذبه بكفره ، ثم بين بعد ذلك الآيات الدالة على ما يجب من الإيمان والعبادة ، وأردفه بأمره بعبادته وحده حيث قال : ﴿ففرؤا إلى الله إني لكم نذير مبين ، ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر إني لكم منه نذير مبين﴾^(٣) .^(٤)

ثم أردف - رحمه الله - ذلك بتقرير أن (هذا كله يتضمن أمر الإنس والجن بعبادته وطاعة وطاعة رسله ، واستحقاق من يفعل غير ذلك العقوبة في الدنيا والآخرة ، فإذا قال بعد ذلك : ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون﴾ كان هذا مناسباً لما تقدم مؤلفاً معه : أي هؤلاء الذين أمرتهم إنما خلقتهم لعبادتي ، ما أريد منهم غير ذلك لارزقا ولا طعاماً .

(١) الفتاوى ٤٠/٨ - ٤١ ، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٤٦٨/٨ وما بعدها .

(٢) نفس المصدر السابق ٤١ .

(٣) سورة الذاريات ١٠ وما بعدها .

(٤) انظر الفتاوى ٣٧/٨ - ٤٤ .

فإذا قيل المراد بذلك المؤمنين ، كان هذا مناقضاً لما تقدم ، - يعني في السورة - وصار هذا كالعذر لمن لا يعبد من ذمه الله ووجبه ، وغايته أن يقول : أنيت لم تخلقني لعبادتك وطاعتك ، ولو خلقتني لها لكنت عابداً ، وإنما خلقت هؤلاء فقط لعبادتك ، وأنا خلقتني لأكفر بك وأشرك بك ، وأكذب رسلك ، وأعبد الشيطان وأطيعه ، وقد فعلت ما خلقتني له كما فعل أولئك المؤمنون ، وما خلقتهم له ، فلا ذنب لي ولا أستحق العقوبة .. وكلام الله منزه عن هذا ...^(١)

فتبين من هذا أن العبادة هي الغاية من خلق الخلق وإيجادهم ، كما أنها مدار الدين الذي بعث به المرسلون ، وإذا كان الأمر كذلك فإنه حري بكل عبد أن يعرف ماهي العبادة المشروعة التي خلق من أجلها ، وأمر بها ، وتكفل الله لمن قام بها بدخول الجنة والفلاح في الدنيا والآخرة ، ومن حاد عنها بدخول النار ، والخذلان في الدنيا والآخرة والعياذ بالله .

وعلى هذا فـ (عبادة الله وحده هي أصل الدين) الذي لا يقبل الله من أحد ديناً سواه . قال تعالى : ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، وهو في الآخرة من الخاسرين﴾^(٢) .^(٣)

٢) وأما كون الرسل بعثوا لأجلها :

هذا أمر معلوم من الدين بالضرورة . ويرجع اهتمام شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - بتعريفها وبيان كون الرسل جميعاً قد بعثوا لأجل تحقيقها لله وحده لا شريك له ، ونبذ كل ما عبد من دونه ، يرجع ذلك إلى أن هذا الأمر مدار (.. التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب ، فقال تعالى : ﴿واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾^(٤) وقال : ﴿ولقد بعثنا في كل أمة

(١) المصدر السابق ٤٢/٨-٤٣ ، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٨/٤٨٠ وما بعدها .

(٢) سورة ال عمران آية ٨٥ .

(٣) الفتاوى ٣/٣٩٧ .

(٤) سورة الزخرف آية ٤٥ .

رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت^(١) وقال : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾^(٢) ...^(٣)

ولما بعث رسول الله ﷺ معاذاً إلى اليمن قال له : ((إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ماتدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله...))^(٤) وسيأتي الكلام على هذه المسألة قريباً إن شاء الله تعالى^(٥).

(٣) وأما الأمر الثالث وهو : ضلال كثير من العباد في مفهومهم للعبادة:

فمما لا ريب فيه أن الناس كانوا على مفهوم صحيح للعبادة والشرعية إلى أن استطاع إبليس وجنوده أن يُحَرِّفُوا مفهومها الحق ، إلى مفهوم باطل ، حينما دعاهم لعبادة غير الله .

فأرسل الله رسله لتصحيح مفهوم العبادة لدى كثير ممن ضل فيها وعبد مع الله غيره ، وما أن تمضي فترة على إرسال الرسل إلا وينحرف الناس شيئاً فشيئاً عن المفهوم الصحيح للعبادة ، فيعبدوا مع الله غيره ؛ حتى بعد مبعث نبينا محمد ﷺ فإنه قد ضل كثير من أمة محمد ﷺ في مفهوم العبادة التي تقتضي إفراد الله بها ، وحده فغرق بعضهم في عبادة المشايخ والقبور والأوثان ، والأشجار والأحجار وغيرها ، واعتقدوا فيها النفع والضرر من دون الله ، حتى غاب مفهوم العبادة عن بعض من ينتسب إلى العلم ، حتى إنه لم يفرق بين الإلهية والربوبية ، ومن هنا وقع الناس في الشرك قديماً وحديثاً .

ويُرجعُ شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - هذا كله إلى عدم التمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومعرفة مفهوم العبادة التي خلق الله الخلق من أجلها ، وتعبدتهم بها ، والتي هي حق الله على عباده كما جاء في حديث معاذ ﷺ : ((وحق الله على عباده

(١) سورة النحل آية ٣٦ .

(٢) سورة الأنبياء آية ٢٥ .

(٣) الفتاوى ٣/٣٩٧ .

(٤) رواه البخاري في الزكاة (ح ١٣٩٥) ومسلم في الإيمان (ح ١٩) .

(٥) انظر المبحث الخامس من هذا الفصل .

أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً))^(١) و(لأعبادة إلا ما هو واجب أو مستحب في دين الله ، وما سوى ذلك فضلال عن سبيله ، ولهذا قال : ﷺ : ((من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد))^(٢) وقال ﷺ : .. ((إنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ...))^(٣) الحديث...^(٤) .

تعريف العبادة :

ولهذه الأمور ولغيرها اهتم شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بتعريف العبادة حيث عرفها حينما سئل عنها بقوله : (العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة)^(٥) وهذا التعريف تعريف شامل جامع ، حيث ذكر فيه أن العبادة تتطلب ثلاثة أركان عابد ومعبود وعبادة .

فالعبادة اسم للفعل والقول الذي قام به العابد، سواء كان فعل جوارح أو فعل قلب ، أو قول قلب أو قول لسان ، وسواء كانت عبادة صحيحة أو غير صحيحة ، فكلها تشملها العبادة ، وهذا يدل عليه قوله (من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة) . كما أنه شمل شرطي العبادة وهذا يفهم من قوله : (لكل ما يحبه الله ويرضاه) فكل فعل أو قول أحبه الله ورضيه لا بد أن يكون فاعله متوجهاً بفعله أو قوله إلى الله وحده لا شريك له مخلصاً له فيه، مذعناً له قلبه ، وإلا فإنه سبحانه لا يكون محباً له ولا مرتضياً لفعله ، وإن كان ظاهره الطاعة لأنه سبحانه يعلم السر وأخفى ، كما أنه لا بد في العمل الذي يحبه الله ويرضاه ؛ لا بد وأن يكون وفق ما

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد (ح٧٣٧٣) ومسلم في كتاب الإيمان (ح٣٠) والتزمذي في كتاب الإيمان أيضاً (ح٢٦٤٣) .

(٢) رواه البخاري في كتاب الصلح (ح٢٦٩٧) ومسلم في الأقضية (ح٣٢٤٢) .

(٣) رواه التزمذي في كتاب العلم (ح٢٦٧٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأبو داود في كتاب السنة (ح٣٩٩١) .

(٤) الفتاوى ٤/١ .

(٥) الفتاوى ١٠/١٤٩ .

شرعه وقضاه ، وإلا لا يكون أيضاً راضياً به ومحباً له ، قال تعالى : ﴿...فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً﴾ (١)

وقال سبحانه : ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم﴾ (٢) فكل عمل أحبه الله ورضيه فقد شرعه وأمر به ،

قال الله تعالى : ﴿يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً﴾ (٣) فهذا مقتضى العبادة التي أمر الله بها ، إذ لا بد فيها من العمل بشريعة الله وفق ما جاء عن الله ، امتثالاً وطاعة لأمر الله وما سوى ذلك فليس عبادة وشرعة (٤) .

كما أن هذا التعريف شمل أنواع العبادة ؛ حيث قسمها - رحمه الله - إلى قسمين : أعمال باطنة ، وهذه تتعلق بأعمال القلب كالمحبة والخوف والرجاء والرغبة والرغبة ونحوها وأقواله التي هي التصديق والعزم على الانقياد والفعل .

والقسم الثاني أعمال تتعلق بالظاهر من أعمال البدن ، كالتلفظ بالشهادتين ، والصلاة والصيام والصدقة والحج والجهاد وإغاثة الملهوف ، ونصرة المظلوم ونحو ذلك . وسيأتي تفصيل لهذه الأنواع قريباً بإذن الله. (٥)

معنى العبادة :

وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن العبادة أصلها الذل لله جل وعلا والخضوع مع المحبة التامة ، ولا يكفي أحدهما في عبادة الله تعالى دون الآخر؛ بل لا بد من اجتماعهما ، وإلا لم يكن الفعل عبادة .

قال رحمه الله : (والعبادة أصل معناها الذل ، يقال طريق معبد إذا كان مذلاً قد وطئته الأقدام ؛ لكن العبادة المأمور بها تتضمن معنى الذل ومعنى الحب، فهي تتضمن غاية الذل لله بغاية المحبة له ، فإن آخر مراتب الحب التتيم ، وأوله العلاقة لتعلق القلب

(١) سورة الكهف آية ١١٠ .

(٢) سورة ال عمران ٣١ .

(٣) سورة طه ١٠٩ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٢٤/١١ ، ٦١٦ ، ٤/١ .

(٥) انظر المحبث الثالث من هذا الفصل .

بالمحسوب ، ثم الصبابة لانصباب القلب إليه ، ثم الغرام وهو الحب اللازم للقلب ، ثم العشق وآخرها التتيم ، يقال : تيم الله أي : عبداً لله ، فالمتيم المعبود لمحبوبه .

ومن خضع لإنسان مع بغضه له لا يكون عابداً له ، ولو أحب شيئاً ولم يخضع له لم يكن عابداً له ، كما قد يحب ولده وصديقه ، ولهذا لا يكفي أحدهما في عبادة الله تعالى ، بل يجب أن يكون الله أحب إلى العبد من كل شيء ، وأن يكون الله أعظم عنده من كل شيء ، بل لا يستحق المحبة والذل التام إلا الله .

وكل ما أحبَّ لغير الله فمحبه فاسدة ، وما عظمَ بغير أمر الله كان تعظيمه باطلاً ، قال الله تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانك وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها ، وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ ^(١) فجنس المحبة تكون لله ورسوله ، كالطاعة ، فإن الطاعة لله ورسوله والإرضاء لله ورسوله : ﴿ والله ورسوله أحق أن يرضوه ﴾ ^(٢) والإيتاء لله ورسوله : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ... ﴾ ^(٣) ... ^(٤) .

وليس للخلق محبة أعظم ولا أكمل ولا أتم من محبة المؤمنين لربهم ، وليس في الوجود ما يستحق أن يحب لذاته من كل وجه إلا الله تعالى ، وكل ما يحب سواه فمحبه تبع لمحبه ، فإن الرسول ﷺ إنما يحب لأجل الله ويطاع لأجل الله .

ومن أحب شيئاً المحبة التامة وجد لذلك حلاوة ولذة ، وفرح واستبشر بطاعة الله واتباع رسوله ﷺ قال الله تعالى : ﴿ وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ﴾ ^(٥) يستبشرون بما أنزل الله عليه من آياته العظيمة ^(٦) .

(١) سورة التوبة آية ٢٤ .

(٢) سورة التوبة آية ٦٢ .

(٣) سورة التوبة آية ٥٩ .

(٤) الفتاوى ١٠/١٥٣-١٥٤ .

(٥) سورة التوبة ١٢٤ .

(٦) انظر الفتاوى ٢٠/٤٥ ، ١٤/٢٤٠-٢٤٢ .

وإذا ما خالط الحب غير الله وامتزج به صار على صاحبه من أعظم الوبال والعذاب في الدنيا والآخرة ^(١).

وهنا قد يرد اشكال في فهم بعض النصوص أورده رحمه الله ثم أجاب عنه فقال : (فإن قيل : فإذا كان جميع ما يحبه الله داخلاً في اسم العبادة فلماذا عطف عليها غيرها ؛ كقوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وقوله : ﴿فاعبده وتوكله عليه﴾ ^(٢) وقول نوح عليه السلام : ﴿اعبدوا الله واتقوه وأطيعون﴾ ^(٣) ، وكذلك قول غيره من الرسل ؟ .

فأجاب رحمه الله بقوله :

(قيل هذا له نظائر كما في قوله : ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ ^(٤) وكذلك قوله : ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى﴾ ^(٥) وإيتاء ذي القربى هو من العدل والإحسان ، كما أن الفحشاء والبغى من المنكر ، وكذلك قوله : ﴿والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة﴾ ^(٦) وإقامة الصلاة من أعظم التمسك بالكتاب . وكذلك قوله : ﴿إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً﴾ ^(٧) ودعائهم رغباً ورهباً من الخيرات ، وأمثال ذلك في القرآن كثير .

وهذا الباب يكون تارة مع كون أحدهما بعض الآخر فيعطف عليه تخصيصاً له بالذكر لكونه مطلوباً بالمعنى العام ، والمعنى الخاص ، وتارة تكون دلالة الاسم تتنوع بحال الانفراد والاقتران ، فإذا أفرد عم ، وإذا قرن بغيره خص ، كاسم الفقير والمسكين

(١) انظر الفتاوى ١٤/١٦٢ ، ٢٠٥ .

(٢) سورة هود ١٢٣ .

(٣) سورة نوح ٣ .

(٤) سورة العنكبوت ٤٥ .

(٥) سورة النحل ٩٠ .

(٦) سورة الأعراف ١٧٠ .

(٧) سورة الأنبياء ٩٠ .

لما أفرد أحدهما في مثل قوله : ﴿للفقراء الذي أحصروا في سبيل الله﴾^(١) وقوله : ﴿فكفارته إطعام عشرة مساكين﴾^(٢) دخل فيه الآخرة ، ولما قرن بينهما في قوله : ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين﴾^(٣) صاراً نوعين ...^(٤) .

فاتضح من هنا أن معنى العبادة يقتزن بالحب والذل التام للمعبود ، وأن العبادة التي تخلوا من هذا المعنى لا تكون عبادة تامة كاملة ، وإن سميت في الظاهر بالعبادة ، فإن العبد قد يخضع لغيره ويعبده دون أن يكون محباً له محبة مستلزمة للذل والخضوع الذي هو مقتضى العبودية .

معنى المعبود :

لقد اشتمل تعريفه - رحمه الله تعالى - للعبادة على قصد المعبود بالعبادة وتخصيصه بها .

وقد فسر - رحمه الله - المعبود بأنه (المألوه الذي تأله القلوب محبة وإنابة وترغب إليه عند الشدائد ، وما سواه فهو مفتقر مقهور بالعبودية .. فهو سبحانه المستحق أن يعبد لذاته ، قال الله تعالى : ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ فذكر الحمد بالألف واللام التي تقتضي الاستغراق لجميع المحامد ، فدل على أن الحمد كله لله ، ثم حصره في قوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ فهذا تفصيل لقوله : ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ فهذا يدل على أنه لا معبود إلا الله ، وأنه لا يستحق أن يعبد أحد سواه ، فقولته : ﴿إياك نعبد﴾ إشارة إلى عبادته بما اقتضته إلهيته : من المحبة والخوف والرجاء والأمر والنهي ، ﴿وإياك نستعين﴾ إشارة إلى ما اقتضته الربوبية والإصلاح ، والمالك الذي يتصرف في ملكه كما يشاء .^(٥)

(١) سورة البقرة آية ٢٧٣ .

(٢) سورة المائدة ٨٩ .

(٣) سورة التوبة ٦٠ .

(٤) الفتاوى ١٧٤/١٠ - ١٧٥ .

(٥) الفتاوى ١/٨٨ - ٨٩ ، وانظر منهاج السنة ٣/٣٣٥ .

فالمعبود هو الإله كما قال سبحانه : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ أي لأعبد إلهكم ، ولا تعبدون إلهي ^(١) .

كما أن المعبود هو المقصود النافع ، وما سواه فإنه باطل وإن قصد بالعبادة والتوجه ونحوه ، كما قصد المشركون الأصنام لطلب النفع ودفع الضر ، مع كونها لا تملك ذلك ، فصارت بذلك باطلة وعبادتها وقصدها باطل . فالعمل والقصد والمعبود إنما هو حق باعتبار حقيقته المقصودة ، فإن حصلت وكانت نافعة كان حقاً ، وإن لم تحصل ، أو حصل ما لا منفعة فيه كان باطلاً .

قال الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفَاءَ حِسَابِهِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ، ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ﴾ ^(٣)

فأخبر سبحانه أن سبب إضلال أعمال هؤلاء الذين كفروا حتى لم تنفعهم ، وأن أعمال هؤلاء الذين آمنوا نفعتهم ، فكفرت سيئاتهم وأصلح الله بهم : أن هؤلاء اتبعوا الباطل قولاً وعملاً ، اعتقاداً واقتصاداً ، خيراً وأمراً . وهؤلاء اتبعوا الحق من ربهم ، ولم يتبعوا ما هو من غير ربهم ... ^(٤)

وقد ذكر - رحمه الله - أن المقصود يكون على نوعين :

(إما أن يقصد لنفسه ، وإما أن يقصد لغيره .

فالمقصود لغيره مثل ما يقصد الخبز للأكل ، والثوب للبس ، والسلاح للدفع ، ونحو ذلك ، وهو ما خلقه الله لنفع بني آدم من الأعيان ، فإن هذه تقصد لغيرها لا

(١) انظر الفتاوى ٥٦٨/١٦ - ٥٦٩ .

(٢) سورة النور آية ٣٩ .

(٣) سورة محمد ﷺ آية ٣-١ .

(٤) انظر الفتاوى ٤١٦/٢ ، ٤١٩ .

لذاتها ، وكذلك المال الذي يقصد به جلب منفعة أو دفع مضرة إنما يقصد لغيره
لأنفسه ، وكل ما قصد لغيره فإنما المقصود في الحقيقة ذلك الغير ...

فثبت أنه إن لم يحصل في كل قصد مقصود لنفسه وإلا كان باطلاً ، والمقصود
لنفسه إن لم يكن هو الله كان باطلاً ، فإن المقصود لنفسه هو المعبود ، ومن عبد غير
الله كان باطلاً [أي ذلك المعبود] ، وعبادته باطلة ؛ لأنه لا منفعة فيه ولا في عبادته ،
بل ذلك ضرر محض . قال الله تعالى : ﴿وَيَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾^(١) وهذا
عام في كل معبود وهذا حقيقة الدين . فإن الله إنما خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك
له ، وسخر لهم ما في السموات وما في الأرض ليستعينوا به على عبادته ، فمن لم
يستعين بهذه الأشياء على عبادته فعمله كله وقصده باطل ، ولا منفعة فيه ، بل فيه
الضرر.

فثبت أن كل قصد ومقصود سوى الله باطل ، سواء كان مقصوداً لنفسه أو
مقصوداً لغيره سوى الله ، وإنما الحق أن يقصد الله ، أو يقصد ما يستعان به على قصد
الله ...^(٢) . إذاً العبادة تتضمن القصد والطلب والإرادة والمحبة^(٣) فالله سبحانه
وتعالى هو المعبود الحق الذي يجب أن يكون هو المقصود المدعو المطلوب ، وهو المعين
على المطلوب ، وما سواه هو المكروه ، وهو المعين على دفع المكروه . وهذا معنى قوله
تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فإن العبودية تتضمن المقصود المطلوب ؛ لكن على
أكمل الوجوه ، والمستعان هو الذي يستعان به على المطلوب^(٤) .

(ولن يستغنى القلب عن جميع المخلوقات إلا بأن يكون الله هو مولاه الذي
لا يعبد إلا إياه ، ولا يستعين إلا به ، ولا يتوكل إلا عليه ولا يفرح إلا بما يحبه
ويرضاه ، ولا يكره إلا ما يبغضه الرب ويكرهه ، ولا يوالى إلا من والاه الله ، ولا
يعادي إلا من عاداه الله ، ولا يحب إلا الله ، ولا يبغض شيئاً إلا الله ، ولا يعطى إلا

(١) سورة الحج ١٣ .

(٢) الفتاوى ٤٢٤/٢ - ٤٢٥ .

(٣) الفتاوى ٢٩٨/٢ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٢/١ ، ٨٨ - ٩٠ .

لله ولا يمنع إلا الله ، فكلما قوى إخلاص دينه كملت عبوديته واستغناؤه عن المخلوقات ، وبكمال عبوديته (١) وقصده للواحد الأحد يستغنى عن كل مقصود . وهذا هو حق الله على عباده ، إذ أن حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، كما في الحديث الصحيح الذي رواه معاذ عن النبي ﷺ أنه قال : ((أتدري ما حق الله على عباده ؟ قال : قلت الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً . أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ . قال : قلت الله ورسوله أعلم . قال : حقهم أن لا يعذبهم)) (٢) .

فالله جل وعلا يحب من عباده أن يقصدوه بالعبادة وحده ، ويفرح بتوبة من تاب منهم إليه . وليس في الكائنات ما يسكن إليه العبد ويطمئن به ، ويتنعم بالتوجه إليه ، إلا الله سبحانه وتعالى ، ومن قصد غيره بالعبادة والتوجه وإن أحبه وحصل له به مودة في الحياة الدنيا ونوع من اللذة فهو مفسدة لصاحبه أعظم من مفسدة التذاذ أكل الطعام المسموم ، قال سبحانه وتعالى : ﴿...لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون﴾ (٣) فإن قوامهما بأن تأله الإله الحق وتقصده بالعبادة ، فلو كان فيهما آلهة غير الله لم يكن إلهاً حقاً ، إذ لا سمي له ولا مثل له ، فكانت تفسد لانتفاء ما به صلاحها. (٤)

معنى العبد

وأما العبد فهو الشخص الذي يقع منه الفعل ، ولقد قرر شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أنه يطلق ويراد به معنيين :

العبد بمعنى المعبود الذي عبده الله فذلله ودبره ، وصرفه ، وبهذا الاعتبار المخلوقون كلهم عباد الله سواء كانوا من الأبرار أو الفجار ، من المؤمنين أو الكفار ، من أهل الجنة أو من أهل النار ، إذا هو ربهم وكلهم ومليكهم ، لا يخرجون عن مشيئته

(١) الفتاوى ١٠/١٩٨ .

(٢) تقدم تخريجه في كيفية تحقيق التوحيد انظر الفهارس

(٣) سورة الأنبياء ٨٨ .

(٤) انظر الفتاوى ١/٢٣-٢٤

وقدرته ، وكلماته التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، فما شاء كان وإن لم يشأوا ، وما شأوا إن لم يشأ لم يكن ، كما قال تعالى : ﴿ أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ﴾^(١).

فهو سبحانه رب العالمين وخالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم ومقلب قلوبهم ومصرف أمورهم ، لا رب لهم غيره ، ولا مالك لهم سواه ولا خالق إلا هو سواء اعترفوا بذلك أو أنكروه ، وسواء علموا ذلك أو جهلوه ، لكن أهل الإيمان منهم عرفوا ذلك واعترفوا به ، بخلاف من كان جاهلاً بذلك أو جاحداً مستكبراً على ربه ، لا يقر له ولا يخضع ، مع علمه بأن الله ربه وخالقه ؛ وهذه المعرفة لا تنفع صاحبها بل تكون عذاباً ووبالاً عليه قال تعالى : ﴿ ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾^(٢) وقال سبحانه : ﴿ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴾^(٣).

وهذه العبودية لا تفرق بين أهل الجنة وأهل النار ، ولا يصير الرجل بها مؤمناً كما قال تعالى : ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾^(٤) ، فإن العبد إذا اعترف بأن الله ربه وخالقه ، وأنه مفتقر إليه محتاج إليه يكون قد عرف العبودية المتعلقة بربوبية الله ، وهذا العبد يسأل ربه فيتضرع إليه ويتوكل عليه ، لكن قد يطيع أمره ، وقد يعصيه ، وقد يعبد مع ذلك ، وقد يعبد الشيطان والأصنام .

فإن المشركين كانوا يقولون أن الله خالقهم ورازقهم وهم يعبدون غيره ، قال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾^(٥) . بل إن إبليس معترف بأنه الله ربه ، قال تعالى على لسانه :

(١) سورة ال عمران ٨٣ .

(٢) سورة النحل ١٤ .

(٣) سورة البقرة آية ١٤٦ .

(٤) سورة يوسف ١٠٦ .

(٥) سورة لقمان ٢٥ .

﴿قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون﴾^(١) وكذلك أهل النار مقرون بذلك ومعتزفون قال تعالى حكاية عنهم : ﴿قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ظالين﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا﴾^(٣) فمن وقف عند هذه الحقيقة الكونية ولم يقيم بما أمر الله به من الحقيقة الشرعية التي هي عبادة الله وحده المتعلقة بإلهية وطاعة أمره وأمر رسوله كان من جنس إبليس وأهل النار ، وإن ظن أنه من خواص أولياء الله أهل المعرفة والتحقيق ، فهؤلاء الذين يظنون ذلك ويزعمون سقوط الأمر والنهي الشرعيين عنهم هم كان من أشر أهل الكفر والإلحاد .^(٤)

وأما المعنى الثاني من معنى العبد فهو : العبد بمعنى العابد .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (النوع الثاني من معنى العبد وهو العبد بمعنى العابد فيكون عابداً لله لا يعبد إلا إياه ، فيطيع أمره وأمر رسوله ، ويوالي أولياء المؤمنين المتقين ، ويعادي أعداءه ، وهذه العبادة متعلقة بإلهيته ، ولهذا كان عنوان التوحيد "لا إله إلا الله" بخلاف من يقر بربوبيته ولا يعبد أو يعبد معه إلهاً آخر ، فالإله الذي يأله القلب بكمال الحب والتعظيم والإجلال والإكرام والخوف والرجاء ونحو ذلك ، وهذه العبادة هي التي يحبها الله ويرضاها ، وبها وصف المصطفين من عباده وبها بعث رسوله .

وأما العبد بمعنى المعبود سواء أقر بذلك أو أنكره ؛ فتلك يشترك فيها المؤمن والكافر ، وبالفارق بين هذين النوعي يعرف الفرق بين الحقائق الدينية الداخلية في عبادة الله وأمره الشرعي التي يحبها ويرضاها ، ويوالي أهلها ويكرمهم بجنته ، وبين الحقائق الكونية التي يشترك فيها المؤمن والكافر والبر والفاجر ، التي من أكتفى بها ولم يتبع الحقائق الدينية كان من أتباع إبليس اللعين والكافرين برب العالمين ، ومن اكتفى بها في بعض الأمور دون بعض ، أو في مقام أو حال نقص من إيمانه وولايته لله بحسب ما

(١) سورة الحجر ٣٦ .

(٢) سورة المؤمنون آية ١٠٦ .

(٣) سورة الأنعام ٣٠ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠/١٥٤-١٥٥ ، ٢٠٠ .

نقص من الحقائق الدينية ، وهذا مقام عظيم غلط فيه الغالطون وكثر فيه الاشتباه على السالكين...) (١).

والمراد بالعبودية الثانية عبودية القهر والاستسلام كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ ، لقد أحصاهم وعدهم عبداً ﴿ (٢) وقال سبحانه : ﴿ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ (٣) وقال : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ (٤).

قال رحمه الله : (وهذا العبودية وصف لازم للعبد لا ينفك عنه ، إذا أريد بها جريان القدر عليه وتصريف الخالق له ، قال تعالى : ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٥) وعامة السلف على أن المراد بالاستسلام استسلامهم له بالخضوع والذل ، لا مجرد تصريف الرب لهم كما في قوله : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ (٦) وهذا الخضوع والذل هو أيضاً لازم لكل عبد لا بد له من ذلك ، وإن كان يعرض له أحياناً الإعراض عن ربه والاستكبار ، فلا بد له عند التحقيق من الخضوع والذل به ؛ لكن المسلم يسلم له طوعاً فيحبه ويطيع أمره ، والكافر إنما يخضع له عند رغبة ورهبة ، فإذا زال عنه ذلك أعرض عن ربه ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضَّرَّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرِّهِ ﴾ (٧) ... (٨).



(١) الفتاوى ١٠/١٥٧-١٥٨. وانظر في هذا ٢٩/٣١-٣١.

(٢) سورة مريم ٩٤.

(٣) سورة آل عمران ٨٣.

(٤) سورة الرعد ١٥.

(٥) سورة آل عمران ٨٣.

(٦) سورة الرعد ١٥.

(٧) سورة يونس ١٠.

(٨) الفتاوى ١٤/٣٠-٣١.

بيانه لشرطي العبادۃ

تمهيد :

اهتم شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - ببيان شرطي العبادۃ اهتماماً بالغاً وكرر ذكرهما ، ووضح أن مدار قبول الأعمال متوقف على تحقيقهما ، وأن جميع العباد لا تصح عباداتهم إلا بالإتيان بهذين الشرطين .
وأول هذين الشرطين الإخلاص ، وثانيهما المتابعة لرسول الله ﷺ ، واقتفاء سنته وسنة خلفائه الراشدين .

قال - رحمه الله تعالى - : (ودين الإسلام مبني على أصليين : على أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيء ، وعلى أن يعبد بما شرعه على لسان نبيه ﷺ ، وهذان هما حقيقة قولنا : " أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فالإله الذي تألهه القلوب عبادة واستعانة ومحبة وتعظيماً وخوفاً ورجاء وأجلاً وإكراماً ، والله عز وجل له حق لا يشركه فيه غيره ، فلا يعبد إلا الله ولا يدعى إلا الله ، ولا يخاف إلا الله ولا يطاع إلا الله .

والرسول ﷺ هو المبلغ عن الله تعالى أمره ونهييه وتحليله وتحريمه ، فالحلال ما أحلله والحرام ما حرمه ، والدين ما شرعه ، والرسول ﷺ واسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهييه ووعدده ووعيده وتحليله وتحريمه وسائر ما بلغه عنه ^(١))

وقد دل الكتاب والسنة على هذين الأصلين دلالة واضحة بينة لا تخفى ، فمن ذلك ما يلي :

(١) الفتاوى ٣٦٥/١ وانظر ٣١٠-٣١١ ، ١٨٩ ، ٣٣٣ ، ١٠/٢٣٤ . ٢٦/٢٣-٢٢ ، ١٥١-١٥٣ ، والفتاوى الكبرى ٢٠٦/١ .

(قوله تعالى : ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ ^(١))

وقال تعالى : ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه إلى الله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً ﴾ ^(٣) [قال المفسرون وأهل اللغة : معنى الآية : أخلص دينه وعمله لله وهو محسن في عمله .

وقال الفراء : .. في قوله : ﴿ فقل أسلمت وجهي لله ﴾ ^(٤) وأخلصت عملي ، وقال الزجاج : قصدت بعبادتي إلى الله ، وهو كما قالوا ... وهذا المعنى يدور عليه القرآن ، فإن الله تعالى أمر أن لا يعبد إلا إياه ، وعبادته فعل ما أمر ، وترك ما حظر ، والأول هو إخلاص الدين والعمل لله ، والثاني هو : الإحسان ، وهو العمل الصالح ، ولهذا كان عمر يقول في دعائه : ((اللهم اجعل عملي كله صالحاً ، واجعله لوجهك خالصاً ، ولا تجعل لأحد فيه شيئاً)) ^(٥) وهذا هو الخالص الصواب ، كما قال الفضيل بن عياض في قوله : ﴿ ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾ ^(٦)

قال أخلاه وأصوبه ، قالوا : يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم

(١) سورة الكهف ١١٠ .

(٢) سورة البقرة ١١٢ .

(٣) سورة النساء ١٢٥ .

(٤) سورة ال عمران ٢٠ .

(٥) أخرجه الإمام أحمد في الزهد ص ١٤٧ وذكره شيخ الإسلام في الصفدية ٢٦٢/٢ واقتضاء الصراط المستقيم

٨٣٣/٢ وغيرها .

(٦) سورة هود ٧ .

يقبل ، حتى يكون خالصاً صواباً ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة ^(١) .

وقوله : ﴿ ومن يسلم وجهه لله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ ^(٢) فإن اسلام الوجه لله يتضمن إخلاص العمل لله ، والإحسان هو إحسان العمل لله وهو فعل ما أمر به ، كما قال تعالى : ﴿ إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً ﴾ ^(٣) فإن الإساءة في العمل الصالح تتضمن الاستهانة بالأمر ، والاستهانة بنفس العمل والاستهانة بما وعده الله من الثواب .

فإذا أخلص العبد دينه لله وأحسن العمل كان ممن أسلم وجهه لله ، فكان من الذين لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ^(٤) وما لم يكن العمل مشروعاً فإن الله لا يجبه ولا رسوله ، فلا يكون من الحسنات ولا من العمل الصالح ، كما أن من يعمل مالا يجوز من الفواحش والظلم ليس من الحسنات ، ولا من العمل الصالح ، ^(٥) (ولهذا ذم الله المشركين في القرآن على اتباع ما شرع لهم شركاؤهم من الدين ما لم يأذن به الله من عبادة غيره ، وفعل ما لم يشرعه من الدين ، كما قال تعالى : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ ^(٦) كما ذمهم على أنهم حرموا ما لم يحرمه الله .

والدين الحق أنه لا حرام إلا ما حرمه الله ولا دين إلا ما شرعه الله ^(٧)

(١) منهاج السنة ٢٥٣/٥ . وانظر الصفدية ٢٦٢/٢-٢٦٣ .

(٢) سورة لقمان ٢٢ .

(٣) سورة الكهف ٣٠ .

(٤) الفتاوى ٢٥٠٢٥١/١٨ .

(٥) انظر الفتاوى ١٧٣/١٠ .

(٦) سورة الشورى ٢١ .

(٧) الفتاوى ١٢٤/٣ .

وأما قوله في الآيتين : ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ وقوله : ﴿ أسلم وجهه لله ﴾ فهو إخلاص الدين لله وحده .

ويمكن أن يضاف شرط آخر وهو الإيمان بالله الذي هو أساس الدين والعمل ؛ لأن العمل إذا كان خالصاً صواباً ولم يكن العامل مؤمناً لم ينفعه ذلك البتة ، قال الله تعالى : ﴿ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (٢) ، وقال سبحانه : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ (٣) وكثيراً ما يردد الله سبحانه قوله : ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ . والآيات في هذا كثيرة معلومة .

ففي هذه النصوص بيان أن العمل الصحيح المقبول لا بد أن يكون صادراً عن مؤمن بالله موحد مخلص لله في القول والعمل ، وأن يكون العمل صواباً موافقاً لما جاء به المصطفى ﷺ (٤) . وبما أن هذا الشرط معلوم بالضرورة فأكتفي بالإشارة إليه .

وإليك أخي القاري الكريم تفصيل كل شرط على حدة ، مستخلصاً فيه كلام شيخ الإسلام - رحمه الله -

الشرط الأول :

الشرط الأول هو : الإخلاص لله رب العالمين في العبادة ، وهو يتعلق بالنية والإرادة والقصد ، فمن كان يريد بعمله وجه الله والدار الآخرة فقد أخلص في العمل ، وإلا فلا .

(١) سورة النساء ١٢٤ .

(٢) سورة النحل ٩٧ .

(٣) سورة الأنعام ٨٢ .

(٤) انظر الفتاوى ٦٧١/١١ . واقتضاء الصراط المستقيم ٨٢٢/٢ .

و الإخلاص لله ﷻ يكون في القول والعمل ، فإن من شرط العبادة أن تكون خالصة لوجه الله الكريم ، وإلا فإنها لا تقبل بأي حال من الأحوال ، وقد دل على هذا الشرط أدلة عديدة منها ما يلي:

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - (وقد ذكر الله تعالى الإخلاص في كتابه في غير موضع ، كقوله تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وقوله : ﴿ فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص ﴾...)^(١) ومن ذلك قوله سبحانه : ﴿ فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ﴾^(٢) وقوله : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴾^(٣) وقوله : ﴿ قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له ديني ﴾^(٤) وقوله : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾^(٥)

ولما أمر الله ﷻ بالإخلاص نهى عن ضده من الرياء والشرك ونحوهما . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (... وإخلاص الدين هو أصل الإسلام ولذلك ذم الرياء في مثل قوله : ﴿ فويل للمصلين الذي هم عن صلاتهم ساهون ، الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون ﴾^(٦) وقوله : ﴿ وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون

(١) الفتاوى ٢٥٧/١٨ .

(٢) سورة غافر ١٤ .

(٣) سورة البينة ٥ .

(٤) سورة الزمر ١٤ .

(٥) سورة النساء ٢٤ .

(٦) سورة الماعون .

اللہ إلا قليلاً ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿ كالذين ينفق مالہ رثاء الناس... ﴾ ﴿٢﴾... ﴿٣﴾ وقال سبحانه : ﴿ واعبدوا اللہ ولا تشركوا به شيئاً ﴾ ﴿٤﴾ .

وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب - رضي اللہ عنه - قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى اللہ ورسوله فهجرته إلى اللہ ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه)) ﴿٥﴾

قال شيخ الإسلام - رحمه اللہ - في الكلام على قوله ﷺ : " فمن كانت هجرته إلى اللہ ورسوله فهجرته إلى اللہ ورسوله " ليس هو تحصيل للحاصل ؛ لكنه اخبار بأن من نوى بعمله شيئاً فقد حصل له ما نواه ، أي من قصد بهجرته اللہ ورسوله حصل له ما قصده ، ومن كان قصده الهجرة إلى دينا أو امرأة فليس له إلا ذلك ، فهذا تفصيل لقوله : " إنما الأعمال بالنيات " ولما أخير أن لكل امرئ ما نوى ذكر أن لهذا ما نواه ولهذا ما نواه . ﴿٦﴾

وبين - رحمه اللہ - أن لفظ النية يجري في كلام العلماء على معنيين : أحدهما : ما يردون به تمييز عمل من عمل ، وعبادة من عبادة ، كاشتراطهم النية في الطهارة من الحدث ، وكتبييت النية في الصيام ؛ هل ذلك شرط أم لا ؟ .

والثاني : ما يقصدون به تمييز معبود ومعمول له عن معمول له (كالتمييز بين إخلاص العمل للہ وبين أهل الرياء والسمعة ، كما سألوا النبي ﷺ عن الرجل

(١) سورة النساء ١٤٢ .

(٢) سورة البقرة ٢٦٤ .

(٣) الفتاوى ٢٥٦/١٨ - ٢٥٧ .

(٤) سورة النساء ٣٦ .

(٥) رواه البخاري في بدء الوحي (ح ١) ومسلم في الإمارة (ح ١٩٠٧) وأبو داود في الطلاق (ح ٢٢٠١)

والترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٤٧) والنسائي في الطهارة (ح ٧٥) . وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٢٧) .

(٦) الفتاوى ٢٧٩/١٨ - ٢٨٠ . وانظر ٢٦/٢٣ - ٣٢ .

يقاتل شجاعة وحمية ورياء فأى ذلك في سبيل الله ؟ فقال : ((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله))^(١) وهذا الحديث يدخل فيه سائر الأعمال ، وهذه النية تميز بين من يريد الله بعمله والدار الآخرة ، وبين من يريد الدنيا ، مالا وجاهاً ومدحاً وثناءً وتعظيماً وغير ذلك ...))^(٢)

والمقصود أن في هذا الحديث بيان أن التقرب إلى الله إنما يكون بالإخلاص في الدين لله.^(٣)

ومن الأدلة أيضاً على هذا الشرط ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ((قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه))^(٤) وقال ﷺ في الحديث المشهور : ((ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم :

إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة الأمر ولزوم جماعة المسلمين))^(٥) وفي حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ((إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاة الله أمركم))^(٦) ...))^(٧)

(١) رواه البخاري في العلم (ح ١٢٣) ومسلم في الأمانة (ح ١٩٠٤) والترمذي في فضائل الجهاد

(ح ١٦٤٦) والنسائي في الجهاد (ح ٣١٣٦) وابن ماجه كتاب الجهاد (ح ٢٧٨٣) .

(٢) الفتاوى ٢٥٦/١٨ - ٢٥٧ . وانظر ٢٦/٢٣ - ٣٢ .

(٣) انظر الفتاوى ١٨/٢٥٠ .

(٤) رواه مسلم في الزهد (ح ٢٩٨٥) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٠٢) .

(٥) رواه الترمذي في العلم (ح ٢٦٥٨) وابن ماجه في المقدمة (ح ٢٣٢) . وصححه الألباني في الصحيحة

(ح ٤٠٤) وفي صحيح سنن ابن ماجه (١٨٧) .

(٦) رواه أحمد ٣٦٧/٢ واللفظ له ، ومسلم في الأقضية (ح ١٧١٥) ومالك في الموطأ في الجامع (ح ١٨٦٣) .

(٧) الفتاوى ١٨/١ .

الأخلاص هو مدار الدين

والأدلة في هذا الباب غير ما ذكر آنفاً كثيرة ، كلها تدل على أن الإخلاص لله ﷻ هو مدار الدين ، (بل إن إخلاص الدين لله - جل وعلا - هو الدين كله ؛ الذي لا يقبل الله سواه ، وهو الذي بَعَثَ به الأولين والآخرين من الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، واتفق عليه أئمة أهل الإيمان ، وهذا هو خلاصة الدعوة النبوية ، وهو قطب القرآن الذ تدور عليه رحاه .

قال تعالى : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ، إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا لله الدين الخالص ﴾^(١) والسورة عامتها في هذا المعنى كقوله تعالى : ﴿ قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين ، وأمرت لأن أكون أول المسلمين ﴾ إلى قوله : ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له ديني ﴾ إلى قوله : ﴿ أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ﴾ إلى قوله : ﴿ قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره ﴾ الآية إلى قوله : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ، قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون .. ﴾ وقوله : ﴿ قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ﴾ إلى قوله : ﴿ بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ﴾^(٢) ...^(٣) وهذا هو أصل شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله كما سبقت الإشارة إليه.

والرسل جميعاً قد دعو الخلق إلى الإخلاص لله وحده ، (وأن لا يعبدوا إلا الله ، وأن يخلصوا له الدين فلا يخافون غيره ، ولا يرجون سواه ، ولا يدعون إلا

(١) سورة الزمر ١-٣ .

(٢) الايات من سورة الزمر

(٣) الفتاوى ٤٩/١٠-٥٠ ، وانظر ٦١٦/١١-٦١٩ .

إياه ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾^(٢) فجعل الطاعة لله والرسول ، وجعل الخشية والتقوى لله وحده ...^(٣)

الإخلاص في العبادة :

والإخلاص المأمور به هو حق الله الخالص ، الذي يجب أن يصرف له وحده لا شريك له .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - مبنياً أن العبادة بجميع أنواعها يجب أن تكون خالصة لله وحده : (فالعبادة والاستعانة وما يدخل في ذلك من الدعاء والاستغاثة والخشية والرجاء والإنابة ، والتوكل والتوبة ، والاستغفار ، كل هذه لله وحده لا شريك له ، فالعبادة متعلقة بألوهيته ، والاستعانة متعلقة بربوبيته الله رب العالمين ، لا إله إلا هو ، ولا رب لنا غيره ، لا ملك ولا نبي ولا غيره ، بل أكبر الكبائر الإشراف بالله ، وأن تجعل لله نداً وهو خلقك ، والشرك أن تجعل لغيره شركاً أي نصيباً في عبادتك وتوكلتك واستجابتك ، كما قال تعالى : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾^(٤) ...

وأصناف العبادات ؛ الصلاة بأجزائها مجتمعة ، وكذلك أجزاؤها التي هي عبادة بنفسها من السجود والركوع والتسبيح والدعاء والقرآءة والقيام لا يصلح إلا لله وحده .

ولا يجوز أن يتنفل على طريق العبادة إلا لله وحده ، لا لشمس ولا لقمر ولا لملك ولا لنبي ، ولا صالح ، ولا لقبر نبي ولا صالح ؛ هذا في جميع ملل الأنبياء ، وقد ذكر ذلك في شريعتنا حتى نُهي أن يتنفل على وجه التحية

(١) سورة الجن ١٨ .

(٢) سورة النورة ٥٢ .

(٣) الفتاوى ٤٩٧/١١ - ٤٩٨ .

(٤) سورة الزمر ٣ .

والإكرام للمخلوقات ؛ ولهذا نهى النبي ﷺ معاذاً أن يسجد له وقال : ((لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها .))^(١)

ونهى عن الانحناء في التحية^(٢) ، ونهاهم أن يقوموا خلفه في الصلاة وهو قاعد .

وكذلك الزكاة العامة ، من الصدقات كلها والخاصة ؛ لا تتصدق إلا لله ، كما قال تعالى : ﴿ وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ﴾^(٣) وقال : ﴿ إنما نطعمكم لوجه الله ﴾^(٤) وقال : ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم ﴾^(٥) فلا يجوز فعل ذلك على طريق الدين إلا لله ...

وكذلك الحج لا يحج إلا إلى بيت الله ، فلا يطاف إلا به ولا يخلق الرأس إلا به ، ولا يوقف إلا بفناءه ، لا يفعل ذلك بنبي ولا صالح ، ولا بقبر نبي ولا صالح ولا بوثن .

وكذلك الصيام لا يصام إلا لله ، فلا يصام لأجل الكوكب والشمس والقمر ولا لقبور الأنبياء والصالحين ونحو ذلك .

(١) رواه أبو داود في كتاب النكاح (ح ٢١٤٠) إلا أنه قال في آخره (... لما جعل الله عليهن من الحق) رواه الدارمي في الصلاة (ح ١٤٦٣) وأخرج نحوه الترمذي في كتاب الرضاع (ح ١١٥٩) وابن ماجه في النكاح (١٨٥٣) . وصححه الألباني في إرواء الغليل (ح ١٩٩٨) .

(٢) وهذه من عموم البلوى التي عمت في كثير من بلاد المسلمين ، حيث أصبحت تحية مألوفة ، غير منكورة ولا مستغربة ، بل قد تصل إلى حد انحناء كانهاء الركوع في الصلاة . وسيأتي بحول الله مزيد تفصيل لها في الباب الثالث .

(٣) سورة الضحى .

(٤) سورة الإنسان ٩ .

(٥) سورة البقرة ٢٦٥ .

وهذا كله تفضيل الشهادتين اللتين هما أصل الدين ؛ شهادة أن لا إله إلا الله ، وشهادة أن محمداً عبد الله ورسوله ، والإله من يستحق أن يألهه العبادة ، ويدخل فيه حبه وخوفه ، فما كان من توابع الألوهية فهو حق محض لله ، وما كان من أمور الرسالة فهو حق الرسول ﷺ (...)^(١)

وبالجملة فإنه يجب أن تكون جميع العبادات خالصة لله وحده ، قال الله تعالى على لسان الخليل - عليه السلام - : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ﴾^(٢)

فجميع أعمال العباد التعبدية يجب أن تكون خالصة لله من صلاة وصيام وذبح ودعاء ونذر وغيرها ، بل محيا العبد ومماته يجب أن يكون لله رب العالمين لا شريك له ، وبهذا أمر الله نبيه وخليفه إبراهيم إمام الحنفاء عليه الصلاة والسلام ، وجعله شرعة وإماماً لجميع الموحدين ، وبهذا بعث نبينا محمد ﷺ .^(٣)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (.. لا بد في جميع الواجبات والمستحبات أن تكون خالصة لله رب العالمين ، كما قال تعالى : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ، إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص ﴾^(٥)

فكل ما يفعله المسلم من القرب الواجبة والمستحبة ، كالإيمان بالله ورسوله العبادات البدنية والمالية ، ومحبة الله ورسوله ، والإحسان إلى عباده بالنفع

(١) الفتاوى ٧٤/١-٧٦ . وانظر إقتضاء الصراط المستقيم ٨٣٣/٢-٨٣٤ .

(٢) سور الأنعام ١٦٣ .

(٣) انظر الفتاوى ٤٨٤/١٧-٤٨٥ .

(٤) سورة البينة

(٥) سورة الزمر ١-٢ .

والمال ؛ هو مأمور بأن يفعله خالصاً لله رب العالمين ، لا يطلب من مخلوق عليه جزاءً ولا دعاء ولا غير دعاء ، فهذا مما لا يسوغ أن يطلب عليه جزاء لا دعاء ولا غيره ...^(۱)

(فالمؤمن يجب أن يكون جميع عمله خالصاً لله فإذا عمل عملاً عمله لله ، وإذا أحب أحداً أحبه لله ، وإذا أحسن إلى أحد من الناس أحس إليه بيتغي بذلك وجه الله ، وعالمًا بأن الله قد منَّ عليه بأن جعله محسنًا ولم يجعله مسيئاً ، فيرى أن عمله لله وأنه با لله ، وهذا مذكور في فاتحة الكتاب التي لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها ، فإن فيها : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ ولذا فرضت عليه قراءتها في كل صلاة .^(۲)

و (المؤمن يرى أن عمله لله ؛ لأنه إياه يعبد ، وأنه با لله ؛ لأنه إياه يستعين ، فلا يطلب ممن أحسن إليه جزاء ولا شكوراً ؛ لأنه إنما عمل له ما عمل لله ، كما قال الأبرار : ﴿إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً﴾^(۳) فلا يمن عليه بذلك ولا يؤذيه ، فإنه قد علم أن الله هو المانّ عليه ، إذا استعمله في الإحسان ، وأن المنّة لله عليه وعلى ذلك الشخص ، فعليه أن يشكر الله إذ يسره لليسرى ، وعلى ذلك : أن يشكر الله إذا يسر له من يقدم له ما ينفعه من رزق أو علم أن نصر أو غير ذلك)^(۴) .

من لوازم إخلاص العبادۃ لله :

إن من لوازم الإخلاص لله جل وعلا في جميع أمور العبد التعبدية أن يتبرأ من كل مشرك عبد مع الله غيره ، بل يتبرأ من العابد والمعبود على حد سواء ،

(۱) الفتاوى ۱/ ۱۹۰ .

(۲) الفتاوى ۱۴/ ۳۲۹- ۳۳۰ .

(۳) سورة الإنسان ۹ .

(۴) الفتاوى ۱۴/ ۳۲۹- ۳۳۰ .

ممثلاً بذلك لقوله تعالى : ﴿ قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم لكم دينكم ولي دين . ﴾^(١)

ومعنى ذلك أن عبادة المسلم لما يعبد الكافر ممتنع بالكلية ، بل أردف ذلك بوجوب التبرئ من هذا كله وتنزيه النفس عنه ، لأن الشرك أعظم ما تنجست به النفس ، وأعظم تزكيتها وتطهيرها ، تزكيتها منه وتطهيرها من أدرانها بالإخلاص لرب العالمين وحده لا شريك له ، فلا أنا عابد ما عبدتم قط في أي وقت من الأوقات . وأنتم مع ذلك ما أنتم عابدون ما أعبد ، بل أنتم بريئون مما أعبد ، وأنا بريء مما تعبدون ، مأمور بالبراءة منه ...

وقال تعالى : ﴿ لقد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذا قالوا لقومهم إنا براءء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ﴾^(٢) فجعل الله — عز وجل — إبراهيم — عليه السلام — قدوة يقتدي به المؤمنون بالتبرء من العابد والمعبود وقطع أواصر الروابط التي تجمع الناس ؛ حتى يتحقق توحيد الله في نفوسهم ويؤمنوا بالله وحده ، وما لم يحصل ذلك فلا علاقة بين المؤمن والمشرک .^(٣)

وقال تعالى على لسان إبراهيم حينما حاجه قومه في شركهم ، وعبادته غير الله ، قال : ﴿ أفأرأيتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآبائكم الأقدمون ، فإنهم عدو لي إلا رب العالمين ﴾^(٣) فهذا هو الإخلاص لله — عز وجل — في التوحيد الذي بعثت به الرسل وأنزلت به الكتب ، والذي لا يقبل الله من أحد ديناً سواه .

إلا أن مما ينبغي التنبيه عليه في هذا المقام : أن تخلص الأعمال من شوائب الشرك صغيره وكبيره ، يحتاج إلى جهد كبير ، وتعهد للنفس والعمل تعهداً دائماً ، لا سيما الشرك الأصغر ، الذي قد يقع فيه العبد من حيث يدري أو لا

(١) سورة الممتحنة ٤ .

(٢) انظر الفتاوى ١٦/٥٥٤-٥٦٠ .

(٣) سورة الفرقان ٧٥-٧٧ .

يدري ، فيكون بذلك قد نقصت درجة الإخلاص لربه من حيث لا يشعر . ولذا كان ﷺ يخشى على أمته من ذلك ويحذرها من الوقوع فيه بقوله : ((إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ...)) الحديث ^(١)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (ولهذا قيل : تخلص الأعمال مما يفسدها أشد على العاملين من طول الاجتهاد) ^(٢) ولهذا فالعبد يحتاج دائماً إلى التوبة والاستغفار ومداومة التسييح والتحميد والتهليل ؛ والحذر من الشرك صغيره وكبيره .

من فوائد الإخلاص:

للإخلاص فوائد منها :

ما ذكره شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الله سبحانه وتعالى يصرف عن المخلصين السوء والفحشاء ، كما قال تعالى في حق يوسف : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ، إنه من عبادنا المخلصين ﴾ ^(٣) فامرأة العزيز كانت مشركة فوقعت مع ترزوجها فيما وقعت فيه من السوء ، ويوسف - عليه السلام - مع عزوبته ومروادبتها له ، واستعانته عليه بالنسوة ، وعقوبتها له بالحبس على العفة ؛ عصمه الله بإخلاصه لله تحقيقاً لقوله تعالى على لسان إبليس : ﴿ لأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ^(٤) والغني هو اتباع الهوى . ^(٥)

ومنها : أن الله - عز وجل - يحمي المخلص الموحد من نزغات الشياطين وتسلطهم ، فلا يكون لهم عليه سلطاناً ولا سبيلاً ، قال تعالى : ﴿ إن عبادي

(١) رواه أحمد في مسنده عن محمود بن لبيد ٤٢٨/٥ ، ٤٢٩ ، وصححه الألباني في الصحيحة (٩٥١) .

(٢) الفتاوى ٦٨٨/١١ .

(٣) سورة يوسف ٢٤ .

(٤) سورة ص ٨٢-٨٣ .

(٥) انظر الفتاوى ٤٢١/١٥ .

ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴿١﴾ وقال سبحانه مخبراً عن ابليس أنه يقول يوم القيامة : ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم...﴾ الآية (٢)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (فإذا أخلص العبد لربه الدين ؛ كان هذا مانعاً له من فعل ضد ذلك ، ومن إيقاع الشيطان له في ضد ذلك ، وإذا لم يخلص لربه الدين ، ولم يفعل ما خلق له وفطر عليه عوقب على ذلك ، وكان من عقابه تسلط الشيطان عليه حتى يزين له فعل السيئات) (٣) وترك الحسنات فتكون معاصيه وفجوره وفسقه حيثئذ نتيجة لتلاعب الشيطان به ، ولهو انه على الله بتركه الإخلاص له في العمل والعبادة ، الذي هو أساس العمل الذي ينبي عليه .

أما الشرط الثاني فهو الاتباع :

والمقصود بالاتباع : متابعة النبي ﷺ وذلك بأن يفعل العبد مثل ما فعل النبي ﷺ فيعمل العمل الذي شرعه لنا من غير زيادة أو نقصان ، فإذا ما قصد مكاناً وخصه بعبادة كالسعي والطواف ، أو زماناً كالحج والصيام ونحوه فهو عبادة مشروعة ، وأما ما فعله بحكم الاتفاق من غير تخصيص لذلك الزمان أو المكان بعبادة كنزوله بمكان أدى الصلاة فيه لا قصداً لتخصيصه بالصلاة ، لم يكن اتباع ذلك من السنة المأمور بها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (.. المتابعة أن يفعل مثل ما فعل النبي ﷺ على الوجه الذي فعل ، فإذا فعل فعلاً على وجه العبادة شرع لنا أن نفعله على وجه العبادة ، وإذا قصد تخصيص مكان أو زمان بالعبادة

(١) سورة الحجر ٤٢ .

(٢) سورة ابراهيم ٢٢ .

(٣) الفتاوى ١٤ / ٣٣٢-٣٣٣ .

خصصناه بذلك ، كما كان يقصد أن يطوف حول الكعبة ، وأن يستلم الحجر الأسود ، وأن يصلي خلف المقام ، وكان يتحرى الصلاة عند استطوانة مسجد المدينة ، وقصد الصعود على الصفا والمروة ، والدعاء والذكر هناك ، وكذلك عرفة ومزدلفة وغيرهما .

وأما ما فعله بحكم الاتفاق ولم يقصده مثل أن ينزل بمكان ويصلي فيه لكونه نزله لا قصداً لتخصيصه به بالصلاة والنزول فيه ، فإذا قصدنا تخصيص ذلك المكان بالصلاة فيه ، أو النزول لم نكن متبعين ، بل هذا من البدع التي كان ينهى عنها عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما ثبت ذلك بالاسناد الصحيح (...)^(١)

وهذا هو الأصل ، فإن المتابعة في السنة أبلغ من المتابعة في صورة العمل ... ولا يقول عالم بالسنة : إن هذه سنة مشروعة للمسلمين ، فإن ذلك إنما يقال فيما شرعه رسول الله ﷺ إذ ليس لغيره أن يسن ولا أن يشرع ، وما سنه خلفاؤه الراشدون وإنما سنوه بأمره ، فهو من سنته ، ولا يكون في الدين واجباً إلا ما أوجبه ، ولا حراماً إلا ما حرمه ، ولا مستحباً إلا ما استحبه ، ولا مكروهاً إلا ما كرهه ، ولا مباحاً إلا ما أباحه .^(٢)

ومحمد ﷺ خاتم النبيين لاني بعده ، وقد نسخ بشرعه ما نسخه من شرع غيره ، فلم يبق طريق إلى الله إلا باتباع محمد ﷺ فما أمر به من العادات أمر بإيجاب أو استحباب فهو مشروع ، وكذلك ما رغب فيه وذكر ثوابه وفضله .^(٣) وقد دل الكتاب والسنة على وجوب الاتباع ، بما لا يدع المجال لأحد في أن يتبع أو يعمل بغيرهما .

وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أدلة الاتباع في مواضع كثيرة من كتبه يمكن تقسيهما إلى قسمين :

(١) وسيأتي تخريج هذا الأثر وبيان هذه المسألة في الباب الرابع في حكم تتبع الآثار انظر ص

(٢) الفتاوى ١/٢٨٠/٢٨٢ ، وانظر ١٧/٤٩٦-٤٩٧ . ٤٠٨/١٠ . ٢٢٤/٢٢ .

(٣) الفتاوى ٤٠٨/١٠ .

أحدهما أدلة دلت على وجوب الرد إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهذا كثيرة مستفيضة .

والثاني : أدلة دلت على أن إجماع الأمة حجة يجب المصير إليه عند عدم الدليل ، وهذا أيضاً كثيرة مستفيضة ، وذكر رحمه الله أن هذه هي الأصول التي أمر بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه شريفاً ، حينما قال له : (إقض بكتاب الله ، فإن لم يكن فيما في سنة رسول الله ، فإن لم يكن فيما اجتمع عليه الناس .) ^(١) وفي رواية (فيما قضى به الصالحون .) ^(٢) .

وكذلك قال ابن مسعود : (من سئل عن شيء فليفت بما في كتاب الله فإن لم يكن فيما سنة رسول الله ﷺ ، فإن لم يكن فيما اجتمع عليه الناس .) ^(٣) وكذلك روي نحوه عن ابن عباس وغيره ، ولذلك قال العلماء الكتاب والسنة والإجماع ، وذلك أنه أوجب طاعتهم إذا لم يكن نزاع ولم يأمر بالرد إلى الله والرسول إلا إذا كان نزاع .

وأما الأمر باتباع الكتاب والسنة فكثير جداً منها ما تقدم ومنها قوله تعالى : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ ^(٤) وقوله : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ﴾ ^(٥) وقوله : ﴿ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل .. فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتَّبَعُوا النور الذي

(١) رواه البيهقي في السنن الكبرى ١٥٠/١٠ ، كما أخرجه وكيع بسنده في أخبار القضاة ١٨٩/٢-١٩٠ . وأخرج النسائي بنحوه في آداب القضاة (٥٣٩٩) وانظر أيضاً مسند الفاروق ص ٥٤٨ وسير أعلام النبلاء (١٠١/٤) .

(٢) رواه النسائي في آداب القضاة (٥٣٩٩) . بلفظه وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (ح ٤٩٨٩) .

(٣) رواه النسائي في آداب القضاة (ح ٥٣٩٧ ، ٥٣٩٨) وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (ح ٤٩٨٨ ، ٤٩٨٧) .

(٤) سورة الإعراف ٣ .

(٥) سورة الأنعام ١٥٥ .

انزل معه أولئك هم المفلحون ﴿١﴾ وقوله : ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ ﴿٢﴾ وقوله : ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾ ﴿٣﴾ وقوله : ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك في شجر بينهم﴾ ﴿٤﴾ وقوله : ﴿فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾ ﴿٥﴾ وقوله : ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه﴾ ﴿٦﴾ وقوله : ﴿ما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ ﴿٧﴾ وغيرها كثير .

وأما النصوص الدالة على الاجماع فمنها ما تقدم مثل قوله تعالى : ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم﴾ وقوله : ﴿والله العزة ولرسوله وللمؤمنين﴾ ﴿٨﴾ ولو خرج المؤمنون حن الحق والهدى لما كانت لهم العزة إذ ذاك من تلك الجهة ، والعزة مشروطة بالإيمان ، لقوله : ﴿ولا تهنوا ولا تحزنوا وأتتكم الأخبار إن كنتم مؤمنين﴾ ﴿٩﴾ .

ومنها قوله تعالى : ﴿اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ حيث أمر سبحانه بسؤال الهداية إلى صراطهم وقال : ﴿فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم﴾ الآية وفيها الدلالة .
ومنها قوله : ﴿واتبع سبيل من أناب إلي﴾ والسلف المؤمنون منيئون أي فيجب اتباع سبيلهم .

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٢) سورة النساء ٥٩ .

(٣) سورة النساء ٦٤ .

(٤) سورة النساء ٦٥ .

(٥) سورة النساء ٥٩ .

(٦) سورة الأنعام ١٥٣ .

(٧) سورة الحشر ٧ .

(٨) سورة المنافقون ٨ .

(٩) سورة آل عمران ١٣٩ .

ومنها قوله : ﴿اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون﴾ والسلف كذلك .

ومنها قوله : ﴿ويتبع غير سبيل المؤمنين﴾ ^(١) ومن خرج عن اجماعهم فقد اتبع غير سبيلهم .

ومنها قوله : ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس﴾ ^(٣) .. والشهداء على الناس لابد أن يكونوا عالمين عادلين كالرسول ، ولهذا قال في الجنائز : ((وجبت وجبت)) ^(٤) وقال : ((أنتم شهداء الله في الأرض)) ^(٥) . وقال : ((توشكون أن تعلموا أهل الجنة من أهل النار بالثناء الحسن والثناء السيء)) ^(٦) فعلم أن شهادتهم مقبولة فيما يشهدون عليه من الأشخاص والأفعال ، ولو كانوا قد يشهدون بما ليس بحق لم يكونوا شهداء مطلقاً .

ومنه قوله سبحانه : ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾ ^(٧) . وغير هذه النصوص كثير في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

وقد أمر الله جل وعلا بطاعته وطاعة رسوله ﷺ وجعل العبادة متعلقة بطاعتهما ، (فلا عبادة إلا ما هو واجب أو مستحب في دين الله ، وما سوى

(١) سورة النساء ١١٥ . .

(٢) سورة البقرة ١٣٤ .

(٣) سورة الحج ٧٨ .

(٤) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٤٩) والبخاري بنحوه في الجنائز (ح ١٣٦٧) والترمذي في الجنائز (ح ١٠٨٥) والنسائي في الجنائز (ح ١٩٣٢) وابن ماجه في ما جاء في الجنائز (ح ١٤٩١) .

(٥) رواه ابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٢١) وحسنه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه .

(٦) سورة ال عمران ١١٠ .

(٧) انظر الفتاوى ٢٠/٤٩٨-٥٠٣ .

ذلك فضلال عن سبيله ^(١) ، ولهذا قال ﷺ : ((من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد)) ^(٢) .. وقال ﷺ في حديث العرباض بن سارية الذي رواه أهل السنن وصححه الترمذي : ((إنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعظموها عليها بالنواجز ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة)) ^(٣) وفي الحديث الصحيح .. : ((خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة)) ^(٤) .

وقد ذكر الله طاعة الرسول واتباعه في نحو من أربعين موضعاً من القرآن كقوله تعالى : ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ وقوله تعالى : ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾ ، ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ، فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ ^(٥) وقوله تعالى : ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن الله لا يحب الكافرين﴾ ^(٦) وقال تعالى : ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم﴾ ^(٧) فجعل محبة العبد لربه موجبة لاتباع الرسول ، وجعل متابعة الرسول سبباً لمحبة الله عبده ، وقد قال تعالى : ﴿وكذلك أوحينا إليك

(١) انظر الفتاوى ٤/١٠٧-١٠٨ ، ١٠/١٧ .

(٢) تقدم تخريجه انظر الفهرس حرف الميم .

(٣) رواه أبو داود في السنة (٤٦٠٧) وابن ماجه في المقدمة (٤٢) والدارمي في المقدمة (٩٥) . وقد تقدم تخريجه انظر الفهرس .

(٤) رواه مسلم في الجمعة (٨٦٧) ولفظه : ((فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي ...)) ورواه النسائي في صلاة العيدين (١٥٧٨) والدارمي نحوه في المقدمة (٢٠٦) .

(٥) سورة النساء ٦٥ .

(٦) سورة ال عمران ٣٢ .

(٧) سورة ال عمران ٣١ .

روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ﴿١﴾ فما أوحاه الله إليه يهدي الله به من يشاء من عباده ، كما أنه ﷺ بذلك هداه الله تعالى كما قال تعالى : ﴿ قل إن ضللت فإنما أضل على نفسي وإن اهتديت فبما يوحي إلي ربي ﴾ ﴿٢﴾ وقال تعالى : ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ ﴿٣﴾ ... والنفوس أحوج إلى معرفة ما جاء به واتباعه منها إلى الطعام والشراب ، فإن هذا إذ فات حصل الموت في الدنيا وذاك إذا فات حصل العذاب ... (٤) .

وقد أمر الله بالاعتصام بالسنة في جميع الأعمال التعبدية ، وقد بين شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن ذلك يكون بطلب العلم الشرعي الذي أنزل على محمد ﷺ مع الاجتهاد في العلم به علماً يقينياً ، فلا يدع المحكم للمتشابه ، فإن في ذلك لا يدري أيوافق السنة أم لا . فينبغي معرفة ذلك معرفة تامة للمراد بالنصوص الشرعية ، ومن ثم العمل بها بالفهم الصحيح . (٥) .

فإذا عرف العبد ما بينه رسول الله ﷺ نظر في أقوال الناس وما أرادوه بها ، فعرضها على الكتاب والسنة ، فما وافقها فهو حق وما سوى ذلك فهو باطل . وهذا هو سبيل المؤمنين أهل الهدى والسنة والعلم الذين على بصيرة . وإنما أتى الناس من عدم معرفتهم للكتاب والسنة إما بإعراض وإما بعدم فهم .

(١) سورة الشورى ٥٢ .

(٢) سورة سبأ ٥٠ .

(٣) سورة المائدة ١٦ .

(٤) الفتاوى ١/٤٠٥ . وانظر ١٩/٦٦-٧٢ ، ٢٦٠-٢٧٩ ، ٢٠/٤٩٨-٥٠٣ .

(٥) انظر الفتاوى ١٣/٢٥٨-٢٥٩ . وانظر درء تعارض العقل والنقل ١/٧٣ ، والفتاوى الكبرى ١/١٧٨ وما بعدها .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - (وإن من أصول الإسلام أن تُمَيَّزَ ما بعث الله به محمداً ﷺ من الكتاب والحكمة ، ولا تخلطه بغيره ، ولا تلبس الحق بالباطل ، كفعل أهل الكتاب ، فإن الله سبحانه أكمل لنا الدين وأتم علينا النعمة ، ورضي لنا الإسلام ديناً .

وقد قال النبي ﷺ : ((تركتم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك))^(١) وقال عبد الله بن مسعود ؓ : (خط لنا رسول الله ﷺ خطأ ، وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ، ثم قال : هذا سبيل الله ، وهذه السبل على كل سبيل شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ قوله تعالى : ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله﴾^(٢) .^(٣)

وجماع ذلك بحفظ أصليين :

أحدهما : تحقيق ما جاء به الرسول ﷺ فلا يخلط بما ليس منه من المنقولات الضعيفة ، والتفسيرات الباطلة ، بل يعطي حقه من معرفة نقلة ودلالته .

والثاني : أن لا يعارض ذلك بالشبهات لا رأياً ولا رواية ، قال الله تعالى فيما يأمر به بني إسرائيل وهو عبرة لنا : ﴿آمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ، ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً وإياي فاتقون ، ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون﴾^(٤) فلا يكتم الحق الذي جاء به الرسول ﷺ ولا يلبس بغيره من الباطل من الباطل ، ولا يعارض بغيره .

(١) رواه ابن ماجه في المقدمة (ح ٤٣) وأحمد ١٢٦/٤ وصححه الألباني في الصحيحة (ح ٩٣٧) وفي صحيح سنن ابن ماجه أيضاً (٤١ ، ٤٢) .

(٢) رواه البخاري بنحوه في الرقاق (ح ٦٤١٧) والدارمي في المقدمة (ح ٢٠٢) وأحمد ٤٣٥/١ ، ٤٦٥) واللفظ له .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٣٤/١ - ٢٣٥ .

(٤) سورة البقرة ٤٢ .

قال الله تعالى : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ﴾ ^(٢) وهؤلاء الأقسام الثلاثة هم أعداء الرسل ، فإن أحدهم إذا أتى بما يخالفه ، إما أن يقول : إن الله أنزله علي فيكون قد افترى على الله ، أو يقول : أوحى إلي ولم يسم من أوحاه ، أو يقول أنا أنشأته ، وأنا أنزل مثل ما أنزل الله ، فإما أن يضيفه إلى الله أو إلى نفسه أو لا يضيفه إلى أحد .

وهذه الأقسام الثلاثة هم من شياطين الإنس والجن الذين يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ، قال الله تعالى : ﴿ وقال الرسول يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً ، وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين وكفى بربك هادياً ونصيراً ﴾ ^(٣) والله أعلم . ^(٤) ومن أعظم أنواع الهجر للقرآن هجر تعلمه والعمل به واتباعه والانقياد لأوامره والانتها عن نواهيه . ^(٥)

ومن لم يتبع الرسول ﷺ وما أنزل عليه اتبع غيره قطعاً ، من هوى أو شخص ونحوه ، (ولهذا أخبر سبحانه في غير موضع من كتابه بالضللال والعذاب لمن ترك اتباع ما أنزله وإن كان له نظر ، وجدل واجتهاد في عقليات وأمور غير ذلك ، وجعل ذلك من نعوت الكفار والمنافقين ، قال تعالى : ﴿ وجعلناهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا

(١) سورة الأعراف ٣ .

(٢) سورة الأنعام ٩٣ .

(٣) سورة الفرقان ٣٠ .

(٤) الفتاوى ١٥٥/١٥ - ١٥٦ . وانظر الفتاوى ٤٣٢/١٧ - ٤٣٣ . ودرء تعارض العقل والنقل ٧٨-٧٥/١ .

(٥) انظر الفوائد لابن القيم ١٥٦ .

أفئدتهم من شيء إذ كانوا يججدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤون ﴿١﴾... (٢) .

والناس مأمورون بطاعة الله ورسوله واتباع دينه وسبيله واقتفاء هداة وشرعه .

(وقد اتفق أهل المعرفة والتحقيق أن الرجل لو طار في الهواء أو مشى على الماء لم يتبع إلا أن يكون موافقاً لأمر الله ورسوله ، ومن رأى من رجل مكاشفة أو تأثيراً فاتبعه في خلاف الكتاب والسنة كان من جنس أتباع الدجال ، فإن الدجال يقول للسماء أمطري فتمطر ، ويقول للأرض أنبتي فتنبت ، ويقول للخربة أخرجي كنوزك فتخرج معه كنوز الذهب والفضة .. وهو مع هذا كله كافر ملعون عدو لله ولرسوله ﷺ)... (٣)

(ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة فإنه يكون إما كافراً وإما فاسقاً ، وإما عاصياً ، إلا أن يكون مؤمناً مجتهداً مخطئاً فيثاب على اجتهاده ، ويغفر له خطؤه ، وكذلك إن لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه به الحجة الثابتة بالكتاب والسنة فخالفها ، فإنه يعاقب بحسب ذلك إما بالقتل وإما بدونه والله أعلم .) (٤)

ووضح رحمه الله بأنه : (ليس لأحد أن ينصب للأمة شخصاً يدعو إلى طريقته ، ويوالي ويعادي عليه ، غير النبي ﷺ ولا ينصب لهم كلاماً يوالي عليه ويعادي ، غير كلام الله ورسوله وما اجتمعت عليه الأمة ، بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصبون لهم شخصاً أو كلاماً يفرقون به بين الأمة ، ويوالون به على ذلك الكلام أو تلك النسبة ويعادون ... فمن ابتدع أقوالاً ليس لها أصل في

(١) سورة الأحقاف ٢٦ .

(٢) الفتاوى ٣/٣١٥ - ٣١٦ ، وانظر الفتاوى ٢/٣٠١ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٥/٣١٤ .

(٤) الفتاوى ١/١١٣ .

القرآن وجعل من خالفها كافراً كان قوله شراً من قول الخوارج .^(١) (وأهل السنة لا يبتدعون قولاً ولا يكفرون من اجتهد فأخطأ ، وإن كان مخالفاً لهم مستحلاً لدمائهم ، كما لم تكفر الصحابة الخوارج مع تكفيرهم لعثمان وعلى ومن والاهما واستحلالهم لدماء المسلمين المخالفين لهم .)^(٢)



(١) الفتاوى ١٦٤/٢٠ . وانظر ٦٩/١٩ - ٧٢ .

(٢) الفتاوى ٢١٢/١٩ .

المبحث الثالث : بيانه لأنواع العبادة

بيانه لأنواع العبادة

تمهيد

لقد سبق في تعريف العبادة أنها اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة ، وهذا يدل على أن للعبادة أنواعاً عديدة ، فكل أمر يقع من العبد على وجه التعبد فهو عبادة يجب أن تكون خالصة لله جل وعلا . وعلى هذا فإن حصر أنواع العبادات وعدها والجزم بذلك ؛ أمر فيه صعوبة ؛ لكثرة ما يقع عليه اسم العبادة من الأعمال إذا اقترنت بالله ؛ إلا أنها في الجملة لا تخرج عن كونها أعمالاً ظاهرة أو باطنة ، وبتنوع آخر فإنها لا تخرج عن كونها عمل قلب أو عمل جوارح أو قول لسان ، أو مشتركة فيما بين ذلك . ولا يعني هذا التقسيم أن كل نوع مستقل عن الآخر ، بل هذه الأقسام مترابطة لا ينفك بعضها عن بعض ، إلا أن هذا التقسيم لتقريب المفهوم وتسهيل إدراك تلك الأنواع أو جلها ^(١) .

ومن الأمثلة على ترابطها وتداخلها : الصلاة ، إذ أنها أذكار وأفعال وكلها عبادات ، وكذلك الصدق ، والإخلاص ونحوه ^(٢) وهكذا سائر الأعمال التعبدية . ومن أوضح الأمثلة على ذلك : الركن الأول من أركان الإسلام ، حيث أن متعلقه باللسان ، وهو من أعمال الجوارح ، ولا يقبل قول اللسان ما لم يصحبه الاعتقاد والإيمان القلبي . ومما يبين هذا أن أبا طالب ناصر الرسول ﷺ وحماه وبذل ما بذل في سبيل الدفاع عنه ، مع علمه بصحة ما جاء به رسول الله ﷺ إلا أنه لم ينطق بالشهادتين ومع ذلك كله فهو من أهل النار والعياذ بالله ^(٣) .

(١) انظر الفتاوى ١١/١٠ . ٣٨٢-٣٨١/١١ . ١٢٢-١٢١/١٤ . ١٦٢/١٥ .

(٢) انظر الفتاوى ١٤/٢١٤-٢١٥ .

(٣) انظر الفتاوى ١٠/٢٧٢ - ٢٧٣ .

وهذا يدل على أن عبادة القلب هي الأصل لقول النبي ﷺ : ((إن في الجسد مضعة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب))^(١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. القلب هو الأصل ، كما قال أبو هريرة رضي الله عنه القلب ملك الأعضاء ، والأعضاء جنوده ، فإذا طاب الملك طابت جنوده ، وإذا خبث خبثت جنوده ، وهذا كما في حديث النعمان بن بشير المتفق عليه أن النبي ﷺ قال : ((وإن في الجسد مضعة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب))^(١) فصلاحه وفساده يستلزم صلاح الجسد ، وفساده ...

وكلما أوجبه الله على العباد لابد أن يجب على القلب فإنه الأصل وإن وجب على غيره تبعاً ، فالعبد المأمور المنهي إنما يعلم بالأمر والنهي بقلبه ، وإنما يقصّد الطاعة والامتثال للقلب ، والعلم بالمأمور والامتثال يكون قبل وجود الفعل المأمور به ، كالصلاة والزكاة والصيام ...

والمأمور نوعان : نوع هو عمل ظاهر على الجوارح ، وهذا لا يكون إلا بعلم القلب ، فالقلب هو الأصل فيه كالوضوء والغتسال وكأفعال الصلاة من القيام والركوع والسجود وأفعال الحج من الوقوف والطواف .
وإن كانت أقوالاً فالقلب أخص بها ، فلا بد أن يعلم القلب وجود ما يقوله ، أو بما يقول ويقصد .

ولهذا كانت الأقول في الشرع لا تعتبر إلا من عاقل يعلم ما يقول ويقصد ...
والنوع الثاني : ما يكون باطناً في القلب كالإخلاص وحب الله ورسوله ، والتوكل عليه والخوف منه ، وكنفس إيمان القلب وتصديقه بما أخبر به الرسول ﷺ ، فهذا النوع تعلقه بالقلب ظاهر ، فإنه محله ، وهذا النوع هو أصل النوع الأول ، وهو أبلغ في الخير والشر من الأول فنفس إيمان القلب ووجهه وتعظيمه لله وخوفه ورجائه والتوكل عليه وإخلاص الدين له لا يتم شيء من المأمور به ظاهراً إلا بها ، وإلا فلو عمل أعمالاً ظاهرة بدون هذه كان منافقاً ، وهي في أنفسها توجب

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٢) ومسلم في المساقات (ح ١٥٩٩) والدارمي في البيوع (ح ٢٥٣١) .

لصاحبه أعمالاً ظاهرة توافقها ، وهي أشرف من فروعها كما قال تعالى : ﴿لن ينال الله لحومها ولا دمائها ولكن يناله التقوى منكم﴾^(١) .

وكذلك تكذيب الرسول بالقلب وبغضه وحسده والاستكبار عن متابعتة أعظم إثماً من أعمال ظاهرة خالية عن هذا كالقتل والزنا والشرب والسرقه ، وما كان كفراً من الأعمال الظاهرة كالسجود للأوثان وسب الرسول ونحوه ذلك ؛ فإنما ذلك لكونه مستلزماً لكفر الباطن ، وإلا فلو قدر أنه سجد قدام وثن ولم يقصد بقلبه السجود له بل قصد السجود لله بقلبه لم يكن ذلك كفراً ، وقد يباح ذلك إذا كان بين مشركين يخافهم على نفسه فيوافقهم في الفعل الظاهر ويقصد بقلبه السجود لله...^(٢)

لكن هل يقوم بالقلب تصديق وتكذيب دون أن يظهر مدلوله على الجوارح ؟ . هذه المسألة قد وقع فيها الافتراق بين أهل السنة ومن خالفهم من المرجئة الجهمية وغيرهم ممن فرق بين هذه الأعمال .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : قول أهل السنة والجماعة بياناً شافياً ووضح أنه هو الموافق لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولما كان عليه سلف الأمة قاطبة من الصحابة ومن سار على نهجهم ؛ من أنه لا بد من ظهور موجب ما في القلب على الجوارح ؛ إلا أن هذا ليس موضعه إذا المقصود ذكر أنواع العبادات دون تفريق بينها مع اعتقاد أن جميعها من الإيمان لا تنفك عنه بحال .^(٣)

والمقصود بيان أن هذه الأقسام متلازمة ومترابطة ، وإن كانت مختلفة الأنواع . والتقسيم إنما يراد به تقريره للأفهام ، لا أن هذه الأقسام من باب تقسيم التضاد . والله تعالى أعلم

(١) سورة الحج ٣٧ .

(٢) الفتاوى ١١٩-١١٣/١٤ . وانظر الفتاوى ٤٨٥/١٧ . ٣٨١/١١ ، ١١٤/١٤ - ١٢٠ .

(٣) للإستزادة فليراجع كتب الإيمان لشيخ الإسلام - رحمه الله - في هذه المسألة والتي طبعت في مجموع الفتاوى المجلد السابع ، وكذلك طبع الإيمان الكبير مستقلاً . والله تعالى أعلم . وانظر الفتاوى ٣٨١/٢ وما بعدها .

وتتميز العباداة الشرعية من غير الشرعية بكونها موافقة لشرع الله ؛ لقوله ﷺ :
 ((من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد))^(١) وبكون العمل بنية خالصة لله جل
 وعلا كما سبق بيانه ، فمتعلق العبادات الشرعية طاعة الله ورسوله ، وما سوى ذلك
 فباطل كما قال سبحانه : ﴿ ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾^(٢).

وبناء على هذا فإن الأعمال التعبدية يمكن تقسيمها من حيث الحكم إلى حق
 وباطل ، وقد بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بقوله بعد أن ذكر أن
 الباطل نوعان ، قال : (ومن هذا قول العلماء : العبادات والعقود تنقسم إلى صحيح
 وباطل ، فالصحيح : ما ترتب عليه أثره وحصل به مقصوده . والباطل ما لم يترتب عليه
 أثره ولم يحصل به مقصوده ، ولهذا كانت أعمال الكفار باطلا .. فإن الكافر .. يعبد
 ما لا تنفعه عبادته ويعمل له ويأمر به فيكون ذلك باطلاً)^(٣).

والذي يترتب عليه أثره ويحصل به مقصوده هو الموافق لهدي الله وشرعه ،
 وعلى هذا فإنه يلحق بالأعمال الباطلة الأعمال المبتدعة ، لكونها مخالفة لأمر الله
 وهدي رسوله ﷺ وما كان كذلك فهو باطل ؛ لأن الأصل في العبادات أنها توقيفية^(٤).
 قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (وأما العبادات فإن أصل الدين أنه لا حرام
 إلا ما رماه الله ، ولا دين إلا ما شرعه الله ، فإن الله سبحانه في سورة الأنعام
 والأعراف عاب على المشركين أنهم حرموا ما لم يحرمه الله ، وأنهم شرعوا من الدين
 ما لم يأذن به الله ...)^(٥).

وكما تقدم فإن العباداة تنقسم إلى قسمين : أعمال ظاهرة ، وأعمال باطنة
 وإليك بيانها فيما يلي ، وذلك من خلال كلام شيخ الإسلام - رحمه الله -

(١) رواه البخاري في الصلح (ج ٢٦٩٧) ومسلم في الأقضية (ج ١٧١٨) واللفظ له ، وأبو داود في السنة
 (ج ٤٦٠٦) وابن ماجه في المقدمة (ج ١٤) .

(٢) سورة الأحزاب آية ٧١ .

(٣) الفتاوى ٤١٦/٢ . وانظر ٣٤٩/١١ .

(٤) انظر الفتاوى ٣/٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٤/١ ، ٣٣٤ ، وانظر المبحث السابق في شرطي العباداة .

(٥) الفتاوى ٣٥٧/٢٠ ، وانظر ص ٤٢٥-٤٣٦ .

أولاً: الأعمال الظاهرة :

الأعمال الظاهرة يدخل فيها أعمال الجوارح وأقوال اللسان ، وهذه الأعمال كثيرة قد تكلم على شيء منها شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - ومن ذلك مايلي :

الصلاة

قال شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - : (معلوم أن الصلاة أفضل العبادات كما في الصحيحين عن ابن مسعود أنه قال : ((قلت للنبي ﷺ أي العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قلت : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين . قلت : ثم أي ؟ قال الجهاد . قال حدثني بهن رسول الله ﷺ ولو استزدته لزادني)) ^(١)

وثبت أيضاً عنه أنه جعل أفضل الأعمال إيمان بالله ، وجهاد في سبيله ، ثم الحج المبرور ^(٢) ، ولا منافاة بينهما ، فإن الصلاة داخلية في مسمى الإيمان بالله ، كما دخلت في قوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ ^(٣) قال البراء ابن عازب وغيره من السلف أي صلاتكم إلى بيت المقدس .

ولهذا كانت الصلاة كالإيمان لاتدخلها النيابة بحال ، فلا يصلي أحد عن أحد الفرض ^(٤) لا لعذر ولا لغير عذر ، كما لا يؤمن أحد عنه ، ولا تسقط بحال كما لا يسقط الإيمان ، بل عليه الصلاة ما دام عقله حاضراً وهو متمكن من فعل بعض

(١) رواه البخاري في مواقيت الصلاة (ح٥٢٧) ومسلم في الإيمان (ح٨٥) والترمذي في الصلاة (١٧٣) والنسائي في المواقيت (ح٦١٠) والدارمي في الصلاة (ح١٢٢٥) .

(٢) رواه البخاري في الإيمان (ح٢٦) ومسلم في الإيمان (ح٨٣) والترمذي في فضائل الجهاد (١٦٥٨) والنسائي في مناسك الحج (ح٢٦٢٤) والدارمي في الجهاد (ح٢٣٩٣) ولفظ البخاري ومسلم : عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ سئل أي العمل أفضل ؟ فقال : ((إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور))

(٣) سورة البقرة ١٤٣ .

(٤) وكذلك النافلة .

أفعالها ...^(١) . كما أن الأفضلية بين الأعمال تتفاوت بحسب نوع العمل وقوته وحال العامل ونحو ذلك^(٢)

والصلاة (من أحب الأعمال إلى الله، وأعظم الفرائض عنده الصلوة الخمس في مواقيتها ، وهي أول ما يحاسب عليه العبد من عمله يوم القيامة^(٣) ، وهي التي فرضها الله تعالى بنفسه ليلة المعراج لم يجعل فيها بينه وبين محمد ﷺ واسطة ، وهي عمود الاسلام الذي لا يقوم إلا به ، وهي أهم أمر الدين كما كان أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يكتب إلى عماله : إن أهم أمركم عندي الصلاة ، فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها كان لما سواها من عمله أشد إضاعة .)^(٤) .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة))^(٥) وقال : ((العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة فمن تركها فقد كفر))^(٦) .

فمن لم يعتقد وجوبها على كل عاقل بالغ غير حائض ونفساء فهو كافر مرتد باتفاق أئمة المسلمين ...)^(٧) . (وذلك أن الصلاة هي أعرف المعروف من

(١) الفتاوى ٤٣٩/١٠ - ٤٤٠ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٩٩/١١ و ٧٠/٢٨ و ٧١ .

(٣) رواه أبو داود في الصلاة (ح ٨٤٦) والترمذي في الصلاة (ح ٤١٣) والنسائي الصلاة (ح ٤٦٥) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٤٢٥) ولفظه عند الترمذي وغيره عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر فإن انتقص من فريضته شيء قال الرب عز وجل انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك)) قال أبو عيسى حديث أبي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه . وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه عن أبي هريرة ...

(٤) أخرجه الإمام مالك في الموطأ في كتاب وقوت الصلاة (ح ٦) .

(٥) رواه الإمام مسلم في الإيمان (ح ٨٢) ولفظه عن أبي سفيان قال سمعت جابرا يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : ((إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة)) ورواه أبو داود في السنة (ح ٤٦٧٨) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٠) وابن ماجه في الصلاة والسنة فيها (ح ١٠٧٨) والدارمي في الصلاة (ح ١٢٣٣) .

(٦) رواه الترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢١) وقال حديث حسن غريب ورواه النسائي في الصلاة (ح ٤٦٣) وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٠٧٩) .

(٧) الفتاوى ٤٣٣/١٠ - ٤٣٤ . . والفتاوى الكبرى ١٨٠/١ - ١٨١ ، ١٨٤ - ١٨٥ ، وانظر ٣٠٨/٢٨ ، ومنهاج السنة النبوية ١٩٥/٥ - ١٩٦ .

الأعمال ، وهي عمود الإسلام وأعظم شرائعه ، وهي قرينة الشهادتين ، وإنما فرضها الله ليلة المعراج وخاطب بها الرسول ﷺ بلا واسطه ، لم يبعث بها رسولاً من الملائكة ، وهي آخر ما وصى به النبي ﷺ أمته ، وهي المخصوصة بالذكر في كتاب الله تخصيصاً بعد تعميم كقوله تعالى : ﴿ والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة ﴾^(١) وقوله : ﴿ اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ﴾^(٢).

وهي المقرونة بالصبر وبالزكاة ، وبالنسك وبالجهد في مواضع من كتاب الله كقوله : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴾^(٣) وقوله : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾^(٤) وقوله : ﴿ إن صلاتي ونسكي ﴾^(٥) (...)^(٦)

فتبين من هذا أن الصلاة من أصول العبادات ؛ التي هي من أهم الأعمال التعبدية ؛ بل هي أهمها على الإطلاق ، فمن لم يأت بها فإن سائر عمله لن يقبل منه كما جاء في الأثر عن النبي ﷺ أنه قال : ((أول ما يحاسب عليه العبد من عمله الصلاة فإن قبلت قبل سائر عمله وإن ردت رد سائر عمله))^{(٧)(٨)}.

ويدخل في مسى الصلاة جميع الصلوات فرضها ونفلها ، بما (في ذلك قيام الليل المشروع وقراءة القرآن على الوجه المشروع والدعوات المشروعة فيها ، وما كان من ذلك موقتاً بوقت كطرفي النهار ، وما كان متعلقاً بسبب كتحية المسجد ، وسجود التلاوة ، وصلاة الكسوف ، وصلاة الاستخارة ، وما ورد من الأذكار والأدعية الشرعية في ذلك ، وهذا يدخل فيه أمور كثيرة ...)^(٩).

(١) سورة الأعراف ١٧٠ .

(٢) سورة العنكبوت ٤٥ .

(٣) سورة البقرة ١٥٣ .

(٤) سورة البقرة ٤٣ ، ٨٣ ، ١١٠ ، النساء ٧٧ ، النور ٥٦ ، الروم ٣١ المزمّل ٢٠ .

(٥) سورة الأنعام ١٦٢ .

(٦) الفتاوى ٧٠/٢٨ - ٧١ .

(٧) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

(٨) انظر منهاج السنة ١٩٨/٥ وما بعدها .

(٩) الفتاوى ٣٩١/١٠ .

(كما يدخل في العبادات أجزاء الصلاة التي هي عبادة بنفسها من السجود والركوع والتسبيح والدعاء والقرآءة والقيام مما لا يصلح صرفه إلا لله وحده.) فلا يجوز أن يتنفل على طريق العبادة إلا لله وحده لا لشمس ولا لقمر ولا لملك ولا لنبي ولا صالح ولا لقبر نبي ولا صالح ...^(١)

الصيام

الصيام هو الامساك عن الأكل والشرب والجماع ، وسائر المفطرات بنية الصوم ، قال تعالى : ﴿ فالآن باسروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ﴾^(٢) فأذن في المباشرة ، فعقل من ذلك أن المراد من الصيام ما ذكر .

ولفظ الصيام كان معروفاً في الجاهلية يستعملونه ، كما في الصحيحين عن عائشة ؓ : ((أن يوم عاشوراء كان يوماً تصومه قريش في الجاهلية))^(٣) ، وثبت عن غير واحد أنه قبل أن يفرض شهر رمضان أمر بصوم يوم عاشوراء وأرسل منادياً ينادي بصومه ، فعلم أن مسمى هذا الإسم كان معروفاً عندهم .^(٤)

فالصيام من أنواع العبادات الظاهرة ، التي أوجب الله جل شأنه منه صيام شهر رمضان من كل عام ، وعده من فرائض الإسلام التعبدية التي لا يجوز لأحد تركه إلا لصاحب عذر ؛ كما قال سبحانه : ﴿ كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ، أياماً معدودات فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر ﴾^(٥)

(١) الفتاوى ٧٤/١-٧٥ .

(٢) سورة البقرة ١٨٧ .

(٣) رواه البخاري في المناقب (ح ٣٨٣١) ، ورواه الترمذي في الصوم (ح ٧٥٣) ، وأبو داود في الصوم

(ح ٢٤٤٢) ، ومالك في الصيام (ح ٦٦٥) ، والدارمي في الصوم (ح ١٧٦٣) .

(٤) الفتاوى ٢١٩/٢٥-٢٢٠ بتصرف .

(٥) سورة البقرة ١٨٥ .

(والصوم إنما شرع لتحقيق التقوى ، كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ، أياما معدودات ﴾ ^(١) وقال النبي ﷺ : ((الصيام جنة ، فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل ...)) ^(٢) ...

وفي الصحيحين عنه ﷺ أنه قال : ((من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه)) ^(٣) بين ﷺ أن الله تعالى لم يحرم على الصائم الأكل لحاجته إلى ترك الطعام والشراب كما يحرم على السيد على عبيده بعض ماله ؛ بل المقصود محبة الله تعالى ، وهو حصول التقوى ، فإذا لم يأت به فقد أتى بما ليس فيه محبة ورضا ، فلا يتاب عليه ؛ ولكن لا يعاقب عقوبة التارك ...)) ^(٤)

وقد جعل النبي ﷺ لشهر رمضان علامات يثبت بحصولها حيث قيد صيامه برؤية الهلال ، فقال ﷺ : ((لاتصوموا حتى تروه ، ولا تفطروا حتى تروه)) ^(٥) وتعبدنا سبحانه بذلك ، ^(٦) كما شرع الله جل وعلا على لسان رسوله ﷺ وفعله ؛ صيام بعض أيام العام ندباً . ، كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة ؟ قال : ((تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان ...)) ^(٧)

(١) سورة البقرة ١٨٣-١٨٤ .

(٢) رواه البخاري في الصيام (ح ١٩٠٤) ومسلم في الصيام (ح ١١٥١) وأبو داود في الصوم (ح ٢٣٦٣) والنسائي في الصيام (ح ٢٢١٦)

(٣) رواه البخاري في الصيام (ح ١٩٠٣) وأبو داود في الصيام (ح ٢٣٦٢) وابن ماجه في الصيام (ح ١٦٨٩) ولم أحده في مسلم .

(٤) منهاج السنة ١٩٧/٥-١٩٨ .

(٥) رواه البخاري في الصوم (ح ١٩٠٦) ، ومسلم في الصيام (ح ١٠٨٠) ، والنسائي في الصيام (ح ٢١٢١ و ٢١٢٢) ، وأبو داود في الصوم (ح ٢٣٢٠) ، وأحمد في مسند المكثرين من الصحابة (ح ٤٢٥٨ و ٥٠٤٢) ، ومالك في الصيام (ح ٦٣٣ و ٦٣٤ و ٦٣٥) ، والدارمي في الصوم (ح ١٦٨٤ و ١٦٩٠) ،

(٦) انظر الفتاوى ١٧٦-١٧٧/٢٥ ، ٢٢٠ .

(٧) رواه البخاري في كتاب الزكاة (ح ١٣٩٧) ومسلم في الإيمان (ح ١٤) .

وعنه أيضاً ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : ((أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه مردة الشياطين لله فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم))^(١) وفي الباب أحاديث كثيرة تدل على فرضيته ووجوبه على كل مسلم عاقل بالغ قادر ، وهذا ليس موضع ذكرها .

وجعل الله للصائمين أجراً عظيماً ما لم يجعله لغيره من العبادات ، دل عليه إضافته الله جزاء الصائمين إلى نفسه في قوله في الحديث القدسي : ((إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به))^(٢) وهذا يدل على أهمية هذا النوع من العبادات ، بل وجوب ما فرض الله صيامه ، وتحريم تركه ، حيث عده ﷺ من أركان الإسلام الخمسة التي يجب على كل مسلم أي يؤديها وإلا لم يصح إيمانه كما في حديث جبريل ، وحديث ابن عمر وغيرها في ذكر أركان الإسلام .^(٣)

الصدقات

إنفاق الأموال في مرضاة الله من أجل أنواع العبادات الظاهرة ؛ بل من أجل أنواع هذه العبادات . ولقد أمر الله بإنفاقها في حقها ، ووضعها في موضعها ، وجعل زكاتها الركن الثالث من أركان الإسلام . ولم يقصر الإنفاق على الزكاة المفروضة فقد ؛ بل إن الله - عز وجل - حث المؤمنين على أن يكون في أموالهم حق للسائل والمحروم ، وندب إلى فعل ذلك ، ورغب بالثواب لفاعله ، وحذر من شح النفس ، قال سبحانه : ﴿ وَأَنْفَقُوا خَيْراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾^(٤) وقال : ﴿ وما تنفقوا من خير يوف إليكم ﴾^(٥) والنصوص في هذا أكثر من أن تذكر .

(١) رواه النسائي في الصيام (ح ٢١٠٦) وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (ح ١٩٩٢) وفي صحيح الجامع (ح ٥٥٥) .

(٢) رواه البخاري في اللباس (ح ٥٩٢٧) ومسلم في الصيام (ح ١١٥١) . والنسائي في الصيام (ح ٢٢١٥) وابن ماجه في الصيام (ح ١٦٣٨) .

(٣) وهذه الأحاديث أشهر من أن تذكر .

(٤) سورة التغابن ١٦ .

(٥) سورة البقرة ٢٧٢ .

كما حث الشارع ؛ بل أوجب النفقة من الأموال على كل شخص لمن يعوله حيث قال ﷺ : ((.. وابدأ بمن تعول))^(١) وقد كان النبي ﷺ ينفق على نفسه وعياله قدر الحاجة ، ويصرف سائر المال في طاعة الله لا يستفضله ، وأمر هند بنت عتبة أن تأخذ من مال زوجها ما يكفيها وولدها بالمعروف^(٢) ، وقال في خطبته المشهورة في عرفة : ((للنساء كسوتهن ونفقتهن بالمعروف))^(٣) وكان ﷺ يعطي ويمنع بأمر الله تعالى في الغنائم وقسمتها .^(٤)

ولقد حث الله على الإنفاق من الأموال فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ﴾^(٥) وقال ﴿ أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾^(٦) وغيرها كثير . وأمر بالصدقة من فضول الأموال ، وجعل منها ما هو واجب ومنها (ما هو مستحب وهو العفو ، كما قال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ﴾^(٧) .

وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((يا ابن آدم إنك إن تنفق الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف ، واليد العليا خير من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول))^(٨) .^(٩)

(١) رواه البخاري في الزكاة (١٤٢٦ ، ١٤٢٨ ، ٥٣٥٥) ومسلم في الزكاة (ح ١٠٣٤ ، ١٠٤٢) وأبو داود في الزكاة (١٦٧٦) ، والترمذي في الزكاة (ح ٦٨٠) والنسائي في الزكاة (ح ٢٥٣٢) .

(٢) أخرجه البخاري في البيوع (ح ٢٢١١) ومسلم في الأقضية (ح ١٧١٤) وأبو داود في البيوع (ح ٣٥٣٢) والنسائي في آداب القضاة (ح ٥٤٢٠) وابن ماجه في التجارات (ح ٢٢٩٣) والدارمي في النكاح (ح ٢٢٥٩) .

(٣) رواه في الحج (ح ١٢١٨) وأبو داود في المناسك (ح ١٩٠٥) والترمذي في الحج (وابن ماجه في النكاح (ح ١٨٥١) ، وفي المناسك (ح ٣٠٤٧) والدارمي في المناسك (ح ١٨٥٠) . ولفظه عند مسلم وأبو داود وابن ماجه في المناسك والدارمي وغيرهم ((ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف)) .

(٤) انظر الفتاوى ٢٧٩/١٠ - ٢٨١ .

(٥) سورة البقرة ٢٥٤ .

(٦) سورة البقرة ٢٦٧ .

(٧) سورة البقرة ٢١٩ .

(٨) تقدم تخريجه قريبا . انظر فهرس الأحاديث .

(٩) الفتاوى ٣٩٠/١٠ .

فاتضح من هذا أن في صدقات الأموال في مرضاة الله هي من أجل العبادات الظاهرة ، إذا أن فيها مرضاة الرب ، وسداد حق الله وحق الناس بسد فقرهم وقضاء حوائجهم.

ومن أهم وأجل هذه النفقات فريضة الزكاة التي تعتبر من أهم الأعمال التعبدية الظاهرة وإليك بيان ذلك من كلام شيخ الإسلام - رحمه الله .

الزكاة :

الزكاة تعتبر من أهم الأعمال الظاهرة بل إنها من أكد أركان الإسلام بعد الصلاة ، قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : (جعل الله الإسلام مبنياً على أركان خمسة : ومن أكدها الصلاة ، وهي خمسة فروض ، وقرن معها الزكاة ، فمن أكد العبادات الصلاة وتليها الزكاة ، ففي الصلاة عبادته ، وفي الزكاة الإحسان إلى خلقه ، فكرر فرض الصلاة في القرآن في غير آية ، ولم يذكرها إلا قرن معها الزكاة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ ^(١) وقال : ﴿ فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ﴾ ^(٢) وقال : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ ^(٣)

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة .. : ((أن جبريل سأل النبي ﷺ عن الإسلام فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت)) ^(٤) وعنه قال ﷺ : ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا

(١) سورة البقرة ٤٣ ، ٨٣ ، ١١٠ ، والنساء ٧٧ ، والنور ٥٦ ، والمزمل ٢٠ .

(٢) سورة البينة ٥ .

(٣) سورة التوبة ٥

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٥٠) ومسلم في الإيمان (ح ٩) والنسائي في الإيمان وشرائعه (٤٩٩١) وابن

ماجه في المقدمة (ح ٦٤) .

الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا ميني دماءهم ، وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله ((^(١))

ولما بعث معاذاً إلى اليمن قال له : ((إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فإذا صلوا فأخبرهم أن الله افترض عليهم زكاة في أموالهم تؤخذ من غنيهم فتزد على فقيرهم فإذا أقرؤا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس...))^(٢) ...

وقد سمي الله الزكاة صدقة وزكاة .. ففي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : ((ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، ولا فيما دون خمس ذود صدقة ، ولا فيما دون خمسة أواق صدقة وأشار بخمس أصابعه))^(٣) .. وأفهم الشارع أنها شرعت للمواساة ، ولا تكون المواساة إلا فيمن له مال من الأموال ، فحد له أنصبه ، ووضعها في الأموال النامية ...^(٤) سواء تلك التي تمنوا بنفسها كالمواشي والزروع أو التي تنمو بتغير عينها والتصرف فيه كالعين ، وجعل نصاب كل شيء بحسبه ونصاب صاحبه .^(٥) كما أنه سبحانه حدد أماكن صرفها^(٦) ، فصرف الزكاة سواء كانت زكاة فرض أو نفل وسواء كانت عيناً أو نقداً من أهم أنواع العبادات الظاهرة .

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ٢٥) ومسلم في الإيمان (ح ٢٣) .

(٢) رواه البخاري في التوحيد (ح ٧٢٧٣) وفي الزكاة (ح ١٤٥٨) ومسلم في الإيمان (ح ١٩) وأبو داود في الزكاة (ح ١٥٨٤) والترمذي في الزكاة (ح ٦٢٥) والنسائي في الزكاة (ح ٢٤٣٥) ، وابن ماجه الزكاة (ح ١٧٨٣) . واللفظ للبخاري في كتاب التوحيد .

(٣) رواه البخاري في الزكاة (ح ١٤٠٥) ومسلم في الزكاة (ح ٩٧٩) واللفظ له ، ورواه أبو داود في الزكاة (ح ١٥٥٨) والترمذي في الزكاة (ح ٦٢٦) والنسائي في الزكاة (ح ٢٤٤٥) وابن ماجه في الزكاة (ح ١٧٩٣) ومالك في الزكاة (ح ٥٧٥) والدارمي في الزكاة (ح ١٦٣٣) .

(٤) انظر الفتاوى ٨-٦/٢٥ . و ١٣-١٢/٢٤ .

(٥) انظر الفتاوى ٨/٢٥ ، ١٢ .

(٦) انظر الفتاوى ٣٩/٢٥ .

الحج والعمرة

ومن أنواع العبادات الظاهرة الحج ، وقد أكد شيخ الإسلام - رحمه الله - على أن الله قد فرضه على كل مسلم عاقل بالغ مستطيع في العمر مرة واحدة ، مستدلاً بقوله تعالى : ﴿ ولله على الناس حج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ﴾ ^(١) ، كما شرع سبحانه فيه أعمالاً عديدة تعبّد الناس بها ، كالوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة ومنى ، ورمي الجمار ، والطواف والسعي ، والنحر ، والحلق والتقصير وغيرها من أنواع العبادات الظاهرة التي أمر بها سبحانه في الحج ، كما ذكر - رحمه الله - أن الله ﷻ أمر بالعمرة أمر ندب ورغب فيها ، وشرعها رسول الله ﷺ بقوله وفعله ^(٢) .

كما بين أنه (يجب على المسلم أن يعلم أن الحج من جنس الصلاة ونحوها من العبادات التي يعبد الله بها وحده لا شريك له) ^(٣) وأن عليه أن يتأدب بآدابها ويلتزم بواجباتها وسننها قال الله تعالى : ﴿ فمن حج البيت فلا رفت ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ ^(٤) ، وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أن قال : من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ^(٥) والجدال هو المراء والفسوق اسم للمعاصي ... ^(٦)

ومن الأعمال المندوبة في أيام الحج الذبح ، سواء كان هدياً أو أضحية أو فدية ، فقد جعل الشارع الأضحية من أجل أنواع العبادات وأمر بها ، قال الله تعالى : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ﴾ ^(٧) وقال

(١) سورة ال عمران ٩٧ .

(٢) انظر الفتاوى ١٠-٥/٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٥ ، ١٤٠ ، ٢٥٦ .

(٣) الفتاوى ١٥٢/٢٦ .

(٤) سورة البقرة ١٩٧ .

(٥) رواه البخاري في الحج (١٥٢١) ومسلم في الحج أيضاً (ح ١٣٥٠) والترمذي في الحج (ح ٨١١) والنسائي (ح ٢٦٢٧) ، وابن ماجه في المناسك (ح ٢٨٨٩) .

(٦) الفتاوى ١٠٧/٢٦ .

(٧) سورة الأنعام ١٦٢ .

تعالى : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ ^(١) . والمقصود بالنسك هنا الذبح سواء كان في الحج أو غيره كما ذكر ذلك ابن جرير وغيره ^(٢)

وقد بين شيخ الاسلام - رحمه الله تعالى - : أن الذبح لله جل وعلا من أنواع القرب والأعمال الصالحة التي يجب أن تكون خالصة لوجه الله جلا وعلا ، ومن ذلك الأضحية والهدي ، التي تعد من أفضل القرب ، بل ذكر أنها أفضل من الصدقة ، كما أنها من من النفقة بالمعروف ^(٣) ، فينبغي للعبد أن يضحي عن نفسه وعن أهل بيته كما فعل ذلك النبي ﷺ ^(٤) وحث عليه .

الجهاد في سبيل الله

الجهاد من أفضل أنواع العبادات الظاهرة التي فرضها الله جل وعلا على عباده ، ليكون الدين كله لله ، (ففي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه سئل أي الأعمال أفضل ؟ قال : ((إيمان بالله ورسوله ، قيل ثم ماذا ؟ قال : جهاد في سبيله ، قيل : ثم ماذا ؟ قال : ثم حج مبرور)) ^(٥) وقد روي : ((غزوة في سبيل الله أفضل من سبعين حجة)) ^(٦) وقد روي مسلم في صحيحه عن سلمان الفارسي : أن النبي ﷺ

(١) سورة الكوثر

(٢) انظر جامع البيان ١١٢/٨ ، وذكر ذلك عن جمع من السلف كمجاهد الذي فسرها بقوله : " ذبيحتي في الحج والعمرة " وسعيد بن جبير والسدي والضحاك الذين قالوا : المقصود بالنسك الذبيحة ، دون أن يحددوا لها مكاناً أو زماناً معيناً ، ولا تنافي بينها فإن الأول فسرها ببعض مدلولاتها ، والقول الثاني فسرها بالمعنى العام . وبه قال القرطبي في تفسيره انظر ١٥٢/٧ وذكر قولاً آخراً لمن فسرها بالعبادة والطاعات . وأيد المفهوم العام ابن كثير حيث فسرها به ، لكون سياق الآية يدل على مخالفة المشركين بإخلاص جميع الأعمال لله وحده لا شريك ذلك ، والتي خص منها الصلاة والذبح . والله تعالى أعلم . انظر تفسير القرآن العظيم ٣٧٦/٣ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٠٤-٣٠٦ .

(٤) رواه البخاري كتاب الحيض (ح ٢٩٤) ومسلم في الحج (ح ١٢١١) .

(٥) تقدم ترجمته انظر فهرس الأحاديث حرف الهمزة .

(٦) لم أقف عليه بهذا اللفظ ؛ لكن جاء : ((غزوة لمن قد حج خير - وفي لفظ : أفضل - من أربعين حجة)) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣٣٤/٤ والمنذري في الترغيب والترهيب ٢٠٢/٢ وذكر السيوطي في الدر المنثور ٢٨٤/١ ، وقد أشار الشيخ - رحمه الله - إلى ضعفه بقوله : (وروي)

قال : ((رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه ، ومن مات مرابطاً مات مجاهداً ، وأجرى عليه رزقه من الجنة ، وأمن الفتان^(١)))^(٢) وفي السنن عن عثمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل))^(٣) وهذا قاله عثمان رضي الله عنه على منبر رسول الله ﷺ وذكر أنه قال لهم ذلك تبليغاً للسنة .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : (لأن أربط ليلة في سبيل الله أحب إلى من أن أقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود)^(٤) فضائل الرباط في سبيل كثيرة ...)^(٥)

والجهاد ذروة سنام الإسلام ، وذروة سنام العمل ، (فيه سنام جميع الأحوال الشريفة ، فيه سنام المحبة ، كما في قوله تعالى : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله لا يخافون لومة لائم ﴾^(٦) وفيه سنام التوكل وسنام الصبر ، فإن المجاهد أحوج الناس إلى الصبر والتوكل ، ولهذا قال تعالى : ﴿ والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبئهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا

(١) الفتان ، بضم الفاء وفتحها ، وفتح التاء المشدد ، المقصود به فتنة القبر ، يريد ﷺ أنه آمن من عذاب القبر وفتنته . والله تعالى أعلم انظر النهاية ٤١٠/٣ . مادة فتن .

(٢) رواه رواه مسلم في الإمارة (ح ١٩١٣) ولفظه : ((عن سلمان قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان)) ورواه الترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٦٥) والنسائي في الجهاد (ح ١٣٦٧) .

(٣) رواه الترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٦٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، ورواه النسائي في الجهاد (ح ٣١٦٩) والدارمي في الجهاد (ح ٢٤٢٤) .

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه ، انظر الاحسان (ح ٤٥٨٤) والبخاري في الكبير ٤٠٨/٢/٤ ، في ترجمة يونس بن غياث . وأورده المنذري في الترغيب والترهيب ١٦٧/٢ في الترغيب في الرباط في سبيل الله

(ح ١٢) ولفظه : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود)) . وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (ح ٣٩٨١) وقال محققه إسناده صحيح ورجاله موثقون ، وصححه الألباني في الصحيحة (ح ١٠٦٨) .

(٥) الفتاوى ٢٨ / ٥-٦ .

(٦) سورة المائدة ٥٤ .

يعلمون ، الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿١﴾ وقال موسى لقومه : ﴿استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾ ﴿٢﴾ ...

ولهذا كان الجهاد موجباً للهداية التي هي محيطة بأبواب العلم ، كما دل عليه قوله تعالى : ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ ﴿٣﴾ فجعل لمن جاهد فيه هداية جميع سبله تعالى ...

وفي الجهاد حقيقة الزهد في الحياة الدنيا والرغبة في الدار الآخرة . وفيه أيضاً حقيقة الإخلاص فإن الكلام فيمن جاهد في سبيل الله لا في سبيل الرياسة ، ولا في سبيل المال ، ولا في سبيل الحمية ، وهذا لا يكون إلا لمن قاتل ليكون الدين كله لله ، ولتكون كلمة الله هي العليا .

وأعظم مراتب الإخلاص تسليم النفس والمال للمعبود كما قال تعالى : ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون﴾ ﴿٤﴾ ... ﴿٥﴾

ومن أنواع العبادات البدنية الموالاة والمعادات ^(٦) ، والزياره الشرعية ^(٧) ، والصبر ^(٨) ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ^(٩) والنذر ^(١٠) ، ونحوها مما له تعلق بفعل البدن .

(١) سورة النحل ٤١ .

(٢) سورة الأعراف ١٢٨ .

(٣) سورة العنكبوت ٦٩ .

(٤) سورة التوبة ١١١ .

(٥) الفتاوى ٤٤١/٢٨ - ٤٤٣ .

(٦) انظر الفتاوى ١٠/١٦١ ، ١٦/٧ ، ١٨ ، ٣٢٠ ، ٤٧٩/١٤ ، ١٥/٢٨٦ - ٢٨٧ هجر المبتدع .

(٧) انظر في ذلك الفتاوى ٣٥٦/١ .

(٨) انظر في ذلك الفتاوى ١٠/٣٨ ، ٤٧ ، ١٢٢ ، ١٦٠ ، ١٨٣ ، ٥٧٣ - ٥٧٨ ، ٦٧٣ ، ١١/٣٦ - ٣١ ،

١٣٠/١٥ ، ١٣٧ - ١٣٨ ، ١٣٨ ، ١٧٨ ، ٧٠/١٦ ، ٢٩٥/١٧ .

(٩) وقد ألف في ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - رسالة بهذا الاسم .

(١٠) انظر الفتاوى ١/٨١ .

وهذه أهم أنواع العبادات الظاهرة المتعلقة بأعمال البدن ، ونظراً لطول هذه الأنواع فإنني أقصر على ذكر مما تقدم ، وأتبعها فيما يلي بذكر ما يتعلق بالعبادات القولية كاللجوء وأنواعه من الذكر والاستعانة والاستغاثة والاستعاذة ونحوها مما يلحق بالأعمال الظاهرة .

الدعاء

إن من أجمع تلك الأعمال الظاهرة الدعاء الذي هو العبادة ^(١) كما صح في الأثر .

وقد أطال شيخ الاسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - الحديث حول الدعاء فبين أن الله جل شأنه أمر بالدعاء وحث عليه ورغب فيه ، وشرعه لحاجة الناس إليه ، فإنهم لا يزالون محتاجين إليه في كل وقت وفي كل حين ، لكونهم مذنبين يحتاجون إلى مغفرة الله ورضوانه ؛ فإنه لن يدخل الجنة أحد بعمله ، بل برحمة الله ولطفه ، ولذا فإنهم محتاجون إلى طلب المغفرة والرحمة من الله وحده ، كما أنهم محتاجون قبل هذا إلى طلب الهداية والتوفيق إلى حسن عبادته ، ولهذا شرع لهم في كل صلاة أن يدعوا بقوله تعالى : ﴿اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ فهو سبحانه الهادي إلى الصراط المستقيم .

(.. والذين هداهم الله من هذه الأمة حتى صاروا من أولياء الله المتقين كان من أعظم أسباب ذلك دعاؤهم الله بهذا الدعاء في كل صلاة ، مع علمهم بحاجتهم وفاقتهم إلى الله دائماً في أن يهديهم الصراط المستقيم .

فبدوام هذا الدعاء والافتقار صاروا من أولياء الله المتقين ، قال سهب بن عبد الله التستري : ليس بين العبد وبين ربه طريق أقرب إليه من الافتقار ، وما حصل فيه الهدى في الماضي ، فهو محتاج إلى حصول الهدى فيه في المستقبل ، وهذا حقيقة قول من يقول : ثبتنا واهدنا لزوم الصراط ... ^(٢)

(١) رواه أبو داود في الصلاة (ح ١٤٧٩) ورواه الترمذي في تفسير القرآن (ح ٢٩٦٩) وقال : هذا حديث حسن

صحيح ، ورواه ابن ماجه في الدعاء (ح ٣٨٢٨) .

(٢) الفتاوى ١٠/١٠٨ .

فالعباد فقراء إلى الله لا يمكن لأحد منهم أن يستغني عن الله طرفة عين ، قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ﴾^(١) وجاء في الأثر دعاءه ﷺ بقوله : ((اللهم لا تكليني إلى نفسي طرفة عين))^(٢) ؛ لأن الإنسان إذا وكل إلى نفسه هلك .

فالعبد فقير إلى الله ، فقير إلى رزق الله ، فقير إلى عون الله ، فقير إلى توفيق الله ، فقير إلى نيل فضل الله ، فقير في جميع أحواله وأموره إلى الله سبحانه ، ضعيف محتاج إلى إعانة الله .^(٣)

ولهذا شرع الله سؤاله لحاجتهم إليه ، لا لحاجته إليهم ؛ لأن الله غني عن العالمين لا تنضره معصية العاصي كما لا تنفه طاعة المطيع ، قال تعالى على لسان موسى عليه السلام : ﴿ إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد ﴾^(٤) وفي الحديث الصحيح الإلهي قوله سبحانه : ((يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، ولو كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، ولو قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسألته ما نقص ذلك مما عندي شيئاً ...)) الحديث^(٥) .

فالرب غني بنفسه لا يفعل شيئاً حاجة إلى غيره بوجه من الوجوه ؛ فإنه فعال لما يريد ، يريد أن يتوب على عباده ويعفو عنهم - جل وعلا - .^(٦)

(١) سورة فاطر ١٥ .

(٢) رواه أبو داود في الأدب (ح ٥٠٩٠) ولفظه : قال النبي ﷺ : ((دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى...)) وأحمد ٤٢/٥ ، وحسنه الألباني في صحيح أبي داود وفي صحيح الكلم الطيب ص ٤٩ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٦/١ .

(٤) سورة إبراهيم ٨ .

(٥) رواه مسلم في البر والصلة والآداب (ح ٢٥٧٧) والترمذي في صفة القيامة .. (ح ٢٤٩٥) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٥٧) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٨٨) .

(٦) انظر الفتاوى ٣٦/١ - ٣٨ .

وقد أمر الله - عز وجل - بدعائه وحث عليه ورغب فيه ، فقال : ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ ^(١) وقال : ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ ^(٢) وقال ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾ ^(٣) .

كما أنه - سبحانه - يفرح بتوبة التائب إذا تاب وأناب ، فيقبل من المنكسرة قلوبهم بين يديه إنابتهم ورجوعهم إليه . كما أنه سبحانه يفرح بدعاء الداعي إذا دعاه ، ويغضب عند عدم دعائه وسؤاله . ^(٤)

أقسام الدعاء

قد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أن الدعاء ينقسم إلى قسمين دعاء عبادة ودعاء مسألة ، والأول يتعلق بالقول والفعل ، أما الثاني فيتعلق بالقول فقط . ^(٥)

قال - رحمه الله تعالى - : (الدعاء والدعوة في القرآن يتضمن معنيين : دعاء العبادة ، ودعاء المسألة .

قال الله تعالى : ﴿ فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين ﴾ ^(٦) وقال تعالى : ﴿ ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون ﴾ ^(٧) .. وقال : ﴿ إن يدعون من دونه إلا إناثاً ، وإن يدعون إلا شيطاناً مريداً ﴾ ^(٨) .. وقال : ﴿ قل ما يعأ بكم ربي لولا دعاؤكم ﴾ ، قيل لولا دعاؤكم

(١) سورة غافر ٦٠ .

(٢) سورة الأعراف ٥٥ .

(٣) سورة البقرة ١٨٦ .

(٤) انظر الفتاوى ٢١٦/١ - ٢١٨ .

(٥) انظر الفتاوى ١٥/١٠ - ١٥ .

(٦) سورة الشعراء ٢١٣ .

(٧) سورة المؤمنون ١١٧ .

(٨) سورة النساء ١١٧ .

إياه ، وقيل لولا دعاؤه إياكم فإن المصدر يضاف إلى الفاعل تارة ، وإلى المفعول تارة ، ولكن اضافته إلى الفاعل أقوى ؛ لأنه لا بد له من فاعل ، فلهذا كان أقوى القولين ، أي ما يعبأ بكم لولا أنكم تدعونهم فتعبدونه وتسألونه : ﴿ فقد كذبتهم فسوف يكون لزاماً ﴾^(١) أي عذاب لازم للمكذبين .

ولفظ الصلاة في اللغة أصله الدعاء ، وسميت الصلاة دعاء لتضمنها معنى الدعاء وهو العبادة والمسألة .

وقد فسر قوله تعالى : ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾^(٢) بالوجهين ، قيل : اعبدوني وامثلوا أمري أستجب لكم ، كما قال تعالى : ﴿ ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾^(٣) أي : يستجيب لهم ، وهو معروف في اللغة ، يقال استجاب له ...

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له))^(٤) فذكر أولاً لفظ الدعاء ، ثم ذكر السؤال والاستغفار ، والمستغفر سائل كما أن السائل داع ...

وقال تعالى : ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإن قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان ﴾^(٥) وكل سائل راغب راهب فهو عابد ، وكل عابد له فهو أيضاً راغب وراهب يرجو رحمته ويخاف عذابه ، فكل عابد سائل وكل سائل عابد ، فأحد الإسمين يتناول الآخر عند تجرده عنه ، ولكن إذا جمع بينهما فإنه يراد بالسائل الذي يطلب جلب المنفعة ودفع المضرة بصيغ السؤال ، ويراد بالعابد من يطلب ذلك بامتنال الأمر وإن لم يكن في ذلك صيغ سؤال .

(١) سورة الفرقان ٧٧ .

(٢) سورة غافر ٦٠ .

(٣) سورة الشورى ٢٦ .

(٤) رواه البخاري في الجمعة (١١٤٥) ومسلم في صلاة المسافرين (ح٧٥٨) وأبو داود في الدعوات (ح١٣١٥) والترمذي في الدعوات (ح٣٤٩٨) وابن ماجه (ح١٧٩٦) والدارمي في الصلاة (ح١٤٧٨) .

(٥) سورة البقرة ١٨٦ .

والعابد الذي يريد وجه الله والنظر إليه هو أيضاً راج خائف راغب راهب ، يرغب في حصول مراده ، ويهرب من فواته ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَباً وَرَهَباً ﴾^(١) وقال سبحانه : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً ﴾^(٢) ولا يتصور أن يخلو داع لله - دعاء عبادة أو دعاء مسألة - من الرغبة والرهبة من الخوف والطمع .^(٣)

فتبين من قوله هذا أن الدعاء ينقسم إلى قسمين : دعاء مسألة ، ودعاء عبادة ، فدعاء المسألة يتعلق بسؤال الله عز وجل من فضلة وعظيم ثوابه وجزيل عطائه ، وبره وإحسانه ، وهذا نوع من أنواع أعمال العبادة الظاهرة بالقول باللسان ، وقد تكون خفية بالقلب ؛ والمقصود أن هذا النوع من أنواع العبادة لا يستحقها غيره الله جل وعلا .

والنوع الثاني : دعاء العبادة : وهو ما يتعلق بالأفعال غالباً ، وتحت هذا يدخل كثير من أنواع العبادة كالصلاة والزكاة والبر والإحسان إلى الناس ، وإعانة الضعيف ، وإغاثة الملهوف ، وإطعام الطعام ، والصلاة والناس نيام ونحوها مما يصدق عليه مسى العبادة .

وقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله - أدلة كل قسم ، فمن أدلة القسم الأول قوله - عز وجل - : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ، ومن أدلة القسم الثاني : قوله - عز وجل - : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمَعْذِبِينَ ﴾ . والأدلة على هذه النوعين كثيرة معلومة . سبق ذكر شيخ الإسلام لشيء منها .

التفضيل بين نوعي الدعاء

وأما من جهة التفضيل بينهما فقد ذكر - رحمه الله - أن (جنس الدعاء الذي هو ثناء وعبادة أفضل من جنس الدعاء الذي هو سؤال وطلب ، وإن كان المفضل قد يفضل على الفاضل في موضعه الخاص ، بسبب وبأشياء أخرى ، كما أن الصلاة أفضل

(١) سورة الأنبياء ٩٠ .

(٢) سورة السجدة ١٦ .

(٣) الفتاوى ٢٣٧/١٠ - ٢٤٠ .

من القراءة والقراءة أفضل من الذكر الذي هو ثناء ، والذكر أفضل من الدعاء الذي هو سؤال ، ومع هذا فالمفضول له أمانة وأزمنة وأحوال يكون فيها أفضل من الفاضل ؛ لكن أول الدين وآخره وظاهره وباطنه هو التوحيد وإخلاص الدين كله لله هو تحقيق قول لا إله إلا الله .^(١)

والنوعان متلازمان : (فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة ، وهذا تارة ، ويراد به مجموعهما ، وهما متلازمان ، فإن دعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي ، وطلب كشف ما يضره ودفعه ، وكل من يملك الضر والنفع فإنه هو المعبود ، لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر .

ولهذا أنكر تعالى على من عبد من دونه ما لا يملك ضراً ولا نفعاً وذلك كثير في القرآن ...

فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة .

وعلى هذا فقله : ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان ﴾ يتناول نوعي الدعاء ، وبكل منهما فسرت الآية ، وليس هذا من استعمال اللفظ في معنية كليهما ، أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ؛ بل هذا استعماله في حقيقته المتضمنة للأمريين جميعاً ، فتأمل أنه موضوع عظيم النفع ، وقل ما يُفْطَنُ له ، وأكثر آيات القرآن دالة على معنيين فصاعداً ، فهي من هذا القبيل .^(٢)

والدعاء من أهم أنواع العبادة التي يجب الإخلاص لله - جل وعلا - في قليله وكثيره ، قال الله تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ﴾^(٣) وقال النبي ﷺ لابن عباس : ((إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله))^(٤) وقال : ((ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شسع نعله إذا انقطع ، فإنه إن لم

(١) الفتاوى ٢٦٣/١٠ - ٢٦٤ ، ١٥/١٠ - ١٣ .

(٢) الفتاوى ١١/١٥ .

(٣) سورة الشرح

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث.

يسره لم يتيسر))^(١) وفي الصحيح أنه قال لعدي بن مالك والرهط الذين بايعهم معه : ((لاتسألوا الناس شيئاً))^(٢) فكان سوط أحدهم يسقط من يده فلا يقول لأحد ناولني إياه ، إمعاناً في تحقيق التوحيد وإفراد الله جل وعلا في المسألة دون من سواه . وفي حديث الذين يدخلون الجنة بلا حساب : ((هم الذين لا يسترقون ، ولا يكتونون ، ولا يتطيرون))^(٣) والاسترقاء طلب الرقية وهو نوع من السؤال . ولهذا يجب تحقيق المسألة لله جل شأنه ، فلا يتجه بالسؤال إلا إليه ، لاسيما إذا كان لا يقدر عليه إلا الله فإنه حينئذ يحرم سؤال غير الله .^(٤)

كما يحرم دعاء غير الله سواء كان ملكاً أو نبياً أو ولياً أو نحو ذلك ، ومن فعل ذلك فقد أشرك ، ودعائه مردود عليه ؛ لأنه من قبيل دعاء الكافرين ، قال الله تعالى : ﴿ وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ﴾^(٥) .

(فمن دعا المخلوقين من الموتى والغائبين واستغاث بهم مع أن هذا أمر لم يأمر به الله ولا رسوله أمر إيجاب ولا استحباب كان مبتدعاً في الدين ، مشركاً برب العالمين ، متبعاً غير سبيل المؤمنين ، ومن سئل الله تعالى بالمخلوقين ، أو أقسم عليه بالمخلوقين كان مبتدعاً بدعة ما أنزل الله بها من سلطان ، فإن ذم من خالفه وسعى في عقوبته كان ظالماً جاهلاً معتدياً .

وإن حكم بذلك فقد حكم بغير ما أنزل الله ، وكان حكمه منقوضاً بإجماع المسلمين ، وكان إلى أن يستتاب من هذا الحكم ويعاقب عليه أحوج منه إلى أن ينفذ له هذا الحكم ويعان عليه ، وهذا كله مجمع عليه بين المسلمين ، ليس فيه خلاف لابين الأئمة الأربعة ولا غيرهم .)^(٦)

(١) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٩٧٣) وقال هذا : حديث غريب .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) رواه البخاري في الطب (ح ٥٧٠٥) ومسلم في الإيمان (ح ٢١٨) والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع

(ح ٢٤٤٦) .

(٤) انظر الفتاوى ١ / ٧٨ ، ١٨١ .

(٥) سورة الرعد ١٤ .

(٦) الفتاوى ٣١٢/١ وانظر ٣٥٠-٣٥٦ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. انتفاع العباد بالدعاء موقوف على شروط وله موانع ، فالشفاعة للكفار بالنجاة من النار والاستغفار لهم مع موتهم على الكفر لاتنفعهم - ولو كان الشفيع أعظم الشفعاء جاهاً - فلا شفيع أعظم من محمد ﷺ ثم الخليل ابراهيم ، وقد دعا الخليل ابراهيم ﷺ لأبيه واستغفر له كما قال تعالى عنه : ﴿ ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴾ ^(١) وقد كان ﷺ أراد أن يستغفر لبعض أقاربه فأنزل الله تعالى : ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ ^(٢) ...

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال : ((استأذنت ربي أن استغفر لأمي فلم يأذن لي ، واستأذنته أن أوزر قبرها فأذن لي)) ^(٣) ... ^(٤)

أنواع من الدعاء

ويدخل تحت الدعاء أنواع عديدة منها :
الاستغاثة ، والاستعانة ، وطلب الرقية ، وطلب الشفاعة والتوسل ونحوه مما يدخل في جملة العبادات الظاهرة . وهذه الأنوع كما ترى داخلة في القسم الثاني من أقسام الدعاء ، وهو دعاء المسألة ، وسنخص بعض هذه الأقسام بالكلام فيما يلي ، ونؤجل بعضها لحينه كما يقتضيه الحال .

الاستغاثة

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (الاستغاثة طلب الغوث ، وهو إزالة الشدة كالإستنصار طلب النصر والاستعانة طلب العون .) ^(٥)

(١) سورة ابراهيم ٤١ .

(٢) سورة التوبة ١١٣ .

(٣) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٧٦) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٣٤) والنسائي في الجنائز (ح ٢٠٣٤) وابن ماجه في كتاب ما جاء في الجنائز (ح ١٥٧٢) .

(٤) الفتاوى ١/١٤٥-١٤٦ بتصرف يسير في أوله

(٥) الفتاوى ١/١٠٣ . وانظر اللسان مادة غوث ١٧٤/٢ .

والاستغاثة من أنواع العبادة الظاهرة ، وتندرج تحت الدعاء ؛ لأنها في الحقيقة طلب المستغيث ما يغيثه مما يرجو منفعة ، أو دفع المضرة عنه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى : يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غياث ولا مغيث على الإطلاق إلا الله ، وإن كل غوث فمن عنده ، وإن كان جعل ذلك على يدي غيره فالحقيقة له سبحانه وتعالى ولغيره مجاز .

قالوا : من أسمائه تعالى المغيث والغيث ، وجاء ذكر المغيث في حديث أبي هريرة قالوا واجتمعت الأمة على ذلك .

وقال أبو عبد الله الحليمي^(١) الغياث هو المغيث ، وأكثر ما يقال غياث المستغيثين ، ومعناه المدرك عباده في الشدائد إذا دعوه ، ومجيهم ومخلصهم ، وفي خير الاستسقاء في الصحيحين : ((اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا))^(٢) يقال أغاثه إغاثة وغياثاً وغوثاً ، وهذا الاسم في معنى الجيب والمستجيب قال تعالى : ﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ﴾^(٣) إلا أن الإغاثة أحق بالأفعال والاستجابة أحق بالأقوال ، وقد يقع كل منها موقع الآخر .^(٤)

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن طلبها من المخلوق نوعان : استغاثة جائزة ، واستغاثة محرمة .

فالنوع الأول : وهو طلب الغوث والإعانة في حالة قدرة المستغاث به على النصرة والتأييد وجلب المنفعة للمستغيث وهذا لا بأس بطلبه من المخلوق .

(١) قال الذهبي : " الحليمي : القاضي العلامة ، ريس المحدثين والمتكلمين بما وراء النهر أبو عبد الله الحسين بن محمد بن حليم البخاري الشافعي ، أحد الأذكياء الموصوفين ، ومن أصحاب الوجه في المذهب .. ولد سنة ٣٣٨هـ وله مصنفات نفيسة .. منها النهاج .. توفي في شهر ربيع الأول سنة ٤٠٣هـ . السير ٢٣١/١٧ - ٢٣٤ .

(٢) رواه البخاري في الجمعة (ح ١٠١٤) ومسلم في صلاة الاستسقاء (ح ٨٩٧) والنسائي في الاستسقاء (ح ١٥١٨) .

(٣) سورة الأنفال ٩ .

(٤) الفتاوى ١١٠/١ - ١١٣ .

والنوع الثاني : طلبها من المخلوق في حالة عدم قدرته على ذلك ، بأن يكون غائباً ، أو ميتاً ، أو مسلوب القدرة ونحو ذلك فهذا النوع محرم ، وقد عده أهل العلم من الشرك في العبادة ؛ لأن ما لا يقدر عليه إلا الله لا يجوز طلبه إلا منه سبحانه ، لا من الملائكة ولا من الأنبياء ولا من المقربين ، ولا من الأولياء والصالحين ولا من غيرهم . ولهذا روى الطبراني في معجمه أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين ، قال الصديق : قوموا بنا نستغيث برسول الله من هذا المنافق ، فجاءوا إليه فقال : ﷺ : ((إنه لا يستغاث بي ، وإنما يستغاث بالله))^(١)

فأما ما يقدر عليه البشر ، فليس من هذا الباب ، وقد قال سبحانه : ﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ﴾^(٢) وفي دعاء موسى عليه السلام : ((اللهم لك الحمد ، وإليك المشتكى وإليك المستعان ، وبك المستغاث ، وعليك التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بك))^(٣) وقال أبو يزيد البسطامي^(٤) : استغاثة المخلوق بالمخلوق

(١) رواه الإمام أحمد ٣١٧/٥ غير أنه قال ﷺ : " إنه لا يقام لي وإنما يقام لله تعالى " وهو في مجمع الزوائد ١٠/١٥٩ عن عبادة بن الصامت ، قال الهيثمي : " ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث ، وأخرجه ابن سعد في الطبقات ١/٣٨٧ . والحديث فيه ابن لهيعة ، ورجل مبهم لم يسم . والحديث وإن كان فيه مقال إلا أنه ذكر هنا للإعتضاد لا للإعتماد ، قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في رده على البكري عندما انتقد ذكره لهذا الحديث قال : " هذا الخبر لم يذكر للأعتماد عليه ؛ بل ذكر في ضمن غيره ليتبين أن معناه موافق للمعاني المعلومة بالكتاب والسنة كما أنه إذا ذكر حكم بدليل معلوم ذكر ما يوافقه من الآثار والمراسيل وأقوال العلماء وغير ذلك ، لما في ذلك من الاعتضاد والمعاونة ، لا لن الواحد من ذلك يعتمد عليه في حكم شرعي ، لهذا كان العلماء متفقين على جواز الاعتضاد والترجيح بما لا يصلح أن يكون هو العمدة من الأخبار التي تكلم في بعض روايتها لسوء حفظ أو نحو ذلك ، وبآثار الصحابة والتابعين ؛ بل بأقوال المشايخ والإسرائيليات والمنامات مما يصلح للإعتضاد ، فما يصلح للإعتضاد نوع ما يصلح للإعتماد نوع ، وهذا الخبر من النوع الأول ... تلخيص الاستغاثة ص ١٥٣ .

(٢) سورة الأنفال ٩ .

(٣) رواه الطبراني في الأوسط (ح ٣٤١٨) وأورده الهيثمي في المجمع وقال : " ... وفيه من لم أعرفهم " ١٠/١٨٦ ، باب ما جاء في دعاء موسى

(٤) قال الذهبي : " سلطان العارفين أبو يزيد طيفور بن عيسى بن شروسان البسطامي أحد الزهاد ، أخو الزاهدين : آدم وعلي ... وقل ما روى ، وله كلام نافع ... وله .. نكت مليحة ، وجاء عنه أشياء مشككة لا مساغ لها ، الشأن في ثبوتها عنه ، أو أنه قالها في حال الدهشة والسكر - [الشوق والوله بالله تعالى] - والغيبة والحو ، فيطوى ولا يحتج بها ، إذ ظاهرها إلحاد ...

قال السلمي .. ويحكى عنه في الشطح أشياء منها ما لا يصح ، أو يكون مقولاً عليه ، وكان يرجع إلى أحوال سنية ... توفي أبو يزيد ببسطام سنة إحدى وستين ومائتين . " السير ٨٦-٨٩ .

كاستغاثة الغريق بالغريق . وقال أبو عبد الله القرشي^(١) : استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ، أولئك الذي يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾^(٢)...^(٣) فتبين بهذا أن الاستغاثة دعاء من أنواع الأدعية ، كما أنها من العبادات التي يجب أن تكون خالصة لله جل شأنه . والاستغاثة لا تكون إلا بأسماء الله وصفاته وكلماته ، وما سوى ذلك فلا يجوز أن يستغاث به^(٤) .

فتبين مما سبق أن الاستغاثة لا تكون على الحقيقة إلا بالله - عز وجل - وحده لا شريك له ، وأنه هو المغيث الحقيقي ، وما عداه فهو من باب الأسباب ، وتقدم أن الاستغاثة تكون على قسمين :

استغاثة جائزة ؛ وهي فيما يقدر عليه الإنسان كطلب المعاونة على قتل سبع أو دفع عدو ونحو ذلك .

والقسم الثاني : استغاثة شركية ، وهي الاستغاثة بالمخلوق فيما لا يدخل تحت قدرته ، كالاستغاثة به لجلب الخير أو دفع الشر ونحو ذلك مما لا يقدر عليه في حياته ولا بعد مماته .

وأما الاستعانة

ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الاستعانة من أنواع الدعاء الذي أمرنا الله بأن نفرده به وحده لا شريك له كما قال : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ فقرنها سبحانه مع العبادة وأمر بهما جميعاً في قوله : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾^(٥) وقوله :

(١) هو محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو عبد الله القرشي الهاشمي ، زاهد أندلسي الأصل من الجزيرة الخضراء ، أقام بمصر وسكن القدر وتوفي بها سنة ٥٩٩ هـ . انظر الأعلام ٣١٩/٥ . وانظر شذرات الذهب ٣٤٢/٤ .

(٢) سورة الإسراء ٥٦ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٢٩/١ - ٣٣١ ، ٢٨٧/١١ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) سورة هود ١٢٣ .

﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده﴾ ^(١) وقوله : ﴿عليه توكلت وإليه أنيب﴾ ^(٢) والتوكل من مقتضيات الاستعانة .

ولقد فرض الله علينا أن نعبد ونستعينه في كل صلاة ، وذلك في قوله سبحانه : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وهذا يقتضى أن نستعين به وحده وأن نتوكل عليه وحده . وقد أمر الرحمن نبيه بأن يعبد ويتوكل عليه فقال سبحانه : ﴿فاعبده وتوكل عليه﴾ وأمره أن يقول : ﴿كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أُمم لتتلو عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب﴾ ^(٣) فأمر نبيه أن يقول على الرحمن توكلت وإليه متاب . والأمر له أمر لأمرته .

وقد كان ﷺ يقول في الأضحية : ((اللهم هذا منك ولك)) ^(٤) فإن قوله : "منك" هو معنى التوكل والاستعانة ، وقوله " لك " هو معنى العبادة . ^(٥)
وقد قسم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - الناس في العبادة والاستعانة إلى أربعة أقسام : إما أن يأتي بالعبادة والاستعانة ، وإما أن يأتي بالعبادة فقط ، وإما أن يأتي بالاستعانة فقط ، وإما أن يتركهما جميعاً . ^(٦)

ومن الاستعانة أن يطلب العبد من المخلوق أن يعينه في أمر من الأمور مما يقدر عيله ، من دعاء الله ومسألته ، ومن الإعانة على ما يقدر عليه من الأفعال ونحو ذلك . وهذا جائز ، أما فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى فلا يجوز أن يطلبه إلا من الله سبحانه ، لا يطلب ذلك من الملائكة ، ولا من الأنبياء ، ولا من غيرهم ، ولا يجوز أن

(١) سورة الفرقان ٥٨ .

(٢) سورة هود ٨٨ ، والشورى ١٠ .

(٣) سورة الرعد ٣٠ .

(٤) رواه أبو داود في الضحايا (ح ٢٧٩٥) وابن ماجه (ح ٣١٢١) والإمام أحمد ٣/٣٧٥ ، والحاكم ٤/٢٢٩ ، وقال صحيح الإسناد وأقره الذهبي ، وصححه الألباني في الأرواء (ح ١١٣٨) .

(٥) انظر الفتاوى ٣/١٢٣-١٢٤ .

(٦) انظر الفتاوى ١٤/٨-١٢ ، ٣٢-٣٤ ، ١/٦٩ ، ٣/١٢٤-١٢٥ ، ١٦/٣٨ ، ٨/٧٣ .

يقال لغير الله اغفر لي أو اسقنا الغيث ، أو انصرنا على القوم الكافرين ، أو اهد قلوبنا ونحو ذلك .^(١)

(وقد ثبت عنه ﷺ في الصحيح أنه قال : ((يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب .. هم الذين لا يسترقون ، ولا يكتوون ، ولا يتطيررون ، وعلى ربهم يتوكلون))^(٢)

فهؤلاء من أمته ﷺ وقد مدحهم بأنهم لا يسترقون ، والاسترقاء أن يطلب من غيره أن يرقيه ، والرقية نوع من الدعاء ، وكان هو ﷺ يرقى نفسه وغيره ، ولا يطلب من أحد أن يرقيه ، ... فهذا مما يبين حقيقة أمره لأمته بالدعاء أنه ليس من باب سؤال المخلوق للمخلوق الذي غيره أفضل منه ، فإن من لا يسأل الناس ؛ بل لا يسأل إلا الله أفضل ممن يسأل الناس ، ومحمد ﷺ سيد ولد آدم ...^(٣) وطلب الرقية وكذا الكي نوع من الاستعانة بالغير ، وهذا استعانة جائزة ، لكن تركها أفضل من باب تحقيق التوحيد .

وبين - رحمه الله - أن الاستعانة بالغير بطلب الدعاء منه نوعان : راجح ومرجوح . أما الراجح فهو أن يطلب من الغير الدعاء بقصد انتفاعه بالدعاء ، لكون الملائكة تدعوه بما دعا لمن أوصاه بالدعاء ، فيكون أرحى للقبول مما لو دعى هو لنفسه . وهذا حال نبينا محمد ﷺ حينما أمر أمته أن يدعوه له بالوسيلة والمقام المحمود كما تقدم ذكره^(٤)

وأما الدعاء المرجوح ، فهو : أن يطلب من غيره أن يدعوه له على قصد أن ينتفع هو وحده به ، دون أن ينظر إلى انتفاع الداعي وهذا مما لم يؤمر به^(٥) ولن يستغنى العبد عن المخلوقين إلا بأن يكون الله وحده هو مولاه الذي لا يعبد إلا إياه

(١) انظر الفتاوى ٣٢٩/١ .

(٢) رواه البخاري في الأنبياء (ح ٣٤١٠ ، ٥٧٥٢) ومسلم في الإيمان (ح ٢٢٠) . والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٤٤٦) .

(٣) الفتاوى ٣٢٨/١ .

(٤) انظر ص

(٥) انظر الفتاوى ١٨٥/١ ، ١٩٠ ، ١٩٣ ، ٢١٦ ، ٣٢٩ .

ولا يستعين إلا به ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يرجو إلا إياه . وكلما قوي إخلاص دين العبد لربه كلما كملت عبوديته واستغناؤه عن المخلوقات ، فلا يحتاج لمن يستعين به سواه . (١)

ونخلص من هذا : أن الاستعانة تكون على نوعين جائزة ومحرمة ، والجائزة يجمعها - بالإضافة إلى ما ذكر من الأمثلة - أن المستعين لابد أن تكون ثقته واعتماده على الله - عز وجل - في قضاء حاجته وتيسيرها مع طلبه من غير الله الإعانة والمساعدة في حصول مطلوبه أو دفع مكروبه .

وأما الاستعانة غير الجائزة فكأن يعتمد العبد على من يستعين على قضاء حاجته ، دون الاعتماد على الله - عز وجل - فهذه استعانة شركية محرمة . وعلى هذا فإن حكم الاستعانة يتردد جوازاً وحرمة تبعاً لحال الشخص وإيمانه وثقته ورجاءه بربه .

وأما الاستعانة

فقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أن الاستعانة يجب أن تكون بالله ، وخاصة فيما لا يقدر عليه إلا الله جل شأنه ، فإنه خير من أعاذ . أما إن كان المخلوق يقدر على إعادة المستعيز مما استعاذ منه إعادة شرعية فلا بأس . وقسم - رحمه الله - المستعاذ منه إلى نوعين : نوع موجود يستعاذ من ضرره الذي يوجد بعد .

ونوع مفقود يستعاذ من وجوده ، فإن نفس وجوده ضرر . ومثل للأول : بقولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ومثل للثاني : بقوله سبحانه : ﴿ رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك أن يحضرون ﴾ (٢) وقوله ﷺ : ((اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل)) (٣) .

(١) انظر الفتاوى ١٠/١٩٨ ، ١٩٤ ، ١١/٣٢٤ .

(٢) سورة المؤمنون ٩٧-٩٨ .

(٣) رواه أبو داود في الأدب (ح ٥٠٩٤) . والترمذي في الدعوات (ح ٣٤٢٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح . والنسائي في الاستعانة (ح ٥٤٨٦) وابن ماجه في الدعاء (ح ٣٨٨٤) . كلهم عن أم سلمة .

وقد يشترك النوعان في مستعاذ منه واحد كقوله تعالى في سورة الفلق : ﴿ قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق ، ومن شر غاسق إذا وقب ، ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ فإنه يستعاذ من الشر الموجود أن لا يضر ، ويستعاذ من الشر المفقود الضار أن لا يوجد . ومثله قوله ﷺ في الحديث : ((.. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا)) ^(١) فيحتمل أن يكون المراد نعوذ بالله أن يكون منها شر ، ونعوذ بالله أن يصيبنا شرها ، وهذا أشبه والله أعلم . ^(٢)

وقد أمر سبحانه عبادة المؤمنين بالاستعاذة به من كل شر ذي شر فقال سبحانه : ﴿ قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق ، ومن شر غاسق إذا وقب ، ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ (فذكر سبحانه الاستعاذة به من شر الخلق عموماً ثم خص الأمر بالاستعاذة من شر الغاسق إذا وقب ، وهو الزمان الذي يعم شره ، ثم خص بالذكر السحر والحسد ...

وقيل فيها برب الفلق [لأن] فالق الإصباح بالنور يزيل بما في نوره من الخير مافي الظلمة من الشر ، وفالق الحب والنوى بعد انعقادهما يزيل ما في عقد النفاثات ، فإن فلق الحب والنوى أعظم من حل عقد النفاثات ، وكذلك الحسد هو من ضيق الإنسان وشحه ، لا ينشرح صدره لأنعام الله عليه ، فرب الفلق يزيل ما يحصل بضيق الحاسد وشحه ، وهو سبحانه لا يفلق شيئاً إلا بخير ، فهو فالق الإصباح بالنور الهادي ، والسراج الوهاج الذي به صلاح العباد ، وفالق الحب والنوى بأنواع الفواكه والأقوات التي هي رزق الناس ودوابهم ، والإنسان محتاج إلى جلب المنفعة من الهدى والزوق ، وهذا حاصل بالفلق ، والرب الذي فلق للناس ما تحصل به منافعهم

(١) رواه أبو داود في النكاح (ح ٢١١٨، ١٠٩٧) والترمذي في النكاح (ح ١١٠٥) وقال : حديث حسن .
ورواه النسائي في الجمعة (١٤٠٤) . وابن ماجه في النكاح (ح ١٨٩٢) عن عبد الله بن مسعود ، وعن ابن عباس (ح ١٨٩٣) والدارمي في النكاح (ح ٢٢٠٢) وهذا الحديث في خطبة الحاجة .
(٢) انظر الفتاوى ٢٨٨/١٧ - ٢٨٩ .

يستعاذ به مما يضر الناس ، فيطلب منه تمام نعمته بصرف المؤذيات عن عبده الذي ابتداءً
بإنعامه عليه ... (١)

وقال سبحانه : ﴿ قل أعوذ برب الناس ، ملك الناس ، إله الناس ، من شر
الوسواس الخناس ، الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس ﴾ ففي هذه
السورة ذكر سبحانه الاستعاذة من الوسواس الخناس فإنه مبدأ الأفعال المذمومة من
الكفر والفسوق والعصيان ، ففيها الاستعاذة من شر ما يدخل الإنسان من الأفعال التي
تضره من الكفر والفسوق والعصيان ، وقد تضمن ذلك الاستعاذة من شر نفسه . (٢)
وقد أخبر سبحانه أنه جعل لكل نبي عدواً يوسوس إليهم ، قال سبحانه :
﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض
زخرف القول غروراً ﴾ (٣) " وإحياؤهم هو وسوستهم " (٤) .

وفي حديث أبي ذر : ((تعوذ بالله من شياطين الإنس والجن ، قلت : أو
للإنس شياطين ؟ قال نعم شر من شياطين الجن)) (٥) وكذلك للنفس وسوسة كما قال
سبحانه : ﴿ ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ﴾ (٦)
وقد أمر الله سبحانه في سورة الناس بأن يستعيذوا (بربهم وملكهم وإلههم من
شر ما يوسوس في صدورهم ، فإنه هو الذي يطلب منه الخير الذي ينفعهم ، ويطلب
منه دفع الشر الذي يضرهم ، والوسواس أصل كل شر يضرهم لأنه مبدأ للكفر
والفسوق والعصيان .. وبهذا يتبين من هذه الاستعاذة والتي قبلها كما جاءت بذلك
الأحاديث عن النبي ﷺ أنه : لم يستعذ المستعيذون بمثلها .

(١) الفتاوى ٥٠٧/١٧-٥٠٨ .

(٢) انظر المصدر السابق

(٣) سورة الأنعام ١١٢ .

(٤) الفتاوى ٥٠٩/١٧ . وانظر منهاج السنة ١٨٦/٥-١٨٨ .

(٥) رواه النسائي في الاستعاذة (ح ٥٥٠٤) وفيه أبي عمر الدمشقي قال الدارقطني متروك ، وقال الذهبي وإه ،
وفيه أيضاً عبيد الخشخاش قال عنه الدارقطني ضعيف ، ووثقه ابن حبان . ورواه أحمد ١٧٨/٥ عن أبي ذر
وأورده الهيثمي في المجمع ١٥٩/١-١٦٠ ، ٢١٠/٨ وقال رواه أحمد والبخاري والطبراني في الأوسط بنحوه
وعند النسائي طرف منه ، وفيه المسعودي وهو : ثقة ولكنه اختلط

(٦) سورة ق ١٦ ..

فالوسواس أصل الشر كله فمتى وقى الانسان شره وقى عذاب جهنم ، وعذاب القبر ، وفتنة الحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال ، فإن جميع هذه إنما تحصل بطريق الوسواس ...^(١)

وبهذا يتضح أن الاستعاذة من أجل أنواع العبادات التي يجب أن تكون خالصة لله جل وعلا .

التوسل

التوسل نوع من أنواع الدعاء الذي يعتبر نوعاً من أنواع العبادة الظاهرة ، إذ أن كل متوسل يبتغي حصول مطلوبه بتوسله بالشخص الذي يجعله بينه وبين من يسأله مبتغاه ومراده ؛ ممن يظن أنه سبب لتعجيل حصول منفعته بالدعاء . وسيأتي بيان هذا مستوفياً في الباب الثالث بإذن الله تعالى .^(٢)

ومما يدخل في التوسل الاقسام على الله :

الإقسام على الله

الاقسام على الله بمخلوق من شخص أو جاه ونحوه ، مما يكون فيه مقصود العبد به سؤال الله - عز وجل - به ، فقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه نوعان :

فإن الباء قد تكون للقسم وقد تكون للسبب ، فقد تكون قسماً به على الله ، وقد تكون سؤالاً بسببه .

فأما الأول : فإن القسم بالمخلوقات لا يجوز على المخلوق ، فكيف يجوز على الخالق ؟ .

وأما الثاني : وهو السؤال بالمعظم كالسؤال بحق الأنبياء فالراجح فيه عدم الجواز^(٣) وسيأتي بيانه في الباب الثالث بإذن الله تعالى .^(٤)

(١) الفتاوى ٥١٦/١٧ - ٥١٨ . وانظر في الاستعاذة درء التعارض ٣١١/٣ - ٣١٨ .

(٢) انظر الفصل الثالث من الباب الثالث .

(٣) انظر الفتاوى ٢١١/١ - ٢١٢ ، ٢٨٧ .

(٤) انظر ذلك في الكلام على التوسل في التاب الثالث الفصل الثالث . ص

وأما سؤال الله بآياته المتلوة ، أو بإيمانه ، أو باتباعه للنبي ﷺ أو بأسماء الله وصفاته ونحو ذلك من قوله : أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت ، أو بإيماني بك ، أو باتباعي لنبيك ، أو أسألك بأن لك الحمد أنت الله المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام ، وأسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك ، أو ساتأثرت به في علم الغيب عندك ، فهذا سؤال الله تعالى بأسماء وصفاته ، وليس ذلك إقساماً عليه ؛ فإن أفعاله هي مقتضى أسمائه وصفاته ، فمغفرته ورحمته من مقتضى اسمه الغفور الرحيم ، وعفوه من مقتضى اسمه العفو ، ولهذا لما قالت عائشة ؓ للنبي ﷺ إن وافقت ليلة القدر ما ذا أقول ؟ قال : ((قولي : اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني))^(١) وجميع ما يفعل الله بعبده من الخير من مقتضى اسمه الرب ، ولهذا يقال في الدعاء : يارب ، يارب . والدعاء والتوسل بهذه العبارات من أعظم الأسباب التي تقتضى إجابة الدعاء ؛ بل هو أعظم الأسباب والوسائل التي يسأل الله بها ...^(٢) وعلى هذا فهي من أعظم أنواع العبادات .

وأما طلب الشفاعة فهو نوع من العبادة التي تلحق بالدعاء ، ولا يجوز طلبها إلا من الله جل شأنه لقوله تعالى : ﴿ قل لله الشفاعة جميعاً ﴾^(٣) ولكونها لا تنال إلا أهل الإخلاص لله لحديث أبي هريرة : ((أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال : ((من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه))^(٤) وسيأتي مزيد بيان لهذا إن شاء الله تعالى^(٥)

(١) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٥٠١٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه ابن ماجه في الدعاء (٣٨٥٠) .

(٢) انظر الفتاوى ٢١٢/١ ، ٢١٨ ، ٢٠٦ - ٢٠٩ .

(٣) سورة الزمر ٤٤ .

(٤) رواه البخاري في العلم (ح ٩٩) .

(٥) انظر الباب الثالث الفصل الثالث المحبث الثاني .

آداب الدعاء

لهذه العبادة آداب عديدة بينها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - :
سوف أقتصر على ذكر بعض منها . فمن ذلك ^(١) :

(١) دعاء الله خفية

قال الله سبحانه وتعالى مخاطباً عباده المؤمنين : ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ ^(٢) (قال الحسن : بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً ، ولقد كان المسلمون يجهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ، أي ما كانت إلا همساً بينهم وبين ربهم عز وجل ، وذلك أن الله ﷻ يقول : ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ وأنه ذكر عبداً صالحاً ورضي بفعله فقال : ﴿ إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ ^(٣))

وقد ذكر - رحمه الله - أن في إخفاء الدعاء فوائد عديدة :
أحدها : أنه أعظم إيماناً ؛ لأن صاحبه يعلم أن الله يسمع الدعاء الخفي .
وثانيها : أنه أعظم في الأدب والتعظيم ؛ لأن الملوك لا ترفع الأصوات عندهم ، ومن رفع صوته لديهم مقتوه ، والله المثل الأعلى ، فإذا كان يسمع الدعاء الخفي فلا يليق بالأدب بين يديه إلا خفض الصوت به .

وثالثها : أنه أبلغ في التضرع والخشوع الذي هو روح الدعاء ولبه ...
ورابعها : أنه أبلغ في الإخلاص .
 وخامسها : أنه أبلغ في جمعه القلب على الذلة في الدعاء ، فإن رفع الصوت يفرقه ، فكلما خفض صوته كان أبلغ في تجريد همته ، وقصده للمدعو سبحانه .
وسادسها : - وهو من النكت البديعة جداً - أنه دال على قرب صاحبه للقريب ، لا لمسألة نداء البعيد للبعيد ، ولهذا أثنى الله على عبده زكريا بقوله عز وجل : ﴿ إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ ...

(١) ولذكرها هنا أهمية تتعلق بهذا النوع من العبادة ، إذ أن هذه العبادة - أي الدعاء - إذا التزم العابد بآدابها كان أكمل وأتم في حصول الكمال في عبادة الله ﷻ به .

(٢) سورة الإعراف ٥٥ .

(٣) سورة مريم ٣ .

وقد أشار النبي ﷺ إلى المعنى بعينه بقوله في الحديث الصحيح : لما رفع الصحابة أصواتهم بالتكبير وهم معه في السفر فقال : ((اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصمّاً ولا غائباً ، إنكم تدعون سميعاً قريباً ، أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته))^(١) وقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ ﴾^(٢) ...

وسابعها : أنه أدعى إلى دوام الطلب والسؤال ، فإن اللسان لا يعمل ، والجوارح لا تتعب ، بخلاف ما إذا رفع صوته ، فإنه قد يعمل اللسان وتضعف قواه ، وهذا نظير من يقرأ ويكرر ، فإذا رفع صوته فإنه لا يطول له ، بخلاف من خفض صوته .

وثامنها : أن إخفاء الدعاء أبعد له من القواطع والمشوشات ، فإن الداعي إذا أخفى دعاءه لم يدر به أحد ، فلا يحصل على هذا تشويش ولا غيره ، وإذا جهر به فرطت عليه الأرواح البشرية ولا بد ، وما نعته وعارضته ولو لم يكن إلا أن تعلقها به يفرع عليه همته ، فيضعف أثر الدعاء ، ومن له تجربة يعرف هذا ، فإذا أسر الدعاء أمن هذه المفسدة .^(٣)

وتاسعها : أن في إخفاء الدعاء الأمن من حسد الحاسدين ، فإنه لانعمة أجل من هذه النعمة ، وقد قال يعقوب عليه السلام ليوسف عليه السلام : ﴿ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾^(٤)

وعاشرها : أن الدعاء ذكر للمدعو سبحانه وتعالى متضمن للطلب والثناء عليه بأوصافه وأسمائه ، فهو ذكر وزياده كما أن الذكر سمي دعاء لتضمنه للطلب ، كما قال النبي ﷺ : ((أفضل الدعاء الحمد لله))^(٥) .. والدعاء قد خص بالخفية لما تقدم من

(١) رواه البخاري في الجهاد والسير (ح٢٩٩٢) ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح٢٧٠٤) وأبو

داود في الصلاة (١٥٢٦) والترمذي في الدعوات (ح٣٣٧٤) وابن ماجه في الأدب (ح٣٨٢٤) .

(٢) سورة البقرة ١٨٦ .

(٣) الفتاوى ١٥/١٥-١٨ . وانظر في قرب الرب من عبده ٦/٧-٨ .

(٤) سورة يوسف ٥ .

(٥) رواه الترمذي في الدعوات (ح٣٣٨٣) وقال : هذا حديث حسن غريب ، ورواه ابن ماجه في الدعاء

(ح٣٨٠٠) .

الحكم وغيرها ، وخص الذكر بالخفية لحاجة الذكر إلى الخوف ، فإن الذكر يستلزم المحبة ويثمرها .^(١)

(٢) عدم الاعتداء في الدعاء

ومن آداب الدعاء عدم الاعتداء فيه ومجازرة الحد الذي بينه وأمر به الشارع ، والاعتداء أنواع عديدة منها على سبيل المثال :

أ (الاعتداء في دعاء المسألة :

الاعتداء في المسألة أنواع منها :

سؤال الله ما لا يجوز للمرء أن يسأله من المعونة على المحرمات ، أو بسؤاله ما لا يفعله إلا الله وحده ، أو سؤاله ما اقتضت السنن الإلهية عدم وقوعه ؛ كسؤال التخليد في الدنيا إلى يوم القيامة ، أو رفع لوازم البشرية عنه من الحاجة إلى الطعام والشراب ونحوه ، أو أن يطلب ما لا يحق له طلبه كسؤاله الاطلاع على الغيب ، أو أن يجعله من المعصومين ، أو أن يسأله منازل الأنبياء ، أو أن يهب له ولداً من غير زوجة ، ونحو ذلك مما سؤال اعتداء لا يحبه الله ولا يجب سؤاله .

كما فسر الاعتداء بقوله تعالى : ﴿ إنه لا يحب المعتدين ﴾ فسر برفع الصوت في

الدعاء .^(٢)

ب (الاعتداء في دعاء العبادة

كما أن من الاعتداء في الدعاء الاعتداء في دعاء العبادة بعبادته بما لم يشرعه سبحانه ، أو أن يثنى عليه بما لم يثن به على نفسه ، ولا أذن فيه ، فإن هذا اعتداء في دعائه ، وهو نظير الاعتداء في دعاء المسألة والطلب .

وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ إنه لا يحب المعتدين ﴾ عقيب قوله : ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ دليل على أن من لم يدعه تضرعاً وخفية ، فهو من المعتدين الذين

(١) انظر الفتاوى ١٨/١٥ - ٢٠ .

(٢) وقد فسره بذلك جمع من السلف انظر ابن جرير ٢٠٦/٨ - ٢٠٧ ، والقرطبي ٢٢٦/٧ ، وابن

كثير ٤٢٤/٣ .

لا يجبههم الله ، فقسمت هذه الآية الناس إلى قسمين : داع لله تضرعاً وخفية ومعتد بترك ذلك .^(١)

وهذه الأمور المذكورة في آداب الدعاء إنما ذكرت لبيان أن الأخلال بها إخلال بالعبادة ؛ إما إخلال بواجباتها ، أو إخلال بكماها ، ولهذا ذكرت في أنواع العبادة ، ليفهم أن العبادة ينبغي أن تكون على الوجه المطلوب من العبد بدون إفراط ولا تفريط ، سواء كان في الواجب أو الكمال . والله تعالى أعلم

مسألة العبد لربه ثلاثة أنواع

بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن دعاء العبد لربه على ثلاثة أنواع : دعاء أمروا به ، ودعاء نهو عنه ، ودعاء لم يؤمروا به ولم ينهوا عنه . قال - رحمه الله - : (.. دعاء العبد لربه ومسألته إياه ثلاثة أنواع :

نوع أمر العبد به إما أمر إيجاب ، وإما أمر استحباب ، مثل قوله : ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ ومثل دعائه في آخر الصلاة كالدعاء الذي كان النبي ﷺ يأمر به أصحابه فقال : ((إذا قعد أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من أربع : من عذاب جهنم ، وعذاب القبر ، وفتنة الحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال .))^(٢) فهذا دعاء أمر النبي ﷺ أن يدعوا به في آخر صلاتهم ...

ونوع من الدعاء ينهى عنه ، كالاغتداء مثل أن يسأل الرجل مالا يصلح من خصائص الأنبياء وليس هو بنبي ، وربما هو من خصائص الرب - سبحانه وتعالى - ، مثل أن يسأل لنفسه الوسيلة التي لاتصلح إلا لعبد من عباده ، أو يسأل الله أن يجعله بكل شيء عليم ، أو على كل شيء قديراً ، وأن يرفع عنه كل حجاب يمنعه من مطالعة الغيوب ، وأمثال ذلك ...

(١) انظر الفتاوى ٢٢/٢٤ ، ١٤/٣٦٥-٣٦٨ ، ١٠/٥٥٥-٥٥٦ . وإقتضاء الصراط المستقيم ٢/٧٨١-

(٢) رواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٨٨) ولفضه : عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ((إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال)) ورواه البخاري في الجنائز (١٣٧٧) وأبو داود في الصلاة (ح ٩٨٣) والترمذي في الدعوات (ح ٣٦٠٤) والنسائي في السهو (ح ١٣١٠) والدارمي في الصلاة (ح ١٣٤٤) .

ومن الدعاء ماهو مباح كطلب الفضول التي لامعصية فيها .^(١)
والأول حال المؤمنين السعداء الذين حالهم : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ ، والثاني حال الكفار والفساق والعصاة الذين فيهم إيمان به وإن كانوا كفاراً كما قال تعالى : ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾^(٢) فهم مؤمنون بربوبيته ، مشركون في عبادته ، كما قال النبي ﷺ لعمران بن حصين الخزاعي : (يا حصين كم تعبد ؟ قال سبعة آلهة : ستة في الأرض وواحد في السماء ، قال : فمن الذي تعبد لرغبتك ورهبتك ؟ قال : الذي في السماء ، قال : أسلم حتى أعملك كلمة ينفعك الله تعالى بها ، فأسلم ، فقال : قل اللهم ألهمني رشدي وقني شر نفسي) ((^(٣)...^(٤))

الذكر

مما ينبغي أن يعلم العبد أنه يكون (في بعض الأوقات مأموراً بما هو أفضل من الدعاء كما روى في الحديث : ((من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين))^(٥) وفي الترمذي عن النبي ﷺ أنه قال : ((من شغله قراءة القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين))^(٦)...^(٧) .

(١) الفتاوى ٧١٢/١٠-٧١٤ .

(٢) سورة يوسف ١٠٦ .

(٣) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٤٨٣) وقال : هذا حديث حسن غريب .

(٤) الفتاوى ٣٢/١٤-٣٤ .

(٥) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٤٥/٦-٤٦ ، والبحاري في تاريخه الكبير ١١٥/٢ . وأورده ابن حجر في

الفتح ١٤٧/١١ ، والسيوطي في اللآلي المصنوعة ٣٤٢/٢ ، وقد أشار شيخ الإسلام إلى ضعفه .

(٦) رواه الترمذي في فضائل القرآن (ح ٢٩٢٦) وقال : هذا حديث حسن غريب . ورواه الدارمي في فضائل

القرآن (ح ٣٣٥٦) .

(٧) الفتاوى ١٨٣/١ . وانظر في قراءة القرآن الفتاوى ٣٢٧/١١ ، ٥٨٧ ، ٦٢٥ .

منزلة الذكر

والذكر من أجل أنواع العبادات القولية وأفضلها ، كما بين ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : حينما سئل عن أفضل الأعمال بعد الفرائض ، فذكر أن ذلك يختلف باختلاف الناس والأوقات والأزمان فقال : (.. لكن مما هو كالإجماع بين العلماء بالله وأمره : أن ملازمة ذكر الله دائماً هو أفضل ما شغل العبد به نفسه في الجملة ، وعلى ذلك دل حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم : ((سبق المفردون ، قالوا يارسول الله ومن المفردون ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً والذاكرات))^(١) وفيما رواه أبو داود عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ((ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق ، ومن أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا : بلى يارسول الله قال : ذكر الله))^(٢) والدلائل القرآنية والإيمانية بوضوح وخيراً ونظراً على ذلك كثيرة . وأقل ذلك أن يلزم العبد الأذكار الماثورة عن معلم الخير وإمام المتقين ﷺ ...)^(٣)

والذكر يكون باللسان تارة ويدخل فيه ما أمر به النبي ﷺ وفعله من الأذكار والأدعية الماثورة من عمل اليوم والليلة المشروعة طرفي النهار بالغدو والآصال .

ويكون الذكر تارة أخرى بالقلب فقط ؛ لكن يكون الذكر في النفس كاملاً وغير كامل ؛ فالكامل باللسان مع القلب وغير الكامل بالقلب فقط...^(٤).

وقد (.. بين النبي ﷺ مراتب الأذكار كقوله في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وغيره عن سمرة بن جندب : ((أفضل الكلام بعد القرآن أربع - وهن من

(١) رواه مسلم في الذكر (ح٢٦٧٦) والترمذي (ح٣٥٩٩) وأحمد ٣٢٣/٢ .

(٢) رواه الترمذي في الدعوات (ح٣٣٧٧) وابن ماجه في الأدب (ح٣٧٩٠) ومالك في الموطأ في النداء للصلاة (ح٤٩٠) . وقد صححه الألباني كما في صحيح ابن ماجه وتخريج الكلم الطيب (ح١) والمشكاة (ح٢٢٦٩) .

(٣) الفتاوى ١٠/٦٦٠ . وانظر ٢٠/١٩٣ ، ٢٢/٣٧٦ وما بعدها .

(٤) انظر الفتاوى ١٥/٣٤-٣٥ .

القرآن - سبحان الله والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت))^(١) وفي صحيحه عن أبي ذر قال : ((سئل رسول الله ﷺ أي الكلام أفضل ؟ قال : ((ما اصطفى الله لملائكته سبحان الله وبجمده))^(٢) ...

والشرع لم يستحب من الذكر إلا ما كان كلاماً تاماً مفيداً مثل : ((لا إله إلا الله)) ومثل : ((الله أكبر)) ومثل سبحان الله والحمد لله ، ومثل لا حول ولا قوة إلا بالله ، ومثل : تبارك اسم ربك ، ﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾^(٣) ، ﴿ سبح لله ما في السموات والأرض ﴾^(٤) ، ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان ﴾^(٥) .

فأما الإسم المفرد مظهراً مثل : الله ، الله أو مضمراً مثل : هو ، هو فهذا ليس بمشروع في كتاب ولا سنة ، ولا هو مأثور أيضاً عن أحد من سلف الأمة ، ولا عن أعيان الأمة المقتدى بهم ، وإنما لهج به قوم من ضلال المتأخرين ...^(٦)

وأفضل الذكر كلمة التوحيد التي تتضمن نوعي الدعاء دعاء العباداة ودعاء المسألة . ففي الحديث : ((أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله))^(٧) وقال النبي ﷺ : ((دعوة أخي النون : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ما دعا بها مكروب إلا فرج الله كربته))^(٨) سماها دعوة ؛ لأنها تتضمن نوعي الدعاء .

(١) رواه مسلم في الآداب (ح ٣١٢٧) والإمام أحمد ٢٠/٥ وروى نحوه البخاري تعليقاً في كتاب الإيمان والنزورة باب إذا قال : والله لا أتكلم اليوم فصلي أو قرأ أو سبح حمد أو هلل فهو على نيته . ورواه ابن ماجه في الأدب (ح ٣٨١١) .

(٢) رواه مسلم في الذكر والدعاء .. (ح ٢٧٣١) والترمذي في الدعوات (ح ٣٥٩٣) .

(٣) سورة الملك آية ١ .

(٤) سورة الحديد آية ١ .

(٥) سورة الفرقان آية ١ .

(٦) الفتاوى ١٠/٥٥٣ - ٥٥٦ .

(٧) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٣٨٣) وقال : هذا حديث حسن . وابن ماجه في الأدب (ح ٣٨٠٠) .

(٨) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٠٥) وصححه الألباني في صحيح السنن (ح ٢٧٨٥) وفي صحيح الكلم

الطيب (ح ١٠٤) وراه الإمام أحمد ١٧٠/١ ، وقال أحمد شاكر في تحقيقه له : " اسناده صحيح "

(ح ١٤٦٢) .

فقوله : لا إله إلا الله إعراف بالألوهية والربوبية المتضمنين نوعي الدعاء.
وقوله : ﴿إني كنت من الظالمين﴾ إعراف بالذنب وهو يتضمن طلب
المغفرة ، فالسائل تارة يسأل بصيغة الطلب ، وأخرى بصيغة الخبر ، بوصف حالة أو
حال المسؤول أو الحالين معاً ... (١)

كما أن من أنواع الذكر الاستغفار والتوبة ، والعبد مأمور بذلك دائماً كما
قال تعالى : ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ (٢) (وفي صحيح
البخاري عن النبي ﷺ أنه قال : ((أيها الناس توبوا إلى ربكم ، فوالذي نفسي بيده
إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة)) (٣) وفي صحيح مسلم عنه
ﷺ : أنه قال : ((إنه ليغان (٤) على قلبي وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة)) (٥)
وفي السنن عن ابن عمر قال : كنا نعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد يقول :
((ربي اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم مائة مرة)) (٦) .

وقد أمر الله سبحانه عباده أن يهتموا بالأعمال الصالحات بالاستغفار ، فكان
النبي ﷺ إذا سلم من الصلاة يستغفر ثلاثاً ويقول : ((اللهم أنت السلام ومنك السلام
تباركت يا ذا الجلال والإكرام)) (٧) كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عنه ، وقد قال
تعالى : ﴿والمستغفرين بالأسحار﴾ (٨) فأمرهم أن يقوموا بالليل ويستغفروا

(١) انظر الفتاوى ٢٤٣/١٠ - ٢٤٤ . وانظر منهاج السنة النبوية ٤٠٦/٥ - ٤٠٨ .

(٢) سورة النور ٣١ .

(٣) سبق تخريجه انظر الفهارس

(٤) الغين : الغيم ، وغينت السماء تغان : إذا أطبق عليها الغيم ، والمراد أنه ﷺ يتغشاه السهو الذي لا يخلو منه
بشر فيبادر إلى الاستغفار ليكشف ذلك الغين والظلة به . والله تعالى أعلم . انظر النهاية في غريب
الحديث ٤٠٢/٣ .

(٥) رواه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح ٢٧٠٢) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥١٥) .

(٦) رواه أبو داود في الصلاة (ح ١٥١٦) والترمذي في الدعوات (ح ٣٤٣٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح
غريب ، ورواه ابن ماجه في الأدب (ح ٣٨١٤) .

(٧) رواه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة (٥٩١) وأبو داود في الصلاة (ح ١٥١٢) والترمذي الصلاة

(ح ٣٠٠) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ٩٢٨) والدارمي في الصلاة (ح ١٣٤٨) .

(٨) سورة ال عمران ١٧ .

بالأسحار ، وكذلك ختم سورة المزمل وهي سورة قيام الليل بقوله تعالى :
﴿واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾^(١) .. وقيل آخر سورة نزلت قوله تعالى :
((إذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجاً فسبح بحمد
ربك واستغفره إنه كان تواباً ﴾ فأمر تعالى أن يختتم عمله بالتسبيح والاستغفار ...
وليس لأحد أن يظن استغناؤه عن التوبة إلى الله والاستغفار من الذنوب ، بل
كل أحد محتاج إلى ذلك دائماً .

قال تعالى : ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ، ليعذب الله المنافقين
والمنافقات والمشركين والمشركات ، ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله
غفوراً رحيماً ﴾^(٢) فالإنسان ظالم جاهل وغاية المؤمنين والمؤمنات التوبة ، وقد أحر
الله تعالى في كتابه بتوبة عباده الصالحين ومغفرته لهم ...^(٣)

الأعمال الباطنة

وأما الأعمال الباطنة فهي أيضاً كثيرة ، إلا أنه يمكن القول بأنها كل عمل له
تعلق بالقلب أتى به العبد على وجه التعبد لله جل وعلا فهو عبادة ، ومن الأمثلة على
ذلك التوكل والإنابة والخشية والتقوى ، والرغبة والرغبة ، والخضوع ، والخشوع ،
والذل ، والإذعان والتسليم والإنقياد والرضا ، والتوبة وغير ذلك .

(وهذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخلق - المأمورين في الأصل -

باتفاق أئمة الدين ...)^(٤) و (كلها مأمور بها في حق الخاصة والعامة لا يكون تركها
محموداً في حال أحد ، وإن ارتقى مقامه .. وكلها خير محض ، وهي حسنة محبوبة في
حق كل أحد من النيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، ومن قال : إن هذه

(١) سورة المزمل ٢٠ .

(٢) سورة الأحزاب ٧٢ .

(٣) الفتاوى ١١ / ٢٥٣ - ٢٥٧ .

(٤) انظر الفتاوى ٦ / ١٠ .

المقامات تكون للعامة دون الخاصة فقد غلط في ذلك إن أراد خروج الخاصة عنها ، فإن هذه لا يخرج عنها مؤمن قط ، وإنما يخرج عنها كافر أو منافق...^(١) ومدار تلك الأعمال الباطنة على اختلاف أنواعها يكون على ثلاثة أعمال هي محور باقي الأعمال وأساسها ، وهي المحبة والخوف والرجا التي لا بد وأن تتوفر في قلب كل مؤمن عابد لله - جل وعلا - مذعن له ، فيها تكمل العبادة القلبية ، بل عموم العبادة ، ولا بد من الإتيان بها وعبادة الله بها مجتمعة والتقرب له بذلك ؛ وذلك لأنها مترابطة متلازمة .

وقد ركز شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - على بيان ذلك الترابط والتلازم ، ويُنَّ أن السلف قد أنكروا على من عبد الله بواحد من هذه الثلاثة. قال - رحمه الله تعالى - (.. أعلم أن محركات القلوب إلى الله عز وجل ثلاثة : المحبة والخوف والرجاء ، وأقواها المحبة ، وهي مقصودة تراد لذاتها ؛ لأنها تراد في الدنيا والآخرة ، بخلاف الخوف فإنه يزول في الآخرة ، قال الله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ^(٢) والخوف المقصود منه : الزجر والمنع من الخروج عن الطريق ، فالمحبة تلقى العبد في السير إلى محبوبه ، وعلى قدر ضعفها وقوتها يكن سيره إليه ، والخوف يمنعه أن يخرج عن طريق المحبوب ، والرجاء يقوده ، فهذا أصل عظيم ، يجب على كل عبد أن يتنبه له فإنه لا تحصل له العبودية بدونه ، وكل أحد يجب أن يكون عبداً لله لا لغيره .) ^(٣)

(.. فالخوف والرجاء وغيرهما يستلزم المحبة ويرجع إليها ، فإن الراجي الطامع إنما يطمع فيما يحبه لا فيما يبغضه ، والخائف يفر من الخوف لينال المحبوب ، قال تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾ ^(٤) الآية .

(١) انظر الفتاوى ١٧/١٠ ، ٢٤٢ .

(٢) سورة يونس ٦٢ .

(٣) الفتاوى ٩٥/١ .

(٤) سورة الإسراء ٥٧ .

وقال : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾^(١) [ومن أعظم نعيم أهل الجنة تنعمهم برؤية ربهم عز وجل] .. فالراجي الخائف إذا تعلق خوفه ورجاؤه بالتعذب باحتجاب الرب عنه والتنعم بتجليه له فمعلوم أن هذا من توابع محبته له ، فالحبة هي التي أوجبت محبة التجلي والخوف من الاحتجاب .. فإذا وجد حلاوة محبة الله وجدها أجل من كل محبة ، ولهذا يكون اشتغال أهل الجنة بذلك أهم من كل شيء كما في الحديث : ((إن أهل الجنة يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس))^(٢) وهو يبين غاية تنعمهم بذكر الله ومحبته .^(٣)

ومما يدل على ترابط هذه العبادات : أن الله سبحانه خص الدعاء بالخفية

حيثما قال : ﴿ أدعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾^(٤) وخص الذكر بالخفية حينما قال : ﴿ واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول ﴾^(٥) فتأمل كيف قال في آية الذكر : ﴿ واذكر ربك ﴾ الآية ، وفي آية الدعاء : ﴿ أدعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ فذكر التضرع فيهما معاً وهو التذلل والتمسكن والإنكسار وهو روح الذكر والدعاء .

وخص الدعاء بالخفية لما في ذلك من الفوائد العديدة السابق ذكرها^(٦)

(وخص الذكر بالخيفة لحاجة الذاكر إلى الخوف ، فإن الذكر يستلزم المحبة ويثمرها ، ولا بد لمن أكثر من ذكر الله أن يثمر له ذلك محبته ، والمحبة مالم تقترن بالخوف فإنها لا تنفع صاحبها ؛ بل تضره ؛ لأنها توجب التواني والانبساط ، وربما آلت بكثير من الجهال المغرورين إلى أن استغنوا بها عن الواجبات ، وقالوا : المقصود من العبادات إنما هو عبادة القلب وإقباله على الله ومحبته له ، فإذا حصل المقصود

(١) سورة البقرة ٢١٨ .

(٢) رواه مسلم في صفة الجنة ... (ح ٢٨٣٥) وأبو داود في السنة (ح ٤٧٤١) والدارمي في الرقاق (ح ٢٨٢٧) .
وشيوخ الإسلام ذكره هنا مختصراً .

(٣) الفتاوى ١٠/٦١-٦٤ .

(٤) سورة الأعراف ٥٥ .

(٥) سورة الأعراف ٢٠٥ .

(٦) انظر ما تقدم ذكره من آداب الدعاء قبل قليل .

فلاشتغال بالوسيلة باطل ... [وقد يبلغ الغرور بمثل هؤلاء إلى حد الانسلاخ عن الاسلام جملة وهو يظن أنه من خاصة الخاصة ، كما وقع لكثير من أهيل التصوف والتبتل] .

وسبب هذا عدم اقتران الخوف من الله بحبه وإرادته ، ولهذا قال بعض السلف : من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن .

.. فتجريد الحب والذكر عن الخوف يوقع في هذه المعاطب ، فإذا اقترن بالخوف جمعه على الطريق ورده إليها كلما كلها شيء ، كالحائف الذي معه سوط يضرب به مطيته ؛ لأئلا تخرج عن الطريق ، والرجاء حاد يجدها يطلب لها السير ، والحب قائدها وزمامها الذي يشوقها ، فإذا لم يكن للمطية سوط ولا عصي يردها إذا حادت عن الطريق خرجت عن الطريق وظلت عنها .

فما حفظت حدود الله ومحارمه ، ووصل الواصلون إليه بمثل خوفه ورجاءه ومحبه ، فمتى خلا القلب من هذه الثلاث فسد فساداً لا يرجى صلاحه أبداً ، ومتى ضعف فيه شيء من هذه ضعف إيمانه بحسبه ، فتأمل أسرار القرآن وحكمته في اقتران الخيفة بالذكر ؛ والخفية في الدعاء مع دلالة على اقتران الخفية بالدعاء والخيفة بالذكر أيضاً ، وَذَكَرَ الطمع الذي هو الرجاء في آية الدعاء ؛ لأن الدعاء مبني عليه ، فإن الداعي ما لم يطمع في سؤاله ومطلوبه لم تتحرك نفسه لطلبه ، إذ طلب ما لا طمع له فيه ممتنع ، وذكر الخوف في آية الذكر لشدة حاجة الحائف إليه ، فذكر في كل آية ما هو

اللائق بها من الخوف والطمع ، فتبارك من أنزل كلامه شفاء لما في الصدور . (١)

ومن عبَدَ الله بهذه الأنواع الثلاثة فهو من العلماء المذكورين في قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٢)

وقد بين - رحمه الله تعالى - : (أنه لا يخشاه إلا عالم ؛ فقد أخبر الله أن كل من خشي الله فهو عالم ، كما قال في الآية الأخرى : ﴿ أَمِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَقُولُونَ سَمِعْنَا اللَّهَ يُحَدِّثُ الْغَيْبَ ثُمَّ يَقُولُونَ الْغَيْبُ عَلَيْنَا سَرٌّ ﴾)

(١) الفتاوى ١٩/١٥-٢٢ . وانظر الفتاوى ١٠/٢٤٠-٢٤٢ .

(٢) سورة فاطر ٢٨ .

ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ، قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴿١﴾ والخشية أبداً متضمنة للرجاء ، ولولا ذلك لكانت قنوطاً ، كما أن الرجاء يستلزم الخوف ، ولولا ذلك لكان أمنأ ، فأهل الخوف لله والرجاء له هم أهل العلم الذين مدحهم الله .

وقد روي عن أبي حيان التيمي أنه قال : (العلماء ثلاثة) فعالم بالله ليس عالماً بأمر الله ، وعالم بأمر الله ليس عالماً بالله ، وعالم بالله عالم بأمر الله ، فالعالم بالله هو الذي يخافه ، والعالم بأمر الله هو الذي يعلم أمره ونهيه ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((والله إنني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بحدوده))^(٢) ...^(٣) وسأتناول كل واحدة من هذه العبادات الثلاث بشيء من التفصيل من واقع كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -

فأولاً : المحبة

أصل المحبة

المحبة ثابتة بالكتاب والسنة ، وقد أوجب الله محبته^(٤) ومحبة رسوله ﷺ وعلق صحة الإيمان بوجود هذه المحبة .

(١) سورة الزمر ٩ .

(٢) رواه مسلم في الصيام (ح ١١١٠) عن عائشة إلا أنه ﷺ قال في آخره : " وأعلمكم بما أتقي " ورواه أبو داود في الصوم (ح ٢٣٨٩) ومالك في الموطأ كتاب الصيام (ح ٦٤١) ، وقد وروى البخاري نحوه في الإيمان (ح ٢٠) .

(٣) الفتاوى ٢١/٧ .

(٤) وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة وسلف الأمة وخلفها . خلافاً (لطوائف من المتكلمين والفقهاء الذين ذهبوا إلى أن الله لا تُحَبُّ نفسه ، وإنما المحبة محبة طاعته وعبادته ، وزعموا أن الله لا يحب عباده المؤمنين ، وإنما محبته إرادته للإحسان إليهم ، ولإثابتهم...)

وهذا في الحقيقة شعبة من التجهم والاعتزال ، فإن أول من أنكر المحبة الجعد بن درهم أستاذ الجهم بن صفوان ... والذي دل عليه الكتاب والسنة واتفق عليه سلف الأمة وأئمتها وجميع مشايخ الطريق أن الله يُحِبُّ ويُحَبُّ ... الاستقامة ١٠٠/٢ - ١٠٢ ، وانظر الصفدية ٢٦٣/٢ - ٢٦٥ .

كما أوجب - سبحانه - محبة صحابة نبيه ﷺ على كل أحد ، وكذلك محبة المؤمنين لبعضهم البعض ، وجعل ذلك من الإيمان ، فبكمال الإيمان ؛ وبالإخلاص به ينقص الإيمان .

وأصل المحبة أن يحب العبد ربه - عز وجل - بحيث تدور محبوباته في نطاق محبوبات الله جل شأنه ، فيحبه ويحب ما يحبه - جلا وعلا - ويغض ما يغضه ، وهذا هو أصل المحبة التي تنبني عليه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. قد نطق الكتاب والسنة بذكر محبة العباد المؤمنين [له سبحانه] ، كما في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ^(١) وقوله تعالى : ﴿ يَجِبُهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ ^(٢) وقوله تعالى : ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ ﴾ ^(٣) وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقي في النار)) ^(٤) .

بل محبة رسوله وجبت لمحبة الله كما في قوله تعالى : ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وكما في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : ((والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين)) ^(٥) . وفي صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب أنه قال : ((والله يارسول الله لأنت أحب إلي من كل

(١) سورة البقرة ١٦٥ .

(٢) سورة المائدة ٥٤ .

(٣) سورة التوبة ٢٤ .

(٤) رواه البخاري في الإيمان (١٦) ومسلم في الإيمان (٤٣) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٤٩٨٨) .

(٥) رواه البخاري في الإيمان (ح ١٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠١٥) عن أبي هريرة ، دون قوله " والناس أجمعين " ورواه مسلم عن أنس في الإيمان (ح ٤٤) وكذا البخاري في الإيمان (ح ١٥) وابن ماجه في المقدمة (ح ٦٧) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٤١) ، دون قوله : " والذي نفسي بيده "

شيء إلا من نفسي ، فقال : لا ياعمر حتى أكون أحب إليك من نفسك ، فقال :
والله لأنت أحب إلي من نفسي . قال : الآن ياعمر)) ^(١) .

[وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن الله يستحق أن يُحَب ، وليس شيء
أحق بأن يحب من الله سبحانه وتعالى ؛ بل لا يصلح أن يحب غيره إلا لأجله ، وكل ما
يحبهُ المؤمن من طعام وشراب ولباس وغير ذلك لا ينبغي أن يفعله إلا ليستعين به على
عبادته سبحانه المتضمنة لمحبهه ، فإن الله إنما خلق الخلق لعبادته ..] ^(٢)

وكذلك محبة صحابته وقرابته كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((آية
الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار)) ^(٣) وقال : ((لا يَغْضُ الأنصار
رجل يؤمن بالله واليوم الآخر)) ^(٤) وقال علي رضي الله عنه : (إنه لعهد النبي الأمي إلي أنه
لا يحبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق) ^(٥) .

وفي السنن أنه قال للعباس : (والذي نفسي بيده لا يدخلون الجنة حتى يجوكم
لله ولقرابتي)) ^(٦) يعني بني هاشم .
وقد روي حديث عن ابن عباس مرفوعاً أنه قال : (أحبوا الله لما يغذوكم به

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) منهاج السنة النبوية ٢٩٢/٥ - ٢٩٣ بتصرف .

(٣) رواه البخاري في الإيمان (ح ١٧) ومسلم في الإيمان (ح ٧٤) والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠١٩) .

(٤) رواه البخاري في المناقب (ح ٣٧٨٣) ومسلم في الإيمان (ح ٧٦) واللفظ له . والترمذي في المناقب

(ح ٣٩٠٠) وابن ماجه في المقدمة (ح ١٦٣) . أحمد في باق مسند المكثرين .

(٥) أخرجه مسلم في الإيمان (ح ٧٨) والترمذي في المناقب (ح ٣٧٣٦) وابن ماجه في المقدمة (ح ١١٤) ،

والنسائي في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٢٢) .

(٦) أخرجه الترمذي في المناقب (ح ٣٧٥٨) ولفظه : أن العباس بن عبد المطلب دخل على رسول الله ﷺ

مغضباً وأنا عنده فقال : ما أغضبك ؟ قال : يا رسول الله ما لنا ولقريش إذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه

مبشرة ، وإذا لقونا لقونا بغير ذلك ، قال : فغضب رسول الله ﷺ حتى احمر وجهه ثم قال : ((والذي

نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم لله ولرسوله ثم قال يا أيها الناس من أذى عمي فقد

أذاني فإنما عم الرجل صنو أبيه)) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

من نعمه ، وأحبوني بحب الله وأحبوا أهل بيتي لأجلي (١) ... (٢)

وقلوب المحبين لله ولرسوله ولعباده الصالحين تنجذب إلى محبته سبحانه لما اتصف به من الصفات التي يستحق لأجلها أن يحب ويعبد . فلا تطمئن إلا بعبادته وبالإنابة إليه وانجذاب القلوب إليه ، والتلذذ بالتقرب إليه ، ولو حصل للعبد ما يتلذذ به من غيره لم تسكن نفسه إلا إليه ، فإن فيه فقر ذاتي إلى ربه ومحبته والإنابة إليه (٣)

ولذا فإن الرب جل وعلا إنما يحب لذاته ، إذ لا شيء من الموجودات يحب لذاته سوى الله جل وعلا ، قال - رحمه الله - (.. لا يجوز أن يحب شيء من الموجودات لذاته إلا هو سبحانه وبجمده ، فكل محبوب في العالم إنما يجوز أن يحب لغيره لا لذاته ، والرب تعالى هو الذي يجب أن يحب لنفسه ، وهذا من معاني إلهيته و﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ (٤) فإن محبة الشيء لذاته شرك ، فلا يحب لذاته إلا الله ، فإن ذلك من خصائص إلهيته ، فلا يستحق ذلك إلا الله وحده ، وكل محبوب سواه إن لم يحب لأجله أو لما يحب لأجله فمحبته فاسدة (٥)

والحبة يجب أن يكون معها ذل للمحسوب وإلا لم تكن عبادة ، (فالحب الخلقي عن ذل والذل الخلقي عن حب لا يكون عبادة ، وإنما العبادة ما يجمع كمال الأمرين ، ولهذا كانت العبادة لا تصلح إلا لله .) (٦)

(وإذا تبين هذا ، فكلما ازداد القلب حباً لله ازداد له عبودية ، وكلما ازداد له عبودية ازداد له حباً وحرية عما سواه ...) (٧) (إذ أن عبادته تجمع كمال محبته

(١) أخرجه الترمذي في المناقب (ح ٣٧٨٩) وقال : هذا حديث حسن غريب .

(٢) الفتاوى ٦٤/١٠ - ٦٥ . وانظر ٧٥/١٠ ، ٦٤٩ - ٦٥٠ . والاستقامة ١٠٢/٢ ، ومنهاج السنة ٤٠١/٥ .

(٣) انظر الفتاوى ١٩٤/١٠ . ومنهاج السنة ٣٨٨/٥ ، ودرء التعارض ٥٩/٦ - ٦٣ .

(٤) سورة الأنبياء ٢٢ .

(٥) الفتاوى ٦٠٧/١٠ ، ٦٤٩ . وانظر قاعدة في المحبة ١٥ . ودرء التعارض ٦٢/٦ - ٦٦ .

(٦) الفتاوى ١٧/١٠ .

(٧) الفتاوى ١٩٠/١٠ - ١٩٣ .

وكمال الذل له ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ ﴾^(١) فينيب قلبه إلى الله ويسلم له ، ويتبع ملة إبراهيم حنيفاً ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً ﴾^(٢) ويعلم أن ما أمر الله ورسوله به فإن الله يحبه ويرضاه ، وما نهى عنه فإنه ييغضه وينهى عنه ويمقت عليه ويسخط على فاعله ، فتار يشهد الفرق من جهة الحق تعالى ، ويعلم أن الله تعالى يحب أن يعبد لا شريك له ، ويغض من يجعل له أنداداً يحبونهم كحب الله ، وإن كانوا مقرين بتوحيد الربوبية كمشركي العرب وغيرهم ...^(٣)

(وحب الله ورسوله موجود في قلب كل مؤمن ، لا يمكنه دفع ذلك من قلبه إذا كان مؤمناً ، وتظهر علامات حبه لله ولرسوله إذا أخذ أحد يسب الرسول ﷺ ويطعن عليه ، أو يسب الله ويذكره بما لا يليق به ، فالمؤمن يغضب لذلك أعظم مما يغضب لو سب أبوه وأمه)^(٤)

محبة المؤمنين لبعضهم لبعض :

وكذلك محبة المؤمنين لبعضهم البعض إنما وجبت لمحبة الله تعالى لما هم عليه من العمل والهدى ، فإن أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله ، فالحب لله من كمال التوحيد ، فإن من أحب الله أحبه الله ، ومن ود الله وده الله ، وعلى هذا تنبني محبة المؤمنين لبعضهم البعض . وما فرح المسلمون بشيء بعد الإسلام من فرحهم بقوله ﷺ : ((المرء مع من أحب))^(٥) كما قال ذلك أنس بن مالك رضي الله عنه قال : فأنا أحب رسول الله وأبا بكر وعمر ، وأرجو أن أحشر معهم وإن لم أعمل مثل أعمالهم وعلق ﷺ كمال الإيمان بحبة المسلم لأخيه المسلم حيث قال : ((لا يؤمن أحدكم

(١) سورة الزمر ٥٤ .

(٢) سورة النساء ١٢٥ .

(٣) الفتاوى ٣٥٢/٨ - ٣٥٣ . وانظر ٥٢٣/١١ - ٥٢٤ ، ٣٢٧/١٨ . وانظر قاعدة في المحبة ص ٧٥

(٤) الفتاوى ٣٤٣/١٦ .

(٥) رواه البخاري في الأدب (ح ٦١٦٨) ومسلم في البر والصلة والآداب (ح ٢٦٤١) .

حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه))^(١) بل جعل محبة المؤمن للمؤمن من أوثق عرى الإسلام حيث قال : ((أوثق عرى الإسلام الحب في الله والبغض في الله))^(٢) وهذه المحبة تكون بدافع من محبة الله فلا يحب المرء إلا الله ، فيحب أنبياء ورسله وعباد الصالحين ، ويجب كل من علم أنه مات على الإيمان والتقوى ...^(٣).

محبة الرب لعبده

وأما محبة الرب لعبده فقد بين - رحمه الله - أنها ثابتة وحق كما نطق بذلك الكتاب والسنة ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾^(٤) وقال : ﴿ وأحسنوا إن الله يحب المحسنين ﴾^(٥) وقال : ﴿ وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ﴾^(٦) وقال : ﴿ فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين ﴾^(٧) وثبت في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال : ((لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله))^(٨) وفي رواية : ((إن الله اتخذي خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً))^{(٩)(١٠)}

(والخلة هي كمال المحبة المستلزمة من العبد كمال العبودية لله ، ومن الرب سبحانه كمال الربوبية لعباده الذين يحبهم ويحبونه ، ولفظ العبودية يتضمن كمال الذل

(١) رواه البخاري في الإيمان (ح ١٣) ومسلم في الإيمان أيضاً (ح ٤٥) والترمذي في صفة القيامة .. (ح ٢٥١٥) وابن ماجه في المقدمة (ح ٦٦) والنسائي في الإيمان وشرائعه (٥٠١٦ ، ٥٠١٧) . والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٤٠) .

(٢) تقدم تخريجه انظر الفهرس حرف الهمزة .

(٣) انظر الفتاوى ٣٠٦/١٠ . ١٤١/٨ . ٥١٧/١١ . ٥١٨-٣١٣/١٨ .

(٤) سورة المائدة ٥٤ .

(٥) سورة البقرة ١٩٥ .

(٦) سورة الحجرات ٩ .

(٧) سورة التوبة ٤ .

(٨) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٩) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(١٠) انظر الفتاوى ٦٧-٦٥/١٠ ، ٣٠٤-٣٠٥ . ٤٧٦-٤٧٧ . وانظر منهاج السنة ٣٢٢/٥-٣٢٥ .

وكمال الحب ، فإنهم يقولون قلب مقيم إذا كان متعبداً للمحبوب ، والمقيم المتعبد ، وتيم الله عبده وهذا على الكمال حصل لإبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، ولهذا لم يكن له من أهل الأرض خليل^(١)

وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن محبة الرب لعبده بحسب ما يتقرب إليه العبد به من الطاعات وترك المنهيات ، واستدل بما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من عادي لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما إفترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمع الذي يسمع به ...)) الحديث^(٢).

فقد بين أن العبد إذا تقرب إلى الله بما يحبه من النوافل بعد الفرائض أحبه الله ، فحب الله لعبده بحسب فعل العبد لما يحبه الله ، وما يحبه الله من عبادته وطاعته فهو تبع لحب نفسه ، وحب ذلك هو سبب حب عباده المؤمنين^(٣) ، فكان حبه للمؤمنين تبعاً لحب نفسه^(٤).

وهذا هو الذي عليه سلف الأمة وأئمتها ، وأهل السنة والحديث وجميع مشائخ الدين المتبعون ، وأئمة التصوف ، وأنكرت الجهمية حقيقة ذلك زعماً منهم أن المحبة لا تكون إلا بمناسبة بين الحب والمحبوب ، ولا مناسبة بين القديم والمحدث توجب المحبة^(٥)

(١) الفتاوى ٢٠٣/١٠. وانظر ١٤١/٨-١٤٢. وانظر الصفدية ٢٦٣/٢ وما بعدها .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) وقد بين - رحمه الله - كيف كان حب ذلك هو سبب حب عباده المؤمنين بكونه سبحانه أنى على نفسه بما هو أهله ، وأمر المؤمنين بالثناء عليه مع كونهم لا يحصون ثناء عليه كما دل على ذلك الحديث الصحيح ((... لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك)) وهو سبحانه يحب حمد العباد له وحمد لنفسه أعظم من حمد العباد له ، ويجب ثنائهم عليه وثناؤه على نفسه أعظم من ثنائهم عليه ، وكذلك حبه لنفسه وتعظيمه لنفسه فهو سبحانه أعلم بنفسه من كل أحد . انظر الفتاوى ١٤٤/٨ .

(٤) الفتاوى ١٤٤/٨ .

(٥) انظر الفتاوى ٦٧-٦٥/١٠ ، ٣٠٤-٣٠٥/٨ ، ١٤٢/٨ ، ٢٣٥ ، ٣٥٤/٢ ، ٣٤٣/١١ . وانظر قاعدة في

المحبة ص ٥٠ .

محبة الله ورسوله أصل الإيمان والعمل

إن من محبة الله ورسوله محبة ما يحبه الله ورسوله من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، فإن كل عمل من الأعمال إنما يصدر عن المحبة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان ، وأكبر أصوله ، وأجل قواعده ؛ بل هي أصل كل عمل من أعمال الإيمان والدين كما أن التصديق به أصل كل قول من أقوال الإيمان والدين ، فإن كل حركة في الوجود إنما تصدر عن محبة ؛ إما عن محبة محمودة ، أو عن محبة مذمومة ... فجميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن المحبة المحمودة ، وأصل المحبة المحمودة هي محبة الله سبحانه وتعالى ، إذ العمل الصادر عن محبة مذمومة عند الله لا يكون عملاً صالحاً ؛ بل جميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن محبة الله ...)^(١)

(فإن ما أحبه الله ورسوله علينا أن نحب ما أحبه الله ورسوله ، وما أبغضه الله ورسوله فعلىنا أن نبغض ما أبغضه الله ورسوله ، وأما ما لا يحبه الله ورسوله ولا يبغضه الله ورسوله كالأفعال التي لا تكليف فيها ، مثل أفعال النائم والمجنون فهذا إذا كان الله لا يحبها ويرضاها ولا يكرهها ويذمها فالمؤمن أيضاً لا ينبغي أن يحبها ويرضاها ولا يكرهها)^(٢)

والمقصود بهذا أن يكون المؤمن على تمام المتابعة فيما يحبه الله ورسوله ، أو يبغضه الله ورسوله ، أو ضد ذلك من الأمور التي يحبها الله ولا يكرهها . ومن مقتضى محبة محبة الأعمال الشرعية التي أمر بها سبحانه ، والإمتثال لما أنزله على رسوله ، (فيحب ما أحب الله ورسوله ، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله مما دل عليه في كتابة ، فلا يجوز لأحد أن يجعل الأصل في الدين لشخص إلا لرسول الله ﷺ ، ولا لقول إلا لكتاب الله عز وجل)^(٣) ، ولهذا جاء في الحديث قوله ﷺ : ((ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً)) وقال : ((ثلاث من

(١) الفتاوى ٤٨/١٠ - ٤٩ . وانظر قاعدة في المحبة ١٠-١٣ ن ٣١-٣٢

(٢) الفتاوى ٤٨٢/١٠ . وانظر ١٦٤/١٥ .

(٣) انظر الفتاوى ٨/٢٠ .

كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار))^(١) فعلق ﷺ حصول المحبة بمحبة الله ورسوله ، ومحبه ما يحبه الله ورسوله . ولهذا طالب الله تعالى مدعي محبته بقوله : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ قال الحسن البصري - رحمه الله - ادعى قوم على عهد رسول الله ﷺ أنهم يحبون الله فطالبهم بهذه الآية ، فجعل محبة العبد لله موجبة لمتابعة رسوله ، وجعل متابعة رسوله موجبة لمحبة الرب عبده ، وبهذا يتبين أن المحبة لا تتحقق بدون متابعة رسول ﷺ فيما أمر به من الأعمال والأقوال .^(٢)

كما أنه يتضح من ذلك أن المحبة من أهم العبادات التي يجب أن تكون لله خالصة ، والتي لا يكون العبد مؤمناً بدونها ، إلى درجة أن إلقاؤه في النار أحب إليه من أن يرجع عن دينه كما تكون محبته لربه ولأوليائه المؤمنين . وهذه هي المحبة النافعة التي (تستلزم وجود محبوباته ، ولهذا جاء في الترمذي قوله ﷺ : ((من أحب لله وأبغض لله وأعطي الله ومنع الله ، فقد استكمل الإيمان))^(٣) فإنه إذا كان حبه لله وبغضه لله وهما عمل قلبه وعطاؤه لله ، ومنعه لله وهما عمل بدنه دل على كمال محبته لله ، ودل ذلك على كمال الإيمان ، وذلك أن كمال الإيمان أن يكون الدين كله لله ، وذلك عبادة الله وحده لا شريك له ، والعبادة تتضمن كمال الحب ، وكمال الذل ، والحب مبدأ جميع الحركات الإرادية ، ولا بد لكل حي من حب وبغض ، فإذا

(١) تقدم تخرجه قريباً انظر فهرس الحديث .

(٢) انظر الفتاوى ٤٥٣/٢ - ٤٥٤ - ١٤٣/٨ - ١٤٤ ، ٧٧/١٠ ، ٨١ ، ٢٨٩ ، ٦١٤ ، ١٦٤/١٥ . وانظر

قاعدة في المحبة ص ٧٠ .

(٣) رواه أبو داود كتاب السنة (ح ٤٦٨١) عن أبي أمامة ، ورواه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٥٢١) ولفظه : معاذ بن أنس الجهني أن رسول الله ﷺ قال : من أعطى الله ومنع الله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه)) قال أبو عيسى هذا حديث حسن . ورواه الإمام أحمد ٤٤٠/٣ ، ورواه أبو داود عن أبي أمامة كتاب السنة (ح ٤٦٨١) . وصححه السيوطي في الجامع الصغير (ح ٨٣٠٨) وكذا الألباني في صحيح الجامع (ح ٥٨٤١) وفي الصحيحة (ح ٣٨٠) .

كانت محبته لمن يحبه الله ، وبغضه لمن يبغضه الله ، دل ذلك على صحة الإيمان في قلبه...^(١)

مقامات الناس في محبة الأمر القدري والشرعي
ويدخل في محبة الله طاعة - جل وعلا - في الأمر والنهي الشرعي والقدري
بالانقياد والتسليم ، والناس في هذا المقام نوعان :
أحدهما : أن يكون العبد مأموراً بما قدره الرب إما بحب له وإعانة عليه ، وإما
يبغض له ودفع له .

والثاني : أن لا يكون العبد مأموراً بواحد منها .
فالأول : مثل البر والتقوى الذي يفعله غيره ، فهو مأمور بحبه وإعانتة عليه
كإعانة المجاهدين في سبيل الله على الجهاد ، وإعانة سائر الفاعلين للحسنات على
حسناتهم بحسب الإمكان ، وبمحبة ذلك والرضا به ، وكذلك هو مأمور عند مصيبة
الغير : إما بنصر مظلوم وإما بتعزية مصاب وإما بإغناء فقير ونحو ذلك.
وأما ما هو مأمور ببغضه ودفعه فمثل : ما إذا ظهر الكفر والفسوق
والعصيان ، فهو مأمور ببغض ذلك ودفعه ، وإنكاره بحسب الإمكان كما قال
النبي ﷺ : ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم
يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان))^(٢) .

وأما ما لا يؤمر العبد بواحد منهما فمثل : ما يظهر له من فعل الإنسان
للمباحات التي لم يتبين له أنه يستعان بها على طاعة ولا معصية . فهذه لا يؤمر
بحبها ، ولا ببغضها ، وكذلك مباحات نفسه المحضة التي لا يقصد بها الاستعانة بها على
طاعة ولا معصية .^(٣)

ومن هذا يتبين أن جميع الأعمال داخلة في باب المحبة ، فكل عمل يصدر عن
الحبة فإنما يصدر عن محبة لحصول المراد منه .

(١) انظر الفتاوى ١٠/٧٥٠-٧٥٤ .

(٢) رواه مسلم في الإيمان (ح ٤٩) وأبو داود في الصلاة (ح ١١٤٠) ، والترمذي في الفتن (ح ٢١٧٢) والنسائي
في الإيمان وشرائعه (ح ٥٠٠٨) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٢٧٥) .

(٣) الفتاوى ١٠/٤٥٩-٤٦٠ بتصرف يسير .

كمال الدين بكمال المحبة ونقصه بنقصها :

كما أن كمال الدين بكمال هذه المحبة وحصول لوازمها ، وبنقصانها أو زوال بعض لوازمها تنقص . فقد (بين سبحانه أن محبته أصل الدين فقد بين أن كمال الدين بكمالها ، ونقصه بنقصها ، فإن النبي ﷺ قال : ((رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله))^(١) فأخبر أن الجهاد ذروة سنام العمل وهو أعلاه وأشرفه ، وقد قال تعالى : ﴿ أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون ﴿ يیشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنات لهم فيها نعيم مقيم ﴾ خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ﴿^(٢) والنصوص في فضائل الجهاد وأهله كثيرة .

وقد ثبت أنه أفضل ما تطوع به العبد . والجهاد دليل المحبة الكاملة ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾^(٣) وقال تعالى في صفة المحبين المحبوبين : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾^(٤) فوصف المحبوبين المحبين بأنهم أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، وأنهم يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ؛ فإن المحبة مستلزمة للجهاد ؛ لأن المحب يحب ما يحب محبوبه ، ويبغض ما يبغض محبوبه ، ويوالي من يواليه ويعادي من يعاديه ، ويرضى لرضاه ويبغض لبغضه ، ويأمر بما يأمر به

(١) رواه الترمذي في كتاب الإيمان (ح ٢٦١٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) سورة التوبة ١٩-٢٢ .

(٣) سورة التوبة ٢٤ .

(٤) سورة المائدة ٥٤ .

وينهى عما ينهى عنه ، فهو موافق له في ذلك ...^(١) وهذه مما يبين أنه بكمال المحبة يكمل العمل .

(ومحبة الله تكون بمتابعة رسوله ﷺ باتباع أمره واجتناب نهيه ، كما تقدم في حديث : ((ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان))^(٢) حيث علق الإيمان بمن وافق ربه فيما يحبه وما يكره ، فكان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأحب المخلوق لله لا لغرض آخر ، فكان هذا من تمام حبه لله ، فإن محبة محبوب المحبوب من تمام محبة المحبوب ، فإذا أحب أنبياء الله وأوليائه الله لأجل قيامهم بمحبوبات الحق لا لشيء آخر فقد أحبهم الله لا لغيره ، وقد قال تعالى : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ﴾^(٣) ولهذا قال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾^(٤) فإن الرسول يأمر بما يحب الله وينهى عما يبغضه الله ويفعل ما يحبه الله ويخير بما يحب الله التصديق به ، فمن كان محباً لله لزم أن يتبع الرسول فيصدقه فيما أخبر ويطيعه فيما أمر ، ويتأسى به فيما فعل ، ومن فعل هذا فقد فعل ما يحبه الله ، فيحبه الله ، فجعل الله لأهل محبته علامتين : اتباع الرسول ﷺ والجهاد في سبيله .

وذلك لأن الجهاد حقيقته الاجتهاد في حصول ما يحبه الله من الإيمان والعمل الصالح ، ومن دفع ما يبغضه الله من الكفر والفسوق والعصيان ... فإذا ترك العبد ما يقدر عليه من الجهاد كان دليلاً على ضعف محبة الله ورسوله في قلبه ، ومعلوم أن المحبوبات لاتنال غالباً إلا باحتمال المكروهات .. فالحب لله ورسوله إذا لم يحتمل ما يرى ذو الرأي من المحبين لغير الله مما يحتملون في حصول محبوبهم دل ذلك على ضعف محبتهم لله ...

(١) الفتاوى ٥٧/١٠ - ٥٨ . وانظر ٤٦٤/١٠ ، ٤٨٢ ، ٦٦ ، ٤٧٥/٨ .

(٢) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث حرف الثاء .

(٣) سورة المائدة ٥٤ .

(٤) سورة آل عمران ٣١ .

فحقيقة الحبة لاتتم إلا بموالاتة المحبوب ، وهو موافقته في حب ما يحب وبغض ما

يبغض ، والله يحب الإيمان والتقوى ويبغض الكفر والفسوق والعصيان .^(١)

(وهؤلاء هم الذين يرضى الرب لرضاهم ويبغض لبغضهم ، إذ هم إنما يرضون لرضاه ويبغضون لما يبغض له ، كما قال النبي ﷺ لأبي بكر في طائفة فيهم صهيب وبلال : ((لعلك أغضبتهم لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك ، فقال لهم : يا إخواني ! هل أغضبتكم ؟ قالوا لا يغفر الله لك يا أبا بكر))^(٢) وكان قد مر بهم أبو سفيان بن حرب فقالوا : ما أخذت السيوف من عدو الله مأخذها ، فقال لهم أبو بكر : أتقولون هذا لسيد قريش ؟ وذكر أبو بكر ذلك للنبي ﷺ فقال له ما تقدم ؛ لأن أولئك إنما قالوا ذلك غضباً لله لكمال ما عندهم من الموالاتة لله ولرسوله ، والمعاداة لأعداء الله ورسوله ...)^(٣)

(وهذا هو الأصل الذي يجب على كل أحد أن يعتصم به ، فلا بد أن يكون مريداً محباً لما أمره الله بإرادته ومحبته ، كارههاً مبغضاً لما أمره الله بكراهته وبغضه .)^(٤)
وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن الناس في هذا الباب أربعة أنواع :

النوع الأول : أكملهم الذين يحبون ما أحبه الله ورسوله ، ويبغضون ما أبغضه الله ورسوله ، فيريدون ما أمرهم الله ورسوله بإرادته ، ويكرهون ما أمرهم الله ورسوله بكراهته ، وليس عندهم حب ولا بغض لغير ذلك ، فيأمررون بما أمر الله به ورسوله ، ولا يأمررون بغير ذلك ، وينهون عما نهى الله عنه ورسوله ، ولا ينهون عن غير ذلك ، وهذه حال الخليلين أفضل البرية محمد وإبراهيم ﷺ ...

النوع الثاني : عكس هذا ، وهو أنهم يتبعون هواهم لا أمر الله فهؤلاء لا يفعلون ولا يأمررون إلا بما يحبونه بهواهم ، ولا يتركون وينهون إلا عن ما يكرهونه

(١) الفتاوى ١٠/١٩٣-١٩٠ . وانظر قاعدة في الحبة ص ٦٩-٧٥

(٢) رواه مسلم في فضائل الصحابة (ح ٢٥٠٤) .

(٣) الفتاوى ١٠/٤٨-٤٩ .

(٤) الفتاوى ١٠/٤٦٧ .

بهوهم ، وهؤلاء شر الخلق ، قال تعالى : ﴿ أرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾^(١) قال الحسن هو المنافق لا يهوى شيئاً إلا ركه ...

النوع الثالث : الذي يريد تارة إرادة يحبها الله وتارة ييغضها الله ، وهؤلاء أكثر المسلمين فإنهم يطيعون الله تارة ويريدون ما أحبه ، ويعصونه تارة ويردون ما يهونونه ، وإن كان يكرهه .

والنوع الرابع : أن يخلو من الإرادتين ، فلا يريد الله ولا لهواه ، وهذا يقع لكثير من الناس في بعض الأشياء ، ويقع من الزهاد والنسك في كثير من الأمور .^(٢)
وجوب الأخلاص في المحبة :

وقد بين - رحمه الله - أن المحبة يجب أن تكون بجميع أنواعها خالصة لله تعالى لا يشوبها شائبة من شوائب الشرك وحظوظ النفس فهذا أبو بكر رضي الله عنه أحب رسول الله ﷺ ونصره مخلصاً لله في ذلك ، وأبو طالب عمه كان يحبه وينصره لهواه ، فتقبل الله عمل أبي بكر وأنزل فيه قوله : ﴿ وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ما له يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى ﴾^(٣).

وأما أبو طالب فلم يتقبل منه .^(٤)

فيجب أن يكون الله أحب إلى العبد من كل شيء ، وأن يكون أعظم عند من كل شيء ، بل يجب أن تكون محبته لله وحده محبة مصاحبة للذل التام له وحده . وكل ما أحب لغير الله فمحبته باطلة ، وما عظم بغير أمر الله كان تعظيمة باطلاً قال الله تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم

(١) سورة الفرقان ٤٣ .

(٢) الفتاوى ٤٦٧/١٠ - ٤٨٠ .

(٣) سورة الأعلى

(٤) انظر الفتاوى ٣٢١/١٨ .

من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ﴿١﴾ فجنس المحبة تكون لله ورسوله كالطاعة ، فإن الطاعة لله ورسوله ، والإرضاء لله ورسوله ﴿٢﴾

الخوف

يجب على المسلم أن يخاف الله خوفاً ينهى النفس عن الهوى ، خوفاً يردعها عن ارتكاب المعاصي ، واقتراف ما حرم الله جل شأنه ، فالخوف من أهم ما يعين على دفع شهوات النفس وأهوائها من حبها لأشباع تلك الرغبات .

والعبد مأمور بذلك كما قال تعالى : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ﴾ ﴿٣﴾ والصبر على هذا خوفاً من الله ورغبة فيما عنده من أفضل الأعمال ، فإن الجهاد حقيقة هو ذلك الجهاد . وإذا فعل العبد هذا حصل له من الإيمان ما يعينه على مرضاة ربه . ﴿٤﴾ وقد يؤذى العبد ويلحقه الضرر بسبب امتناعه عما حرم الله ، فيصبر ويقدم الخوف من الله على الخوف من المخلوق ، كما فعل يوسف عليه الصلاة والسلام ﴿٥﴾

قال تعالى : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ ﴿٦﴾ وهذا يدل على أن الخوف من الله مستلزم لفعل المأمور وترك المحظور ، ولهذا كان الخوف أصل كل خير للإنسان .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (ذكر ﷻ وجل قلوبهم إذا ذكر الله ، وزيادة إيمانهم إذا تليت عليهم آياته مع التوكل عليه ، وإقام الصلاة على الوجه المأمور به باطناً وظاهراً ، وكذلك الإنفاق من المال والمنافع ؛ فكان هذا مستلزماً للباقي ، فإن وجل القلب عند ذكر الله يقتضى خشيته والخوف منه ، وقد فسروا

(١) سورة التوبة ٥٤ .

(٢) انظر الفتاوى ١٥٣/١٠ - ١٥٤ . وانظر قاعدة في المحبة ٢٢-٢٣ .

(٣) سورة النازعات ٤٠ .

(٤) انظر الفتاوى ١٠/٦٣٥-٦٣٦ .

(٥) انظر الفتاوى ١٥/١٣٣ .

(٦) سورة الأنفال ٢ .

﴿وجلّت﴾ بفرقت^(١) وفي قراءة ابن مسعود : ﴿إذا ذكر الله فرقت قلوبهم﴾^(٢) وهذا صحيح فإن الوجل في اللغة هو الخوف ، يقال حمرة الخجل وصفرة الوجل .
ومنه قوله تعالى : ﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون﴾ قالت عائشة : ((يارسول الله هو الرجل يزني ويسرق ويخاف أن يعاقب ؟ قال لا يابنة الصديق هو الرجل يصلى ويصوم ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه))^(٣).

وقال السدي في قوله تعالى : ﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾^(٤) هو الرجل يريد أن يظلم أو يهيم بمعصية فينزعه عنها . وهذا كقوله تعالى : ﴿وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى﴾^(٥) وقوله : ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ قال مجاهد وغيره من المفسرين : هو الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقامه بين يدي الله فيتزكها خوفاً من الله^(٦).

فإذا كان : وجل القلب من ذكره يتضمن خشيته ومخافته فذلك يدعو صاحبه إلى فعل المأمور وترك المحذور ، قال سهل بن عبد الله التستري^(٧) : ليس بين العبد وبين الله حجاب أغلظ من الدعوى ، ولا طريق إليه أقرب من الإفتقار ، وأصل كل خير في الدنيا والآخرة الخوف من الله ، ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ولما سكنت

(١) انظر تفسير الطبري ١٧٩/٩ .

(٢) انظر تفسير البحر المحيط ، قال مؤلفه أبو حيان : ((قرأ ابن مسعود فرقت ، وقرأ " فرعت " وينبغي أن تحمل هاتان القرآن على التفسير (٤/٤٥٤) .

(٣) رواه الترمذي في تفسير القرآن (ح٣١٧٥) وابن ماجه في الزهد (ح٤١٩٨) وأحمد ١٥٩/٦ ، ٢٠٥ ، والحاكم ٣٩٣/٢-٣٩٤ ، وصححه ووافقه الذهبي . كما حسنه الألباني في الصحيحة (ح١٦٢) وفي صحيح سنن ابن ماجه أيضاً .

(٤) الأنفال ١ .

(٥) سورة النازعات ٤٠-٤١ .

(٦) انظر تفسير الطبري ١٤٥/٢٧ .

(٧) هو : ابن يونس أبو محمد التستري الصوفي الزاهد توفي سنة ثلاث وثمانين ومائتين . انظر السير ٣٣٠/١٣ .

عن موسى الغضب أخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴿ فآخر أن الهدى والرحمة للذين يرهبون ... ﴾^(١)

والخوف من الله يستلزم معرفته ، ومعرفته تستلزم خشيته وخشيته تستلزم طاعته ، فمن عرف الله خافه ، ومن خافه خشي عقابه وامثل طاعته وانتهى عن معصيته .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. فكما أن الخوف من الله يستلزم العلم به ، فالعلم به يستلزم خشيته ، وخشيته تستلزم طاعته ، فالخائف من الله ممثل لأوامره محتجب لنواهيه .. ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ فذكر إن نفعت

الذكرى ، سيذكر من يخشى ، ويتجنبها الأشقى ، الذي يصلى النار الكبرى ﴾^(٢) فآخر أن من يخشاه يتذكر والتذكر هنا مستلزم لعبادته ، قال الله تعالى : ﴿ هو الذي

يريكم آياته وينزل لكم من السماء رزقاً وما يتذكر إلا من ينيب ﴾^(٣) وقال : ﴿ تبصرة

وذكرى لكل عبد منيب ﴾^(٤) ولهذا قالوا في قوله : ﴿ سيذكر من يخشى ﴾ سيتعظ بالقرآن من يخشى الله ، وفي قوله : ﴿ وما يتذكر إلا من ينيب ﴾ إنما يتعظ من يرجع إلى الطاعة ، وهذا لأن التذكر التام يستلزم التأثير بما تذكره ، فإن تذكر محبوباً طلبه ، وإن تذكر

مرهوباً هرب منه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾^(٥) وقال سبحانه : ﴿ إنما تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب ﴾ فنفي الإنذار عن غير هؤلاء مع قوله : ﴿ سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ فأثبت لهم الإنذار من وجه ، ونفاه عنهم من وجه ، فإن الإنذار هو الإعلام بالخوف ، فالإنذار مثل التعليم والتخويف ، فمن علمته فتعلم فقد تم تعليمه ، وآخر يقول : علمته فلم يتعلم ، وكذلك من خوفته فخاف ، فهذا هو الذي تم تخويفه ، وأما من خوف فما خاف ، فلم يتم

(١) الفتاوى ١٩/٧ - ٢٠ .

(٢) سورة الأعلى

(٣) سورة غافر ١٣ .

(٤) سورة ق ٨ .

(٥) سورة يس ١٠ - ١١ .

تخويفه ، وكذلك من هديته فاهتدى ، تم هداه ، ، ومنه قوله تعالى : ﴿ هدى للمتقين ﴾^(١) ومن هديته فلم يهتد لم يتم هداه كما قال : ﴿ وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ﴾^(٢) فلم يتم هداهم كما تقول : قطعت فانقطع وقطعته فما انقطع .

فالمؤثر التام يستلزم أثره ، فمتى لم يحصل أثره لم يكن تاماً ، والفعل إذا صادف محلاً قابلاً تم ، وإلا لم يتم ...^(٣)

ولهذا فأكثر الناس خشية الله هم أهل العلم المتفهمين بعلمهم ، الذين وصفهم الله في قوله : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾^(٤) والمعنى أنه لا يخشاه إلا عالم ؛ فقد أخبر الله أن كل من خشي الله فهو عالم ، كما قال في الآية الأخرى : ﴿ أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ، قل هل يستوي الذي يعلمون والذي لا يعلمون ﴾^(٥) ...^(٦)

(وكل من خشية وأطاعه وترك معصيته فهو عالم ، .. قال رجل للشعي^(٧) : أيها العالم . فقال إنما العالم الذي يخشى الله ...

وقال ابن مسعود رضي الله عنه كفى بخشية الله علماً وكفى بالاغترار جهلاً ..^(٨) ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ إنما تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب ﴾ وقوله : ﴿ إنما أنت منذر من يخشاها ﴾^(٩) وقوله : ﴿ إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ، تتجافى

(١) سورة البقرة ٢ .

(٢) سورة فصلت ١٧ .

(٣) الفتاوى ٢٤/٧ - ٢٥ .

(٤) سورة فاطر ٢٨ .

(٥) سورة الزمر ٩ .

(٦) انظر الفتاوى ٢١/٧ .

(٧) هو عامر بن شراحيل بن عبد بن دي كبار ، المشهور بالشعي ، من كبار التابعين ، إمام في الحديث والفقه ، توفي سنة ١٠٣ هـ عن عمر يناهز الثمانين ، انظر السير ٢٩٤/٤ وما بعدها .

(٨) الفتاوى ٢٩٢/١٤ - ٢٩٣ .

(٩) سورة النازعات ٤٥ .

جنوبهم عن المضاجع ﴿١﴾ فقد أثبت سبحانه في هذه الآيات الخشية للعلماء ونفاها عن غيرهم .

والعلم بما أنذرت به الرسل يوجب الخوف والخشية الحاملة على فعل الحسنات ، وترك السيئات . ومن لم يكن عالماً بالله وبشرعه لم يكن له داع يدعو به إلى الحسنات وترك السيئات .

فالخشية والخوف من أهم العبادات التي تدفع إلى فعل المأمور وترك المحذور ﴿٢﴾ وتمنع من تخويف الشيطان وحزبه كما قال سبحانه : ﴿ إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ ﴿٣﴾ وقد قال جمع من السلف (يخوفكم بأولياءه) ؛ لكن المؤمنون متوكلون على الله لا يخافون سواه ، ولا يؤثر فيهم تخويف الشيطان وحزبه وأعوانه من الجن والإنس كما قال تعالى عن المؤمنين : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ﴾ ﴿٤﴾ ، ولهذا فإنه لا يجوز للمؤمن أن يخاف أولياء الشيطان ، ولا يخاف الناس كما قال تعالى : ﴿ فلا تخشوا الناس واخشون ﴾ ﴿٥﴾ بل يجب عليه أن يخاف الله وحده ، فإن خوف الله مأمور به ، وخوف الشيطان وحزبه منهي عنه .

وقال سبحانه : ﴿ لئلا يكون للناس عليكم حجة ، إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ﴾ ﴿٦﴾ فنهى عن خشية الظالم وأمر بخشية الله ، وقال ﴿ الذين

(١) سورة السجدة ١٦ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٩٣/١٤ - ٢٩٤ ، ٢١/٧ وما بعدها .

(٣) سورة ال عمران ١٧٥ .

(٤) سورة التوبة ١٧٣ - ١٧٤ .

(٥) سورة المائدة ٤٤ .

(٦) سورة البقرة ١٥٠ .

يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ﴿١﴾ وقال : ﴿ وإياي فارهبون ﴾ (٢) ... (٣)

(وبعض الناس يقول : يارب إني أخافك وأخاف من لا يخافك ، فهذا كلام ساقط لا يجوز ؛ بل على العبد أن يخاف الله وحده ولا يخاف أحداً ، مهما كان ، سواء كان يخاف الله أولاً يخاف الله ، فإن من لا يخاف الله أخس وأذل من أن يخاف ، فإنه ظالم وهو من أولياء الشيطان ، فالخوف منه قد نهى الله عنه . وإذا قيل قد يؤذي ، قل : إنما يؤذيكَ بتسليط الله له ، وإذا أراد الله دفع شره عنك دفعه ، فالأمر لله ، وإنما يسلط على العبد بذنوبه ، وأنت إذا خفت الله فاتقيته وتوكلت عليه كفأك شر كل شر ، ولم يسلطه عليك ، فإنه قال : ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ (٤) ، وتسليطه يكون بسبب ذنوبك وخوفك منه ، فإذا خفت الله وتبت من ذنوبك واستغفرت له لم يسلط عليك ، كما قال : ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ (٥) ...

وقال سبحانه : ﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا ﴾ (٦) والرييون الكثير عند جماهير السلف والخلف ، وهم الجماعات الكثيرة ... والمعنى على قراءة أبي عمرو (٧) : أي أن الرييون يقتلون فما وهنوا ، أي ما وهن من بقي منهم لقتل كثير منهم أي ما ضعفوا

(١) سورة الأحزاب ٣٩ .

(٢) سورة البقرة ٤٠ ، والنحل ٥١ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٠٣/١٤ - ٢٠٦ .

(٤) سورة الطلاق ٣ .

(٥) سورة الأنفال ٣٣ .

(٦) سورة آل عمران ١٤٦ .

(٧) هذه قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو " قَتَلَ " بضم القاف وكسر التاء ، أي وكم من نبي قتل ومعه ربيون كثير " حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٧٥ . وانظر كتاب السبعة في القراءات لابن جاهد .

لذلك ، ولا دخلهم خور ولا ذلو لعدوهم بل قاموا بأمر الله في القتال حتى أدا لهم الله عليهم وصارت كلمة الله هي العليا...^(١) ^(٢) والله تعالى أعلم

الرجاء

الرجاء من أنواع العبادة الباطنة التي لا يخلو منها قلب كل أحد ، لأنه لا يخلو عبد من إرادة خير يرجو حصوله ، أو دفع مكروه يرجو دفعه عنه ، فإذا ما توجه برجائه إلى من يستطيع نفعه أو دفع الضر عنه فقد اهتدى ، وإذا توجه به إلى من لا يستطيع ذلك فقد ضل وغوى . ومن هنا كان الرجاء عبادة قلبية لا يجوز صرفها إلى إلى مستحقها وهو الله سبحانه وتعالى .

وقد وصف الله - عز وجل - المؤمنين بأنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ، قال الله تعالى عنهم : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾^(٣) . وأهل الإيمان يتفاوتون في درجات رجائهم . إذ أنه ينقسم إلى ثلاثة أقسام : قسمان محمودان وقسم مذموم :

أما المحمودان فأحدهما : رجاء مَنْ عَمِلَ بطاعة الله على نور من الله راج لشواب الله ورحمة والفوز بدار كرامته .
والثاني : رجاء من أذنب ذنباً ثم تاب منها ، فهو راج لمغفرة الله تعالى له وعفوه عنه وإحسانه له ، وجوده وكرمه عليه .

وأما الثالث : فهو من تمادى في التفريط والخطايا ، ويزعم أنه يرجو رحمة ربه بلا عمل ، وهذا هو الغرور والتمني على الله الأمانى .^(٤)

وقد أمر الله سبحانه وتعالى برجاء ومدح الراجين له ، قال سبحانه : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون

(١) انظر تفسير القرآن العظيم ١١٠/٢-١١١ .

(٢) الفتاوى ٥٦/١-٥٩ . انظر الفتاوى ٢٠٣/١٤-٢٠٦ .

(٣) سورة الإسراء ٥٧ .

(٤) انظر مدارج السالكين لابن القيم ٣٧/٢ .

عذابه ﴿^(١)﴾ ، وقال سبحانه : ﴿من كان يرجو لقاء ربه فإن أجل الله لآت﴾ ﴿^(٢)﴾ وقال : ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً﴾ ﴿^(٣)﴾ وقال : ﴿أولئك الذين يرجون رحمة الله والله غفور رحيم﴾ ﴿^(٤)﴾ وعن جابر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه)) ﴿^(٥)﴾

وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول الله — جل وعلا — : ((أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء)) ﴿^(٦)﴾ .

وعنه ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل : ((يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي)) ﴿^(٧)﴾ وقد أخبر سبحانه عن خواص عباده الذين كان المشركون يزعمون أنهم يتقربون بهم إلى الله تعالى : أنهم كانوا راجين له خائفين منه فقال تعالى : ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ، أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً﴾ ﴿^(٨)﴾ يقول تعالى : هؤلاء الذين تدعونهم من دوني هم عبادي

(١) سورة الإسراء ٥٧ .

(٢) سورة العنكبوت آية ٥ .

(٣) سورة الكهف آية ١١١ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٨١ .

(٥) رواه مسلم في صفة الجنة ونعيمها (ح ٢٨٧٧) وأبو داود في الجنائز (ح ٣١١٣) وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٦٧) .

(٦) رواه الإمام أحمد عن واثلة بن الأسقع ١٠٦/٤ ، وعن أبي هريرة في ٣٩١/٢ ، ٥٣٤ . ورواه الدارمي كتاب الرقاق (ح ٢٧٣١) ورواه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في كتاب التوحيد (ح ٧٤٠٥) دون قوله : " فليظن بي ما شاء " وكذا رواه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح ٢٦٧٥) والترمذي في الدعوات (ح ٣٦٠٣) وابن ماجه في الأدب (ح ٣٨٢٢) .

(٧) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٤٠) عن أنس ، وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ورواه أحمد ١٦٧/٥ عن أبي ذر ، والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٨٨) عن أبي هريرة .

(٨) سورة الإسراء آية ٥٦-٥٧ .

يتقربون إلي بطاعتي ويرجون رحمتي ويخافون عذابي ، فلماذا تدعونهم من دوني؟^(١)
فأثني عليهم بأفضل أحوالهم من الحب والخوف والرجاء^(٢)

وقد وضع شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن الواجب على العبد أن لا يقطع نفسه من رحمة ربه بل يرجوه ويخشى ذنوبه ، فإذا ما كثرت ذنوبه تعلق برجاء الله المغفرة له مع بذله للأسباب ، (فإن الخير لا موجب له إلا مشيئة الله ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، والمعوق له من العبد ذنوبه ، وما كان خارجاً عن قدرة العبد فهو من الله ، وإن كانت أفعال العباد بقدر الله تعالى ؛ لكن الله جعل فعل المأمور وترك المحذور سبباً للنجاة والسعادة ، فشهادة التوحيد تفتح باب الخير والاستغفار من الذنوب يغلق باب الشر .

ولهذا ينبغي للعبد أن لا يعلق رجاءه إلا بالله ، ولا يخاف من الله أن يظلمه : فإن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون ؛ بل يخاف أن يجزيه بذنوبه ، وهذا معنى ما روي عن علي عليه السلام أنه قال : لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه .

وفي الحديث المرفوع إلى النبي ﷺ أنه دخل على مريض فقال : ((كيف تجدك؟ فقال : أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال ما اجتمعت في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف))^(٣)

فالرجاء ينبغي أن يتعلق بالله ، ولا يتعلق بمخلوق ولا بقوة العبد ولا بعمل ، فإن تعليق الرجاء بغير الله اشراك ، وإن كان الله قد جعل لها اسباباً فالسبب لا يستقل بنفسه ، بل لا بد له من معاون ، ولا بد أن يمنع المعارض المعوق له ، وهو لا يحصل ويبقى إلا بمشيئة الله تعالى .

ولهذا قيل : الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نفس في العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع ، ولهذا قال

(١) انظر تفسير القرطبي " الجامع لأحكام القرآن " ٢٧٩/١٠ ، وتفسير القرآن العظيم ٨٦/٥ - ٨٧ .

(٢) انظر مدارج السالكين ٤٣/٢ . وانظر الفتاوى ٢٥٨/١٠ .

(٣) رواه الترمذي عن أنس في الجنايز (ح ٩٨٣) وقال : هذا حديث حسن غريب وقد روى بعضهم هذا الحديث عن ثابت عن النبي ﷺ مرسلًا . ورواه ابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٦١) .

الله تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ﴾ ^(١) فأمر بأن تكون الرغبة إليه وحده ، وقال : ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ ^(٢) فالقلب لا يتوكل إلا على من يرجوه ، فمن رجا قوته أو عمله أو علمه أو حاله أو صديقه أو قرابته أو شيخه ، أو ملكه أو ماله غير ناظر إلى الله كان فيه نوع توكل على ذلك السبب ، وما رجا أحد مخلوقاً أو توكل عليه إلا خاب ظنه فيه ، فإنه مشرك : ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق ﴾ ^(٣).

وكذلك المشرك يخاف المخلوقين ويرجوهم فيحصل له رعب كما قال تعالى : ﴿ سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ﴾

والخالص من الشرك يحصل له الأمن ... ^(٤) التام

فالواجب على العبد أن يحقق هذا النوع من العبادة ، فلا يصرفه إلا الله وحده ، فلا يرجو إلا الله ، ولا يسأل إلا الله ؛ لأن السائل راج طالب لحاجته .

وقد علل ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بأن (النبي ﷺ) قال في الحديث الصحيح : ((ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مشرف فخذ ، وما لا فلا تتبعه نفسك)) ^(٥) فالمشرف الذي يستشرف بقلبه ، والسائل الذي يسأل بلسانه ، وفي الحديث الذي في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال : إن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم حتى نفذ ما عنده فقال ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم ومن يستعفف يعفه الله

(١) سورة الشرح .

(٢) سورة المائدة ٢٣ .

(٣) سورة الحج ٣١ .

(٤) الفتاوى ٢٥٥/١٠ - ٢٥٧ .

(٥) رواه البخاري في الزكاة (٤٧٣) ومسلم في الزكاة (١٠٤٥) والنسائي في الزكاة (ح ٢٦٠٥ -

٢٦٠٨) والدارمي في الزكاة (ح ١٦٤٧) .

ومن يستغن يغنه الله ومن يتصير يصيره الله وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر^(١)

والاستغناء : أن لا يرجو بقلبه أحداً فيستشرف إليه ، والاستغفاف أن لا يسأل بلسانه أحداً ، ولهذا لما سئل أحمد بن حنبل رحمته الله عن التوكل فقال : قطع الإستشراف إلى الخلق ، أي لا يكون في قلبك أن أحداً يأتيك بشيء ، فقل له : فما الحجة في ذلك ؟ فقال : قول الخليل لما قال له جبرائيل هل لك من حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا^(٢)

فهذا وما يشبهه مما يبين أن العبد في طلب ما ينفعه ودفع ما يضره لا يوجه قلبه إلا إلى الله ، فلهذا قال المكروب : ﴿ لا إله إلا أنت ﴾^(٣) ومثل هذا ما في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : عند الكرب : ((لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم))^(٤) فإن هذه الكلمات فيها تحقيق التوحيد ، وتأله العبد ربه ، وتعلق رجاءه به وحده لا شريك له ، وهي لفظ خير يتضمن الطلب .^(٥)

(وكما قوي طمع العبد في فضل الله ورحمته ورجائه لقضاء حاجته ودفع ضرورته قويت عبوديته له وحريته مما سواه ، فكما أن طمعه في المخلوق يوجب عبودية له فيأسه منه يوجب غنى قلبه عنه ، كما قيل : استغن عمن شئت تكن نظيره ، وأفضل إلى من شئت تكن أميره ، واحتج إلى

(١) رواه البخاري في الزكاة (ح ١٤٦٩) ومسلم في الزكاة (ح ١٠٥٣) وأبو داود في الزكاة (ح ١٦٤٤) والترمذي في البر والصلة (ح ٢٠٢٤) والنسائي في الزكاة (٢٥٨٨) والدارمي في الزكاة (ح ١٦٤٦) ومالك في الجامع (١٨٨٠) .

(٢) قول الخليل ذكره ابن كثير في البداية والنهاية عن بعض السلف ولم يعزه ، كما ذكره الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كشف الشبهات في الشبهة السابعة . أو ما قبل الأخيرة . والله تعالى أعلم .

(٣) سورة الأنبياء من الآية ٧٨ .

(٤) رواه البخاري في الدعوات (ح ٦٣٤٥) ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (ح ٢٧٣٠) والترمذي في الدعوات (ح ٣٤٣٥) وابن ماجه في الدعاء (ح ٣٨٨٣) .

(٥) الفتاوى ٢٦٠-٢٥٩/١٠ .

من شئت تكن أسيره ، فكذلك طمع العبد في ربه ورجاؤه له يوجب عبوديته له ، وإعراض قلبه عن الطلب من غير الله والرجاء له يوجب انصراف قلبه عن العبودية لله ، لا سيما من كان يرجو المخلوق ولا يرجو الخالق ، بحيث يكون قلبه معتمداً إما على رئاسته وجنوده وأتباعه ومماليكه ، وإما على أهله وأصدقائه ، وإما على أمواله وذخائره ، وإما على ساداته وكبرائه ، كمالكه وملكه ، وشيخه ومخدومه وغيرهم ؛ ممن هو قد مات أو يموت قال تعالى : ﴿ وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيراً ﴾^(١) فكل من تعلق قلبه بالمخلوقات أن ينصروه أو يرزقوه أو أن يهدوه خضع قلبه لهم ...^(٢) ولهذا ينبغي على العبد أن يحقق رجاءه لله ، فلا يرجو أحداً سواه ، ولا تعلق نفسه بأحد سواه ، ولا يعلق قلبه إلا بالله ، وبهذا يحقق الرجاء الذي هو من أهم أنواع العبادات . والله تعالى أعلم .

وأكتفي بهذه الأمثلة من أنواع العبادة القلبية لتكون دالة على باقيها مما ذكر سلفاً من الإنابة والخشية^(٣) والتوبة^(٤) والرضا^(٥) ، والتوكل^(٦) والصبر^(٧) لكون ما ذكر بمثابة الدافع لباقي تلك الأعمال .

ومما تقدم من أنواع العبادات الباطنة ، يظهر جلياً أن المحبة والخوف والرجاء من أهم الأعمال القلبية ، والتي اهتم بذكرها شيخ الإسلام - رحمه الله - حيث بين ما

(١) سورة الفرقان ٥٨ .

(٢) الفتاوى ١٨٤/١٠ - ١٨٥ .

(٣) انظر الفتاوى ٢١/٧ - ٢٢ .

(٤) تحدث شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - عن التوبة في مواضع كثيرة انظر مثلاً الفتاوى ٨/ ٣٦ ، ٢٤١ . ٢٩٣/١٠ ، ٣٠٩-٣١٦ . ٥٥١-٥٥٠/١١ ، ٢٥٥ ، ٦٦٣ . ١٧٩/١٥ . ٨/١٦ - ٣٢ . ١٨٩/١٧ . ١٨٦/١٨ .

(٥) تحدث شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : عن الرضا في مواضع من مؤلفاته منها : ٢٩٢/١ . ٢٣/١٠ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ١٩٣-١٩٤ ، ٤٨٣ ، ٦٨٢ ، ٧٠٧-٧٠٩ . ١١/٣٧٥-٣٦٢ . ١٩٠/١٨ .

(٦) انظر في التوكل : ١٨/١٠ ، ٣٦ . ١٩٤ . ١٣/٣٢٣-٣٢٨ ، ٧/١٦ ، ١٨٥-١٨٩ .

(٧) قد سبق الكلام عليه انظر ص وللأستزاده انظر الفتاوى ١٠/٣٨ ، ٤٧ ، ١٢٢ ، ١٦٠ ، ١٨٣ ، ٥٧٣ - ٥٧٨ . ١١/٣١-٣٦ . ١٣٠/١٥ ، ١٣٥-١٣٨ ، ١٦٧-١٦٨ ، ١٧٠ ، ١٧٨ . ٧٠/١٦ . ٢٩٥/١٧ .

ينبغي على المسلم أن يكون عليه في عبادته لله - عز وجل - في محبته له ولأنبياءه ولرسله ولأوامره ونواهيه ، فالمحبة هي الأساس الذي يثمر الأعمال الظاهرة ، وعليها مدار قرب الشخص أو بعده عن الله ، إذ كلما كانت كاملة في نفسه ، كان كماله وقربه من الله بحسبها ، وكلما نقص منها شيء كان بعده ونقصه عن الله بحسبها أيضاً .

مع ملاحظة الحال التي تكون معاملته قائمة على الخوف والرجاء ليحصل له الموازنة الصحيحة في سلوكه ، فلا يُغلب جانباً على آخر ، إذ أن تغليب جانب على آخر يؤدي إلى الخلل التام في السلوك ، فمن غلب جانب الخوف أدى به ذلك إلى اليأس والقنوط - كما تقدم - وهذا ما وقع فيه الخوراج حيث كانوا ينظرون فقط إلى جانب العقاب والإنتقام . وكذلك من غلب جاب الرجاء اختل أيضاً سلوكه فأدى به ذلك إلى التماذي في الباطل ، والتسويق بالتوبة .

والمؤمن هو الذي يجمع بين الأمرين ، فيكون بين الخوف والرجاء مستشعراً قول الله - عز وجل - : ﴿ غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير ﴾^(١) وقوله : ﴿ اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ﴾^(٢) وهذا هو المنهج القويم ، الواضح البين الذي سار عليه المؤمنون الخالص .



(١) سورة غافر ٣ .

(٢) سورة المائدة ٩٨ .

المبحث الرابع : تعريفه لتوحيد العبادة

تعريف توحيد العبادة

يطلق توحيد العبادة ويراد بها ما إفراد الله بالعبادة ، كما يطلق عليه مسمى توحيد الألوهية لأنه مبني على إخلاص التأله لله تعالى ، وتوحيد القصد ؛ لأنه مبني على إخلاص القصد المستلزم لإخلاص العبادة لله وحده ، وتوحيد الإرادة ؛ لأنه مبني على إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وتوحيد العمل ؛ لأنه مبني على إخلاص العلم لله وحده ، وتوحيد الطلب ؛ لذلك (١).

ويتوقف تعريف توحيد العبادة على حسب ما قرره السلف على معرفة الأمور الآتية والتي قد جلاها شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - وهي :

(١) معرفة معنى التوحيد

(٢) معرفة معنى العبادة .

(٣) المعنى المستخلص من معنى التوحيد والعبادة .

فأما الأول : وهو معنى التوحيد فقد سبق توضيح المعنى المراد منه وأنه مأخوذ من وحد يوحد توحيداً ؛ أي : إفراد الله جل جلاله بصفات الجمال والكمال وإفراده بالربوبية والألوهية على عباده أجمعين (٢).

وأما الثاني : فقد سبق في تعريف العبادة بأنها اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة .

وهذا يشمل جميع أنواع العبادة من الخوف والرجاء والمحبة والتوكل والاستعانة والاستغاثة ، والإذعان والخضوع والخشوع والصلاة والصيام والجهاد ونحو ذلك مما سبق بيانه في المبحث الرابع (٣).

وبناء على هذا فيمكن أن يعرف توحيد العبادة من خلال ما تقدم بأنه : إفراد الله جل وعلا وتوحيده بجميع أنواع العبادة من المحبة والخوف والرجاء والرغبة والرغبة وغير ذلك

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣٨ .

(٢) انظر الفصل الول من الباب الثاني .

(٣) انظر المبحث الرابع من هذا الباب .

ولم أقف على تعريف لشيخ الاسلام ينص على ذلك إلا أن عباراته الكثيرة تدل على ما ذكر فمن ذلك قوله رحمه الله :

(.. حقيقة التوحيد أن نعبد الله وحده ، فلا يدعى إلا هو ، ولا يخشى إلا هو ، ولا يتقى إلا هو ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يكون الدين إلا له ، لا لأحد من الخلق ، وأن لا نتخذ الملائكة والنبين أرباباً ، فكيف بالأئمة والشيخ والعلماء والملوك وغيرهم ؟ .

والرسول ﷺ هو المبلغ عن الله أمره ونهيه ، فلا يطاع مخلوق طاعة مطلقة إلا هو ...)^(١)

ونلاحظ من خلال كلامه - رحمه الله - أن توحيد العبادة هو إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له ، وذلك بصرف جميع أنواع العبادة له كما تقدم ، ومن أنواع العبادة الطاعة المطلقة التي تعد من أنواع العبادة فلا يجوز صرفها إلا لله جلا وعلا وفق شرع نبيه ﷺ فعلاً للأمر واجتناباً للنهي .

(وهذا هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وهو أصل الإسلام فمن طلب بعبادته الرياء والسمعة لم يحقق شهادة أن لا إله إلا الله ، ومن خرج عما أمر به الرسول من الشريعة وتعبد بالبدعة فلم يحقق شهادة أن محمداً رسول الله .)^(٢)

كما أنه - رحمه الله تعالى - وضع أن هذا هو التوحيد الذي أمر الله به عباده وقضى به وحكم . قال رحمه الله : (ولا ريب أن الله ألزم الخلق التوحيد وأمرهم به وقضى به وحكم فقال : ﴿ وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ﴾^(٣) وقال : ﴿ أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾^(٤) وقال : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾^(٥) الآية : وقال تعالى : ﴿ وقال الله لا تتخذوا إلهين

(١) منهاج السنة النبوية ٤٩٠/٣ . وانظر الفتاوى ١٩٥/١ .

(٢) الفتاوى ٦١٧/١١-٦١٨ .

(٣) سورة الإسراء ٢٣ .

(٤) سورة النحل ٢ .

(٥) سورة النحل ٣٦ .

اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون ﴿١﴾ وقال : ﴿٢﴾ وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿٣﴾ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴿٤﴾ .

وهذا كثير في القرآن يوجب على العباد عبادته وتوحيده ، ويحرم عليهم عبادة ما سواه ، فقد حكم وقضى أنه لا إله إلا هو . (٣)

ومن هنا يتضح أن مدار التوحيد على إخلاص العبودية لله جل شأنه وعدم صرفها لأحد سواه ؛ لأنه لا يستحق العبادة أحد غيره كما شهد سبحانه بذلك وقدر وقضى وحكم .

قال تعالى : ﴿٥﴾ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولي العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴿٦﴾ (٤)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في معنى ذلك : (.. إذا شهد أنه لا إله إلا هو فقد أخبر وبين وأعلم أن ما سواه ليس بإله فلا يعبد ، وأنه وحده الإله الذي يستحق العبادة ، وهذا يتضمن الأمر بعبادته والنهي عن عبادة ما سواه ، فإن النفي والإثبات في مثل هذا يتضمن الأمر والنهي ، كما إذا استفتى شخص شخصاً فقال له قائل : هذا ليس بمفت ، هذا هو المفتي ، ففيه نهى عن استفتاء الأول ، وأمر وإرشاد إلى استفتاء الثاني .. والعابدون إنما مقصودهم أن يعبدوا من هو إله يستحق العبادة ، فإذا قيل لهم كل ما سوى الله ليس بإله إنما الإله هو الله وحده كان هذا نهياً لهم عن عبادة ما سواه ، وأمرأ بعبادته ...

وإذا شهد الله أنه لا إله إلا هو فقد حكم وقضى بأن لا يعبد إلا إياه ...
وشهادة الرب وبيانه وإعلامه يكون بقوله تارة وبفعله تارة ... (٥)

(١) سورة النحل ٥١ .

(٢) البينة ٥ .

(٣) الفتاوى ١٧١/١٤ . وانظر ٦١٦/١١ .

(٤) سورة آل عمران ١٨ .

(٥) المصدر السابق ١٧١-١٧٤ .

ومن هنا يمكن القول بأن توحيد العبادة هو : أفراد العبادة لله وحده لا شريك له وفق ما شرعه وارتضاه ^(١) . فيكون مبنياً على ركنين الإخلاص والطاعة المطلقة لله ولرسول والتي يعبر عنها أهل العلم بالمتابعة ، (.. فكلما كان العبد أعظم اتباعاً لكتاب الله الذي أنزله ولنبيه الذي أرسله كان أعظم فرقاناً ، ومن كان أبعد في اتباع الرسول ﷺ في أنواع العبادة فهو أبعد عن التوحيد ، وأبعد عن الفرقان .) ^(٢) وإلى هذا أشار - رحمه الله تعالى - بقوله : (وهذا التوحيد هو : عبادة الله وحده لا شريك له ، وأن لا نعبد إلا بما أحبه وما رضىه ، وهو ما أمر به وشرعه على ألسن رسله - صلوات الله عليهم - فهو متضمن لطاعته وطاعة رسوله ، وموالاته وأوليائه ومعاداة أعدائه ، وأن يكون الله ورسوله أحب إلى العبد من كل ما سواه . وهو يتضمن : أن يحب الله حباً لا يماثله ولا يساويه فيه غيره ، بلي يقتضي أن يكون رسوله ﷺ أحب إليه من نفسه ...

فهذا التوحيد - توحيد الإلهية - يتضمن فعل المأمور وترك المحذور .) ^(٣) (فمتى لم يؤمن الخلق بأنه لا إله إلا الله) بمعنى أنه المعبود المستحق للعبادة دون ما سواه ، وأنه يحب أن يعبد وأنه أمر أن يعبد ، وأنه لا يعبد إلا بما أحبه مما شرع ، من واجب ومستحب فلا بد أن يعقو في الشرك وغيره .) ^(٤) وهذه أهم المفاهيم التي اتضحت من خلال فهم كلام شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - لتوحيد العبادة ، ولا شك أنه مفهوم متكامل موافق لما جاء به القرآن الكريم والسنة النبوية .

(١) انظر الفتاوى ١/٤-٥ . وقد تقدم تفصيل ذلك في شرطي العبادة .

(٢) الفتاوى ٦/١٣ .

(٣) الفتاوى ١٤/٣٧٨-٣٧٩ . وقد تقدم بيان ذلك بالتفصيل في مبحث شرطي العبادة .

(٤) الفتاوى ١٤/٣٦٣ .

المحبة الخامسة : بانه لأهمية توحيد العبادة

بيانه لأهمية توحيد العبادة

لقد اهتم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ببيان هذا النوع من التوحيد اهتماماً بالغاً - كما هو حال السلف قبله - وذلك ؛ لأنه في الجملة يعود إلى أن هذا هو منهج الرسل عليهم الصلاة والتسليم ، فما من نبي وإلا وقد دعى قومه إلى عبادة الله وحده ، وإن من أهم ما ذكر - رحمه الله من الأمور التي تبين أهمية هذا النوع من التوحيد - عدة أمور أهمها ما يلي :

أولاً : هو الغاية من خلق الإنس والجن

إن الله سبحانه وتعالى إنما خلق الخلق وأوجدهم لعبادته وحده لا شريك له ، وأمرهم بأن يقيموا الدين لله مخلصين له ، فلا دين إلا دين الله ولا شرع إلا ما شرعه الله ، وبذلك أمرهم ومن أجل ذلك خلقهم قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ^(١) فأمرهم بالتوحيد وأرشدهم إليه وحرم عليهم الشرك وحذرهم منه . ^(٢)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (والذي عليه جمهور المسلمين أن الله خلقهم لعبادته وهو فعل ما أمروا به ، ولهذا يوجد المسلمون قديماً وحديثاً يحتجون بهذه الآية على هذا المعنى حتى في وعظهم وتذكيرهم .. وهذا هو المأثورة عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ؛ وغيره من السلف ، فذكروا عن علي أنه قال : إلا لأمرهم أن يعبدون ، وأدعواهم إلى عبادتي .

قالوا : ويؤيده قوله تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين ﴾ ^(٣)

وقوله : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً ﴾ ^(٤) ...

(١) سورة الذاريات ٥٦ .

(٢) انظر الفتاوى ٥٥/٨ .

(٣) سورة البينة آية ٥ .

(٤) سورة التوبة آية ٣١ .

ويدل على مثل هذا قوله تعالى : ﴿ أَيْحْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سَدًى ﴾ ^(١) يعنى لا يؤمر ولا ينهى ، وقوله : ﴿ قُلْ مَا يَعْأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ ﴾ ^(٢) أي لولا عبادتكم ، وقوله : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾ ^(٣) وقوله : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي ، وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ ^(٤) وقوله : ﴿ أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ، وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ ^(٥) ...

وقد قال في القرآن في غير موضع : ﴿ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ ^(٦) ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ ^(٧) فقد أمرهم بما خلقهم له وأرسل الرسل إلى الإنس والجن ، ومحمد أرسل إلى الثقلين ، وقرأ القرآن على الجن ، وقد روي أنه لما قرأ عليهم سورة الرحمن ، وجعل يقرأ : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ ^(٨) يقولون : ولا بشيء من آلائك ربنا نكذب فلك الحمد ، فهذا هو المعنى الذي قصد بالآية قطعاً ، وهو الذي تفهمه جماهير المسلمين ، ويحتجون بالآية عليه ، ويعترفون بأن الله خلقهم ليعبدوه ، لا ليضيعوا حقه ، وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال له : ((يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : فإن حق الله على عبده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن حقهم عليه أن لا يعذبهم)) ^(٩) وفي المسند عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((بعثت بالسيف بين يدي الساعة

(١) سورة القيامة آية ٣٦ .

(٢) سورة الفرقان آية ٧٧ .

(٣) سورة النساء آية ١٤٧ .

(٤) سورة الأنعام آية ١٣٠ .

(٥) سورة يس آية ٦٠ .

(٦) سورة البقرة آية ٢١ .

(٧) سورة النساء آية ١ .

(٨) سورة الرحمن آية ١٣ .

(٩) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رحمي ، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهم منهم ((^(١)...^(٢))
(وهذا هو أصل ما أمرهم الله به على ألسن الرسل كما قال نوح ، وهود ، وصالح ، وإبراهيم ، وشعيب : ﴿اعبدوا الله مالم يكن من إله غيره﴾^(٣) . وقال : ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ، ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن المقربين﴾^(٤) إلى قوله : ﴿أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون﴾^(٥) وقال لموسى : ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني﴾^(٦) وقال المسيح : ﴿ما قلت لهم إلا ما أمرتني به : أن اعبدوا الله ربي وربكم﴾^(٧))

فتبين بهذا أن (المقصود بخلق الخلق الذي تبعه إنزال الكتب وإرسال الرسل هو أن يكون الدين لله وحده ، وهو دعوة الخلائق إلى خالقهم ، قال تعالى : ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً﴾^(٨) وقال سبحانه : ﴿قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني﴾^(٩) وقال تعالى : ﴿وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ، صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، ألا إلى الله تصير

(١) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) الفتاوى ٥١/٨-٥٣ . وانظر الفتاوى ٤٦٤/٢ ، ٢٢١-٢١٩/٨ ، ١٤/١٦٣ ، ١٧٦ ، وانظر درء

التعارض ٤٧٧/٨ وما بعدها .

(٣) سورة الأعراف آية ٥٩ .

(٤) سورة البقرة آية ١٣٥ .

(٥) سورة البقرة آية ١٣٣ .

(٦) سورة طه آية ١٤ .

(٧) الفتاوى ١١٦/٢٠ . وانظر ٢٣٠-٢٣١ ، ١٨/٣١٨ ، ١٤/٣٢٦ ، ١٥/١٦٣ ، ٢١٩/٨-٢٢١ .

(٨) سورة الفتح آية ٨ ، سورة الأحزاب آية ٤٥ .

(٩) سورة يوسف آية ١٠٨ .

الأمور ﴿١﴾ (١) ... (٢) فهذا هو توحيد العبادة الذي أنزل الله به الكتب وبعث به الرسل ، وهو الغاية من خلق الخلق وإيجادهم ، وهو الأمر الذي أمروا به ونهوا عن مخالفته .

ثانياً : أن الله هو المستحق للعبادة لذاته .

بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الله - سبحانه - هو المستحق لهذه العبادة لذاته ، المستحق للمحبة التامة لذاته ، وليس شيء يستحق أن يعبد أو أن يحب إلا هو ، وكل محبه لغيره فهي فاسدة ، وهذا من معاني الإله الذي هو المألوه الذي يستحق أن يؤله فيعبد .

قال - رحمه الله - : (وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها ، وعلمائها على أن الله يحب لذاته ، لم ينزع في ذلك إلا طائفة من أهل الكلام والرأي الذين سلكوا مسلك الجهمية في بعض أمورهم فقالوا : إنه لا يُحِبُّ ولا يُحَبُّ .) (٣)

وما يحصل للعبد من اللذة والسرور بمناجاته وإخلاص العبادة والتأله له والوجل عند

ذكره والفرح بلقاءه والتنعم بالنظر إليه هو مطلوب المحب المرید بعبادته ذاته سبحانه . (٤)
والعبادة تجمع غاية الذل ، وغاية الحب ، وهذا لا يستحقه إلا هو سبحانه .. وهو جل وعلا رب كل شيء فلا يكون شيء إلا به ، وهو الإله الذي لا إله إلا هو ، لا يجوز أن نعبد إلا إياه ، فما لا يكون به لا يكون ، وما لا يكون له لا ينفع ولا يدوم وكل عمل لم يرد به وجهه فهو باطل ، ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ (٥) (٦)

(١) سورة الشورى آية ٥٢ و ٥٣ .

(٢) الفتاوى ٤٦٤/٢ .

(٣) درء التعارض ٦٢/٦ .

(٤) درء التعارض ٦٣/٦ .

(٥) سورة فاطر آية ١٠ .

(٦) انظر الفتاوى ٣١/١٤ .

ومن هنا يمكن القول بأن (عبادة الحق تعالى لذاته أصل عظيم وهو أصل الملة الحنيفية ، وأساس دعوة الأنبياء ..)^(١)

ثالثاً : افتقار المخلوقات إلى الله وغناه عن كل أحد :

مما يبين حاجة الناس إلى هذا النوع من التوحيد وأهميته ما أكدّه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : من فقر العباد وحاجتهم إليه وغناه المطلق عن كل أحد من كل وجه ، وافتقارهم إليه في دينهم ودنياهم ؛ حيث أن الله (هو الذي جعل المسلم مسلماً والمصلي مصلياً والتائب تائباً والحامد حامداً فإذا يسر عبده لليسري فتاب إليه فرح الله بتوبته ، وشكره فرضي بشكره وعمل صالحاً فأحبه ، لم يكن المخلوق هو الذي جعل الخالق راضياً محباً فرحاً بتوبته ، بل الرب هو الذي جعل المخلوق فاعلاً لما يفرحه ويرضيه ويحبه ، وكل ذلك حاصل بمشيئته وقدرته لا شريك له في إحداث شيء من المحدثات ، ولا هو مفتقر إلى غيره بوجه من الوجوه ، بل هو الغني عن كل ما سواه من كل وجه ، وكل ما سواه فقير إليه من كل وجه)^(٢) قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ﴾^(٣) وذكر سبحانه في غير ما آية أنه غني عن عباد عن كل أحد وما سواه فقير محتاج إليه ، وأنه إنما أرسل الرسل رحمة بعباده ولطفاً بهم ، قال سبحانه : ﴿ إن تكفروا فلن الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر ... ﴾^(٤) وقال : ﴿ .. إن الله غني عن العالمين ﴾^(٥) .

وهذا كله يوجب أن يوحد وأن يعبد فلا يرجى إلا إياه ، ولا يتوكل إلا عليه ولا يسأل إلا إياه ؛ لأنه هو القيوم الذي يقيم العبد في كل الأوقات والأحوال كما

(١) منهاج السنة النبوية ٧٧/٦ .

(٢) الفتاوى ٣٧٩/٨ . وانظر الفتاوى ١٦٤/١٥ ، ٢٩/١٤ ، ٣١ ، ٣٧ -

٤٠ ، ٢٩٠ ، ٥٥/١ ، ٤٢ ، ١٩٢/١٧ . ومنهاج السنة النبوية ٤١٤/٥ وما بعدها .

(٣) سورة فاطر ١٥ .

(٤) سورة الزمر ٧ .

(٥) سور ال عمران ٩٧ .

قال : ﴿ وتوكل على الحي الذي لا يموت ﴾^(١) وقال : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ فهذا وغيره يوجب أن العبد لا يرجوا إلا الله ولا يتوكل إلا عليه^(٢) .

ومما يوضح ذلك ويبينه أن كل إنسان (يطلب حصول الخير ودفع الشر ، ولا يأتي بالحسنات إلا الله ، ولا يذهب السيئات إلا الله ﴿ وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾^(٣) ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعد ﴾^(٤) ورجاء حصول المنفعة مقرون بالتوكل فإن المتوكل يطلب ما رجاه من حصول المنفعة ودفع المضرة ، والتوكل لا يجوز إلا على الله كما قال تعالى : ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾^(٥) وقال : ﴿ وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾^(٦) وقال تعالى : ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ، وإن يخذلكم فممن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾^(٧) وقال تعالى : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾^(٨) وقال ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾^(٩)

فهؤلاء قالوا : حسبنا الله أي : كافينا الله في دفع البلاء ، وأولئك أمروا أن يقولوا : حسبنا في جلب النعماء فهو سبحانه كاف عبده في إزالة الشر وفي إنالة الخير ، أليس الله بكاف عبده . ومن توكل على غير الله ورجاه خذل من جهته

(١) سورة الفرقان آية ٥٨ .

(٢) انظر الفتاوى ١٧٣/٨ - ١٧٤ . ٥١/١ .

(٣) سورة الأنعام ١٧ .

(٤) سورة فاطر ٢ .

(٥) سورة المائدة ٢٣ .

(٦) سورة الأنعام ١٢٢ وغيرها كثير .

(٧) سورة ال عمران ١٦٠ .

(٨) سورة التوبة ٥٩ .

(٩) سورة ال عمران ١٧٣ .

وحرم .. قال تعالى : ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً ﴾ (١) ...

فمن عمل لغير الله رجاء أن ينتفع بما عمل له كانت صفقته خاسرة . (٢) ومما يوضح هذا أن كل خير ونعمة تنال العبد فإنما هي من الله ، وكل شر ومصيبة تندفع عنه أو تكشف عنه فإنما يمنعها الله ، وإنما يكشفها الله ، وإذا جرى ما جرى من أسبابها على يد خلقه فإن الله هو المسبب وخالق الأسباب ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة إلا به ، فالرجاء يجب أن يكون كله له والتوكل عليه والدعاء له وجميع أنواع العبادة يجب أن تكون خالصة لوجهه الكريم ، فلا يرجى إلا الله ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يسأل إلا هو ، ولا يستعان إلا به ، ولا يستغاث إلا هو ، فله الحمد وإليه المشتكى ، وهو المستعان ، وهو المستغاث ، ولا حول ولا قوة إلا به ، ومن عرف هذه المعاني حق المعرفة انفتح له باب توحيد الله وعلم شدة فقر العباد إلى الله سبحانه وتعالى وحاجتهم إلى تحقيق توحيدِهِ والاحلاص له . (٣)

رابعاً : أن هذا التوحيد هو أول الدين وآخره وظاهره وباطنه :

ومما يبين أهمية هذا النوع من التوحيد أنه (هو أول الدين وآخره وظاهره وباطنه ، وأول ما دعا إليه الرسول (حيث قال : ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله)) وقال لمعاذ : ((إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله)) (٤) وختم الأمر بالتوحيد فقال في الصحيح من رواية مسلم عن عثمان : ((من مات وهو يعلم

(١) سورة مريم ٨١ .

(٢) الفتاوى ١٦٤/٨ - ١٦٨ .

(٣) انظر المصدر السابق ، وقد تكلم عن الأسباب والمسببات وبين أن الأسباب والمسببات لا يمكن أن تنفع أو تضر إلا بمشيئته وإرادته لا فرق بين الأسباب العلوية من الملائكة والمقربين ، أو الأسباب السفلية من الأنبياء والصالحين وغيرهم ، وينتج من هذا وجوب توحيد الله حل وعلا بالعبادة وإخلاصها له وحده . وانظر ٣٢٣/١٨ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

أن لا إله إلا الله دخل الجنة))^(١) وفي السنن من حديث معاذ : ((من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة))^(٢) وفي المسند : (إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حين الموت إلا وجد رُوحه لها رُوحاً))^(٣) وهي الكلمة التي عرضها على عمه عند الموت .^(٤)

فتبين بهذا أن هذا التوحيد هو أول شيء يطلب من العبد حتى يعد من الموحدين ، وأول شيء ينظر إليه يوم القيامة ، فإن كان العبد معه هذا التوحيد نجح من العذاب ولو بعد حين ، أما من لم يأت بهذا النوع من التوحيد ، فإن دمه هدر في الدنيا وماله فيء للموحدين ، وأما في الآخرة فإنه من الأخسرين المخلدين في العذاب المقيم ، ولو كان معه من العمل مامعه .

خامساً : أن الله أمر به جميع خلقه

دل على أهمية توحيد العبادة أن الله أمر به جميع خلقه . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (و قوله تعالى : ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾^(٥) فأمر مع القسط بالتوحيد الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له ، وهذا أصل الدين ، وضده هو الذنب الذي لا يغفر قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾^(٦) . وهو الدين الذي أمر الله به جميع الرسل ، وأرسلهم به إلى جميع الأمم ، قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) الفتاوى ٣٤/٨ .

(٥) سورة الأعراف ٢٩ .

(٦) سورة النساء ١٨ ، ١١٦ .

فاعبدون ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ (٢) ، وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ، وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ﴾ (٥)

ولهذا ترجم البخاري في صحيحه " باب ما جاء في أن دين الأنبياء واحد " وذكر الحديث الصحيح في ذلك ، وهو الإسلام العام الذي اتفق عليه جميع النبيين . قال نوح عليه السلام : ﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ (٦) وقال تعالى في قصة إبراهيم : ﴿ إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ، ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ (٧) وقال موسى : ﴿ يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ (٨) وقال تعالى ﴿ قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون ﴾ وقال في قصة بلقيس : ﴿ رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ (٩) وقال : ﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين

(١) سورة الأنبياء آية ٢٥ .

(٢) سورة الزخرف آية ٤٥ .

(٣) سورة النحل آية ٣٦ .

(٤) سورة الشورى آية ١٣ .

(٥) سورة المؤمنون آية ٥١ ، ٥٢ .

(٦) سورة يونس آية ٧٢ ، سورة النمل آية ٩١ .

(٧) سورة البقرة آية ١٣١ ، ١٣٢ .

(٨) سورة يونس آية ٨٤ .

(٩) سورة النمل آية ٤٤ .

هادوا ﴿ وهذا التوحيد الذي هو أصل الدين هو أعظم العدل وضده الشرك أعظم الظلم ﴾ (١) أهـ

وهذا هو دين الإسلام دين الأنبياء هو الملة التي أمر الله باتباعها ونهى عن مخالفتها في قوله : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾ (٢) مع كون إبراهيم الخليل - عليه السلام - إماماً للناس كافة قال تعالى : ﴿ إني جاعلك للناس إماماً ﴾ (٣) وقد وصى إبراهيم - عليه السلام - بنيه ويعقوب وصى به أيضاً بنيه حينما قال لهم ﴿ ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون ﴾ (٤) .

وقد أمر سبحانه باتباع ملة إبراهيم - عليه السلام - ونهى عن التهود والتنصر ، بقوله : ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ (٥) فأمر بالإيمان الجامع ؛ كما أنزل على النبيين وما أوتوه والإسلام له ، وأن نصبح بصبغة الله ، وأن نكون له عابدين ، ورد على من زعم أن إبراهيم وبنيه وإسرائيل وبنيه كانوا هوداً أو نصارى .

وقال سبحانه بعد أن قص أمر المسيح ويحيى : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ (٦) وهي التي كتبها النبي (إلى هرقل عظيم الروم لما دعاهم إلى الإسلام .. وقال تعالى : ﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً ، وما كان من المشركين ، إن أولى الناس بإبراهيم

(١) الفتاوى ١٥٩/١٨ - ١٦٠ . وانظر الفتاوى ١٠٦/١٩ وما بعدها . ١٧٠/١ ، ٢٥١/١١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٣٠ .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٤ .

(٤) سورة البقرة آية ١٣٣ .

(٥) سورة البقرة آية ١٣٥ .

(٦) سورة آل عمران آية ٦٤ .

للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ﴿١﴾ إلى قوله : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ﴾ ﴿١﴾ إلى قوله : ﴿ وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً ﴾ ﴿١﴾ فأنكر على من يتنغي غير دين الله ...

وذكر في سورة الأعراف وغيرها دعوة المرسلين جميعهم واتفاقهم على عبادة الله وحده لا شريك له قال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ ﴿٢﴾ وقال في الأنبياء ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ ﴿٣﴾ وقال بعد أن قص قصصهم : ﴿ إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ﴾ ﴿٤﴾ وقال في آخرها : ﴿ قل إنما يوحى إلي أنما ألهمكم إليه واحد فهل أنتم مسلمون ﴾ ﴿٥﴾ وقال في سورة المؤمنين : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم ، وأن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ، فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ ﴿٦﴾

وقال في سورة الحج التي ذكر فيها الملل الست ، وذكر ما جعل لهم من المناسك والمعابد ، وذكر ملة إبراهيم خصوصاً فقال : ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ﴾ ﴿٧﴾ وقال : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك ﴾ ﴿٨﴾ وقال : ﴿ لم يكن الذين كفروا

(١) سورة ال عمران الآيات من ٦٧ - ٨٣ .

(٢) سورة النحل آية ٣٦ .

(٣) سورة الأنبياء آية ٢٥ .

(٤) سورة الأنبياء آية ٩٢ .

(٥) سورة الأنبياء آية ١٠٨ .

(٦) سورة المؤمنون الآيات ١٥١ - ٥٣ .

(٧) سورة الحج آية ٧٨ .

(٨) سورة الشورى آية ١٣ .

من أهل الكتاب ﴿١﴾ إلى قوله : ﴿وذلك دين القيمة﴾ ﴿١﴾ وهذا مذكور في القرآن في مواضع كثيرة . (٢)

فبينت أهمية هذا التوحيد من خلال كلامه - رحمه الله - والذي بين فيه أن الله جل وعلا قد أمر به جميع عبادة ، وحذر من ضده ، وتوعد من لم يخلص له فيه بالوعيد الشديد والخلود المديد في العذاب الأليم . كما أمر سبحانه به جميع رسله صلواة الله وسلامه عليهم أجمعين ، وأمرهم بأن يدعوا الناس إليه ، وجعل هذا هو الاسلام الذي لا يقبل الله من أحد صرفاً ولا عدلاً ما لم يخلص فيه له ، كما رغب فيه ، وجعله ملة لأبراهيم الخليل الذي جعله إماماً للناس وقدوة للمؤمنين ، وقد وصى به بنيه وأخذ عليهم الميثاق الا يشركوا به شيئاً .

سادساً : أن هذا التوحيد هو أصل الصلاح

هذا التوحيد هو أصل صلاح القلب ، وأصل صلاح الإنسان ، وأصل سعادته في الدارين ، ومن عدمه فقد فقد الصلاح والسعادة وفي هذا يقول شيخ الإسلام :
(أصل الصلاح التوحيد والإيمان ، وأصل الفساد الشرك والكفر ، كما قال عن المنافقين ﴿وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ، ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون﴾ ﴿٣﴾ وذلك أن صلاح كل شيء أن يكون بحيث يحصل له وبه المقصود الذي يراد منه ، ولهذا يقول الفقهاء العقد الصحيح ما ترتب عليه أثره وحصل به مقصوده والفاسد ما لم يترتب عليه أثره ولم يحصل به مقصود ، والصحيح المقابل للفاسد في اصطلاحهم هو الصالح ... والله تعالى إنما خلق الإنسان لعبادته ، وبدنه تبع لقلبه كما قال النبي (في الحديث الصحيح : ((ألا إن في

(١) سورة البينة الآيات من ١ - نهاية السورة .

(٢) انظر الفتاوى ١٩/١٠٦-١١١ بتصرف . وانظر ٨/٥٥ وما بعدها . ١٧١/١٤ .

(٣) سورة البقرة آية ١١ .

الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب)) (١)

وصلاح القلب في أن يحصل له وبه المقصود الذي خلق له من معرفة الله ومحبته وتعظيمه ، وفساده في ضد ذلك ، فلا صلاح للقلوب بدون ذلك قط . والقلب له قوتان : العلم والقصد ، كما أن للبدن الحس والحركة الإرادية ، فكما أنه متى خرجت قوى الحس والحركة عن الحال الفطري الطبيعي فسدت ، فإذا خرج القلب عن الحال الفطرية التي يولد عليها كل مولود وهي أن يكون مقرأً لربه مريداً له فيكون هو منتهى قصده وإرادته ، وتلك هي العبادة ، إذ العبادة كمال الحب بكمال الذل ، فمتى لم تكن حركة القلب ووجهه وإرادته لله تعالى كان فاسداً ، إما بأن يكون معرضاً عن الله وعن ذكره ، غافلاً عن ذلك مع تكذيب أو بدون تكذيب ، أو بأن يكون له ذكر وشعور ولكن قصده وإرادته غيرهُ ، لكون الذكر ضعيفاً لم يجتذب القلب إلى إرادة الله ومحبته وعبادته ، وإلا فمتى قوي علم القلب وذكره أوجب قصده وعلمه ، قال تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ (٢) فأمر نبيه ﷺ بأن يعرض عن كان معرضاً عن ذكر الله ، ولم يكن له مراد إلا ما يكون في الدنيا .

وهذه حال من فسد قلبه ولم يذكر ربه ولم ينب إليه فيريد وجهه ويخلص له الدين ، ثم قال : ﴿ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ فأخبر أنهم لم يحصل لهم علم فوق ما يكون في الدنيا ، فهي أكبر همهم ومبلغ علمهم ، وأما المؤمن فأكبر همه هو الله ، وإليه انتهى علمه وذكره ... (٣)

وعلى هذا فإن توحيد العبادة هو أصل صلاح الناس والإشراك هو أصل فسادهم ، فالتوحيد أصل العدل وأعظمه ، ولهذا قال تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة النجم آية ٣٠ .

(٣) الفتاوى ١٨/١٦٣-١٦٥ ، والفتاوى الكبرى ١/٩٥-٩٦ . وانظر الفتاوى

٥٠/١ ، ١٦/٢ ، ١٠/٦٢٣-٦٣٤ ، ٦٢٩-٦٣٠ ، ١٧/٦٢ .

تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأئنا مسلمون ﴿١﴾ .

.. ولهذا كان العدل أمراً واجباً في كل شيء وعلى كل أحد والظلم محرماً في كل شيء ولكل أحد... ﴿٢﴾ ومن تمام العدل أن لا يعبد غير الله ، وأن لا يدعى غيره ، وأن لا يُسأل غيره ، وأن لا يتوجه إلا إليه ، وألا ينسب العبد إلا إليه ، وألا يقصد غيره بعمل ، وهذا هو التوحيد الذي يتم به صلاح البشر وحصول الأمن .

قال شيخ الإسلام — رحمه الله — : (كمال الإنسان وسعادته في أن يعبد الله وحده لا شريك له ، وهذه ملة إبراهيم الخليل التي قال الله فيها : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾ ﴿٣﴾ وقال : ﴿ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ ﴿٤﴾...) ﴿٥﴾

والنفس إنما تطمئن بذكر الله وبمحبتة وبالخوف منه وبرجائه وقوة التوكل عليه ، ولهذا إذ لم يكن القلب ممتلئاً بذلك تبقى نفسه طالبة لما تستريح وتطمئن به وتدفع به الغم والحزن عنها ، وليس عندها من ذكر الله وعبادته ما تستريح إليه وبه ، فيستريح إلى المحرمات من فعل الفواحش ، وشرب المحرمات ، وقول الزور ، وذكر مجريات النفس ، والهزل واللعب ، ومخالطة قرناء السوء وغير ذلك ، ولا يستغني القلب إلا بعبادة الله تعالى وتوحيده ؛ لأن (الإنسان خلق محتاجاً إلى جلب ما ينفعه ، ودفع ما يضره ، ونفسه مريدة دائماً ، ولا بد لها من مراد يكون غاية مطلوبها لتسكن إليه وتطمئن به ، وليس ذلك إلا لله وحده ، فلا تطمئن القلوب إلا به ، ولا تسكن النفوس إلا إليه ، و﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾ ﴿٦﴾

(١) سورة آل عمران آية ٦٤ .

(٢) انظر الفتاوى ١٦٥/١٨ - ١٦٦ .

(٣) سورة البقرة ١٣٠ .

(٤) سورة البقرة ١١٣ .

(٥) الصفدية ٢/٢٤٢ .

(٦) سورة الأنبياء آية ٢٢ .

فكل مألوه سواه يحصل به الفساد ولا يحصل صلاح القلوب إلا بعبادة الله وحده لا شريك له.

فإذا لم تكن القلوب مخصصة لله الدين عبت غيره من الآلهة التي يعبدونها أكثر الناس مما رضوه لأنفسهم ، فأشركت بالله بعبادة غيره ، واستعانت به ، فتعبد غيره وتستعين به لجهلها بسعادتها التي تنالها بعبادة خالقها والاستعانة به ، فبالعبادة له تستغني عن معبود آخر ، وبالأستعانة به تستغني عن الاستعانة بالخلق ، وإذا لم يكن العبد كذلك : كان مذنباً محتاجاً ، وإنما غناه في طاعة ربه ، وهذا حال الإنسان ، فإنه فقير محتاج ، وهو مع ذلك مذنب خطاء فلا بد له من ربه فإنه الذي يسد مغافره ، ولا بد له من الاستغفار من ذنوبه ، قال تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾ (١) فبالتوحيد يقوى العبد ويستغني ، ومن سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله ، وبالأستغفار يغفر له ، ويدفع عنه عذابه ، ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ (٢) فلا يزول فقر العبد وفاقه إلا بالتوحيد ، فإنه لا بد له منه ، وإذا لم يحصل له لم يزل فقيراً محتاجاً معذباً في طلب ما لم يحصل له ، والله تعالى : ﴿ لا يغفر أن يشرك به ﴾ (٣) وإذا حصل مع التوحيد الاستغفار حصل له غناه وسعادته ، وزال عنه ما يعذبه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . (٤) فبالتوحيد والاستغفار تكمل سعادة العبد ويتم صلاحه ، ويتحقق فلاحه .

(١) سورة محمد آية ١٩ .

(٢) سورة الأنفال آية ٣٣ .

(٣) سورة النساء آية ١١٦ .

(٤) الفتاوى ٥٥/١ - ٥٦ . وانظر ٣٣٣/١٠ ، ٦١/١٧ .

سابعاً : حاجة العباد إلى هذا التوحيد^(١)

ومما يبين أهمية هذا النوع من التوحيد حاجة العباد إلى إفراده سبحانه وتعالى بالعبادة ، وحاجتهم إلى الذل له والتوكل عليه ، والإنابة إليه ، وطلب الحاجات ودفع المكروهات منه ، إذ هو الغني بنفسه عن غيره لا تنفعه طاعة المطيع ولا تضره معصية المعاصي ؛ وإنما دعاهم وأرشدهم إلى توحيدهم في العبادة لما يعود عليهم من رضاه ومحبه والفوز بجنته ؛ لأن ﴿من شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم﴾^(٢) . وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابني لشديد ﴿^(٣) وقال موسى : ﴿إن تكفروا أتمم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد﴾^(٤)

وفي الحديث الصحيح الإلهي : ((يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، ولو كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، ولو قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسأله ما نقص ذلك مما عندي شيئاً))^(٥) الحديث ...^(٦)

ولقد أكد شيخ الإسلام - رحمه الله - على أن حاجة العباد إلى عبادة ربهم وتوحيده والإخلاص له في القول والعمل من أشد الحاجات ، ومن أهم المهمات ، بل

(١) الفرق بين هذا وبين الثالث واضح يبين ؛ إذ أن المقصود هناك بيان فقر العباد وحاجتهم إلى الله في عموم حياتهم ، من جلب النعماء ودفع الضراء ، أما هنا فأقصد بيان أن العباد مفتقرين إلى توحيد العبادة افتقاراً بيناً ، أشد من افتقارهم إلى الله في جلب النعماء ودفع الضراء ، كما هو الحال في الأمر الثالث ، فيكون المقصود من هذا الوجه أخص من المقصود في الوجه الثالث .

(٢) سورة النمل آية ٤٠ .

(٣) سورة ابراهيم آية ٧ .

(٤) سورة ابراهيم آية ٨ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث ٢٧٧

(٦) الفتاوى ٣٧/١ - ٣٨ . بتصرف

إن حاجتهم إلى عبادته جل وعلا تفوق حاجتهم إلى الطعام والشراب . وذلك لأن العبد قد فطر على التذلل لله والرغبة إليه ، فإذا ما انصرف العبد إلى غيره ، أو شارك معه غيره فإنه لا يستقيم له حال ولا يطمئن له بال ، ولا يقر له قرار ، كالذي يتخبطه الشيطان من المس ، ﴿كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا﴾ (١) تتخطفه الشياطين والمعبودات التي يعبدونها من دون الله ، كما ل قال جل شأنه ﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق﴾ (٢) بل إن من أعرض عن ذكر الله فإن له معشية ضنكاً في الدنيا والآخرة (٣) ، ضائق الصدر دوماً كما قال جل شأنه ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾ (٤)

والعبد كلما كان أذل لله وأعظم افتقاراً إليه وخضوعاً له : كان أقرب إليه وأعز له ، وأعظم لقدره ، فأسعد الخلق أعظمهم عبودية لله .. فالرب أكرم ما تكون عليه أحوج ما تكون إليه ، وأفقر ما تكون إليه (٥) وقد تقدم بيان هذا في مبحث سابق (٦)

ثامناً : اليقين بأن الضر والنفع بيد الله

تبيين حاجة العباد إلى هذا التوحيد المبني على إخلاص العبادة لله - جل وعلا - في أن كل خير يجلب وكل شر يدفع فمن الله وحده ، لأن الله هو الذي بيده النفع والضر ، كما قال تعالى : ﴿إن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة

(١) سورة الأنعام آية ٧١ .

(٢) سورة الحج آية ٣١ .

(٣) كما سبق ذكره .

(٤) سورة الأنعام آية ١٢٥ .

(٥) الفتاوى ٣٨/١ - إلى نهاية الفصل

(٦) انظر المقدمة امتداد حاجة العباد إلى التوحيد ص ٤١

يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴿١﴾ ولهذا يجب أن تخلص العبادة له وحده دون من سواه .

ثم إن الله قد حذر المؤمنين من الخوف من غيره بقوله : ﴿ إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافوني إن كنتم مؤمنين ﴾ ﴿٢﴾ وخوف الله يوجب فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه والاستغفار من ينغص التوحيد ويعكر صفاءه (الذنوب) وحينئذ يرتفع البلاء ويحصل النصر على الأعداء ، وهذا لا يحصل إلا لمن وقر الإيمان في قلبه فأصبح لا يخاف إلا الله ولا يرجوا إلا الله ، وقد عرف مدلول قوله تعالى : ﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾ ﴿٣﴾ وعرف معنى قوله تعالى : ﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ ﴿٤﴾ فعرفوا أن الخير والنفع من الله ، وأن المخلوقين لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً فضلاً عن غيرهم ، فزاد يقينهم وإيمانهم بالله فتحقق فيهم كمال التوكل عليه سبحانه .

وهذا الأمر مما يعتني بذكره وتقريره شيخ الاسلام دائماً ، ومن ذلك قوله :
(إن الواجب على العبد أن يوحد الله في كل مطلوب ودفع مكروب فلا يرجى إلا الله ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يسأل إلا هو ، ولا يستعان إلا به ، ولا يستغاث إلا هو ، فله الحمد وإليه المشتكى ، وهو المستعان ، وهو المستغاث ، ولا حول ولا قوة إلا به ...)

هذا مع أن ليس شيء من الأسباب مستقلاً بالنفع والضرر بل لابد من انضمام أسباب آخر إليه ، ولا بد أيضاً من صرف الموانع والمعارضات عنه حتى يحصل المقصود ... والمخلوق الذي يعطيك أو ينصرك فهو - مع أن الله يخلق فيه الإرادة

(١) سورة النساء الآيات ٧٨-٧٩ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٧٥ .

(٣) سورة يونس آية ١٠٧ .

(٤) سورة فاطر آية ٢ .

والقوة والفعل - فلا يتم مايفعله إلا بأسباب كثيرة خارجة عن قدرته تعاونه عى مطلوبه ، ولو كان ملكاً مطاعاً ، ولا بد أن يصرف عن الأسباب المعاونة ما يعارضها ويمانعها . . . ومن عرف هذا حق المعرفة انفتح له باب توحيد الله ، علم أنه لا يستحق أن يدعى غيره فضلاً عن أن يعبد غيره ، ولا يتوكل على غيره ، ولا يرجى غيره ، وهذا مبرهن بالشرع والعقل ، ولا فرق في ذلك بين الأسباب العلوية والسفلية ، وأفعال الملائكة والأنبياء والمؤمنين وشفاعاتهم وغير ذلك من الأسباب (١)...

تاسعاً : ترتب قبول العمل على حصوله

وما يبين أهمية هذا النوع من التوحيد أيضاً : أن الله لا يقبل عمل عامل إلا بعد أن يأت بالتوحيد الخالص لله على وجهه ، أما من لقي الله وقد أحل به يأتيناه بناقض من نواقضه فهذا ليس له عند الله خلاق ، قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ (٢)

وقال أيضاً : ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ﴾ (٣) وقال في الحديث القدسي : (يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم لقيتنى لاتشرك بي شيئاً لقيتك بمثلها مغفرة) الحديث (٤) وقد بين ذلك شيخ الاسلام في أكثر من موضع فقال : (.. من أتى بالإيمان والتوحيد لم يخلد في النار ، ولو فعل ما فعل . ومن لم يأت بالإيمان والتوحيد كان مخلداً ، ولو كانت ذنوبه من جهة الأفعال قليلة كالزهاد والعباد من المشركين وغيرهم ؛ فإنهم لا يقتلون ، ولا يزنون ، ولا يظلمون الناس ؛ لكن نفس الإيمان والتوحيد الواجب تركوه .) (٥)

(١) الفتاوى ١٦٦/٨ - ١٦٧ ، وانظر الفتاوى ٣٢٣/١٨ .

(٢) سورة النساء آية ١١٦ .

(٣) سورة الحج آية ٣١ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) الفتاوى ٦٧١/١١ .

ومن أحل بالتوحيد فإنه لانجاة له من عذاب الله سبحانه (قال سبحانه : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ^(١) ذكر ذلك في موضعين من كتابه .

وقد بين في كتابه الشرك بالملائكة والشرك بالأنبياء والشرك بالكواكب ، والشرك بالأصنام وغيره مما يمنع من دخول الجنة ، ويوجب دخول النار والخلود فيها . ^(٢) فهذا التوحيد (.. هو أصل الدين ورأسه الذي لا يقبل الله عملاً إلا به ، ويغفر لصاحبه ولا يغفر لمن تركه ...

ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه ، فأعظم آية في القرآن آية الكرسي : ﴿إِلَهٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ...﴾ ^(٣)

وقال ﷺ : ((من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة)) ^(٤) ... ^(٥) فرتب دخول الجنة على إخلاص التوحيد لله — عز وجل — ومفهوم هذا الحديث أن من لم يخلص فإن الجنة محرمة عليه .

فاتضح من هذا أهمية توحيد العبادة ، من حيث قبول العمل وعدمه ، فإن من لم يأت به لا يدخل الجنة ولو عمل ما عمل من القربات ، وأن من أتى به فإنه داخل الجنة لا محالة ولو بعد عذاب يطهره الله به من الذنوب . فمدار قبول العمل ورده على تحقيق هذا التوحيد .

ومما تقدم يتضح مدى أهمية تحقيق توحيد العبادة بالنسبة للمسلم في دينه ودنياه وآخرته ، وجميع تعامله مع ربه ، فإن عليه مدار كل أمر يحبه الله ويرضاه .



(١) سورة النساء آية ٤٨ .

(٢) انظر الفتاوى ٩٥/٣ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٥٥ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٥) الفتاوى ٤٠٠/٣ .

المبحث السادس : بيانه لكلمة التوحيد تضمنها

كلمة التوحيد

الشهادتان هما أصل الدين وجماعه ، فإن جميع الدين داخل في الشهادتين ، إذ مضمونهما أن لا نعبد إلا الله ، وأن نتبع ونطيع رسول الله ، فالدين كله داخل في عبادة الله بطاعته الله وطاعة رسوله ، وكل ما يجب أو يستحب داخل في طاعة الله ورسوله .^(١)

فمن قالها معتقداً (أن الله رب كل شيء ومليكه وخالقه ، وأنه هو الله لا إله إلا هو ، نافياً عن قلبه ألوهية ماسوى الحق ، مثبتاً في قلبه ألوهية الحق ، فيكون نافياً لألوهية كل شيء من المخلوقات مثبتاً لألوهية رب العالمين ، رب الأرض والسموات ، وذلك يتضمن اجتماع القلب على الله ، وعلى مفارقة ما سواه ، فيكون مفرقاً في علمه وقصده ، في شهادته وإرادته ، في معرفته ومحبته بين الخالق والمخلوق ، بحيث يكون عالماً بالله تعالى ذاكراً له عارفاً به ، وهو مع ذلك عالم بمبايسته لخلقه وانفراده عنهم وتوحده دونهم ، فيكون محباً لله معظماً له عابداً له راجياً له ، خائفاً منه موالياً فيه معادياً فيه مستعيناً به متوكلاً عليه ، ممتنعاً عن عبادة غيره ، والتوكل عليه والاستعانة به والخوف منه والرجاء له والموالاتة فيه والمعاداة فيه والطاعة لأمره وامتنال ذلك مما هو من خصائص إلهية الله سبحانه وتعالى .)^(٢)

فمن قال هذه الكلمة عارفاً لمعناها ، عاملاً بمقتضاها فهو من أهلها ومن لا فلا . ومعناها أنه لا معبود بحق إلا الله وحده دون من سواه ، فمن قالها فكأنه يقول أقر وأعترف بأنه لا معبود يستحق العبادة إلا الله الواحد الأحد^(٣)

(وهذا الكلمة هي الفارق بين أهل الجنة وأهل النار ، والسعداء والأشقياء كما قال النبي ﷺ : ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله))^(٤) وفضائل هذه الكلمة وحقائقها ، وموقعها من الدين فوق ما يصفه الواصفون ، ويعرفه

(١) انظر الفتاوى ٢٦٣/١٠ .

(٢) الفتاوى ٢٥٥/١٠ .

(٣) انظر الفتاوى ١٧٣، ١٧٠/١٤ .

(٤) تقدم تحريره انظر فهرس الأحاديث .

العارفون ، وهي حقيقة الأمر كله كما قال تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾^(١) فآخبر سبحانه أنه يوحي إلى كل رسول بنفسي الألوهية عما سواه وإثباتها له وحده .^(٢)

(كما أنها أفضل الذكر لما روى الترمذي وابن أبي الدنيا مرفوعاً إلى النبي ﷺ

أنه قال : ((أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله))^(٣) وفي الموطأ وغيره عن طلحة بن عبد الله بن كثير أن النبي ﷺ قال : ((أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير))^{(٤)...}^(٥)

فهي أفضل الذكر وأفضل ما قاله النبيون وكافة المؤمنون ، فمن زعم أن هذا ذكر العامة وأن ذكر الخاصة هو الاسم المفرد ، وذكر خاصة الخاصة هو الاسم المضممر ، فهم ضالون غالطون ...^(٦)

فالاسم المفرد مظهراً أو مضمراً ليس بكلام تام ، ولا جملة مفيدة ، ولا يتعلق به إيمان ولا كفر ولا أمر ولا نهى ، ولم يذكر ذلك أحد من سلف الأمة ، ولا شرع ذلك رسول الله ﷺ ولا يعطي القلب بنفسه معرفة مفيدة ولا حالاً نافعاً ، وإنما يعطيه تصوراً مطلقاً لا يحكم عليه بنفي ولا إثبات ، فإن لم يقتزن به من معرفة القلب وحاله ما يفيد بنفسه وإلا لم يكن فيه فائدة ، والشرعية إنما تشرع من الأذكار ما يفيد بنفسه لا ما تكون الفائدة حاصلة بغيره .

وقد وقع بعض من واظب على هذا الذكر في فنون من الإلحاد وأنواع من

الالاتحاد^{(٧)...}^(٨)

(١) سورة الأنبياء ٢٥ .

(٢) الفتاوى ٢/٢٥٦ ، وانظر ٣/٤٠٠ .

(٣) تقدم تخريجه انظر ص ٣٠٠ .

(٤) تقدم تخريجه انظر ص ٢٣٤ .

(٥) الفتاوى ١٠/٢٢٦ .

(٦) كفالة الصوفية ونحوهم .

(٧) كابن عربي والفارص وغيرهما من كبار المتصوفة .

(٨) الفتاوى ١٠/٢٢٦-٢٢٧ .

شروطها :

ولهذه الكلمة شروط وظوابط لا تتحقق إلا بتحققها عددا العلماء سبعة هي :
العلم واليقين والقبول والانقياد ، والصدق والإخلاص والمحبة ، وقد نظمها بعضهم
بقوله :

وبشروط سبعة قد قيدت	وفي نصوص الوحي حقاً وردت
فإنه لم ينتفع قائلها	بالنطق إلا حين يستكملها
العلم واليقين والقبول	والانقياد فادر ما أقول
والصدق والإخلاص والمحبة	وفقك الله لما أحبه ^(١)

فمن لم يستكملها اعتقاداً وعملاً وإلا فإنه لن ينتفع بها ولو قالها سبعين
مرة ، فكم من قائل لها ناطق بها وهو عنها معرض باعتقاده وعمله ، (والناس وإن
كانوا يقولون بألسنتهم لا إله إلا الله ، فقول العبد لها مخلصاً من قلبه له حقيقة أخرى
وبحسب تحقيق التوحيد تكمل طاعة الله . قال الله تعالى : ﴿ أرأيت من اتخذ إلهه هواه
أفأنت تكون عليه وكيلاً ، أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم كالأنعام
بل هم أضل سبيلاً ﴾^(٢) فمن جعل ما يأله هو ما يهواه فقد اتخذ إلهه هواه ، أي جعل
معبوده هو ما يهواه وهذا حال المشركين)^(٣)

وقد أشار شيخ الاسلام - رحمه الله - إلى هذه الشروط في مواضع عديدة من
كتبه ، ومن ذلك قوله - رحمه الله تعالى - : (والفترة تستلزم معرفة الله ومحبته
وتخصه بأنه أحب الأشياء إلى العبد ، وهذا معنى قول "لا إله إلا الله" كما جاء مفسراً
: ((كل مولود يولد على هذه الملة))^(٤) وروي : ((على ملة الإسلام))^(٥) وفي
صحيح مسلم : ((إني خلقت عبادي حنفاء ، فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم ما

(١) معارج القبول ٣٧٧/١ .

(٢) سورة الفرقان ٤٣-٤٤ .

(٣) الفتاوى ٢٦٤/١٠ .

(٤) رواه الترمذي في القدر (٢١٣٨) وأحمد ، وقد رواه البخاري في الجنائز (١٣٥٨) ومسلم في القدر
(ح) (٢٦٥٨) وأبو داود في السنة (٤٧١٤) والنسائي في الجنائز (ح) (١٩٤٩) ومالك في الموطأ كتاب الجنائز
(ح) (٥٦٩) بلفظ : ((كل مولود يولد على الفطرة ...)) .

(٥) لم أقف على من خرجها .

أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً))^(١) فأخبر أنه خلقهم حنفاء ، وذلك يتضمن معرفة الرب ومحبته وتوحيده ، فهذه الثلاثة تضمنتها الحنيفية ، وهي معنى قول : " لا إله إلا الله " (فإن هذه الكلمة الطيبة التي هي : ﴿ كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ﴾^(٢) فيها إثبات معرفته والإقرار به ، وفيها إثبات محبته ، فإن الإله هو المألوه الذي يستحق أن يكون مألوهاً وهذا أعظم ما يكون من المحبة ، وفيها أنه لا إله إلا هو . ففيها المعرفة والمحبة^(٣) ، والتوحيد .^(٤) كما أن من شروطها اليقين المنافي للشك والريب ، واليقين هو طمأنينة القلب بها واستقرار العلم فيه .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (واليقين ينتظم منه أمران : علم القلب وعمل القلب ، فإن العبد قد يعلم علماً جازماً بأمر ، ومع هذا فيكون في قلبه حركة واختلاج من العمل الذي يقتضيه ذلك العلم ، كعلم العبد أن الله رب كل شيء ومليكه ، ولا خالق غيره ، وأنه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ؛ فهذا قد تصحبه الطمأنينة إلى الله والتوكل عليه ، وقد لا يصحبه العمل بذلك ، إما لغفلة القلب عن هذا العلم ، والغفلة هي ضد العلم التام وإن لم تكن ضدّاً لأصل العلم ، وإما للخواطر التي تسنح في القلب من الالتفات إلى الأسباب ، وإما لغير ذلك .)^(٥)

وكذلك علم العبد بأن الله لا إله إلا هو الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، قد لا يصحب هذا العلم الطمأنينة والعمل للصوارف المذكورة أو لغيرها .

كما أنه لا بد من القبول المنافي للرد ، وقد (دل الكتاب والسنة على أن من في قلبه الكفر وبغض الرسول ﷺ وبغض ما جاء به أنه كافر بالله ورسوله ، وقد عفى الله

(١) روا الإمام مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (ج ٢٨٦٥) .

(٢) سورة إبراهيم ٢٤ .

(٣) قد سبق الكلام عليها في المبحث الثالث.

(٤) الفتاوى ٣٤٥/١٦ وانظر ٢٦٢/١٠ والصفدية ٢٦١/٢-٢٦٣ ، وإقتضاء الصراط المستقيم

٨٣٤، ٨٣٣/٢ .

(٥) انظر الفتاوى ٣٢٩/٣ .

لهذه الأمة - وهم المؤمنون حقاً الذين لم يرتابوا - عما حدثت به أنفسها ما لا تتكلم به أو تعمل ، كما هو في الصحيحين من حديث أبي هريرة وابن عباس : ((أن الذي يهتم بالحسنة تكتب له ، والذي يهتم بالسيئة لا تكتب عليه حتى يعملها))^(١) إذا كان مؤمناً من عادته عمل الحسنات وترك السيئات ، فإن ترك السيئة لله كتبت له حسنة ، فإذا أبدى العبد ما في نفسه من الشر بقول أو فعل صار من الأعمال التي يستحق عليها الذم والعقاب ، وإن أخفى ذلك وكان ما أخفاه متضمناً لترك الإيمان بالله ورسوله مثل الشك فيما جاء به الرسول أو بغضه كان معاقباً على ما أخفاه في نفسه من ذلك ؛ لأنه ترك الإيمان الذي لانجاة ولا سعادة إلا به^(٢) ، وأما إذا كان وسوسة فهذا صريح الإيمان كما هو مصرح به في الصحيح^(٣).

ومن شروط كلمة التوحيد الصدق المنافي للكذب فيجب أن يقولها وهو صادق في قوله وعمله وامثاله (فإن المظهرين للإسلام ينقسمون إلى مؤمن ومنافق ، والفارق بين المؤمن والمنافق هو الصدق ، فإن أساس النفاق الذي ينبني عليه هو الكذب ، ولهذا إذا ذكر الله حقيقة الإيمان نعتة بالصدق كما في قوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾^(٤) فأخبر أن الصادقين في دعوى الإيمان هم المؤمنون الذين لم يتعقب إيمانهم ريبة ، وجاهدوا في سبيله بأموالهم وأنفسهم . . . وكذلك وصف الصادقين في دعوى البر الذي هو جماع الدين في قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ... أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾^(٥)

(١) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٤٩١) وفي غيرها أيضاً ومسلم في الإيمان (ح ١٢٨ ، ١٣٠) ولفظه : عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : ((من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له عسراً إلى سبع مائة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب وإن عملها كتبت)) .

(٢) وهذا ينطبق على المنافقين .

(٣) الفتاوى ١٠٧/١٤ - ١٠٨ . وانظر الفتاوى ١٠٩/١٤ .

(٤) سورة الحجرات ١٤ - ١٥ .

(٥) سورة البقرة ١٧٧ .

وأما المنافقون فوصفهم سبحانه بالكذب في آيات متعددة كقوله تعالى : ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾^(١) وقوله : ﴿ إذا جاءك المنافقون ، قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾^(٢) (٣).

... والصدق يكون بالقول والعمل ، فيجب أن يكون العبد صادقاً بنطق هذه الكلمة في إرادته وقصده وطلبه ، وفي عمله .. والمنافق ضد المؤمن الصادق ، وهو الذي يكون كاذباً في خبره أو كاذباً في عمله كالمرائي في عمله ، قال الله تعالى : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً ﴾^(٤) (٥).

وأما الإخلاص فهو حقيقة الاسلام إذ الاسلام هو الاستسلام لله لا لغيره كما قال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل هل يستويان مثلاً ﴾^(٦) فمن لم يستسلم لله فقد استكبر ، ومن استسلم لله ولغيره فقد أشرك وكل من الكبر والشرك ضد الاسلام ، والإسلام ضد الشرك والكبر^(٧) فكلما حقق العبد في قول لا إله إلا الله خرج من قلبه تأله ما يهواه ، وانصرفت عنه المعاصي والذنوب كما قال تعالى : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾^(٨) وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾^(٩) وقال الشيطان : ﴿ فبعزتك لأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم

(١) سورة البقرة ١٠

(٢) سورة المنافقون ١

(٣) الفتاوى ١٠/١٣-١٤ .

(٤) سورة النساء ١٤٢ .

(٥) انظر الفتاوى ١٠/١٤ و ٢٠٣/٣٥ .

(٦) سورة الزمر ٢٩ .

(٧) الفتاوى ١٠/١٤ . وانظر الصفدية ٢/٣١٤ .

(٨) سورة يوسف ٢٤ .

(٩) سورة الحجر ٤٢

المخلصين) ^(١) وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرمه الله على النار .)) ^(٢) ^(٣) فمقتضى هذه الكلمة الإخلاص لله وحده في جميع أنواع العبادات الظاهرة والباطنة ، وقد سبق الحديث عن الإخلاص مما لاداعي إلى الإطالة فيه. ^(٤)

وكذلك من شروطها الانقياد المنافي للترك ، بمعنى أن العبد يجب أن ينقاد إلى أمر الله وأمر رسوله انقياداً تاماً لا تردد معه ، ولا أخذاً ببعض ما أمر به العبد دون البعض ، فإن من مقتضى هذه الكلمة الانقياد التام في كل صغيرة وكبيرة ، قال تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ ^(٥) وقد سبق الحديث عن هذا في شرطي العبادة ^(٦).

كما أن من لوازمها البراءة ممن لم يؤمن بها ، وإظهار معاداته والحذر من موالاته ، وقد أمر الله نبيه بعد أن مكنه بمنازمة المشركين ، وفسخ جميع العهود التي كانت بينه وبينهم ، وإعلان ذلك على الملأ ، فأرسل أبا بكر إلى الحج وأتبعه بعلي - رضي الله عنهما - وأمرهما أن ينهيا المشركين عن أن يقربوا المسجد الحرام ، وينبذوا جميع العهود التي بين النبي ﷺ وبين المشركين من العرب . وهذا من موجبات ولوازم العمل بهذه الكلمة . ^(٧)

ومما سبق يتضح أن شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله هما أساس الدين ، ويتحققهما أو عدمه يحكم على الشخص بالإيمان أو عدمه ، ويكون عابداً لله أو غير عابد .

(١) سورة : ص ٨٣

(٢) تقدم تخريجه انظر الفهارس .

(٣) الفتاوى ١٠/٢٦٠-٢٦١ . وانظر ٣٥/٢٠٣ .

(٤) انظر مبحث شرطي العبادة .

(٥) سورة النساء ٦٥ .

(٦) انظر ص ٣٩٦ وما بعدها

(٧) انظر الصفدية ٢/٣١٧-٣٢١ .

فإذا توفرت تلك الشروط السابقة بصدق وإخلاص كان الشخص قد جاء بها على الوجه المطلوب ، وإن أحل بها أو ببعضها كان حكمه على حسب ذلك .

ولهذا كان رأس الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله وهي متضمنة عبادة الله وحده وترك عبادة ما سواه وهو الاسلام العام الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين ديناً سواه كما قال تعالى : ﴿ومن يتغني غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ (١)(٢)

على أن تحقيق كلمة الإخلاص في النفس لا يكمل تماماً إلا إذا اقترن به العمل في الظاهر في العبادة وفي سائر المعاملات .

ومن هنا كان من لوازم تحقيق كلمة الإخلاص موالة أهلها وعدم تكفيرهم ، وإن وقع الخلاف معهم في أمور أخرى حتى ولو أدى الخلاف إلى القتال فلا يجوز تكفيرهم ولا سبي نساءهم ، فقد قاتل أمير المؤمنين على بن أبي طالب الخوارج مع وجود النص على قتالهم واتفاق أئمة الدين من الصحابة والتابعين على ذلك ولم يكفرهم ، بل جعلهم مسلمين ، ولم يقاتلهم حتى سفكوا الدم الحرام ، وأغاروا على أموال المسلمين فقاتلهم لدفع ظلمهم وبغيهم ، لا لأنهم كفار ، ولهذا لم يسب نساءهم ولم يغنم أموالهم . فإذا كان هؤلاء مع ضلالهم وثبوت الإجماع على ذلك وأمر الرسول ﷺ بقتالهم فكيف بالطوائف المختلفين الذين اشتبه عليهم الحق في مسائل غلط فيها من هو أعلم منهم ؟ ! فلا يحل لأحد من الطوائف أن تكفر الأخرى ولا يستحل دمها ومالها ، وإن كانت فيه بدعة محقة ، فكيف إذا كانت المكفرة لها مبتدعة ؟ .

وقد وقع الخلاف بين السلف والقتال كذلك من أهل لجملة وصفين ونحوهم ولم يكفر بعضهم بعضاً بل كانوا يوالون بعضاً موالة الدين ولا يعادون معادات الكفار ، فيقبل بعضهم شهادة بعض ويأخذ بعضهم العلم عن بعض ويتعاملون معاملة المسلمين (٣)

(١) سورة ال عمران ٨٥

(٢) الفتاوى ١٠/١٥

(٣) انظر الفتاوى ٣/٢٨٢-٢٨٥ .

الباب الثاني

بيانه للشرك المنافي لتوحيد العبادة ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : تعريفه له وبيانه لأهميته وعظمه وقبحه

وفيه ثلاث مباحث :

المبحث الأول : تعريفه للشرك

المبحث الثاني: بيانه لأهمية العلم به

المبحث الثالث : بيانه لعظمه وقبحه

الفصل الثاني : بيانه لأقسام الشرك

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : توضيحه للشرك الأكبر

المبحث الثالث : توضيحه للشرك الأصغر

تهديد

امتداداً لبيان التوحيد ومفهومه ، ومفهوم اخلاص العبادة لله وحده ، وتجرید المتابعة لرسوله ﷺ كان عقد هذا الباب لبيان الأمور التي تضاد ذلك أو تخل بكماله وتماه .

ومن أهم ما يناقض توحيد العبادة ويؤثر فيه وجوداً وعدماً ، أو قد يؤثر في كماله الشرك بالله على شتى أنواعه ، لاسيما وأن منه خفياً قد يقع فيه العبد من حيث لا يشعر فيكون سبباً لحبوط عمله ، إما لغفلته عنه أو لجهله به ، فكيف بالشرك الأكبر .

عن أبي سعيد الخدري قال خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتذاكر المسيح الدجال فقال : ((ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال قال قلنا

بلى فقال الشرك الخفي أن يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل))^(١) فيكون ذلك سبباً في حبوط عمله أو نقصانه ، فالشرك محبط للعبادة مفسداً لها ، قال سبحانه ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾^(٢)

وقال : ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ، ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾^(٣) فهكذا من عمل عملاً يريد به الدنيا وزينتها لم يكن له في الآخرة من نصيب ، ومثله من عمل عملاً جعل فيه نصيباً لغير الله ، كما في قوله ﷺ ﴿ فيما يرويه عن ربه جل وعلا : ((أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركه وشركه)) ﴾^(٤)

(١) رواه ابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٠٤) وأحمد في ٣/٣٠ والحاكم ٤/٣٢٩ وصححه ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة : اسناده حسن . وروى الإمام أحمد نحوه بسند رجاله ثقات عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال : ((إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء)) ٥/٤٢٨، ٤٢٩ ، والبغوي في شرح السنة ١٤/٣٢٣، ٣٢٤ .

(٢) سورة الكهف ١٠٣ — ١٠٤ .

(٣) سورة الإسراء ١٧ .

(٤) رواه مسلم في الزهد والرقائق (ح ٢٩٨٥) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٠٢) .

ولما كان الشرك من من أهم القوادح التي تقدح في توحيد العبادة وتؤثر فيه كان لزماً ذكر ما يبين خطره وعظم شأنه ليخافه العبد ويتقيه . ولهذا رأيت أن أذكر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ما يبين مفهوم الشرك وأهميته معرفته ، وبيان عظمه ، وذكر أنواعه ، ليكون هذا إكمالاً لمفهوم توحيد العبادة ، وكما قيل : بضدها تبين الأشياء ، ولهذا كان حذيفة - رضي الله عنه - يقول : (كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه)^(١) وفعله هذا كما قيل :

عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه من لا يعرف الشر يكاد أن يقع فيه
ومن هنا فإن دراستنا لهذا الباب ستكون مقصورة على ما يتحقق به مفهوم العبادة ، والتحذير من الشرك ، والتخويف من الوقوع فيه ، أو الحوم حول حماه .
وقبل إيراد ذلك كله يحسن أن أبدأ بالتعريف بالشرك وحقيقته فيما يلي :

(١) رواه البخاري في المناقب (ح ٣٦٠٦) ومسلم في الأمانة (ح ١٨٤٧) وأبو دواد في الفتن والملحمة (ح ٤٢٤٤) .

المبحث الأول : تعريفه للشرك

تعريفه للشرك

الشرك في اللغة :

أطلقت لفظة الشرك في معاجم اللغة على اطلاقات كثيرة ، أذكر منها فيما يلي بعض الأمثلة التي سينبني عليها فيما بعد التعريف الشرعي للشرك

قال ابن دريد : (الشُّركُ : مصدر شَرِكْتُ الرجل في ماله أشْرَكَه شِرْكَاً .

وشارك فلان فلاناً شِرْكَ مفاوضة ، فالعنان في صنف من المال بعينه ، والمفاوضة في جميعه ، وشريك الرجل ومُشاركه سواء .

والإشراك بالله جل وعز : مصدر أشرك إشراكاً ، وهو أن يدعو الله شريكاً تبارك ربنا وتعالى .)^(١) (وقد أشرك فلاناً بالله ، فهو مُشْرِكٌ ومُشْرِكِيٌّ ، مثل دَوَّ ودَوِّيٌّ ، وسَكَّ وسَكِّيٌّ ، وقَعَسَر ، وقَعَسَرِيٌّ بمعنى واحد ، قال الراجز :

" ومُشْرِكِيٌّ كافر بالفرْقِ " ، أي بالفرقان .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَكَ فِي أَمْرِي ﴾^(٢) أي اجعله شريك في .)^(٣)

وقال الخليل : (الشركة مخالطة الشريكين ، واشترَكنا بمعنى تشاركنا ، وجمع شريك شركاء وأشراك . قال لييد :

تطير عدائدُ الأشراك شَفْعاً ووتراً والزَّعامَةُ للغلام .)^(٤)

قال الزخشي : (شَرِكْتُهُ فيه أَشْرَكُهُ ، وشاركته ، واشترَكوا ، وتشاركوا ، وهو شريك ، وهم شركائي ، ولي فيه شَرِكَةٌ وشِرْكٌ ، وأشركه في الأمر .

وأشرك بالله تعالى ، وهو من أهل الشُّرك . وطريق مشترَك ، ورأي وأمر مشترَك .

ورأيت فلاناً مُشْتَرَكاً إذا كان يحدث نفسه كالموسوس .)^(٥)

(١) جهرة اللغة ٧٣٢/٢-٧٣٣ ، مادة شرك .

(٢) سورة طه ٣٢ .

(٣) الصحاح ١٥٩٤/٤ ، مادة شرك .

(٤) كتاب العين ٢٩٣/٥ مادة شرك .

(٥) أساس البلاغة ٤٨٩/١ مادة شرك . وانظر تاج العروس ١٤٨/٧-١٤٩ مادة شرك ، والصحاح ١٥٩٣/٤

والشرك النصيب (كما يقال قِسْمٌ وأقسام ...)^(١) (وفي الحديث : ((من أعتق شِرْكاً له في عبد))^(٢) أي حصة ونصيباً)^(٣) (وفي حديث معاذ : أنه أجاز بين أهل اليمن الشُّرك أي الاشتراك في الأرض ، وهو أن يدفعها صاحبها إلى آخر بالنصف أو الثلث أو نحو ذلك)^(٤) .

ومن تلك التعاريف اللغوية يتضح معنى كلمة الشرك ، حيث دلت تلك المعاني السابقة على أن مادة شرك تفيد المشاركة في الشيء ، سواء كانت هذه المشاركة في العين أو في الصفة أو غير ذلك ، وتطلق ويراد بها نصيب الشخص وحصته من الشيء . وهذا ما ينبني عليه التعريف الشرعي كما سيتضح فيما يلي :

ثانياً : تعريف الشرك في الشرع :

أما الشرك في الشرع فقد عرفه المصطفى ﷺ بقوله : ((أن تجعل لله نداً وهو خلقك))^(٥)

وقد أشار إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بقوله : (فأما الشرك في الإلهية فهو : أن يجعل لله نداً أي مثلاً في عبادته أو محبته ، أو خوفه ، أو رجائه ، أو إنابته ، فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، قال تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾^(٦) (...) ^(٧) وقال سبحانه : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾^(٨)

(١) تهذيب اللغة ١٧/١٠ مادة شرك .

(٢) رواه البخاري في العتق (ح ٢٥٢٢) ومسلم في العتق (ح ١٥٠١) وأبو داود في البيوع (ح ٣٩٤٣ ، ٣٩٤٠) والترمذي في الأحكام (ح ١٣٤٦) والنسائي في البيوع (ح ٤٦٩٨) وابن ماجه في الأحكام (ح ٢٥٢٨) ، ومالك في الموطأ (ح ١٥٠٤) .

(٣) لسان العرب مادة شرك ٤٤٨/١٠ .

(٤) تاج العروس ١٤٨/٧ مادة شرك .

(٥) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٦) سورة الأنفال ٣٨ .

(٧) الفتاوى ٩١/١ .

(٨) سورة النساء ٣٦ .

وهذا التعريف يندرج على الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، أما النوع الثاني من الشرك وهو الأصغر ففيه مشاركة في القول أو العمل ؛ لكنها لا تصل إلى درجته ، وسيأتي بحول الله توضيحه .

وبهذا التوضيح المختصر الواضح من المصطفى ﷺ يتبين أن الشرك هو أن يجعل العبد مع ربه نداً أو شبيهاً أو مماثلاً أو نظيراً في عبادته أو نحوه كما أشار إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في تعريفه .

معنى اتخاذ الأنداد :

الند في الأصل : النظير والشبيه والمماثل ، وهو يقع في أنواع التوحيد الثلاثة . فأما توحيد الأولوية ، فإن من المعلوم أن العبادة حق محض لله ﷻ فصرفها أو صرف نوع منها هو من باب اتخاذ الأنداد من دون الله .

كما أن جعل الند مع الله في هذا النوع من التوحيد له صور مختلفة ، فكل من دعا مع الله غيره من المخلوقات فقد اتخذ مع الله نداً كالمشركين الذين (يقولون : ﴿ إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ^(١) ويقولون : ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ ^(٢)) وكالذين يعبدونه بغير ما أمر وشرع مما شرعه لهم شركاؤهم ، أي الذين جعلوهم شركاء لله كما قال تعالى : ﴿ اتخذوا أربابهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم... ﴾ ^(٣)

فكل من يدعو مخلوقاً سواء كان ذلك المخلوق صالحاً أو شريفاً أو صنماً ، أو وثناً فقد جعل لله نداً وظهيراً وشريكاً . ^(٤)

وبالجملة فإن من صرف أي نوع من أنواع العبادة من المحبة أو الخشية أو الخوف أو الرجاء أو غير ذلك لغير الله فقد اتخذ نداً وشريكاً من دون الله ، وهذا هو الشرك في الإلهية الذي يتم به صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله ؛ سواء كانت عبادة قلبية أو

(١) سورة الزمر ٣ .

(٢) سورة يونس ١٨ .

(٣) سورة التوبة ٣١ .

(٤) انظر قاعدة عظيمة في الفرق بين عبادات أهل الشرك والنفاق ص ٢٤-٢٥ .

بدنية ، فإن الشرك يكون بالقلب كما أنه يكون بالجوارح . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (التوحيد والإشراك يكون في أقوال القلب ، ويكون في أعمال القلب.)^(١)

المشركون الذين وقعوا في هذا النوع من الشرك قسمان :
 والمشركون الذين وقعوا في الشرك ذكر الله عز وجل أنهم صنفان : - كما بين ذلك شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - بقوله : (والمشركون الذين وصفهم الله ورسوله بالشرك أصلهم صنفان : قوم نوح ، وقوم إبراهيم ، فقوم نوح كان أصل شركهم العكوف على قبور الصالحين ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم عبدوهم .
 وقوم إبراهيم كان أصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقمر .
 وكل من هؤلاء يعبدون الجن ، فإن الشياطين قد تخاطبهم وتعينهم على أشياء ، وقد يعتقدون أنهم يعبدون الملائكة وإن كانوا في الحقيقة إنما يعبدون الجن ، فإن الجن هم الذين يعينونهم ويرضون بشركهم ، قال تعالى : ﴿ ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ، قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ﴾^(٢) فالملائكة لاتعينهم على الشرك لا في الحيا ولا في الممات ولا يرضون بذلك ...)^(٣)

وأما اتخاذ الأنداد في توحيد الأسماء والصفات : فهو أن يعتقد أن لله مثيلاً أو نظيراً أو شبيهاً لله جل وعلا يماثله ويشابهه في صفاته . أو أن يسمى بعض الآلهة المزعومة بأسماء الله ﷻ ، أو نحو ذلك .

وأما اتخاذ الأنداد في الربوبية فهو أن يعتقد أن لله شريكاً في ملكه يتصرف بهذا الكون ، أو أن له صفات الربوبية من الخلق والزرق والتدبير والملك ونحوه كما زعمت غلاة المتصوفة والرافضة .

(١) الفتاوى ٢٦٨/١٠ ، وانظر ٣٦٨/٣٥ .

(٢) سورة الأنعام ١٢٨ .

(٣) الفتاوى ١٥٧/١ .

كما يكون ذلك أيضاً ، بأن يعتقد العبد أن لأحد من الناس تصرفاً في الكون أو بعضاً منه وقد وقع المشركون قديماً وحديثاً في هذا النوع من الشرك ، وإن كان وقوعهم من ناحية الأثر فينسبون الرزق إلى غير الرازق والشكر إلى غير المنعم ، (كما جاء في الأثر : إن الله يقول : ((إني والجن والإنس لفي نأ عظيم أخلق ويعبدون غيري ، وأرزق ويشكرون سواي))^(١) .

وهذا المعنى قد ورد في قوله : ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾^(٢) أي تجعلون شكركم وشكر ربكم التكذيب بإنعام الله ، وإضافة الرزق إلى غيره كالأنواء ، كما ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال : مطر الناس على عهد النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : ((أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا : هذه رحمة الله وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا)) قال : فنزلت هذه الآية : ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم - حتى بلغ - وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : ((ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الغيث فيقولون : الكوكب كذا وكذا)) وفي رواية ((بكوكب كذا وكذا))^(٣)

وروى ابن المنذر في تفسيره .. عن ابن عباس أنه كان يقرأ ﴿وتجعلون شكركم أنكم تكذبون﴾^(٤) يعنى الأنواء ، وما مطر قوم إلا أصبح بعضهم كافراً ، وكانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ، فأنزل الله : ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾^(٥) .

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (ح ٤٥٦٥) والديلمي في مسند الفردوس (ح ٤٤٣٩) ، والسيوطي في الجامع الصغير (ح ٦٠٠٨) ورمز له بالضعف ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٦٢٥/٧ . وأعله الألباني بالانقطاع كما في ضعيف الجامع (ح ٤٠٥٢) وفي الضعيفة أيضاً (ح ٢٣٧١) .

(٢) سورة الواقعة ٨٢ .

(٣) رواه البخاري في الأذان (ح ٨٤٦) ومسلم في الإيمان (ح ٧١) وأبو داود في الطب (ح ٣٩٠٦) والنسائي في الاستسقاء (ح ١٥٢٥) ومالك في النداء إلى الصلاة (ح ٤٥١) .

(٤) انظر جامع البيان ٢٠٨/١٣ . وتفسير القرآن العظيم ٢٢/٨ .

(٥) وهو مروي عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أيضاً انظر جامع البيان ٢٠٨/١٣ . وتفسير القرآن

العظيم ٢٢/٨ . وقال ابن كثير اسناده صحيح إلى ابن عباس .

وروى ابن أبي حاتم .. عن عكرمة في قول الله : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ﴾ قال تجعلون رزقكم من عند غير الله تكديماً وشكراً لغيره . (١)(٢)
فهؤلاء قد جعلوا الأنواء مؤثرة في نزول المطر ومشاركة للرب جل وعلا في تصرفه ، وهذا نوع من الشرك في الربوبية واتخاذ الأنداد (٣) و (نسبة السقيا ومجي المطر إلى النجوم والأنواء نوعان :

أحدهما : يعتقد أن المنزل للمطر هو النجم ، وهذا كفر ظاهر .

الثاني : أن ينسب إنزال المطر إلى النجم مع اعتقاد أن الله هو الفاعل لذلك ولكن أجرى العادة عند نزول المطر عند ظهور ذلك النجم ، والصحيح أنه محرم ؛ لأنه من الشرك الخفي (٤)

تنبيه :

مما ينبغي التنبيه إليه أن شرك المشركين كان في الألوهية لا الربوبية ، وقد قرر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بقوله : (والذين كانوا يدعون مع الله آلهة أخرى - مثل : الشمس والقمر والكواكب والعزير والمسيح والملائكة واللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ، ويغوث ويعوق ونسر ، أو غير ذلك - لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو أنها تنزل المطر أو أنها تنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدون الأنبياء والملائكة والكواكب والجن والتماثيل المصورة لهؤلاء ، أو يعبدون قبورهم ويقولون إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى ، ويقولون هم شفعاؤنا عند الله .

فأرسل الله رسله تنهى أن يدعى أحدٌ من دونه ، لا دعاء عبادة ، ولا دعاء استغاثة ، قال تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

(١) وعلى هذا ففي الآية قولان ، الاول : تجعلون شكر الله على رزقه إياكم التكذيب ، والثاني : تجعلون حظكم منه التكذيب انظر جامع البيان ٢٠٧/١٣ - ٢٠٨ ، وتفسير القرآن العظيم ٢٢/٨ . وهذا ما عناه شيخ الإسلام

(٢) الفتاوى ١٥٠/١٦ - ١٥١ .

(٣) انظر فتح المجيد ٢٨٣ ، وابطال التنديد ١٨٧ .

(٤) ابطال التنديد مختصر شرح كتاب التوحيد ١٨٧ . وفتح المجيد ٢٨١ .

ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴿١﴾ (٢) (ولم يزعم أحد أن الأنبياء والأحبار والرهبان والمسيح بن مريم شاركوا الله في خلق السموات والأرض ...) (٣) ومن هنا يتضح بطلان من زعم أن الشرك وقع في الربوبية فقط ، وأن الأنبياء بعثوا لأجل أن أقوامهم أشركوا في جعلهم واعتقادهم أن أحداً مع الله يتصرف في الكون ، ومن يفسرون معنى كلمة التوحيد بأن معناها لا موجود أو لخالق إلا الله ، ولهذا نجد بعضهم عندما يفسر الشرك ويعرفه يقول : هو : اعتقاد أن لله شريكاً في ربوبيته وهذا خطأ ظاهر .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وليس المراد بالإله هو القادر على الاختراع كما ظنه من ظنه من أئمة المتكلمين ، حيث ظن أن الإلهية هي القدرة على الاختراع دون غيره ، وأن من أقر بأن الله هو القادر على الاختراع دون غيره فقد شهد أن لا إله إلا هو . فإن المشركين كانوا يقولون بهذا وهم مشركون .. بل الإله الحق هو الذي يستحق بأن يعبد ، فهو إله بمعنى مألوه ؛ لا إله بمعنى آله ...) (٤)

وقال - رحمه الله - : بعد أن ذكر أن من عرف التوحيد وما جاءت به الرسل وعرف مَذْمَةَ الشرك على اختلاف أنواعه (تبين له كثرة الشرك في بني آدم الذين لا يعرفون ، بل يظنون أن العرب كانوا يعتقدون في آلهتهم أنها شاركت الله في الخلق ، وهذا من غاية الجهل والكذب بمن يظنه بهم ، وذلك لأن الشرك الذي كانوا فيه قد وقع هو وأمثاله في نوع منه ، وهو لا يعرف أنه الشرك ، يعتقد أن التوحيد هو الاقرار بأن الله خالق كل شيء ، لم يشاركه في الخلق أحد ، فهذا عنده غاية التوحيد ، كما تجد ذلك في كلام كثير من الناس من متكلميهم ، وعبادهم فإذا رأى هذا التوحيد كان الشرك عنده ما يناقض ذلك ، وقد علم بالتواتر ، وإجماع المسلمين ونص القرآن أن العرب كانوا مشركين ، وأن النبي ﷺ دعاهم إلى التوحيد ونهاهم عن الشرك ، وكان هذا من أعظم أسباب معاداتهم له ، ولمن آمن به ، فيظن هذا الذي لم يعرف حقيقة الأمر أن ذلك

(١) سورة الإسراء ٥٦-٥٧ .

(٢) الفتاوى ٣٩٦/١ وانظر ٩٦ .

(٣) المصدر نفسه

(٤) الفتاوى ١٠١/٣ .

الشرك أنهم جعلوا آلهتهم شركاء لله في خلق السموات والأرض ، وإنزال المطر وخلق النبات ، ونحو ذلك ، ولو كان هذا يفهم القرآن ، ويعرف ما كانت عليه العرب ، ويعرف التوحيد والشرك لتبين له أن ما يقر به من التوحيد ما كان المشركون يقرون به أيضاً ، وهم مع هذا مشركون حيث أحبوا غير الله ، وحيث دعوا غير الله ، وجعلوه شفعاً لهم ، وحيث عبدوا غير الله يتقربون بعبادته إلى الله ، فهذا وأمثاله كان شركهم مع إقرارهم بأن الله خالق كل شيء ، وأنه لا خالق غيره ...^(١)

ومن هنا يتبين لنا أمور منها :

أن الشرك يتنوع حسب أنواع التوحيد ، وأنه مهما اختلفت التعبيرات في بيان الشرك وصورة الكثيرة فإن النتيجة واحدة وهي : اتخاذ الأنداد مع الله عز وجل ، وأن شرك المشركين كان في توحيد الإلهية أكثر منه في الربوبية ، وإن كان لا يخلوا شرك المشركين من الشرك في الربوبية إلا أنه نادر وغير صريح ، وأن جميع من اتخذ نداً لله سواء في العبادة أو في الخلق والإيجاد فقد أشرك وأتى بأعظم نواقض التوحيد ، وأن هذا الشرك وجد قديماً وحديثاً ولذلك أرسل الله رسله لبيان التوحيد ودحر الشرك وأهله ، ولهذا فقد بين الله في كتابه بطلان كل من أشرك معه غيره وسفه أحلامه ، وتم ذلك النبي ﷺ بسد جميع منافذ الشرك . وهذا كله قد جلاه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - وبينه في كلامه السابق وفيما سيأتي إن شاء الله في الباب الأخير .



(١) قاعدة عظيمة في الفرق بين عبادات أهل الاسلام والإيمان وأهل الأوثان ١٤٨-١٤٩ . وانظر مجموع الفتاوى ٢٠٣/١٥ ، ٩٦/٣ - ١٠١ .

المبحث الثاني

بيان أهمية معرفة الشرك

فلولا أن في نفوس الناس من جنس ما كان في نفوس المكذبين للرسول - فرعون ومن قبله - لم يكن بنا حاجة إلى الاعتبار بمن لا نشبهه قط ، ولكن الأمر كما قال تعالى : ﴿ ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ﴾ ^(١) وكما قال تعالى : ﴿ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم ﴾ ^(٣) وقال تعالى : ﴿ يضاهئون قول الذين كفروا من قبل ﴾ ^(٤) .

ولهذا قال النبي ﷺ : ﴿ لتسلكن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه ، قالوا : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ ﴾ ^(٥) وقال : ((لتأخذن أمتي مأخذ الأمم قبلها : شراً بشير ، وذراعاً بذراع ، قيل : يارسول الله ، فارس والروم ؟ قال : فمن ؟)) ^(٦) ...

ولما كان في غزوة حنين كان للمشركين شجرة يقال لها ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم ، وينوطونها ^(٧) بها ، ويستضلون بها متبركين . فقال بعض الناس : ((يارسول الله ، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال الله أكبر ، قلتهم))

(١) سورة فصلت ٤٣ .

(٢) سورة الذاريات ٥٢ .

(٣) سورة البقرة ١١٨ .

(٤) سورة التوبة ٣٠ .

(٥) هذا الحديث سبق تخريجه ، وذكرت أنهما أخرجاه الصحيحين والمسانيد بألفاظ مختلفة وطرق متعددة ، لكن قوله : " حذو القذة بالقذة " ليست في الصحيحين ولا السنن الأربعة وإنما أخرجهما أحمد في المسند ١٢٥/٤ .

(٦) رواه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (ح ٧٣١٩) وأحمد ١٢٥/٤ ولفظهما : عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شيراً بشير وذراعاً بذراع فقيل يا رسول الله كفارس والروم فقال ومن الناس إلا أولئك)) . وقد تقدم تخريجه بلفظ : ((لتبعن سنن الذين من قبلكم...)) . انظر فهرس الأحاديث .

(٧) أي يعلقون سلاحهم ويعكفون حولها . النهاية ١٢٨/٥ نوط .

كما قال قوم موسى لموسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، إنها السنن ، لتركن سنن من كان قبلكم ..))^(١) الحديث ...^(٢)

فهؤلاء وهم مع نبي هذه الأمة - إلا أنهم كانوا حديثي عهد بالشرك - فكيف بمن جاء بعدهم .

ولهذا نجد أن كثيراً ممن ينتسب إلى الإسلام لا يفرق بين التوحيد وبين الشرك ، فلا يفرق بين ما يجب لله وحده ، وما لا يجب ، فوقعوا في الشرك وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً نعوذ بالله من الحور بعد الكور .

ومما يبين هذا ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : عند كلامه على أولئك الذين اتخذوا من الأحوال الشيطانية - التي تعزّي مشايخهم ، أو تعزّي بعضهم - دليلاً على قربهم من الله تعالى وعدّوها من تمام التوحيد ، وذلك عندما لا يفرقون بين الأمر والنهي ، والوعد والوعيد حتى يَنْحَلَّ بعضهم عن الأمر الشرعي كله أو عن بعضه ، حتى قال قائلهم : إن امثال الأمر والنهي من مقام التلييس أو ما يشبه هذا ، كما يوجد في كلام أبي اسماعيل الهروي صاحب منازل السائرين .

قال : (ولهذا يوجد في كلامهم وكلام غيرهم أقوال وأدعية وأحزاب تستلزم تعطيل الأمر والنهي مثل أن يدعو أن يعطيه الله إذا عصاه أعظم مما يعطيه إذا أطاعه ، ونحو هذا مما يجب أنه يجوز عنده : أن يجعل الذين اجترحوا السيئات كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ، بل أفضل منهم ، ويدعون بأدعية فيها اعتداء كما يوجد في جواب الشاذلي^(٣)

وآخرون من عوام هؤلاء يجوزون أن يكرم الله بكرامات أكابر الأولياء من يكون فاجراً بل كافراً ، ويقولون : هذه موهبة وعَطِيَّة يعطيها الله من يشاء ، ماهي متعلقة لا بصلاة ولا بصيام ، ويظنون أن تلك من كرامات الأولياء ، وتكون كراماتهم من

(١) رواه الترمذي في الفتن (ح ٢١٨٠) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد ٢١٨/٥ ، وابن أبي عاصم في السنة (ح ٧٦) وصححه ابن حجر في الإصابة ٢١٢/٤ . وقال الألباني : إسناده حسن . انظر ظلال الجنة في تخريج أحاديث السنة (ح ٧٦)

(٢) الفتاوى ٣٢١/١٤ - ٣٢٣ .

(٣) يقصد أبا الحسن الشاذلي .

الأحوال الشيطانية التي يكون مثلها للسحرة والكهان ، قال الله تعالى : ﴿ ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ، وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ، يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾ ^(١) وقد قال النبي ﷺ : ((لتبتعن سنن من كان قبلكم حذو القذة

بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه)) ^(٢)

والمسلمون الذين جاءهم كتاب الله القرآن عدل كثير منهم ممن أضله الشيطان من المنتسبين إلى الإسلام إلى نبذ كتاب الله وراء ظهره ، واتبع ما تتلوه الشياطين ، فلا يعظم أمر القرآن ولا نهيه ، ولا يوالي من أمر القرآن بمولاته ، ولا يعادي من أمر القرآن بمعاداته ، بل يعظم من رآه يأتي ببعض خوارقهم ، التي يأتي بمثلها السحرة والكهان ، بإعانة الشياطين وهي تحصل بما تتلوه الشياطين .

ثم إن منهم من يعرف أن هذا من الشيطان ؛ ولكن يعظم ذلك لهواه ، ويفضله على طريق القرآن ليصل به إلى تقديس العامة وهؤلاء كفار ... ومنهم من لا يعرف أن هذا من الشياطين .

وقد يقع في مثل هذا طوائف من أهل الكلام والعلم وأهل العبادة والتصوف حتى جوزوا عبادة الكواكب والأصنام لما رأوه فيها من الأحوال العجيبة التي تعينهم عليها الشياطين لما يحصل لهم بها من بعض أغراضهم من الظلم والفواحش ، فلا يبالغون بشركهم بالله ولا كفرهم به وبكتابه إذا نالوا ذلك ...

وهذا مما ضاهوا به فارس والروم وغيرهم ، فإن فارس كانت تعظم الأنوار وتسجد للشمس وللنار ، والروم كانوا قبل النصرانية مشركين يعبدون الكواكب والأصنام ، فهؤلاء الذين أشبهوا فارس والروم شر من الذين أشبهوا اليهود والنصارى ...

(١) سورة البقرة ١٠٢ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

فمتى لم يؤمن الخلق بأنه لا إله إلا الله. بمعنى أنه المعبود المستحق للعبادة دون ما سواه ، وأنه يجب أن يعبد ، وأنه أمر أن يعبد ، وأنه لا يعبد إلا بما أحبه مما شرع من

واجب ومستحب ، فلا بد أن يقعوا في الشرك وغيره ...^(١)

وهكذا كلما بعد العبد عن التوحيد ومنبع النبوة كلما كان أقرب لقبول الشرك والانغماس فيه ، حتى يرى حسناً ما ليس بحسن ، بل قد يعتقد أن ما يفعله من أمور شركية مخالفة للشرع هو عين التوحيد والصواب ، والعياذ بالله ، فضلاً عن أن ينكره أو يحاربه فإن هذا عنه بعيد . قال تعالى : ﴿ أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فممن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون ﴾^(٢) وقال سبحانه : ﴿ أفأريت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾^(٣) .

وإن مما لاشك فيه أن التوحيد كلما ضعف في نفوس المسلمين ، وبعثوا عن منبع النبوة كلما كان الشرك فيهم أكثر انتشاراً وأكثر رواجاً^(٤) ، فيروج عليهم السحر والشعوذة ، والخرافات ، ويعدون ذلك من الكرامات وخوارق العادات ، وهذا بين ظاهر لكل صاحب لب وبصيرة .^(٥)

بل قد يتخذون أوثاناً يتقربون إليهم بأنواع القربات ، ويطلبون منهم أنواع الحاجات ، وكشف الكربات ، فيقعون فيما وقع فيه من كان قبل هذه الأمة من الأمم الغابرة ، ولا يتطلي هذا إلا على أهل الشرك البعيدين عن التوحيد وأهله ، (فإن أحدهم يدعو ويستغيث بشيخه الذي يعظمه وهو ميت ، أو يستغيث به عند قبره ويسأله ، وقد ينذر له نذراً ونحو ذلك ، ويرى ذلك الشخص قد أتاه في الهواء ودفع عنه بعض ما يكره ، أو كلمه ببعض ما سأله عنه ، ونحو ذلك فيظنه الشيخ نفسه أتى

(١) الفتاوى ٣٥٨/١٤ - ٣٦١ .

(٢) سورة الجاثية ٢٣ .

(٣) سورة الفرقان ٢٥ .

(٤) انظر اقتضاء الصراط المستقيم ٣١٠/١ .

(٥) انظر الفتاوى ٣٦٤/١٤ وما بعدها .

إن كان حياً ، حتى أني أعرف من هؤلاء جماعت يأتون إلى الشيخ نفسه الذي استغاثوا به وقد رأوه أتاها في الهواء فيذكرون ذلك له ، هؤلاء يأتون إلى هذا الشيخ ، وهؤلاء يأتون إلى هذا الشيخ ، فتارة يكون الشيخ نفسه لم يكن يعلم بتلك القضية ، فإن كان يحب الرياسة سكت وأوهم أنه نفسه أتاها وأغاثهم ، وإن كان فيه صدق مع جهل وضلال قال : هذا ملك صورته الله على صورتني ، وجعل هذا من كرامات الصالحين ، وجعله عمدة لمن يستغيث بالصالحين ، ويتخذهم أرباباً [من دون الله] وأنهم إذا استغاثوا بهم بعث الله ملائكة على صورهم تغيث المستغيث .

ولهذا أعرف غير واحد من الشيوخ الأكابر الذين فيهم صدق وزهد وعبادة لما ظنوا هذا من كرامات الصالحين صار أحدهم يوصي مريديه يقول : إذا كانت لأحدكم حاجة فليستغيث بي ، وليستجديني وليستوصني ، ويقول : أنا أفعل بعد موتي ما كنت أفعل في حياتي ، وهو لا يعرف أن تلك شياطين تصورت على صورته لتضله ، وتضل أتباعه ، فتحسن لهم الإشراف بالله ، ودعاء غير الله ، والاستغاثة بغير الله ، وأنها قد تلقي في قلبه أنا نفعل بعد موتك بأصحابك ما كنا نفعل بهم في حياتك ، فيظن هذا من خطاب إلهي ألقى في قلبه ، فيأمر أصحابه بذلك ...

وقد ذكر لي غير واحد ممن أعرفهم أنهم استغاثوا بي فأروني في الهواء وقد أتيتهم وخلصتهم من تلك الشدائد ، مثل من أحاط به النصاري الأرمن ليأخذوه ، وآخر قد أحاط به العدو ومعه كتب ملطفات من مناصحين لو اطلعوا على ما معه لقتلوه ، ونحو ذلك ، فذكرت لهم أني ما دريت بما جرى أصلاً ، وحلفت لهم على ذلك حتى لا يظنوا أني كتمت ذلك كما تكتم الكرامات ، وأنني قد علمت أن الذي فعلوه ليس بمشروع ، بل هو شرك وبدعة ، ثم تبين لي فيما بعد وبينت لهم أن هذه شياطين تتصور على صورة المستغاث به ...

والشياطين تغوي الإنسان بحسب الإمكان ، فإن كان ممن لا يعرف دين الإسلام أوقعته في الشرك الظاهر والكفر المحض ، فأمرته أن لا يذكر الله ، وأن يسجد للشيطان ، ويذبح له ، وأمرته أن يأكل الميتة والدم ويفعل الفواحش ، وهذا يجري كثيراً في بلاد الكفر المحض وبلاد فيها كفر وإسلام ضعيف ، ويجري في بعض مدائن الإسلام في المواضع التي يضعف إيمان أصحابها ، حتى قد جرى ذلك في مصر والشام

على أنواع يطول وصفها ، وهو في أرض الشرق قبل ظهور الإسلام في التار كثير جداً ، وكلما ظهر فيه الإسلام وعرفوا حقيقته قلت آثار الشياطين فيهم ، وإن كان مسلماً يختار الفواحش والظلم أعانته على الظلم والفواحش ، وهذا كثير جداً ، أكثر من الذي قبله في البلاد التي في أهلها إسلام وجاهلية ، وبر وفجور ، وإن كان الشيخ فيه إسلام وديانة ؛ ولكن عنده قلة معرفة بحقيقة ما بعث الله به رسوله ﷺ .. ولا يعرف من حقائق الإيمان الباطنه وشرائع الإسلام الظاهرة ما يفرق به بين الأحوال

الرحمانية ، وبين النفسانية والشيطنانية . (١)

فإذا كان كذلك أمرته الشياطين بأمر لا ينكره مما يخالف دين الله وشرعه فانساق وراءها واتباع ما تأمره به ظاناً أن ذلك من الكرامات ، كما حدث لبعضهم أن الشياطين حملته إلى عرفة بلا إحرام وأعادته بلا طواف ولا رمي للحجرات وغير ذلك ، وهو يظن أن فعل ذلك عبادة ظاهرة . (٢)

وبهذا التفصيل المفيد لشيخ الإسلام في بيان أهمية معرفة الشرك والحذر منه يتضح لنا مدى اهتمامه وعنايته ببيان هذا الجانب الخطير في حياة المسلمين ، فإن معرفة الشر تكون باباً للوصول إلى الخير ، وقد ذكر أن الشرك قد يطرأ على الشخص بصورة مختلفة ومقامات خفية ، فيقع الشخص في الشرك بمساعدة الشياطين وتصوراتهم له بالصورة التي يستدرجونه بها من الوقوع في المحذور ، فإن كثيراً من العباد والزهاد ومن يدعون الولاية كان أكثر ضلالهم ناتجاً عن هذه الحيل الشيطانية التي لم يتفطنوا لها ؛ ظانين أنها كرامات من الله تعالى ولطف منه ورحمه .

ثانياً : بعض الجوانب المتضمنة لأهمية معرف الشرك :

وإذا كان ما قدمناه من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : يوضح أهمية الشرك وبيان خطره في حياة المسلم ؛ فإن هناك جوانب تحتاج إلى إيضاح لما لها من الأهمية المتعلقة بهذا الباب لخفائها على البعض ، والتي من أهمها ما يلي :

(١) الفتاوى ٤٥٦/١٧ - ٤٥٨ . وانظر قاعدة عظيمة في الفرق بين عبادة أهل الإيمان وعبادة أهل الأوثان

(١) عدم مغفرة الشرك إلا بالتوبة منه :

إن مما يبين أهمية العلم بالشرك والحذر من الوقوع فيه أن الله عز وجل توعد من أشرك معه غيره أياً كان شركه ^(١) بالخلود في النار ، وعدم دخول الجنة ، كما أخبر سبحانه بعدم مغفرة الشرك أياً كانت منزلة المشرك ، قال عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٢) . وقال مخاطباً النبي ﷺ : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ^(٣) . وجاء في الحديث القدسي قوله تعالى : ((أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه)) ^(٤)

فالشرك الأكبر تتوقف مغفرته والتجاوز عن صاحبه على التوبة النصوح منه في الدنيا ؛ لأن التوبة تحب ما قبلها ، فإذا تاب العبد من الذنب غفر له ذنبه شركاً كان أو غير شرك ، قال تعالى : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾ ^(٥) أما إذا مات بغير توبة فحق على الله أن يدخله النار ؛ كما جاء في الأثر قوله ﷺ : ((من مات وهو لا يشرك بالله دخل الجنة)) قال ابن مسعود رضي الله عنه راوي الحديث : " وأنا أقول من مات وهو يشرك بالله شيئاً دخل النار " ^{(٦) (٧)} .

(١) المقصود بالشرك هنا الشرك الأكبر .

(٢) سورة النساء ٤٨ .

(٣) سورة الزمر ٦٥ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) سورة الزمر ٥٣ .

(٦) رواه البخاري في الجائز (ح ١٢٣٨) وفي الإيمان والنذور (ح ٦٦٨٣) وفي تفسير القرآن (ح ٤٤٩٧) ومسلم في الإيمان والنذور (ح ٩٢)

(٧) انظر الفتاوى ٣٣٠/١٨ ، ٣٤٠ ، ١١/١٨٤-١٨٥ ، ٦٧١ .

ويدل على ذلك (ما ورد في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال : لما نزل قوله عز وجل : ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾^(١) شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ وقالوا : أينما لم يظلم نفسه ؟ فقال النبي ﷺ : ((ألم تسمعوا إلى قول العبد الصالح : ﴿ لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾^(٢) .)) ؟^(٣) فمن خلط إيمانه بشرك فإن إيمانه باطل ولا شك لا يقبل الله منه عدلاً ولا صرفاً^(٤)

أما ما دون الشرك فهو تحت المشيئة إن شاء الله غفر لصاحبه وإن شاء عذبه به ، كما قال - عز وجل - في تمام الآية السابقة : ﴿ .. ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ فما دون الشرك إن تاب منه العبد قبل الموت توبة صحيحة قبل منه ولا شك ، أما إذا مات ولم يتب فهو داخل تحت المشيئة ، إن شاء الله عذبه وإن شاء تجاوز عنه وغفر له . كما جاءت بذلك النصوص الشرعية .

٢) خفاء الشرك :

ومما يوجب الحذر من الشرك والعمل على معرفته خفائه ، ولقد خشي النبي ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك فحذرهم منه أشد التحذير حتى قال ﷺ : ((أخوف ما أخاف عليكم الشرك ...))^(٥)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (من دخل النار من القائلين لا إله إلا الله لم يحقق إخلاصها المحرم له على النار ؛ بل كان في قلبه نوع من الشرك الذي أوقعه فيما أدخله النار ، والشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل ؛ ولهذا كان العبد مأموراً في كل صلاة أن يقول : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ والشيطان يأمر بالشرك والنفس تطيعه في ذلك ، فلا تزال النفس تلتفت إلى غير الله إما خوفاً منه ، وإما رجاء له ، فلا يزال العبد مفتقراً إلى تخليص توحيدته من شوائب الشرك ، وفي

(١) سورة الأنعام ٨٢ .

(٢) سورة لقمان ١٣ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) انظر الفتاوى ٢٦٢/٢ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

الحديث الذي رواه بن أبي عاصم وغيره عن النبي ﷺ أنه قال : ((يقول الشيطان : أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك بثت

فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يستغفرون ؛ لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا))^(١)
 فصاحب الهوى الذي اتبع هواه بغير هدى من الله له نصيب ممن اتخذ إلهه هواه ،
 فصار فيه شرك من الاستغفار ، وأما من حقق التوحيد والاستغفار فلا بد أن يرفع
 عنه الشر فلماذا قال ذي النون : ﴿ لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين ﴾^(٢) ...^(٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (ذكر الله عن إمامنا إبراهيم خليل الله أنه قال لمناظريه من المشركين الظالمين : ﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون ، الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾^(٤)
 وفي الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ فسر الظلم بالشرك وقال : ((ألم تسمعون إلى قول العبد الصالح : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾^(٥) فأنكر أن يخاف ما أشركوهم بالله من جميع المخلوقات العلويات والسفليات ، وعدم خوفهم من إشراكهم بالله شريكاً لم ينزل الله به سلطاناً ، وبين أن القسم الذي لم يشرك هو الآمن المهتدي .

وهذه آية عظيمة تنفع المؤمن الخفيف في مواضع ، فإن الإشراك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل دع جليله ، وهو شرك في العبادة والتأله ، وشرك في الطاعة والإنقياد ، وشرك في الإيمان والقبول .

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) سورة الأنبياء ٨٧ .

(٣) الفتاوى ٢٦١/١٠ - ٢٦٢ .

(٤) سورة الأنعام ٨٢ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

فالغالية من النصارى والرافض وضلال الصوفية والفقراء^(١) والعامّة يشتركون بدعاء غير الله تارة ، وبنوع من عبادته أخرى ، وبهما جميعاً تارة ، ومن أشرك هذا الشرك أشرك في الطاعة .

وكثير من المتفهمة وأجناد الملوك ، وأتباع القضاة ، والعامّة المتبعة لهؤلاء يشركون شرك الطاعة ، وقد قال النبي ﷺ لعدي بن حاتم لما قرأ : ﴿اتخذوا أجبّارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم﴾^(٢) فقال : يارسول الله ما عبدوهم ، فقال : ((ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم ، وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم))^(٣)

فتجد أحد المنحرفين يجعل الواجب ما أوجبه متبوعه ، والحرام ما حرّمه ، والحلال ما حلّه ، والدين ما شرعه إما ديناً ، وإما ديناً ، وإما ديناً ودنياً . ثم يخوف من امتنع من هذا الشرك ، وهو لا يخاف أنه أشرك به شيئاً في طاعته بغير سلطان من الله ، وبهذا يخرج من أوجب الله طاعته من رسول وأمير وعالم ووالد وشيخ وغير ذلك .

وأما الشرك الثالث فكثير في أتباع المتكلمة والمتفلسفة ، بل وبعض المتفقه والمتصوفة ؛ بل وبعض أتباع الملوك والقضاة ، يقبل قول متبوعه فيما يخبر به من الاعتقادات الخيرية ، ومن تصحيح بعض المقالات وإفساد بعضها ، ومدح بعضها ، وبعض القائلين ، وذم بعض بلا سلطان من الله . ويخاف ما أشركه في الإيمان والقبول ، ولا يخاف إشراكه بالله شخصاً في الإيمان به وقبول قوله بغير سلطان من الله ...

فباب الطاعة والتصديق ينقسم إلى مشروع في حق البشر وغير مشروع .
وأما العبادة والاستعانة والتأله : فلا حق فيها للبشر بحال ، فإنه كما قال

القائل : ما وضعت يدي في قصعة أحد إلا ذللت له ! ...^(٤)

(١) أي الصوفية .

(٢) سورة التوبة ٣١ .

(٣) رواه الترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٠٩٥) وقال : هذا حديث غريب وأخرجه البيهقي في سننه ١١٦/١٠ ، وابن جرير في تفسيره بسنده ٨١/١٠-٨٢ وحسنه شيخ الإسلام في الإيمان ص ٦٤ .

(٤) الفتاوى ٩٧/١-٩٨ .

(والإنسان إما أن يخضع لله أو يخضع لغيره مع خضوعه له ، أو لا يخضع لا لله ولا لغيره ولا بد ، فالأول هو المؤمن ، والثاني هو المشرك ، والثالث هو التكبر الكافر ، وقد لا يكون كافراً في بعض المواضع ، والنصارى آفتهم الشرك ، واليهود آفتهم الكبر ، كما قال تعالى عن النصارى : ﴿ اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ وقال عن اليهود : ﴿ سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ﴾ ^(١) ولهذا عوقبت اليهود بضرب الذلة والمسكنة عليهم والنصارى بالضلال والبدع والجهالة .) ^(٢)

والحاصل أن الشرك منه ظاهر جلي قد تقدمت الإشارة إليه ، ومنه خفي قد يقع فيه الكثير من الناس دون التنبيه له ، وهذا هو الذي خافه الرسول ﷺ على أمته ، بقوله : ((ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال قال قلنا بلى فقال الشرك الخفي أن يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل)) ^(٣) فالشياطين قد تستدرج العابد وغيره إلى الوقوع في الشرك بحيل شتى ، وطرق مختلفة . ومن هنا فقد كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من أشد ما يكونون في دعوتهم حرصاً على بيان هذا الجانب الخفي ، وإن أكثر من يقع في هذا المخطور أصحاب الكبر والغرور ، والمتبعين لأهوائهم على شتى مذاهبهم ودرجاتهم . وفيما يلي أبين جوانب قد توقع العبد في الشرك من حيث لا يشعر والتي من أهمها :

أ - الإقسام والتوسل بغير الله ونحو ذلك

ب - الاحتجاج بالقدر .

د - تعظيم غير الله .

هـ - القنوط واليأس .

(١) سورة الأعراف ١٤٦ .

(٢) الفتاوى ٣٣١/١٨ . بتصرف يسير

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

أما الأول : الإقسام والتوسل بغير الله ونحو ذلك :

فإن كثيراً من المسلمين قد وقع فيه ، حيث يقسم بما لا يجوز أن يقسم به من مخلوقات الله جل وعلا .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن العبد لا يجوز له أن يقسم إلا بالله وحده دون من سواه ، كما هو مقرر في الشريعة الإسلامية ، ويدخل في ذلك الإقسام بذاته أو بأسمائه وصفاته ، وما سوى ذلك فلا يجوز للعبد أن يقسم به ؛ لأن المقسم يعظم المقسم به ، والتعظيم على وجه التعبد لا يكون إلا لله ، فمن صرفه لغيره فقد أشرك .

ومثل ذلك التوسل بالأنبياء أو الأولياء أو الصالحين أو غيرهم من مخلوقات الله ، مما وقع فيه كثير من الناس بتوسلاتهم البدعية ، وما وقع فيه كثير من هذه الأمة من التوسل بنبينا محمد ﷺ لظنهم أن ذلك لا يصل إلى الشرك بالله المحرم في الشرع .

وقد قسم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : التوسل بالنبي ﷺ إلى ثلاثة أنواع :

أحدها : أن يتوسل بطاعته وإيمانه به ونحو ذلك فهذا طاعة لا يتم الإيمان إلا به .

الثاني : التوسل بدعائه وشفاعته ، وهذا إن كان في حياته فهو جائز ، أما بعد موته فلا ، كما أنه يقع يوم القيامة كما في حديث الشفاعة .

(الثالث : التوسل بمعنى الأقسام على الله بذاته ، والسؤال بذاته ، فهذا هو الذي لم تكن أصحابه يفعلونه في الاستسقاء ونحوه ، لا في حياته ولا بعد مماته ، لا عند قبره ولا غيره قبره ، ولا يعرف هذا في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة ، أو عن من ليس قوله حجة .

وهذا هو الذي قاله أبو حنيفة وأصحابه : أنه لا يجوز ، ونهوا عنه حيث قالوا :

لايسأل بمخلوق ، ولا يقول أحد : أسألك بحق أنبيائك ، قال أبو الحسين القدروي^(١) في كتابه الكبير المسمى بشرح الكرخي في باب الكراهة ، وقد ذكر هذا غير واحد من أصحاب أبي حنيفة .

قال بشر بن الوليد^(٢) حدثنا أبو يوسف قال أبو حنيفة : لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به ، وأكره أن يقول " بمعقد العز من عرشك " أو " بحق خلقك " وهو قول أبي يوسف قال أبو يوسف : بمعقد العز من عرشه هو الله فلا أكره هذا ، وأكره أن يقول بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام .

قال القدروي : المسألة بخلقة لا تجوز لأنه لا حق للخلق على الخالق فلا تجوز وفقاً . وهذا الذي قاله أبو حنيفة وأصحابه من أن الله لا يسأل بمخلوق له معنيان : أحدهما : هو موافق لسائر الأئمة الذين يمنعون أن يقسم أحد بالمخلوق ، فإنه إذا منع أن يقسم على مخلوق بمخلوق فلأن يمنع أن يقسم على الخالق بمخلوق أولى وأحرى .

وهذا بخلاف إقسامه سبحانه بمخلوقاته كالليل إذا يغشى ، والنهار إذا تجلى والشمس وضحاها ، والنازعات غرقاً ، والصفات صفاء ، فإن إقسامه بمخلوقاته يتضمن من ذكر آياته الدالة على قدرته وحكمته وحدانيته ما يحسن معه إقسامه بخلاف المخلوق ، فإن إقسامه بالمخلوقات شرك بخالقها كما في السنن عن النبي ﷺ أنه قال : ((من حلف بغير الله فقد أشرك))^(٣) وقد

(١) هو شيخ الحنفية أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن حمدان البغدادي القدروي ، توفي في رجب سنة ٤٢٨هـ انظر السير ١٧/٥٧٤-٥٧٥ .

(٢) هو قاضي العراق العلامة أبو الوليد بشر بن الوليد بن خالد الكندي الحنفي سمع من الإمام مالك والقاضي أبو يوسف . توفي رحمه الله في ذي القعدة سنة ٢٣٨هـ . انظر السير ١٠/٦٧٣ وما بعدها .

(٣) أخرجه أبو داود عن ابن عمر (ح ٣٢٥١) . والإمام أحمد في المسند ٨٧/٢ ، ١٢٥ . عن عمر وقال أحمد شاكر : اسناده صحيح (ح ٥٥٩٣) ورواه البيهقي في السنن الكبرى ٢٩/١٠ . وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود عن ابن عمر .

صححة الترمذي وغيره ، وفي لفظ ((فقد كفر))^(١) وقد صحبه الحاكم .
وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو
ليصمت))^(٢) وقال : ((لا تحلفوا بآبائكم فإن الله ينهاكم أن تحلفوا
بآبائكم))^(٣) وفي الصحيحين عنه أنه قال : ((من حلف باللات والعزى
فليقل لا إله إلا الله))^(٤) ...

والحلف بالمخلوقات حرام عند الجمهور وهو مذهب أبي حنيفة وأحد القولين في
مذهب الشافعي وأحمد ، وقد حكي إجماع الصحابة على ذلك ، وقيل هي مكروهة
كراهة تنزيه ، والأول اصح ، حتى قال عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ،
وعبد الله بن عمر : (لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلى من أن أحلف بغير الله
صادقاً)^(٥) . وذلك لأن الحلف بغير الله شرك ، والشرك أعظم من الكذب ...^(٦)
وسياتي تفصيل هذا قريباً بحول الله .

(١) رواه الترمذي في الأيمان والنذور (ح ١٥٣٥) بلفظ ((فقد كفر أذ أشرك)) وقال : هذا حديث حسن .
ورواه أبو داود في الأيمان والنذور عن ابن عمر بلفظ : (.. فقد أشرك) (ح ٣٢٥١) وأحمد (٣٤/٢ ، ٦٧
(والبيهقي (٢٩/١٠) وأعله بالإنقطاع . وابن حبان (ح ١١٧٧) والحاكم (٢٩٧/٤) عن ابن عمر ، وقال
الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه النهي . ويشهد له الحديث الذي قبله . انظر إرواء
الغليل (ح ٢٥٦١) .

(٢) رواه البخاري في الشهادات (ح ٢٦٧٩) ومسلم في الأيمان (ح ١٦٤٦) وأبو داود في الأيمان (ح ٣٢٤٩)
ومالك في الأيمان والنذور (ح ١٠٣٧) والدارمي في الأيمان والنذور (ح ٢٣٤١) .

(٣) رواه البخاري في الأدب (ح ٦١٠٨) ولفظه : عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أدرك عمر بن الخطاب في
ركب وهو يحلف بأبيه فنادهم رسول الله ﷺ ((ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً
فليحلف بالله وإلا فليصمت)) ومسلم في الأيمان (ح ١٦٤٦) وأبو داود في الأيمان والنذور (ح ٣٢٤٩)
والترمذي في النذور والأيمان (ح ١٥٣٤) والنسائي في النذور والأيمان (ح ٣٧٦٦) . وابن ماجه في الكفارات
(ح ٢٠٩٤) .

(٤) رواه البخاري في الأدب (ح ٦١٠٧) ومسلم في الأيمان (ح ١٦٤٧) وأبو داود في الأيمان والنذور (ح ٣٢٤٧)
والترمذي في الأيمان والنذور (ح ١٥٤٥) والنسائي (ح ٣٧٧٥) وابن ماجه في الكفارات (ح ٢٠٩٦) .

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (ح) وابن أبي شيبة في المصنف (١٧٩/٤) ، وذكره الهيثمي في الجمع
(١٧٧/٤) وقال : " رجاله رجال الصحيح " وصححه الألباني في الإرواء (ح ٢٥٦٢) .

(٦) الفتاوى ٢٠٢/١ - ٢٠٤ .

وأما الثاني فهو : الاحتجاج بالقدر :

الاحتجاج بالقدر من الأمور التي اشتهر بها المشركون ، وبعض العصاة من أمة محمد ﷺ وغيرها من الأمم .

ولا شك أن الاحتجاج بالقدر مخل بالتوحيد كما تقدم ، بل إنها حجة إبليس التي لم تزده إلا طرداً ، كما زادت المشركين ضلالاً حين قالوا : ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ﴾^(١)

وما يقع من العبد من الذنوب والمعاصي ، وما يصيبه من البلاء ما هو إلا بسبب ذنوبه ، فإذا أيقن العبد بذلك ، فإنه يجب عليه المبادرة بالتوبة والاستغفار من الذنوب والمعاصي ، وحمد الله على قضاءه وقدره فيما صرف عن العبد من البلاء ، وما وقع عليه من المحن ، فيتوب إلى الله ويستغفره ، كما كان النبي ﷺ يقول في خطبته : - ((الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له))^(٢) ففي هذا شهادة بأنه المتصرف في خلقه ، وإثبات القضاء الذي هو نظام التوحيد ، وهذا كله مقدمة بين يدي الشهادتين ، ويتحققان بحمد الله وإعانتة ، واستغفاره واللجأ إليه والإيمان بأقداره ، فهذه الخطبة عقد نظام الاسلام والإيمان ...^(٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وعلى العبد أن يؤمن بالقدر وليس له أن يحتج به على الله ، فالإيمان به هدى والاحتجاج به على الله ضلال وغي ؛ بل الإيمان بالقدر يوجب أن يكون العبد صباراً شكوراً ، صبوراً على البلاء شكوراً على الرخاء ، إذا أصابته نعمة على أنها من عند الله فشكره .. وإذا أصابته مصيبة صبر عليها .. قال تعالى : ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله

(١) سورة الأنعام ١٤٨ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٣) انظر الفتاوى ٢٢٢/١٤ .

يهدي قلبه ﴿١﴾ قالوا : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم . ﴿٢﴾

(وليس في القدر حجة لابن آدم ولا عذر ، بل القدر يؤمن به ولا يحتج به ، والمحتج بالقدر فاسد العقل والدين ، متناقض ، فإن القدر إن كان حجة وعذراً لزم أن لا يلام أحد ، ولا يعاقب ولا يقتص منه ، وحينئذ فهذا المحتج بالقدر يلزمه إذا ظلم في نفسه وماله وعرضه وحرمة أن لا ينتصر من الظالم ، ولا يغضب عليه ، ولا يذمه ، وهذا أمر ممتنع في الطبيعة لا يمكن أن يفعله ، فهو ممتنع طبعاً محرم شرعاً .

ولو كان القدر حجة وعذراً لأحد لم يكن إبليس ملوماً ولا معاقباً ولا فرعون وقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الكفار ، ولا كان جهاد الكفار جائزاً ، ولا إقامة الحدود جائزاً ، ولا قطع السارق ، ولا جلد الزاني ولا رجمه ، ولا قتل القاتل ولا عقوبة معتمد بوجه من الوجوه .

ولما كان الاحتجاج بالقدر باطلاً في فطر الخلق وعقولهم : لم تذهب إليه أمة من الأمم ، ولا هو مذهب أحد من العقلاء ، الذين يطردون ﴿٣﴾ قولهم ، فإنه لا يستقيم عليه مصلحة أحد ، لا في دنياه ولا آخرته ، ولا يمكن اثنان أن يتعاشراً ساعة واحدة ، إن لم يكن أحدهما ملتزماً مع الآخر نوعاً من الشرع ، فالشرع نور الله في أرضه ، وعدله بين عبادة .

ولا يحتج بالقدر أحد إلا عند اتباع هواه ، فإذا فعل فعلاً محرماً بمجرد هواه وذوقه ووجدته ، من غير أن يكون له علم بحسن الفعل ومصلحته استند إلى القدر ، كما قال المشركون : ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمننا من شيء ﴾ قال تعالى : ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟ إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾ قل فله الحجة البالغة فلو

(١) سورة التغابن ١١ .

(٢) الفتاوى ٢٣٧/٨ .

(٣) هكذا في الأصل المطبوع ولعلها " يَطْرُدُ "

شاء لهداكم أجمعين ﴿^(١) فبين أنهم ليس عندهم علم بما كانوا عليه من الدين وإنما يتبعون الظن...﴾^(٢)

فالذي يجهل التوحيد والإيمان بالقدر قد يحتج بالقدر على وقوعه في المعصية ، أو عند جزعه بعد وقوع المصيبة ، بل قد يرضى بالمعاصي وينغمس فيها معتقداً أن ذلك من قدر الله وشرعه الذي يرضاه ، وهذا من الجهل بالتوحيد وعدم معرفة الأمور التي تناقضه من الشرك وأفعال المشركين من الاحتجاج بالقدر ونحو ذلك . وإن كان بعضهم يتمسك بحديث احتجاج آدم على موسى — عليهما السلام — فيما وقع من خروج آدم عليه السلام من الجنة بكون ذلك أمر قدره الله عليه وقضاه ^(٣)

والعبد مأمور بالامتثال للأمر والنهي ، وليس بمأمور أن يتكلف علم ما لم يصل إلى العلم به من الأمور المغيية ، ولهذا صح توجه الذم والمدح على الفعل أو عدمه بحسب الامتثال ، فإن من طبيعة المسلم الموحد الإيمان بالقدر وعدم الاحتجاج به على فعله ، وهذا بخلاف المشرك ، فإنه يحتج بالقدر ليبرر كل ما يصدر عنه من عمله ، كما أخبر الله عنهم بقوله : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ ^(٤) وكذا احتجاجهم على شركهم بالقدر كما أخبر الله عنهم بقوله : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ﴾ ^(٥)

وهذا باب واسع للخروج عن الحق ومشابهة المشركين .

وأما الثالث فهو : تعظيم غير الله :

التعظيم للشيء أو عدم تعظيمه من الأمور التعبدية التي لا تخضع لهوى النفوس وأمزجتها ، فلا يجوز تعظيم إلا ما أمر الله بتعظيمه . والتعظيم كله لا يكون إلا لله —

(١) سورة الأنعام ١٤٩ .

(٢) الفتاوى ٣٢٣/٢ - ٣٢٤ . وانظر ٣٢٢/٨ وما بعدها ، ٢٣٧ . ٢٢٢/١٤ .

(٣) انظر في بطلان ذلك الفتاوى ٣٢٥/٢ .

(٤) سورة الأعراف ٢٨ .

(٥) سورة الأنعام ١٨٤ .

عز وجل - وتعظيم أنبياءه - إلى الحد الواجب لهم - أمر مشروع ، وأي شيء يعظم غير الله إلى حد الغلو فإنه يفضي إلى الشرك ولا بد ، فإن مبدأ الشرك إنما وقع بسبب تعظيم غير الله والغلو فيه ، الذي أدى في النهاية إلى الوقوع في الشرك ؛ كما كان شرك قوم نوح حيث عظموا أولئك الصالحين من قومهم فصوروا صوراً لهم أدى ذلك بهم إلى عبادتها ^(١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وأصل الشرك في بنى آدم كان من الشرك بالبشر والصالحين المعظمين ، فإنهم لما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم عبدوهم .

فهذا أول شرك كان في بنى آدم ، وكان في قوم نوح عليهم السلام فإنه أول رسول بعث إلى أهل الأرض يدعوهم إلى التوحيد وينهاهم عن الشرك ، كما قال تعالى : ﴿ وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ، وقد أضلوا كثيراً ﴾ ^(٢) وهذه أسماء قوم صالحين كانوا في قوم نوح ، فلما ماتوا جعلوا الأصنام على صورهم ثم ذهبت هذه الأصنام لما أغرق الله أهل الأرض ، ثم صارت إلى العرب ، كما ذكر ذلك ابن عباس وغيره .) ^(٣)

ومما وقع فيه كثير من أتباع أمة محمد ﷺ ما ظنوه من باب الكرامات ، وذلك أنهم (جوزوا الكرامات لكل من زعم الصلاح ، ولم يقيدوا الصلاح بالعلم والإيمان الصادق والتقوى ، بل جعلوا علامات الصلاح هذه الخوارق ، وجوزوا الخوارق مطلقاً ، وحكوا في ذلك مكاشفات وقالوا أقوالاً منكراً .

فقال بعضهم : إن الولي يعطى قول " كن " وقال بعضهم : إنه لا يمتنع على الولي فعل ممكن ، كما لا يمتنع على الله تعالى فعل محال .

وهذا قاله ابن عربي والذين اتبعوه ، قالوا : إن الممتنع لذاته مقدور عليه ، ليس عندهم ما يقال : إنه غير مقدور عليه للولي ، حتى ولا الجمع بين الضدين ، ولا غير

(١) انظر الفتاوى ٦٠٦/٢٨ .

(٢) سورة نوح ٢٣ .

(٣) الفتاوى ٣٦٣/١٤ .

ذلك ، زاد ابن عربي : إن الولي لا يعزب عن قدرته شيء من الممكنات ، والذي لا يعزب عن قدرته شيء من الممكنات : هو الله وحده .

فهذا تصريح منهم : بأن الولي مثل الله ، إن لم يكن هو الله . وصرح بعضهم : بأنه يعلم كل ما يعلمه الله ، ويقدر على كل ما يقدر الله عليه .

وادعوا أن هذا كان للنبي ﷺ ثم انتقل إلى الحسن بن علي ، ثم من الحسن إلى ذريته واحداً بعد واحد ، حتى انتهى ذلك إلى أبي الحسن الشاذلي^(١) ، ثم إلى ابنه .

خاطبني بذلك : من هو من أكابر أصحابهم . وحدثني الثقة من أعيانهم ، أنهم يقولون : إن محمداً هو الله .

وحدثني بعض الشيوخ الذين لهم سلوك وخبرة : أنه كان هو وابن هود في مكة ، فدخلوا الكعبة ، فقال له ابن هود - وأشار إلى وسط الكعبة - هذا مهبط النور الأول ، وقال له : لو قال لك صاحب هذا البيت : أريد أن أجعلك إلهاً ماذا تقول له ؟ قال : فقف شعري من هذا الكلام وانخنست أو كما قال .^(٢)

فكان مبدأ الشرك وأساسه من تعظيم غير الله الذي قد لا يفتن له كثير من المسلمين ، وإن كان مبدؤه قليلاً أو صغيراً ، إلا أنه مع مر الزمان يتحول إلى أمر مسلم لا يقبل النقاش والجدال ، فتكون النهاية تعظيمه تعظيم عبادة ؛ لاسيما وأن هذا الأمر تدخل فيه الأهواء والشهوات والرغبات حتى يعظم ما لا يجوز تعظيمه . وهكذا حال من لا يعرف ربه حقه المعرفة ، ولم يحقق التوحيد ويتعرف على نواقضه من الشرك ونحوه .

وأما الأمر الرابع : فهو القنوط واليأس

تقدم أن القنوط واليأس من رحمة الله من الأمور التي تخل بالتوحيد وتمنع من تحقيقه^(٣) ولا يصل العبد إلى هذه الدرجة إلا إذا كان معرضاً عن فهم التوحيد ومعرفة الشرك ؛ لأن من لا يعرف الشرك وأسبابه ووسائله فقد يقع فيه من حيث لا يشعر أن

(١) سبقت ترجمته انظر ص

(٢) الفتاوى ٣٦٤/١٤ - ٣٦٥ .

(٣) انظر ص ٢٧٧ .

هذا من أسباب الشرك المؤدية إلى الانغماس فيه والعياذ بالله ، فإن العبد إذا قنط ويأس من رحمة الله اتجه إلى المخلوقين يطلب منهم المدد والعون ، وقد يؤدي به ذلك إلى الانغماس في الشهوات والملذات لا يعبأ بأمر الله ولا بنهيهِ ؛ بل قد يخوض في الشرك والكفر ؛ لأنه يعتقد أن باب رحمة الله قد أغلق دونه ، فهو يفعل ما يريد ، بلا وازع ولا رقيب ، كما في قصة ذلك الرجل من بني اسرائيل الذي قتل تسعاً وتسعين نفساً ، فاستفتى ذلك الراهب الذي أفتى له بأن باب التوبة مغلق دونه ، فما كان منه إلا أن قتله وكمل به المائة ^(١) بخلاف من عرف التوحيد وعرف أن الله غفور رحيم ودود أرحم بالعباد من المرأة بولدها ، يقبل توبة التائب ويعفو عن ذنب المذنب ، يدعو عباده إلى التقرب إليه بالعمل الصالح . ^(٢)

كما أنه في المقابل يعلم أن القنوط من رحمة الله أمر محرم مناقض للتوحيد والإخلاص لرب العالمين ، مناقض لصفاته سبحانه ، وهو مسلك الكفار .
والمقصود هنا الإشارة إلى أن القنوط واليأس قد ينقلان صاحبها من زمرة الموحدين ويقذفانه في زمرة الكافرين المشركين ، لما فيها من الاعراض عما أثبتته الله لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ من سعة رحمة الله وعموم فضله إلى عباده التائبين ، كما تواترت بذلك النصوص من الكتاب والسنة .

٣) المفاصلة بين المؤمنين والمشركين :

لقد قطع الله - عز وجل - كل صلة تصل المسلم بالمشرك ، وأمر المسلمين أن ينبذوا المشركين حتى لو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم كل أولئك تنقطع أواصر المودة والمحبة لهم ، حتى يدخلوا في الإسلام ، وهذا واضح لكل من عرف الإسلام وشريعته .

أما من غفل عن التوحيد فإنه قد يقع في خلاف ذلك من مdahنة الكفار ومولاتهم ومحبتهم ونحو ذلك مما يناقض التوحيد ، وهذا لا شك يوجب معرفة الشرك وأهله حتى تتم البراءة منه ومن أهله .

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٤٧٠) ومسلم في التوبة (ح ٢٧٦٦) .

(٢) انظر الفتاوى ١٦/١٩ - ٢٢ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قد أمر الله [نبيه محمد ﷺ] بالبراءة من كل معبود سواه ، وهذه ملة إبراهيم الخليل عليه السلام وهو مبعوث بملته ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ، إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ (١)

وقال الخليل أيضاً : ﴿ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ، إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢)

وقال : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَداً حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ﴾ (٣)

وقال لنبيه : ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ فقد أمره الله أن يتبرأ من عمل كل من كذبه ، وتبريه هذا يتناول المشركين وأهل الكتاب ... (٤)

وقال سبحانه بياناً لوجوب التبرء من المشركين والمفاصلة التامة بين المسلمين والمشركين ، - وذلك عندما عرض المشركون على النبي ﷺ أن يدخلوا في دينه عاماً ويدخل في دينهم عاماً فأَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ الْكَافِرُونَ - : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ، وَلَا أَنَا عَابِدٌ مِمَّا عَبَدْتُمْ ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ، لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ حيث أمر الله - جل وعلا - نبيه بأن يقول لهم أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدونه في الحاضر والمستقبل من تلك المعبودات ، ﴿ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مِمَّا عَبَدْتُمْ ﴾ أي أبداً ما حييت ، فلن أعبد ما عبدتم في الزمن الماضي ؛ لأن المشركين يعبدون آلهة شتى وليس معبودهم في كل وقت المعبود في الوقت الآخر ، كما أن كل طائفة لها معبود سوى معبود الطائفة الأخرى . ففي هذا براءة من كل ما عبدوه في

(١) سورة الزخرف ٢٦-٢٨ .

(٢) سورة الأنعام ٧٨-٧٩ .

(٣) سورة الممتحنة ٤ .

(٤) الفتاوى ٥٤٦/١٦ . وانظر ص ٥٩٩ .

الأزمنة الماضية ، كما تبرأ أولاً مما عبده في الحال والاستقبال ، فتضمنت الجملتان البراءة من كل ما يعبد المشركون والكافرون في كل زمان ماض وحاضر ومستقبل ، وقوله : ﴿ ولا أنا عابد ما عبدتم ﴾ تضمنت نفى إمكان عبادة معبوداتهم في الماضي والمستقبل وقبوله ولو في بعض الزمان الماضي فقط ، والتقدير : ما عبدتموه ولو في بعض الأزمان الماضية فأنا لا يمكنني ولا يسوغ لي أن أعبده أبداً . فهو ينفي جوازه شرعاً ووقوعاً . وقوله : ﴿ ولا أنتم عابدون ما أعبد ﴾ إذ لا يمكن أن تعبد نفوسكم الخبيثة الكافرة ما دامت كذلك ، إذ لا تكون عبادة له إلا بأن تعبد وحده بما أمر به على لسان محمد ﷺ ومن كان كافراً بمحمد لا يكون عمله عبادة لله قط .^(١)

وهذه السورة عامة في كل كافر ، قال عكرمة : برأه الله بهذه السورة من عبدة جميع الأوثان ، وجميع الكفار ، وقال قتادة : أمر الله نبيه أن يتبرأ من المشركين فتبرأ منهم ...

ومثلها قوله ﷻ : ﴿ قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ، ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ، بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ﴾^(٢) فهذا خطاب لكل من عبد غير الله وإن كان قدر له أن يتوب فيما بعد ، وكذلك كل مؤمن يخاطب بهذا من عبد غير الله .^(٣) انتهى ملخصاً .

فتبين من هذا أن المسلم يجب أن يتبرأ من كل كافر ولو كان أقرب قريب ، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على عظم الشرك ، وأنه جرم لا يغفر ولا يمكن أن يتهاون فيه أبداً ، ومن عرف هذا حق المعرفة اتضح له عظم الشرك ووجوب معرفته ومن ثم الحذر والخوف من الوقوع فيه ، لاسيما وأن أهله هم المنبذون في الدنيا قبل الآخرة حتى من أقرب قريب .

(١) وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢٢٧/٨-٢٢٨ ، فقد نقل فيها أربعة أقوال تقدم منها ضمناً في كلام شيخ الإسلام ثلاثة ، وأما الرابع فقالوا : إن التكرار هنا من باب التأكيد المحض . لكن شيخ الإسلام أعرض عنه هنا لكون حمله على المعنى أولى من قولنا إنه تأكيد محض . والله تعالى أعلم .

(٢) سورة الزمر ٦٤-٦٦ .

(٣) انظر الفتاوى ١٦/٥٣٩-٥٦١ .

٤) النهي عن الاستغفار للمشركين: (١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (الشفاعة للكفار بالنجاة من النار والاستغفار لهم مع موتهم على الكفر لا تفهم ولو كان الشفيع أعظم الشفعاء جاهاً فلا شفيع أعظم من محمد ﷺ ثم الخليل ابراهيم ، وقد دعا الخليل ابراهيم ﷺ لأبيه واستغفر له كما قال تعالى عنه : ﴿ ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴾ (٢) وقد كان ﷺ أراد أن يستغفر لأبي طالب اقتداءً بإبراهيم ﷺ وأراد بعض المسلمين أن يستغفر لبعض أقاربه فأنزل الله تعالى : ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ (٣) ثم ذكر الله عذر ابراهيم ﷺ فقال : ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن ابراهيم لأواه حليم ، وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتي يبين لهم ما يتقون ﴾ (٤) وثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ أنه قال : ((يلقي ابراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة ، فيقول له ابراهيم : ألم أقل لك لا تعصني ؟ فيقول له أبوه : فالיום لا أعصيك . فيقول ابراهيم : يارب أنت وعدتني أن لا تخزن يوم يبعثون ، وأي خزي أخزي من أبي الأبعد ؟ فيقول الله - عز وجل - : إني حرمت الجنة على الكافرين ، ثم يقال : انظر ما تحت رجلك فينظر فإذا هو بذيخ (٥) متلطيخ فيؤخذ

(١) الفرق بين هذا وبين الذي قبله العموم والخصوص ، فالأول عام في مقاطعة المشركين في كل شيء ، وهذا خاص وجزء من الأول ، حيث تغلب الإنسان أحياناً الرحمة لقريبه ومحبة الخير له ، فيدفعه ذلك إلى حب الاستغفار له ، وأن يكون من أهل الجنة ، ولهذا أفرد هنا بالذكر .

(٢) سورة ابراهيم ٤١ .

(٣) سورة التوبة ١١٣ .

(٤) سورة التوبة ١١٤-١١٥ .

(٥) قال شيخ الإسلام - رحمه الله - والذبح : ذكر الضباع فيمسخ آزر بتلك الصورة ، ويؤخذ بقوائمه فيلقى في النار فلا يُعرف أنه أبو إبراهيم . انظر الفتاوى ٢٧/٢٦٢ . وانظر غريب الحديث لابن قتيبة ١/٢٣٦ واللسان مادة ذبخ ١٦/٣ .

بقوائمه فيلقى في النار))^(١) فهذا لما مات مشركاً لم ينفعه استغفار ابراهيم مع عظم جاهه وقدره ، وقد قال تعالى للمؤمنين : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ، إلا قول ابراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ، ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ، ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ﴾^(٢)

فقد أمر الله المؤمنين بأن يتأسوا بإبراهيم ومن اتبعه إلا في قول ابراهيم لأبيه ﴿ لأستغفرن لك ﴾ فإن الله لا يغفر أن يشرك به .

وكذلك سيد الشفعاء محمد ﷺ ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : ((استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي ، واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي))^(٣) ...^(٤)

فإذا كان هذا حال المشرك قد قطعت جميع أواصر الصلة به حتى في الدعاء والاستغفار حيث جاء النهي عن ذلك . فما ظنك بمن جهله ولم يعرف منه إلا الاسم ، فإن هذا يخشى عليه من الوقوع فيه والعياذ بالله .



(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) سورة المتحنة ٤

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) الفتاوى ١/١٤٥-١٤٦ .

المحبت: بيانه لعظم الشرك وقبحه

تمهيد

وبعد بيان أهمية العلم بالأمر الشرعي من أجل أخذ الحذر والحيطه من الوقوع فيه ، يجدر بيان عظمه وقبحه ، لاسيما وأن النصوص الشرعية جاءت بالتحذير من الشرك وأهله ، والأمر بإخلاص العبادة لله وحده دون من سواه .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن الواجب على العباد إخلاص جميع أمورهم التعبدية لله وحده ، والحذر من الشرك ، والخوف من الوقوع فيه .

قال - رحمه الله - : (.. العبادة كلها لله وحده لا شريك له : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ ^(١) وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم)) ^(٢) وإخلاص الدين لله هو أصل العبادة .

ونبينا ﷺ نهى عن الشرك دقه وجله ، حقيقه وكبيره ، حتى أنه قد تواتر عنه أنه نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها بألفاظ متنوعة : تارة يقول : ((لا تحرّوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها)) ^(٣) وتارة ينهى عن الصلاة بعد طلوع الفجر حتى تطلع الشمس ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس ^(٤) ، وتارة يذكر أن الشمس إذا طلعت طلعت بين قرني شيطان ^(٥) ، وحينئذ يسجد لها الكفار ، ونهى عن الصلاة في هذا الوقت لما فيه من مشابهة المشركين في كونهم

(١) سورة البينة ٥ .

(٢) تقدم تخريجه انظر الفهارس.

(٣) رواه البخاري في مواقيت الصلاة (ح ٥٨٥) ومسلم في صلاة المسافرين (ح ٨٢٨)

(٤) رواه البخاري في مواقيت الصلاة (ح ٥٨٤ ، ٥٨٨) ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها (ح ٨٢٥) والنسائي في الموقيت (ح ٥٦١) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٢٤٨) ومالك في النداء للصلاة (ح ٥١٤) .

(٥) أخرجه البخاري في بدء الخلق (ح ٣٢٧٣) ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ح ٦١٢ ، ٦٢٨) والنسائي في الموقيت (ح ٥٧٠)

يسجدون للشمس في هذا الوقت ، وأن الشيطان يقارن الشمس حيثئذ ليكون السجود له ؛ فكيف بما هو أظهر شركاً ومشابهة للمشركين من هذا . وقد قال الله تعالى فيما أمر رسوله أن يخاطب به أهل الكتاب : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾^(١) وذلك لما فيه من مشابهة أهل الكتاب من اتخاذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، ونحن منهيون عن مثل هذا ، ومن عدل عن هدي نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وهدي أصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى ما هو من جنس هدي النصارى فقد ترك ما أمر الله به ورسوله .^(٢)

ولقد اتفق المسلمون على تحريم الشرك وتحريم صرف أي نوع من أنواع العبادة لغير الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. فإن المسلمون متفقون على ما علموه بالاضطرار من دين الاسلام أن العبد لا يجوز له أن يعبد ، ولا يدعو ولا يستغيث ، ولا يتوكل إلا على الله ، وأن من عبد ملكاً مقرباً ، أو نبياً مرسلأً أو دعاه أو استغاث به فهو مشرك ، فلا يجوز عند أحد من المسلمين أن يقول القائل يا جبرائيل ، أو يا ميكائيل ، أو يا ابراهيم أو ياموسى ، أو يارسول الله اغفر لي أو ارحمني أو ارزقني ، أو انصرني ، أو أغثنى ، أو أجرني من عدوي ، أو نحو ذلك ؛ بل ذلك كله من خصائص الإلهية .

وهذه مسائل شريفة معروفة قد بينها العلماء ، وذكروا الفرق بين حقوق الله التي يختص بها الرسل ، والحقوق التي له ولرسله ، كما يميز سبحانه بين ذلك في مثل قوله : ﴿ وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً ﴾^(٣) فالتعزير والتوقير للرسول ، والتسبيح بكرة وأصيلاً لله .^(٤)

(١) سورة ال عمران ٦٤ .

(٢) الفتاوى ٩٣/٢٧ - ٩٥ .

(٣) سورة الفتح ٩ .

(٤) الفتاوى ٢٧٢/٣ .

ويتبين عظم الشرك وقبحه بعدة أمور منها ما يلي :

(١) أن الشرك أعظم الفساد :

فمن المعلوم أن العبد لا صلاح له ولا فلاح لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا بعبادة الله جل وعلا وتوحيده ، والتوجه إليه وحده في القصد والطلب ، فحقيقة العبد القلب والروح ، ولا صلاح ولا فلاح لها إلا بعبادة إلهها الواحد الأحد الفرد الصمد ، فلا تطمئن إلا إليه ولا لذة في الدنيا ولا في الآخرة إلا بتوحيده ، ولو حصل في الدنيا لذات وسرور بغيره فإنها لا تدوم ، بل قد يؤذيه اتصاله بهذه اللذة من جهتها .

ولهذا فإن من أشرك مع الله غيره يصبح في تعاسة وشقاء تامين ؛ لأنه حينذاك يكون قد افتقد غذاء روحه ، وخسر قوته وصلاحه وقوامه الذي لا يتم إلا بإخلاص العبادة لله وحده لا شريك له .^(١) وبهذا يكون المشرك فقد أهم شيء في حياته ، وإن كان يملك الدينار والدرهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (الشرك أعظم الفساد كما أن التوحيد أعظم الصلاح ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ إِن فِرْعَوْنُ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾^(٢) إلى أن ختم السورة بقوله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(٣) وقال : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾^(٤) وقال : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

(١) انظر الفتاوى ٢٤/١ - ٢٥ .

(٢) سورة القصص ٤ .

(٣) سورة القصص ٨٣ .

(٤) سورة الإسراء ٤ .

فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياء فكأنما أحياء الناس جميعاً ﴿١﴾ وقالت
الملائكة : ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء﴾ ﴿٢﴾

فأصل الصلاح التوحيد والإيمان وأصل الفساد الشرك والكفر ، كما قال عن
المنافقين : ﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ، ألا إنهم هم
المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾ ﴿٣﴾ وذلك أن صلاح كل شيء أن يكون بحيث يحصل
له وبه المقصود الذي يراد منه ، ولهذا يقول الفقهاء : العقد الصحيح ما ترتب عليه
أثره وحصل به مقصوده والفاسد ما لم يترتب عليه أثره ولم يحصل به
مقصود ، والصحيح المقابل للفاسد في اصطلاحهم هو الصالح . ﴿٤﴾

وقال (وقوله عز وجل : ﴿ ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ﴾ ﴿٥﴾ قال
أكثر المفسرين : لا تفسدوا فيها بالمعاصي ، والداعي إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله
إياها ببعث الرسل وبيان الشريعة والدعاء إلى طاعة الله [مُفسِد] فإن عبادة غير الله
والدعوة إلى غيره والشرك به هو أعظم الفساد في الأرض ، بل فساد الأرض في
الحقيقة إنما هو الشرك بالله ، ومخالفة أمره . قال الله تعالى : ﴿ ظهر الفساد في البر
وبالبحر بما كسبت أيدي الناس ﴾ ﴿٦﴾ ...

وبالجملة فالشرك والدعوة إلى غير الله ، وإقامة معبود غيره ، أو مطاع متبع غير
الرسول ﷺ هو أعظم الفساد في الأرض ، ولا صلاح لها ولأهلها إلا أن يكون الله
وحده هو المعبود والدعوة له لا لغيره ، والطاعة والاتباع لرسول الله ﷺ وغيـره إنما
تجب طاعته إذا أمر بطاعة الرسول ﷺ فإن أمر بمعصيته فلا سمع ولا طاعة ، فإن الله
أصلح الأرض برسوله ﷺ ودينه ، وبالأمر بالتوحيد ، ونهى عن فسادها بالشرك به
ومخالفة رسوله ﷺ .

(١) سورة المائدة ٣٢ .

(٢) سورة البقرة ٣٠ .

(٣) سورة البقرة ١١ .

(٤) الفتاوى ١٦٢/١٨ - ١٦٣ وانظر الفتاوى الكبرى (المصرية) ٩٥/١ .

(٥) سورة الأعراف ٥٦ .

(٦) سورة الروم ٤١ .

ومن تدبر أحوال العالم وجد أن لكل صلاح في الأرض فسببه توحيد الله وعبادته ، وطاعة رسوله ﷺ ، وكل شر في العالم وفتنة وبلاء وقحط وتسليط عدو وغير ذلك فسببه مخالفة الرسول ﷺ والدعوى إلى غير الله . ومن تدبر هذا حق التدبر وجد هذا الأمر كذلك في خاصة نفسه ، وفي غيره عموماً وخصوصاً ولا حول ولا قوة إلا بالله . (١)

٢) الشرك أعظم السيئات

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (أمر سبحانه بطاعته وطاعة رسله ، ونهى عن معصيته ومعصية رسله ، أمر بالتوحيد والإخلاص ، ونهى عن الإشراك بالله ، فأعظم الحسنات التوحيد ، وأعظم السيئات الشرك ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (٣)

وفي الصحيحين عن ابن مسعود ؓ قال : ((قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم ؟ قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ، قلت ثم أي ؟ قال : أن تزني بجيلة جارك . فأنزل الله تصديق ذلك ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ، يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ، إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٤). (٥) ... (٦)

(١) الفتاوى ١٥ / ٢٤-٢٥ .

(٢) سورة النساء ٤٨ .

(٣) سورة البقرة ١٦٥ .

(٤) سورة الفرقان ٦٨-٧١ .

(٥) سبق تحريجه ، انظر الفهرس

(٦) الفتاوى ١١ / ٢٥١-٢٥٢ . وانظر ١١ / ٦٥٩ ، ٦٨٥ ، ١٠ / ١٩٩ .

كما أمر سبحانه باتباع شرعه (وذنم من شاق الرسول واتبع غير سبيل المؤمنين ، وتعظيم أمر الشرك ، وشديد خطره وأن الله لا يغفره ، ولكن يغفر ما دونه لمن يشاء .. [و] بين أن أحسن الأديان دين من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً ، بشرط أن تكون عبادته بفعل الحسنات التي شرعها لا بالبدع والأهواء . وهم أهل ملة إبراهيم الذين اتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾^(١) فكان في الأمر بطاعة الرسول ﷺ والجهاد عليها اتباع التوحيد ، وملة إبراهيم ، وهو إخلاص الدين لله ، وأن يعبد الله بما أمر به على ألسن رسله من الحسنات)^(٢)

فتبين بهذا أن التوحيد أعظم الحسنات كما أن الشرك أعظم السيئات وأقبحها شرعاً وعقلاً مما يبين قبح الشرك وعظمه .

٣) تخبط المشرك:

مما يبين قبح الشرك وعظمه أن المشرك دائماً مضطرب يحسب كل صيحة عليه ، فيخاف من المخلوقين أشد من خوفه من الله ؛ بل ويرجوهم دائماً أعظم مما يرجو الله ، فيحصل له من التخبط والاضطراب والألم والرعب والهلع ما الله به عليم . أما المؤمن الموحد فهو بخلاف ذلك كله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (المشرك يخاف المخلوقين ويرجوهم ، فيحصل له رعب كما قال تعالى : ﴿ سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ﴾^(٣) والخالص من الشرك يحصل له الأمن كما قال تعالى : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾^(٤) وقد فسر النبي ﷺ الظلم هنا بالشرك ، ففي الصحيح عن ابن مسعود : ((أن هذه الآية لما نزلت شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ وقالوا : أينما لم

(١) سورة النساء ١٢٥ .

(٢) الفتاوى ٢٣١/١٤ - ٢٣٢ .

(٣) سورة ال عمران ١٥١ .

(٤) سورة الأنعام ٨٢ .

يظلم نفسه ؟ فقال النبي ﷺ : إنما هذا الشرك ، ألم تسمعوا إلى قول العبد الصالح : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ ^(١) ^(٢) ، (فالشرك أعظم الظلم . قال ابن مسعود : قلت يارسول الله : أي الذنب أعظم ؟ قال : ((أن تجعل لله نداً وهو خلقك)) ^(٣) ...) ^(٤)

و(قال تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حباً لله ولو يرى الذين ظلموا إذا يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب ﴾ إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ، وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا ، كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾ ^(٥) وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ ^(٦) ولهذا يذكر الله الأسباب ويأمر بأن لا يعتمد عليها ، ولا يُرجى إلا الله ، قال تعالى لما أنزل الملائكة : ﴿ وما جعله الله إلا بشراً ولتطمئن قلوبكم به ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ ^(٧) وقال : ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ^(٨) ...) ^(٩)

(١) سورة لقمان ١٣ .

(٢) الفتاوى ٥٧٧/١٦ .

(٣) تقدم تخريجه انظر الفهرس .

(٤) الفتاوى ٥٧٧/١٦ .

(٥) سورة البقرة ١٦٧ .

(٦) سورة الإسراء ٥٧ .

(٧) سورة آل عمران ١٢٦ .

(٨) سورة آل عمران ١٦٠ .

(٩) الفتاوى ٢٥٧/١٠ - ٢٥٨ .

وهذا حال المؤمن الذي يأتي بالسبب ولا يعتمد عليه ، أما المشرك فإن اعتماده على السبب لا على المسبب ، بل يعتمد على ما زعمه أن إلهه ينفعه ويضره ، ولذا فهو يقع في بلاء ومحن ، في الروح والجسد يعذب به في الدنيا قبل الآخرة ، ومع هذا العذاب الذي يحصل للمشرك في الدنيا جزاء شركه ، فإن هذه الأنداد التي اتخذها من دون الله تتخلى عنه في وقت هو بأمرس الحاجة إليها . فتجده تارة يستغيث بالله ، وتارة يستغيث بغيره من الإنس أو الجن ، وتارة يستغيث ببعض الأموات ، وتارة ببعض الأحياء ، ومرة يخاف من هذا ، ومرة يخاف من ذاك ، ومرة يجعل له الحجب للدفع الشر جلب الخير ، مرة يستعين بالسحرة والمشعوذين ليعرف ما ينتظره من خير أو شر ، ونحو ذلك .

فهو دائم التغيير لمن يستغيث به حسب ما يبدو لعقله القاصر ، وكل هذا التخيبط نتيجة طبيعية للمشرك بعد أن جعل لله شركاء ، حيث تركه الله وشركه . ومع هذا التخيبط كله فهو مستكبر عن الحق ومتعال على الله وعلى خلقه .

٤) المشرك مستكبر ومتعالي عن عبادة الله ومتعالي على خلقه :

ومما يبين عظم الشرك وقبحه أن المشرك يكون في الغالب مستكبراً عن عبادة ربه ، متعال على كل من يدعوه إلى توحيد العبادة لله وحده ، وعلى كل من يبين له قبح ما هو عليه من الشرك .

ولذا فإن أعظم الناس شركاً المستكبرين عن عبادة الله جل وعلا ، وقد حرم الله عليهم الجنة ومأواهم النار وبئس القرار .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بعد ذكره وجوب الاستسلام لله لا لغيره : (فالمستسلم له ولغيره مشرك والممتنع عن الاستسلام له مستكبر ، وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أن الجنة لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من كبر ، كما أن النار لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ^(١)) فجعل الكبر مقابلاً للإيمان ، فإن الكبر ينافي حقيقة العبودية ، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((يقول الله

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

العظمة ازاري والكبرياء ردائي فمن نازعني واحداً منها عذبتُه))^(١) فالعظمة والكبرياء من خصائص الربوبية والكبرياء أعلى من العظمة ؛ ولهذا جعلها بمنزلة الرداء ، كما جعل العظمة بمنزلة الإزار ... قال تعالى : ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾^(٢)

وكل من استكبر عن عبادة الله لا بد أن يعبد غيره ، فإن الانسان حساس يتحرك بالإرادة .. وكل ارادة فلا بد لها من مراد تنتهي إليه ، فلا بد لكل عبد من مراد محبوب هو منتهى حبه وإرادته ، فمن لم يكن الله معبوده ومنتهى حبه وإرادته ؛ بل استكبر عن ذلك فلا بد أن يكون له مراد محبوب يستعبده غير الله ، فيكون عبداً لذلك المراد المحبوب ، إما المال وإما الجاه ، وإما الصورة ، وإما ما يتخذه إلهاً من دون الله كالشمس والقمر والكواكب والأوثان وقبور الأنبياء والصالحين ، أو من الملائكة والأنبياء الذين يتخذهم أرباباً ، أو غير ذلك مما عبد من دون الله .

وإذا كان عبداً لغير الله يكون مشركاً ، وكل مستكبر فهو مشرك ، ولهذا كان فرعون من أعظم الخلق استكباراً عن عبادة الله ، وكان مشركاً . قال تعالى : ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين ، إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب ﴾^(٣) إلى قوله : ﴿ وقال موسى إني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب ﴾ إلى قوله : ﴿ كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ إن فرعون علا في

(١) رواه مسلم في البر والصلة والآداب (ح ٢٠٢٦) وأبو داود في اللباس (ح ٤٠٩٠) وابن ماجه في الزهد (ح ٤١٧٤) إلا أن لفظه عند أبي داود : ((.. فمن نازعني واحد منها قذفته في النار)) عن أبي هريرة ، أما لفظه عند مسلم فهو : ((العز إزاره والكبرياء رداؤه فمن ينازعني عذبتُه)) عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما .

(٢) سورة غافر ٦٠ .

(٣) سورة غافر ٢٣-٢٤ .

(٤) سورة غافر ٣٥ .

(٥) سورة العنكبوت ٣٩ .

الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين إنه كان من المفسدين ﴿١﴾ إلى قوله : ﴿ فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ (١) ومثل هذا في القرآن كثير .

وقد وصف فرعون بالشرك في قوله : ﴿ وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآهلك ﴾ (٢) بل الاستقراء يدل على أنه كلما كان الرجل أعظم استكباراً عن عبادة الله كان أعظم إشراكاً بالله ؛ لأنه كلما استكبر عن عبادة الله ازداد فقره وحاجته إلى المراد المحبوب الذي هو المقصود ، مقصود القلب بالمقصد الأول ، فيكون مشركاً بما استعبده من ذلك ... (٣)

والسبب في استكبار المشرك وتعاليه عن عبادة الله ، وتعاليه على خلقه إنما يعود إلى الجهل بعاقبة الأمور ، وضيق التفكير ، والرغبة في التعالي لتغطية النقص الذي يشعر به ، لما ورثه من الأنفة الجاهلية ، حيث تأخذه العزة بالإثم فيترفع عن قبول الحق لكونه معجباً بنفسه مزدرياً لغيره ، قال تعالى عن قوم نوح : ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ﴾ (٤) وقال عنهم أيضاً : ﴿ وقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين ﴾ (٥) وكذا من جاء بعدهم من الكفار ، كانوا يستكبرون عن عبادة ربهم واتباع رسله لأجل هذا .

وهذا مما يبين أن الشرك من أعظم الذنوب وأقبحها ، وأن ضررها يقع أول ما يقع على النفس ولا يقتصر عليها ؛ بل يتعداها إلى الفساد في الأرض والعمل على خرابها . فإذا ما تعالي عن عبادة ربه ، فمن الطبيعي أن يتعالى عن قبول الحق في الأرض والسعي في تمكينه ، فيكون شأنه شأن من قال الله فيه : ﴿ وإذا تولى سعى في

(١) سورة القصص من ٤-٤٠ .

(٢) سورة الأعراف ١٢٧ .

(٣) الفتاوى ١٠/١٩٦-١٩٨ .

(٤) سورة الشعراء ١١١ .

(٥) سورة هود ٢٧ .

الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ﴿١﴾ .

٥) الشرك فيه استهزاء بالله:

يبيّن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن في شرك المشركين استهزاء بالله في عبادتهم غيره ، بل إنهم ليمقتون من يدعونهم إلى توحيد الله وحسن عبادته ، ويستهزؤون بهم ويرمونهم بالتهم . واستهزاءهم إما أن يكون استهزاءً بآيات الله أو برسوله ﷺ أو بمن يدعوهم إلى توحيد الله وإخلاص الدعاء له أو غير ذلك .

قال - رحمه الله - في الكلام على قوله تعالى : ﴿ قل أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون ﴾ ^(٢) قال : (تدل على أن الاستهزاء بالله كفر ، وبالرسول كفر من جهة الاستهزاء بالله وحده كفر بالضرورة ، فلم يكن ذكر الآيات والرسول شرطاً فعلم أن الاستهزاء بالرسول كفر ، وإلا لم يكن لذكره فائدة ، وكذلك الآيات .

وأيضاً فالاستهزاء بهذه الأمور متلازم ، والضالون مستخفون بتوحيد الله تعالى يعظمون دعاء غيره من الأموات ، وإذا أمروا بالتوحيد ونهوا عن الشرك استخفوا به ، كما قال تعالى : ﴿ وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزواً ﴾ الآية ، فاستهزأوا بالرسول ﷺ لما نهاهم عن الشرك ، وما زال المشركون يسبون الأنبياء ويصفونهم بالسفاهة والضلال والجنون إذا دعواهم إلى التوحيد ، لما في أنفسهم من عظيم الشرك . وهكذا تجد من فيه شبه منهم إذا رأى من يدعو إلى التوحيد استهزأ بذلك لما عنده من الشرك ، قال الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾ ^(٣) فمن أحب مخلوقاً مثل ما يحب الله فهو مشرك ، ويجب التفريق بين الحب في الله والحب مع الله .

(١) سورة البقرة ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٢) سورة التوبة ٦٥ .

(٣) سورة البقرة ١٦٥ .

فهؤلاء الذين اتخذوا القبور أوثاناً تجدهم يستهزؤون بما هو من توحيد الله وعبادته ، ويعظمون ما اتخذوه من دون الله شفعاء ، ويحلف أحدهم اليمين الغموس كاذباً ولا يجترء أن يحلف بشيخه كاذباً .

وكثير من طوائف متعددة ترى أحدهم يرى أن استغاثته بالشيخ إما عند قبره أو غيره قبره أنفع له من أن يدعو الله في المسجد عند السحر ، ويستهزء بمن يعدل عن طريقته إلى التوحيد ، وكثير منهم يخربون المساجد ويعمرون المشاهد ، فهل هذا إلا من استخفافهم بالله وبآياته ورسوله ؟ وتعظيمهم للشرك .

وإذا كان لهذا وقف ولهذا وقف كان وقف الشرك أعظم عندهم ؛ مضاهات لمشركي العرب الذين ذكرهم الله في قوله : ﴿ وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً ﴾ ^(١) الآية ، فيفضلون ما يجعل لغير الله على ما يجعل لله ويقولون : الله غني وأهلنا فقيرة .

وهؤلاء إذا قصد أحدهم القبر الذين يعظمه يكي عنده ويخشع ويتضرع مالا يحصل له مثله في الجمعة ، والصلوات الخمس ، وقيام الليل ، فهل هذا إلا من حال المشركين لا الموحدين ، ومثل هذا أنه إذا سمع أحدهم سماع الآيات حصل له من الخشوع والحضور مالا يحصل له عند الآيات ، بل يستثقلونها ويستهزؤون بها ، وعن يقرؤها مما يحصل لهم به أعظم نصيب من قوله : ﴿ قل أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون ﴾ ^(٢)

والذين يجعلون دعاء الموتى أفضل من دعاء الله منهم من يحكي أن بعض المريدين استغاث بالله فلم يغثه ، واستغاث بشيخه فأغاثه ، وأن بعض المأسورين دعا الله فلم يخرجهم ، فدعا بعض الموتى فجاءه فأخرجه إلى بلاد الإسلام ، وآخر قال : قبر فلان التزيق المحرب .

ومنهم من إذا نزل به شدة لا يدعو إلا شيخه ؛ قد لهج به كما يلهج الصبي بذكر أمه ، وقد قال تعالى للموحدين : ﴿ فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله

(١) سورة الأنعام ١٣٦ .

(٢) سورة التوبة ٦٥ .

كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً ﴿١﴾ وقد قال شعيب : ﴿ يا قوم أرهطي أعز عليكم من الله ﴾ ﴿٢﴾ وقال تعالى : ﴿ لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ﴾ ﴿٣﴾ ... ﴿٤﴾
فاتضح من هذا أن المشركين أعظم الناس استهزاء بالله وبآياته ، ولا أعظم من عدولهم عن عبادة الله إلى عبادة غيره مما كان له أعظم الأثر في وقوع ما بعده من الكفر والزندقة ﴿٥﴾

٦) عبادة المشرك لما لا ينفع ولا يضر:

ومما يبين عظم الشرك وقبحه أن كل ما عبد من دون الله - جل وعلا - فهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ، فضلاً عن أن يملك لغير النفع أو يدفع عنه الضر ، قال تعالى : ﴿ قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم نفعاً ولا ضرراً والله هو السميع العليم ﴾ ﴿٦﴾ وقال سبحانه آمراً نبيه محمداً ﷺ أن يقول : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ... ﴾ ﴿٧﴾ وقال سبحانه : ﴿ قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفاً ولا ضرراً ... ﴾ ﴿٨﴾ وقال سبحانه وتعالى منكراً على قوم موسى

(١) سورة البقرة ٢٠٠ .

(٢) سورة هو ٩٢ .

(٣) سورة الحشر ١٣ .

(٤) الفتاوى ٤٨/١٥ - ٥٠ .

(٥) ومما يجدر التنبيه إليه أن من الاستهزاء ما يفضي إلى الكفر في النهاية ، وأن له صوراً كثيرة قد يقوها الإنسان ولا يدرك مخاطرها . وقد يكون الاستهزاء بالسب والشتم ، وقد يكون بقصد إضحاك الناس من الدين وأهله ، وقد يكون بألفاظ يراد من ورائها احتقار أهل الدين كالكلمات الدارجة لقولهم " دقن " أو " اذهب إلى المسجد " أو " مطوع " على سبيل الاستهزاء والاستنقاص ، أو غير ذلك من الألفاظ القديمة والحديثة التي تفضي بصاحبها إلى الكفر من حيث لا يشعر الإنسان بذلك . وقد وصف الله من نزل فيهم الآية المذكورة بالكفر بمجرد وصفهم لصحابة رسول الله ﷺ بأنهم يأكلون كثيراً ولا يشبعون ، وأن بطونهم كبيرة ، وهي كلمات تبدوا أقل مما يطلقه الناس في وقتنا الحاضر . وهؤلاء أولى بالسخرية والاستهزاء ، كما قال نوح عليه السلام : ﴿ إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون ﴾ هود ٣٨ .

(٦) سورة المائدة ٧٦ .

(٧) سورة النساء ١٨٨ .

(٨) سورة الرعد ١٦ .

اتخاذهم العجل : ﴿ أفلا يرون أنه لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ﴾ ^(١) وقال سبحانه : ﴿ ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين ﴾ يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد ﴿ يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ﴾ ^(٢)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قوله : ﴿ ما لا يضره وما لا ينفعه ﴾ هو نفي لكون المدعو المعبود من دون الله يملك نفعاً أو ضرراً ، وهذا يتناول كل ما سوى الله من الملائكة والبشر والجن والكواكب والأوثان كلها ، فإنما سوى الله لا يملك لا لنفسه ولا لغيره ضرراً ولا نفعاً ، كما قال تعالى في سياق نهيه عن عبادة المسيح : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال الظالمين من أنصار ﴾ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسسن الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴾ أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ﴾ ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ﴾ قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم ﴾ ^(٣) وقال لخاتم الرسل : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ﴾ ^(٤) وقال : ﴿ قل إنني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً ﴾ ^(٥) وقال على العموم : ﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ ^(٦) وقال : ﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا

(١) سورة طه ٨٩ .

(٢) سورة الجح ١١ - ١٣ .

(٣) سورة المائدة ١٧ - ٢٠ .

(٤) سورة الأعراف ١٨٨ .

(٥) سورة الجن ٢١ .

(٦) سورة فاطر ٢ .

راد لفضله ﴿^(١)﴾ وقال : ﴿قل أرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون﴾ ﴿^(٢)﴾ وقال صاحب يس : ﴿ومالي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون ، إني إذا لفي ضلال مبين إن آمنت بربكم فاسمعون﴾ ﴿^(٣)﴾ وقوله : ﴿يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا يفيعه﴾ ﴿نفي عام كما في قوله : ﴿لا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً﴾ فهو لا يقدر أن يضر أحداً سواء عبده أو لم يعبد ولا ينفع أحداً سواء عبده أو لم يعبد...﴾

[فـ] لا ينفع ولا يضر مطلقاً [إلا الله] ، فإن الله سبحانه وسعت رحمته كل شيء وهو ينعم على كثير من خلقه وإن لم يعبدوه ، فنفعه للعباد لا يختص بعباديه ... وما دونه لا ينفع لا من عبده ولا من لم يعبد ، وهو سبحانه الضار النافع ، قادر على أن يضر من يشاء ، وإن كان ما ينزله من الضر بعباديه هو رحمه في حقهم كما قال أيوب : ﴿وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين﴾ ﴿^(٤)﴾ وقال تعالى : ﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو﴾ ﴿^(٥)﴾ ...

والمقصود هنا أن نفي الضر والنفع عن سواه عام لا يجب أن يخص هذا بمن عبده ، وهذا بمن لم يعبد ، وإن كان هذا التخصيص حقاً باعتبار صحيح ، وجواب من أجاب بأن معناه لا يضر ترك عبادته وضره بعبادته أقرب من نفعه مبني على هذا التخصيص . (٦)

(١) سورة الأنعام ١٧ .

(٢) سورة الزمر ٣٨ .

(٣) سورة يس ٢٣ - ٢٤ .

(٤) سورة الأنبياء ٨٣ .

(٥) سورة الأنعام ١٧ .

(٦) الفتاوى ١٥/٢٧٠-٢٧٣ .

وأما قوله تعالى : ﴿ يدعو لمن ضره أقرب من نفعه ﴾ ^(١) فقد بين - رحمه الله - أنه لا يفهم منه أن تلك المعبودات تملك الضر ، فإن المنفي هو فعلهم ، والمثبت اسم مضاف إليه ، ولم يقل يضر أعظم مما ينفع ، بل قال : ﴿ لمن ضره أقرب من نفعه ﴾ والشئ يضاف إلى الشئ بأدنى مُلابسة ، فكأنه قال : لمن شره أقرب من خيره ، وخسارته أقرب من ربحه .

(ولوجعل هو فاعل الضر بهذا ^(٢) ؛ لأنه سبب فيه ؛ لا لأنه هو الذي فعل الضر ، وهذا كقول الخليل عن الأصنام : ﴿ رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ﴾ ^(٣) فنسب الإضلال إليهن ، والإضلال هو ضرر لمن أضلننه ، وكذلك قوله : ﴿ وما زادوهم غير تنبيب ﴾ ^(٤) وهذا كما يقال : أهلك الناس الدرهم والدينار ، وأهلك النساء الأحمران : الذهب والحرير ، وكما يقال للمحجوب والمعشوق الذي تضر محبته وعشقه : إنه عذب هذا وأهلكه وأفسده وقتله وغثره ، وإن كان ذلك المحجوب قد لا يكون شاعراً بحال هذا البتة ، وكذلك يقال في المحسود : إنه يعذب حاسديه وإن كان لا شعور له بهم .

وفي الصحيحين عن عمرو بن عوف عن النبي ﷺ أنه قال : ((والله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتتنافسوا فيها كما تنافسوا فيها وتهلككم كما أهلكتهم)) ^(٥) فجعل الدنيا المبسوطة هي المهلكة لهم ، وذلك بسبب جها والحرص عليها والمنافسة فيها ، وإن كانت مفعولاً بها لا اختيار لها ، فكذا المدعو المعبود من دون الله الذي لم يأمر بعبادة نفسه إما لكونه جماداً ، وإما لكونه عبداً مطيعاً لله من الملائكة والأنبياء والصالحين من الإنس والجن ، فما يدعى من دون الله هو لا ينفع ولا يضر ؛ لكن هو السبب في دعاء

(١) سورة الحج ١٣ .

(٢) أي ما يلحق بسبب عبادته من الضر والخذلان في الدنيا والآخرة .

(٣) سورة إبراهيم ٣٦ .

(٤) سورة هود ١٠١ .

(٥) رواه البخاري في المغازي (ح ٤٠١٥) ومسلم في الزهد والرقائق (ح ٢٩٦١) والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٤٦٢) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٩٧) .

الداعي له وعبادته إياه ، وعبادة ذاك ودعاؤه هو الذي ضره ، فهذا الضر المضاف إليه غير الضر المنفي عنه فضرر العابد له بعبادته يحصل في الدنيا والآخرة . (١)

وعلى هذا فإن المشرك أياً كان إلهه ومعبوده فإنه لن يملك له ضرراً ولا رشداً ، لن يملك له نصراً ولا عزاً ، لا جلباً للخير ولا رداً للشر ، بل إن الضر والبلاء قد يأتيه من جهته ، حيث اتخذه نداً لله ، فأصبح عمله هباءً منثوراً كما مثل ذلك سبحانه بقوله : ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنه فوفاه حسابه﴾ (٢) .

ففي الآخرة يتبين لهم بطلان كل ما عبدوه من دون الله ، فضلاً عما يلحقهم في الدنيا من الضر بسبب عبادتهم إياها .

وبالجملة فإن تلك النصوص في كتاب الله وفي سنة نبيه ﷺ وغيرها مما لا نريد الاطالة بذكره كلها تدل على عظم الشرك وقبحه ، وأن المشرك يعبد مالا ينفعه ومالا يضره ، سواء كان ذلك المعبود بشكل حيوان أو جماد ، وهو ظاهر بالتأمل لولا غلبة الجهل وتقليد الآباء في عبادة غير الله .

ومن العجيب أن المشركين الذين بعث إليهم النبي ﷺ لا يعتقدون حصول النفع والضرر استقلالاً من آلهتهم ، وإنما يزعمون أنها وسائط إلى الله - عز وجل - بين هذا قوله سبحانه عنهم : ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ (٣)

٧) الشرك ظلم وبغي وعدوان :

الشرك من أعظم الظلم على وجه الإطلاق ، كما قال جل وعلا على لسان لقمان : ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾ (٤) فالشرك يقع في الظلم

(١) الفتاوى ١٥/٢٧٣-٣٧٤ .

(٢) سورة النور ٣٩ .

(٣) سورة الزمر ٣ .

(٤) سورة لقمان ١٣ .

والغواية ، الظلم لله^(١) - عز وجل - والغواية عن طريقه المستقيم وهذا يتبين من عدة جوانب وضحاها شيخ الإسلام - رحمه الله - ومنها :

(أ) أن المشرك لم يقدر الله حق قدره :

إن مما يبين قبح الشرك وعظمه أن المشرك لم يعرف الله حقاً ، ولم يقدر الله قدراً ، ولم يرى الله فضلاً ، قال سبحانه : ﴿ وما قدروا الله حق قدره إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴾^(٢)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (والله سبحانه قد ذكر في هذه الكلمة ﴿ ما قدروا الله حق قدره ﴾ في ثلاث مواضع ؛ ليثبت عظمته في نفسه ، وما يستحقه من الصفات ، وليثبت وحدانيته وأنه لا يستحق العبادة إلا هو ، وليثبت ما أنزله على رسله ، فقال في الزمر : ﴿ وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ﴾ الآية^(٣) وقال في الحج : ﴿ ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره إن الله لقوي عزيز ﴾^(٤) وقال في الأنعام : ﴿ وما قدروا الله حق قدره إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴾^(٥)

وفي المواضع الثلاثة ذم الذين ما قدروه حق قدره من الكفار ...

(١) ليس المقصود بالظلم هنا مثل ما يقع من العباد على العباد ، بل المقصود أن العبد بانتهاكه حرمه أمر ربه ، وانتهاكه لنهي خالقه ومالكه ، وصرفه خالص حق الله - عز وجل - إلى غيره يكون قد اعتدى على حق ربه ، وهذا هو عين الظلم والجهل ، وليس المقصود به ما ينتج ويترب عليه من الأثر ، بل الله عز وجل هو المؤثر وحده ، والله لا يقع عليه ظلم ولا نقص في كماله وقدرته ، وإنما الظلم في هذا الحال يرجع إلى العبد = ذاته ، والضرر من ظلمه إنما يقع على نفسه لا يلحق الله منه شيئاً . كما قال سبحانه : ﴿ ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾ [سورة الطلاق ١] وقوله : ﴿ ومن يخل فإنما يخل عن نفسه ﴾ [سورة محمد ٣٨] مع أنه النفقة قد أمر الله بها فمن عصاه ولم ينفق فقد بخل على نفسه . وقوله : ﴿ ومن يكثب إنما يكثب فإنما يكسبه على نفسه ﴾ [سورة النساء ١١١] .

(٢) سورة الأنعام ٩١ .

(٣) سورة الزمر ٦٧ .

(٤) سورة الحج ٧٤ .

(٥) سورة الأنعام ٩١ .

ودلت الآية على أنه له قدراً عظيماً ؛ لاسيما قوله : ﴿ وما قدروا لله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ .. وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : ((يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك أين ملوك الأرض ؟))^(١) وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((يطوي الله - عز وجل - السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول : أين الملوك ؟ أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟))^(٢) ...

وقوله : ﴿ عما يشركون ﴾ فكل من جعل مخلوقاً مثلاً للخالق في شيء من الأشياء فأحبه مثل ما يحب الخالق ، أو وصفه بمثل ما يوصف به الخالق فهو مشرك سوى بين الله وبين المخلوق في شيء من الأشياء فعديل بربه . والرب تعالى لا كفؤ له ولا سمي له ، ولا مثل له ، ومن جعله مثل المعدوم والممتنع فهو شر من هؤلاء ، فإنه معطل ممثل ، والمعطل شر من المشرك .)^(٣)

ب (الشرك عصيان وتمرد على أمر الخالق :

لقد خلق الله الخلق لعبادته ، فهو المقصود المطلوب ، فكل أمر أمر به فهو مطلوب ومقصود ، وكل نهى نهى عنه فهو زيع وانحراف عن الاستقامة ، ووضع للشيء في غير موضعه ، ومن كان هذا حاله فقد دخل في أوسع أبواب الظلم ، وهو العدول عن طاعة الله إلى طاعة غيره ، ولهذا كان جماع الخير اخلاص الدين كله لله بامتنال أمره واجتناب نهيه ، وكل أمر لا يحصل فيه هذا المقصود فهو باطل .

قال تعالى : ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه

مخلصين له الدين ﴾^(٤)

(١) رواه البخاري في تفسير القرآن (ح ٤٨١٢) ومسلم في صفة القيامة والجنة والنار (ح ٢٧٨٧) وابن ماجه في المقدمة (ح ١٩٢) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٩٩) .

(٢) رواه البخاري في التوحيد (ح ٧٤١٣) ومسلم في صفة القيامة الجنة والنار (ح ٢٧٨٨) واللفظ له ، ورواه ابن ماجه في المقدمة (ح ١٩٨) وفي الزهد (ح ٤٢٧٥) .

(٣) الفتاوى ١٦٠/١٥ - ١٦٤ .

(٤) سورة الأعراف ٢٩ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (فهذه الآية في سورة الأعراف المشتملة على أصول الدين ، والاعتصام بالكتاب ، وذم الذين شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله كالشرك وتحريم الطيبات ، أو خالفوا ما شرعه من أمور دينهم كإبليس ، ومخالف الرسل من قوم نوح إلى قوم فرعون ، والذين بدلوا الكتاب من أهل الكتاب ، فاشتملت .. على ذم من أتى بدين باطل ككفار العرب ، ومن خالف الدين الحق كله ؛ كالكفار بالأنبياء ، أو بعضه ككفار أهل الكتاب .

وقد جمع سبحانه في هذه السورة وفي الأنعام وفي غيرهما ذنوب المشركين في نوعين :

أحدهما : أمر بما لم يأمر الله به كالشرك ، ونهى عما لم ينه الله عنه كتحریم الطيبات ، فالأول شرع من الدين ما لم يأذن به الله .
والثاني : تحريم لما لم يحرمه الله .

وكذلك في الحديث الصحيح عن عياض بن حمار رضي الله عنه عن النبي ﷺ عن الله تعالى : ((إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين ، فحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً)) ^(١)

ولهذا كان ابتداء العبادات الباطلة من الشرك ونحوه هو الغالب على النصارى ومن ضاهاهم من منحرفة المتعبدة والمتصوفة ، وابتداء التحريمات الباطلة هو الغالب على اليهود ومن ضاهاهم من منحرفة المتفهمة ... [ف] توحيد الله الذي هو إخلاص الدين له والعدل الذي نفعله نحن هو جمع الدين يرجع إلى ذلك ، فإن إخلاص الدين لله أصل العدل ، كما أن الشرك با لله ظلم عظيم . ^(٢)

وهو كذلك وضع للشيء في غير موضعه ، [فإن صرف العبادة لمستحقها وهو الله - عز وجل - إلى غيره من مخلوقاته هو وضع للشيء في غير موضعه . وهو من الظلم الذي بينه شيخ الإسلام - رحمه الله -] فيما يلي :

(١) رواه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (ح ٢٨٦٥) .

(٢) الفتاوى ٨٦/١ - ٨٧ .

ج) الشرك وضع للشيء في غير موضعه :

إن العبد مفتقر إلى الله أيما افتقار ، ومحتاج إلى عبادته وطاعته أشد من احتياجه للطعام والشراب ، وقد أمره الله - عز وجل - بذلك ، وأرسل إليه الرسل من أجل أن يحقق العبادة لله - عز وجل - وليحذره من الشرك به ، إلا أننا نجد العباد يحدون عن أمره وطاعته ، فيصرفون العبادة لغيره ، مع إنعامه عليهم وتفرد برزقهم وتدبير شؤونهم ، بل إنك لتعجب كل العجب من تكبر العباد عن عبادة ربهم مع كون كل من في السماء والأرض قد أسلم له وانقاد وأذعن طوعاً أو كرها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قال - جل وعلا - : ﴿ أفغير دين

الله ييغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً ﴾ ^(١) فذكر اسلام الكائنات طوعاً وكرهاً ؛ لأن المخلوقات جميعها متعبدة له التبعيد العام ، سواء أقر المقر بذلك أو أنكره ، وهم مدينون مدبرون ، فهم مسلمون له طوعاً وكرهاً ، ليس لأحد من المخلوقات خروج عما شاء وقدره وقضاه ، ولا حول ولا قوة إلا به ، وهو رب العالمين ، ومليكهم يصرفهم كيف يشاء ، وهو خالقهم كلهم وبارئهم ومصورهم ، وكل ما سواه فهو مربوب مصنوع مفطور فقير محتاج معبد مقهور ، وهو الواحد القهار الخالق البارئ المصور ...

وهو سبحانه وحده الغني عن كل ما سواه ليس له شريك يعاونه ولا ضد يناوئه ويعارضه . قال تعالى : ﴿ قل أرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته ؟ قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير ﴾ ^(٣) ...

وإبراهيم الخليل إمام الخنفاء المخلصين ، حيث بعث وقد طبق الأرض دين المشركين قال الله تعالى : ﴿ وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك

(١) سورة ال عمران ٨٣ .

(٢) سورة الزمر ٣٨ .

(٣) سورة الأنعام ١٧ .

للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ﴿^(١)﴾ فبين أن عهده بالإمامة لا يتناول الظالم ، فلم يأمر الله سبحانه أن يكون الظالم إماماً وأعظم الظلم الشرك . ﴿^(٢)﴾

فكل من عبد غير الله ورغب بعبادة ما سواه عن عبادته ، وتوجه بطلبه إلى الفقير الحقير ، وانصرف عن الغني الجواد القدير ، فقد اقترف أعظم الظلم وأساء أعظم الإساءة ، حيث وضع الشيء في غير موضعه ، والله الذي خلقه وأوجده من عدم ، ثم رباه ورزقه وتكفل له بما يعينه على البقاء في الحياة الدنيا على قيد الحياة إلى حين الأجل .

قال سبحانه في الحديث القدسي : ((إني والإنس والجن لفي نبأ عظيم ، أخلق ويعبد غيري ، وأرزق ويدعى سواي)) ^(٣)

وهذا مما يؤكد أن كل معبود يعبد سوى الله فهو ناقص ضعيف لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ، فضلاً عن أن يملك لغيره ، بينما المعبود الحق سبحانه في غاية الكمال والجلال والقدرة والملك ، وهذا الفعل من المشرك إنما يدل على جهله وعدله عن الله بغيره في العبادة ، وهذا من أعظم الاستنقاص لرب العباد ، والازدراء ونكران الجميل . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قد بين سبحانه أنه أحق بالكمال من غيره ، وأن غيره لا يساويه في الكمال ، في مثل قوله تعالى : ﴿ أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ﴾ ^(٤) وقد بين أن الخلق صفة كمال ، وأن الذي يخلق أفضل من الذي لا يخلق وأن من عدل هذا بهذا فقد ظلم .

وقال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهرأ هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا

(١) سورة البقرة ١٢٤ .

(٢) الفتاوى ٢٠٠/١٠ - ٢٠١ .

(٣) تقدم تخريجه انظر الفهارس .

(٤) سورة النحل ١٧ .

يعلمون ﴿١﴾ فبين أن كونه مملوكاً عاجزاً صفة نقص ، وأن القدرة والملك والإحسان صفة كمال ، وأنه ليس هذا مثل هذا ، وهذا الله وذاك لما يعبد من دونه .
وقال تعالى : ﴿ وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴾ (٢) وهذا مثل آخر ، فالأول مثل العاجز عن الكلام ، وعن الفعل الذي لا يقدر على شيء ، والآخر المثلكم الأمر بالعدل الذي هو على صراط مستقيم ، فهو عادل في أمره مستقيم في فعله .

فبين أن التفضيل بالكلام المتضمن للعدل والعمل المستقيم ، فإن مجرد الكلام والعمل قد يكون محموداً وقد يكون مذموماً ، فالحمود هو الذي يستحق صاحبه الحمد [والعبادة] ، فلا يستوي هذا والعاجز عن الكلام والفعل .

[وقال تعالى : ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلًا جسداً له خوار لم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾ (٣) فدل ذلك على أن عدم التكلم والهداية نقص ، وأن الذي يتكلم ويهدي أكمل ممن لا يتكلم ولا يهدي والرب أحق بالكمال . (٤)

وقال تعالى ﴿ ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيماكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون ﴾ (٥)

يقول تعالى : إذا كنتم أنتم لا ترضون بأن المملوك يشارك مالكة لما في ذلك من النقص والظلم فكيف ترضون ذلك لي وأنا أحق بالكمال والغنى منكم ؟
وهذا يبين أنه تعالى أحق بكل كمال من كل أحد ، وهذا كقوله : ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ يتوارى من القوم من سوء ما بشر به

(١) سورة النحل ٧٥ .

(٢) سورة النحل ٨٦ .

(٣) سورة الأعراف ١٤٨ .

(٤) الفتاوى ٧٩/٦ .

(٥) سورة الروم ٢٨ .

أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ؟ ألا ساء ما يحكمون ﴿١﴾ للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم ﴿٢﴾ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ، فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴿٣﴾ ويجعلون الله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون ﴿٤﴾ (١) حيث كانوا يقولون الملائكة

بنات الله ، وهم يكرهون أن يكون لأحدهم بنت فيعدون هذا نقصاً وعيباً... (٢) فإذا كان الله أحق بكل كمال من كل أحد فالواجب صرف العبادة له وحده لا شريك له ، فمن عدل بها إلى غيره فقد ظلم وأساء أعظم الاساءة حيث صرف العبادة لغير مستحقها .

(وقال تعالى : ﴿قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون ﴾ (٣) فبين سبحانه بما هو مستقر في الفطر أن الذي يهدي إلى الحق أحق بالاتباع ممن لا يهدي إلا أن يهديه غيره ، فلزم أن يكون الهادي بنفسه هو الكامل دون الذي لا يهدي إلا بغيره .

وإذا كان لابد من وجود الهادي لغير المهتدي بنفسه فهو الأكمل . وقال تعالى في الآية الأخرى : ﴿ أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ﴾ (٤) فدل على أن الذي يرجع إليه القول ويملك الضر والنفع أكمل منه . وقال إبراهيم لأبيه : ﴿ يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً ﴾ (٥) فدل على أن السميع البصير الغني أكمل ، وأن المعبود يجب أن يكون كذلك .

(١) سورة النحل ٥٨ - ٦٣ .

(٢) الفتاوى ٧٩/٦ - ٨٣ .

(٣) سورة يونس ٣٥ .

(٤) سورة طه ٨٩ .

(٥) سورة مريم ٤٢ .

ومثل هذا في القرآن متعدد من وصف الأصنام بسلب صفات الكمال كعدم التكلم والفعل وعدم الحياة ، ونحو ذلك مما يبين أن المتصف بذلك منتقص معيب كسائر الجمادات ، وأن هذه الصفات لا تسلب إلا عن ناقص معيب .

وأما رب الخلق الذي هو أكمل من كل موجود فهو أحق الموجودات بصفات الكمال ، وأنه لا يستوي المتصف بصفات الكمال والذي لا يتصف بها ، وهو يذكر أن الجمادات في العادة لا تقبل الاتصاف بهذه الصفات ...

والله سبحانه لم يذكر هذه النصوص لمجرد تقرير صفات الكمال له ، بل ذكرها لبيان أنه المستحق للعبادة دون ما سواه ، فأفاد الأصلين اللذين بهما يتم التوحيد ، وهما إثبات صفات الكمال رداً على أهل التعطيل ، وبيان أنه المستحق للعبادة لا إله إلا هو رداً على المشركين.^(١)

ومن هنا يتضح أن كل من عدل عن الإله الحق السوي ، المتصف بجميع صفات الكمال إلى معبود سواه فقد وضع الشيء في غير موضعه ، ونسب الشيء إلى غير صاحبه وخالفه ومستحقه ، وبهذا يكون قد افترى إثماً عظيماً ، واقترب جرماً شنيعاً ، وأساء أشد الإساءة إلى خالقه ورازقه وموجده ومفنيه الذي بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ، تعالى وتقدس ربنا .

(د) إساءة المشرك إلى من أحسن إليه :

ومما يبين أيضاً أن الشرك من أبشع أنواع الظلم ؛ جهل المشركين بالله ، ونكران النعم ، وكفرها ؛ بل جحدها ، وهذا من أعظم الإساءة إلى المحسن ، فإن منهم من يعبد الله ﷻ في الشدة دون الرخاء ، فإذا ما أصابه شدة وبلاء هرع إلى ربه مخلصاً له الدين ، فإذا ما كشف الله عنه البلاء والحنة رجع إلى ما كان يدعو ويعبد من قبل والعياذ بالله .

قال تعالى : ﴿ وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا أصابكم الضر فإليه

تجارون ، ثم إذا كشف عنكم الضر إذا فريق منكم بربهم يشركون ﴾^(٢)

(١) المصدر السابق ٧٩/٦ - ٨٣ .

(٢) سورة النحل ٥٣-٥٤ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وهذا المعنى قد ذكره الله في غير موضع ، يذم من يشرك به بعد كشف البلاء عنه ، وإسباغ النعماء عليه ، فيضيف العبد بعد ذلك الإنعام إلى غيره ، ويعبد غيره تعالى ، ويجعل المشكور غيره على النعم كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضَرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْكُرُونَ ﴾ ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴿^(١)﴾ وقال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْكُرُونَ ﴿^(٢)﴾ وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ اللَّهُ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ ﴿^(٣)﴾ ...

فدُم سبحانه حزبين حزباً لا يدعون في الضراء ولا يتوبون إليه وحزباً يدعون ويتضرعون إليه ويتوبون إليه ، فإذا كشف الضر عنهم أعرضوا عنه ، وأشركوا به ما اتخذوهم من الأنداد من دونه ...

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضَّرُّ دَعَا لَجْنِبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضَرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرِّهِمْ ، كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿^(٤)﴾ وقال : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ ﴿^(٥)﴾ ... ﴿^(٦)﴾

فهذا النوع من المشركين يعطي الله العهود والمواثيق بالإخلاص له في العبادة إن هو أنجاه من الكرب الذي وقع فيه ، لمعرفته أنه لا ينجي من الكرب سواه ، فإذا ما كشف عنه الكرب وأذهب الخوف ، عاد ذلك المشرك إلى غيه وشركه وكفره

(١) سورة الروم ٣٣ .

(٢) سورة الأنعام ٦٣ .

(٣) سورة الزمر ٨ .

(٤) سورة يونس ١٢ .

(٥) سورة فصلت ٥١ .

(٦) الفتاوى ١٤/٣٦٩-٣٧١ .

وعناده ، مع علمه ويقينه بالله وبقدرته ، وأن آلهته لا تغني عنه شيئاً والعياذ بالله من العمى بعد الهدى .

وهذا يدل على أن المشرك معتد ظلوم لنفسه ، معتد على حق ربه ، متتهك لحرمة أمره ونهيه ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾^(١) والله ﷻ غني عن العالمين لا يقع عليه ظلم ولا نقص في كماله وقدرته ، كما قال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ ﴾^(٢) فالظلم إنما يقع على الإنسان نفسه ، واعتداء عليها بجهله ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾^(٣) وقال : ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾^(٤)

فتبين بهذا أن الشرك أعظم الظلم وأشعنه على الإطلاق ، بالإضافة إلى أنه بغي وعدوان على حق الله تعالى^(٥) ، واستنقاص لعظمته وشأنه ، حيث لم يقدره المشركون حق قدره ، وذلك بصرفهم خالص حقه إلى غيره ، كما أن الشرك زيع وانحراف عن الحق والهدى ولاستقامة على شرع الله وصراطه المستقيم ، كما أنه كذلك وضع للشيء في غير موضعه ، فإن من صرف العبادة لغير مستحقها فقد وضعها في غير موضعها ، كما تبين أن في الشرك أعظم الإساءة للمحسن على عباده ، وهذا فيه نوع جهل وظلم ، واعتداء على حق الله جل وعلا ؛ بل إن لم يكن هذا اعتداء فلا اعتداء في الوجود ، قال ﷻ لمعاذ : ((أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قال الله ورسول أعلم ، قال حق الله على العباد أن يعبدون ولا يشركوا به شيئاً))^(٦) فمن أشرك بالله فقد تعدى حقوقه .

(١) سورة لقمان ١٣ .

(٢) سورة الإسراء ١١١ .

(٣) سورة البقرة ٥٧ والأعراف ١٦٠ .

(٤) سورة الأحزاب ٣٢ .

(٥) انظر الفتاوى ١٦/١ .

(٦) تقدم تخريجه انظر الفهارس .

٩) أن المشرك يضم إلى شركه الكذب

بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن المشرك يضم إلى شركه الكذب على الله بالافتراء عليه ، كزعمهم أن الله يرضى بعبادتهم لألهتهم المزعومة ، ومن ثم فهو راض عن شركهم ومحبا له قال تعالى عنهم : ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ﴾ فقال عز وجل راداً عليهم : ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون ﴾^(١).

ومن كذبهم : زعمهم أن الله عز وجل لم يرسل رسلاً ولم ينزل كتباً ، قال تعالى على ألسنتهم : ﴿ ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين ﴾^(٣).

ومن ذلك التحليل والتحريم ، ونسبة ذلك إلى الله ، والتقول على رسالهم ، ووصفهم بما زكاهم الله عنه من وصفهم بصفات النقائص ورميهم بإيهم بالسحر والجنون والكذب والافتراء وما إلى ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بعد كلامه على الشرك (وهؤلاء المشركون يضمون إلى الشرك الكذب ، فإن الكذب مقرون بالشرك ، وقد قال تعالى : ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ﴾^(٤) وقال النبي ﷺ : ((عدلت شهادة الزور الإشراف بالله مرتين أو ثلاثاً))^(٥) وقال تعالى : ﴿ إن الذين اتخذوا

(١) سورة الأنعام ١٤٧ .

(٢) سورة يس ١٥ .

(٣) سورة إبراهيم ١٠ .

(٤) سورة الحج ٣٠ .

(٥) رواه أبو دوداد في الأفضية (ح ٣٥٩٩) والترمذي في الشهادات (ح ٢٣٠٠) وقال : " هذا عندي أصح يعني من الحديث الذي قبله (ح ٢٢٩٩) ، وخزيم بن فاتك له صحبة ، وقد روي عن النبي ﷺ أحاديث وهو مشهور " ورواه ابن ماجه في الأحكام (ح ٢٣٧٢) ، وأحمد ٣٢١/٤ .

العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين ﴿١﴾ وقال الخليل عليه السلام: ﴿أفكاً آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين﴾ (٢) ... (٣)

وهكذا كل من عبد غير الله فهو مفتر كاذب وإن زعم أنه يعبد الله - عز وجل - فالمشركين من اليهود والنصارى زعموا أنهم إنما يعبدون الله لظنهم أن عبادة الله مع الشرك به عبادة وهذا كذب .

وما اتخذ الناس من آلهة بزعمهم ، وسموها بذلك (فتلك ليست في نفسها آلهة ، وإنما هي آلهة في أنفس العابدين ، فإلهيتها أمر قدره المشركون وجعلوه في أنفسهم من غير أن يكون مطابقاً للخارج ، كالذي يجعل من ليس بعالم عالماً ، ومن ليس بحي حياً ، ومن ليس بصادق ولا عدل صادقاً وعدلاً ، فيقال هذا عندك صادق وعادل وعالم ، وتلك اعتقادات غير مطابقة وأقوال كاذبة غير لائقة .

ولهذا يجعل - سبحانه ذلك من باب الافتراء والكذب ، كما قال أصحاب الكهف : ﴿هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لو لا يأتون عليهم بسلطان بين ، فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ (٤) وقال الخليل عليه السلام : ﴿إنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون إفكاً﴾ (٥) وقال : ﴿وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون﴾ أي أي شيء يتبع الذين يشركون ؟ وإنما يتبعون الظن والخرص ، وهو الحزر ...

وقال هود عليه السلام : ﴿اعبدوا ، ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون﴾ (٦) وإذا كانت إلهية ما سوى الله أمراً مختلفاً يوجد في الذهن واللسان لا وجود له في الأعيان . وهو من باب الكذب والاعتقاد الباطل الذي ليس بمطابق . وما عند عابديها

(١) سورة الأعراف ١٥٢ .

(٢) سورة الصافات ٢٣ .

(٣) الفتاوى ٨٢/٢٧ وما بعدها .

(٤) سورة الكهف ١٥ .

(٥) سورة العنكبوت ١٧ .

(٦) سورة هود ٥٠ .

من الحب والخوف والرجاء لها تابع لذلك ، كمن اعتقد في شخص أنه صادق فصدقه فيما يقول ، وبنى على إخباره أعمالاً كثيرة ، فلما تبين كذبه ظهر فساد تلك الأعمال كاتباع مسلمة والأسود ، وغيرهما من أصحاب الزوايا والثرهات ، وما يشرعون لأتباعهم مما لم يأذن به الله ، بخلاف الصادق والصدق . ولهذا كانت كلمة التوحيد : ﴿ كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ﴾ وقال في كلمة الشرك : ﴿ كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ﴾^(١) فليس لها أساس ثابت ، ولا فرع ثابت ، إذا كانت باطلة ، كأقوال الكاذبين وأعمالهم . بل هي أعظم الكذب والافتراء مع الحب لها . (٢)

وقد ذكر - رحمه الله - إشكالاً وأجاب عنه ، فذكر أنه لو قال قائل : إن المشركين يعبدون الله وغيره بدليل قول الخليل عليه السلام : ﴿ أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآبائكم الأقدمون فإنهم عدو لي إلا رب العالمين ﴾^(٢) فقد استثناه مما يعبدون ، فدل هذا على أنهم كانوا يعبدون الله . وكذلك قوله : ﴿ إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين ﴾^(٣) فاستثناه أيضاً .

قيل : هذا استثناء منقطع على قول ، وعلى قول آخر أنهم كانوا يعبدون الله مع عبادتهم لآلهتهم ، فيكون المعنى أنهم يعبدون الله مع عبادتهم لآلهتهم . إلا أن هذه العبادة في الحقيقة ليست هي العبادة التي هي عند الله عبادة ، فإنه كما قال تعالى في الحديث القدسي : عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال قال الله ﷻ ((أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل لي عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء وهو للذي أشرك .))^(٤) وهذا كقوله تعالى : ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾^(٥)

(١) سورة إبراهيم ٢٤-٢٦ .

(٢) الفتاوى ١٦ / ٥٧٥-٥٧٧ .

(٣) سورة الشعراء ٧٥-٧٦ .

(٤) سورة الزخرف ٢٧ .

(٥) رواه ابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٠٢) واللفظ له . وقد تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . قال محققه في الزوائد إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٦) سورة يوسف ١٠٦ .

سماء إيماناً مع التقييد عند الاطلاق ، وقد قال : ﴿ يؤمنون بالجبوت والطاغوت ﴾^(١) وقال : ﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾^(٢) فهذا مع التقييد ، ومع الاطلاق فالإيمان هو الإيمان بالله ، والبشارة بالخير .^(٣) انتهى ملخصاً .

فاتضح بهذا كذب المشركين وافترائهم على الله بزعمهم أن تلك المعبودات التي اتخذوها آلهة ، لها من الصفات ما تستحق به العبادة ، وفي الحقيقة ليس لها من تلك الصفات شيئاً ؛ وإنما هي آلهة في أنفس عابديها لا في الحس والواقع .

(ومن كذبهم : أن أحدهم يقول عن شيخه إن المريد إذا كان بالمغرب وشيخه بالمشرق وانكشف غطاؤه رده عليه ، وإن الشيخ إن لم كذلك لم يكن شيخاً . وقد تغويه الشياطين كما تغوي عباد الأصنام كما كان يجري في العرب في أصنامهم ، ولعباد الكواكب وطلاسمها من الشرك والسحر كما يجري للتتار والهند والسودان ، وغيرهم من أصناف المشركين من إغواء الشياطين ومخاطبتهم ونحو ذلك ، فكثير من هؤلاء قد يجري له نوع من ذلك لا سيما عند سماع المكاء والتصدية ، فإن الشيطان قد تنزل عليهم وقد يصيب أحدهم كما يصيب المصروع من الإرغاء والإزباد والصياح المنكر ، ويكلمه بما لا يعقل هو والحاضرون ، وأمثال ذلك مما يمكن وقوعه في هؤلاء الضالين .)^(٤)

ولا يستغرب منهم الكذب والاتصاف به ؛ بعد أن أجازوا لأنفسهم الكذب على الله - عز وجل - الذي ينافي صفة الإيمان .

وما ذاك إلا لأن المشرك لا رادع له عن الكذب واستحلاله ، بعد أن خبث قلبه ، وأظلمت نفسه بالشرك ، ولهذا تجده يتخبط في كل واد ، بعد أن سلم قيادة نفسه للشيطان .



(١) سورة النساء ٥١ .

(٢) سورة ال عمران ٢١ ، والتوبة ٣٤ ، والانشقاق ٢٤ .

(٣) الفتاوى ٥٧٣/١٦ .

(٤) الفتاوى ٨٣-٨٢/٢٧ .

الفصل الثاني

بيانه لأقسام الشرك المنافية لتوحيد العبادة :

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : توضيحه للشرك الأكبر

المبحث الثاني : توضيحه للشرك الأصغر

المبحث الأول : بيانه للشرك الأكبر

بيانه لأقسام الشرك المنافية لتوحيد العبادة

تمهيد

قبل البدء بذكر أقسام الشرك المنافي لتوحيد العبادة ، سواء كان منافياً لأصله أو منافياً لكماله يجدر أن أنهى إلى أن أقسام الشرك متنوعة بحسب تنوع تقسيمات العلماء لأنواع التوحيد .

فمنها الشرك في الربوبية^(١)، ومنها الشرك في الأسماء والصفات ، ومنها الشرك في العبادة والتأله .

وليس المقصود هنا التفصيل في هذه الأنواع وبسطها ، وإنما المقصود الإشارة إلى أن الشرك يتنوع بحسبه .

والذي يهمنا منه هنا هو : الشرك في العبادة [الإلهية] إذ هو مجال البحث ، فقد قسم العلماء الشرك في الإلهية إلى نوعين : حسب النصوص الواردة في ذلك ، وهما : شرك أكبر منافٍ لأصله لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، وصاحبه إن مات عليه يكون خالداً مخلداً في النار .

والنوع الثاني : شرك أصغر منافٍ لكماله يقع من بعض المسلمين ، وقد يعذب عليه العبد يوم القيامة ؛ بل قد يأتي على أعماله فيحبطها كما سيأتي بيانه بحول الله وقوته .

وهناك قسم ثالث يذكره العلماء ، وهو : الشرك الخفي الذي يتعلق بالنيات والمقاصد .

وهذا النوع قد يكون شركاً أكبر ، وقد يكون أصغراً بحسبه ؛ بل إنه ليتفاوت تفاوتاً عظيماً بحسب عمل العبد وقوله ، فإذا كان دقيقاً جداً قد يسمى خفياً لخفائه ودقته وعدم تظن كثير من الناس له .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في بيانه : (وأما الشرك الخفي فهو الذي لا يكاد أحد أن يسلم منه ...)^(٢) (وهو كما جاء في الحديث : ((وهو في

(١) انظر في ذلك الفتاوى الكبرى ٦٦/١ - ٦٧ .

(٢) الفتاوى ٩٥/١ .

هذه الأمة أخفى من ديب النمل))^(١) وفي حديث آخر : ((قال أبو بكر رضي الله عنه يارسول الله ، كيف ننجو منه وهو أخفى من ديب النمل ؟ فقال النبي ﷺ لأبني بكر : ألا أعلمك كلمة إذا قلتها نجوت من دقه وجله ؟ قل اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم ، وأستغفرك لما لا أعلم))^(٢) وكان عمر يقول في دعائه : (اللهم اجعل عملي كله صالحاً ، واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد فيه شيئاً)^(٣) .

وكثيراً ما يخالط النفوس من الشهوات الخفية ما يفسد عليها تحقيق محبتها لله وعبوديتها له ، وإخلاص دينها له ، كما قال شداد بن أوس^(٤) : يا بقايا العرب : إن أخوف ما أخاف عليكم الرياء ، والشهوة الخفية^(٥) ، قيل لأبي داود السجستاني^(٦) : وما الشهوة الخفية ؟ قال حب الرئاسة .

-
- (١) رواه الإمام أحمد عن أبي موسى الأشعري ولفظه : قال : خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال : ((أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل فقال له من شاء الله أن يقول وكيف نتقيه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفرك لما لا نعلم)) (٤٠٣/٤) والحاكم (٢٩١/٢) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : رجاله رجال الصحيح ٢٢٤/١٠ ، وصححه الألباني في صحيح الجامع (ح ٣٧٣١) .
- (٢) أورده السيوطي في الجامع الصغير (ح ٤٩٣٤) وعزاه للحكيم الترمذي (٥٧٥/٢) في الأصل الرابع والسبعين والمائتان وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (ح ٣٤٣٢) والضعيفة (٢٧٥٥١) ، وأخرجه من طريق أخرى ابن حبان في المجروحين في ترجمة يحيى بن كثير (١٣٠/٣) وأبو نعيم في الحلية (١١٢/٧) وابن الجوزي في العلل المتناهية (٨٢٣/٢) (ح ١٣٧٩) .
- (٣) أخرجه أحمد في الزهد ص ١٤٧ .
- (٤) هو شداد بن أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري النجاري الخزرجي ، ابن أخي حسان بن ثابت ، من فضلاء الصحابة ، نزل بيت المقدس وتوفي سنة ٥٨ . انظر السير ٤٦٠/٢ .
- (٥) أخرج الإمام أحمد عن شداد بن أوس أنه بكى فليل له ما ييكيك قال شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ يقوله فذكرته فأبكاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((أتخوف على أمي الشرك والشهوة الخفية قال قلت يا رسول الله أتشرك أمتك من بعدك قال نعم أما إنهم لا يعبدون شمساً ولا قمراً ولا حجراً ولا وثناً ولكن يراعون بأعمالهم والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه)) ١٢٤/٤ وانظر الفتوح الرباني ٢٢٠/١٩ .
- (٦) هو : أبو داود سليمان بن الأشعث بن شداد الأزدي السجستاني صاحب السنن ، ولد سنة ٢٠٢ وتوفي سنة ٢٧٥ ، كان من أهل الصلاح والعلم والورع . انظر السير ٢٠٣/١٣ .

وعن كعب بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال : ((ما ذئبان جائعان أرسلاني في

زريبة غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه)) (١)

فبين ﷺ أن الحرص على المال والشرف في فساد الدين لا ينقص عن فساد الذئبين الجائعين لزريبة الغنم ، وذلك بين ؛ فإن الدين السليم لا يكون فيه هذا الحرص ، وذلك أن القلب إذا ذاق حلاوة عبوديته لله ومحبته له لم يكن شيء أحب إليه من ذلك حتى يقدمه عليه .. والمخلص لله ذاق حلاوة عبوديته لله ما يمنعه عن عبوديته لغير .. بخلاف القلب الذي لم يخلص لله ، فإنه في طلب وإرادة وحب مطلق ، فيهوئ ما يسنح له ويتشبث بما يهواه ، كالغصن أي نسيم مر بعطفه أماله ، فتارة يجتذبه الصورة المحرمة وغير المحرمة ، فيبقى أسيراً عبداً لمن لو أتخذه هو عبداً له لكان ذلك عيباً ونقصاً وذمماً ، وتارة يجتذبه الشرف والرئاسة فترضيه الكلمة وتغضبه الكلمة ويستعبده من يثنى عليه ولو بالباطل ، ويعادي من يذمه ولو بالحق ، وتارة يستعبده الدرهم والدينار ، وأمثال ذلك من الأمور التي تستعبد القلوب ، والقلوب تهواها فيتخذ إلهه هواه ويتبع هواه بغير هدى من الله .

ومن لم يكن خالصاً لله عبداً له قد صار قلبه معبداً لربه وحده لا شريك له ، بحيث يكون الله أحب إليه من كل ما سواه ، ويكون ذليلاً له خاضعاً ، وإلا استعبده الكائنات ، واستولت على قلبه الشياطين ، وكان من الغاوين إخوان الشياطين ، وصار فيه من السوء والفحشاء ما لا يعلمه إلا الله ، وهذا أمر ضروري لا حيلة فيه ، فالقلب إن لم يكن حنيفاً مقبلاً على الله معرضاً عما سواه وإلا كان مشركاً ، قال تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ، مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلَّ

حزب بما لديهم فرحون ﴾ (٢)

(١) رواه الترمذي في الزهد (ح ٢٣٧٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ورواه الدارمي في الرقاق (ح ٢٧٣٠) .

(٢) سورة الروم ٣٠-٣٣ .

ومن أمثلة هذا النوع من الشرك ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بقوله : (.. مثل أن يحب مع الله غيره ... فإن كانت محبة تتعلق بالنفوس لغير الله تعالى ، فهذا لاشك أنه نقص في توحيد المحبة لله ، وهو دليل على نقص محبة الله تعالى إذ لو كملت محبته لم يحب سواه .. فكلما قويت محبة العبد لمولاه ، صغرت عنده المحبوبات وقلت ، وكلما ضعفت كثرت محبوباته وانتشرت .

وكذا الخوف والرجاء وما أشبه ذلك ، فإن كمل خوف العبد من ربه لم يخف شيئاً سواه ، قال الله تعالى : ﴿ الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ﴾ ^(١) وإذا نقص خوفه خاف من المخلوق ، وعلى قدر نقص الخوف وزيادته يكون الخوف كما ذكرنا في المحبة ، وكذا الرجاء وغيره ، فهذا هو الشرك الخفي الذي لا يكاد أحد أن يسلم منه ؛ إلا من عصمه الله تعالى ، وقد روي أن الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل ^(٢) .

وطريق الخلاص من هذه الآفات كلها : الإخلاص لله عز وجل قال تعالى : ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ ^(٣) ولا يحصل الإخلاص إلا بعد الزهد ، ولا زهد إلا بتقوى ، والتقوى متابعة الأمر والنهي ^(٤) .

والمقصود من هذا الفصل بيان ما يضاد توحيد العبادة من نوعي الشرك . وسوف أتناول هذين القسمين - الأكبر والأصغر - بالذكر الذي يتبين من خلاله كون ذلك الشرك مناقضاً لتوحيد العبادة ومحبطاً له ، أو كونه مخالفاً به منقصاً من ثوابه وحقيقته فيما يلي :

(١) سورة الأحزاب ٣٩ .

(٢) تقدم تخريجه قريباً وانظر فهرس الأحاديث .

(٣) سورة الكهف ١١٠ .

(٤) الفتاوى ١/٩٣-٩٤ .

المبحث الأول : بيانه للشرك الأكبر

بيانه للشرك الأكبر

لقد سبق تعريف الشرك بأنه اتخاذ الأنداد من دون الله ، وذلك بأن يجعل العبد لله نداً يصرف له شيئاً من العبادة التي لا يجوز صرفها لغير الله وأن من فعل ذلك فقد أشرك شركاً أكبراً .

وبناء على هذا فإن الشرك الأكبر يتنوع إلى أنواع عديدة أذكر منها على سبيل المثال - مما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : ما يلي :

(١) : **اتخاذ الأنداد^(١) والوسطاء^(٢) والشفعاء^(٣) من دون الله :**

لقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - على أن من اتخذ نداً لله يعبده أو يصرف له شيئاً من العبادة فقد أشرك ، مستنداً بما تواتر من الأدلة الدالة على ذلك ، وذكر أن ذلك من الأمور المسلمة التي يجب على كل مسلم أن يتعلمها ويعمل بمقتضاها ، وهذا من الأمور المعلومة من الدين بالضرورة^(٤)

قال الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾^(٥) وقال : ﴿ ألقيا في جهنم كل كفار عنيد ، منع للخير معتد مريب ، الذي جعل مع الله إلهاً آخر فآلقياه في العذاب الشديد ﴾^(٦)

(١) الأنداد : جمع ند ، والند هو المثل والنظير ، والند هو المثل الذي يشاركه أو يضاهيه في أموره ، والمقصود به : كل ما يتخذ معبوداً من دون الله . انظر اللسان ٢/٤٢٠ ، والنهاية ٥/٣٥ ، والمفردات ٤٨٦ ، مادة ندد .

(٢) الوسطاء : جمع وسيط ، وهو الحسيب في قومه الرفيع في المجد والسودد ، المقدم عندهم ، ذو الجاه والمكانة والمنزلة والقدوة ، والمقصود اتخاذ من يعتقد بهم مثل ذلك عند الله جل وعلا ليشفعوا لهم . انظر اللسان ٧/٤٣٠ وما بعدها مادة وسط ، وانظر مادة وجه في اللسان ١٣/٥٥-٥٦٠ .

(٣) الشفعاء جمع شافع ، والشافع الطالب لغيره أن يشفع له عند ذي السلطان ، وغالباً ما تستعمل في انضمام من هو أعلى حرمة ومرتبة إلى من هو أدنى . وسيأتي مزيد تعريف لها في الباب الثالث المبحث الثالث . والمقصود هنا : اتخاذ شفعاء يشفعون للعبد عند الرب يسألونه التجاوز عن المشفوع له . انظر اللسان ٨/١٨٤ والمفردات ٢٦٣ . مادة شفع .

(٤) انظر الفتاوى ١/١٠٦ ، ١٠/٤٣٤-٤٣٥ ، والرد على الأحنائي ٢٥ .

(٥) سورة البقرة ١٦٥ .

(٦) سورة ق ٢٤-٢٦ .

وقال : ﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق ﴾ ^(١) وقال ﷺ لابن عباس : ((.. إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك...)) ^(٢)

فهذا النصوص وغيرها تدل على تحريم الشرك مطلقاً ، وتبين أن المشرك إذا مات على شركه خسر الدنيا والآخرة ، والعياذ بالله . ^(٣)

ولقد حاد كثير من الناس عن الصراط المستقيم ، وسلكوا صراط المغضوب عليهم وصراط الضالين ، الجاهلين بما يحبه الله ويرضاه وبما يبغضه ويكرهه ، الجاهلين بما أمر الله به وما نهى عنه ، المستكبرين عن عبادة ربهم ، الذين اتخذوا أنداداً وشفعاء ووسطاء يعبدونهم من دون الله ظانين (.. أن للخلق عند الله القدرة أن يشفعوا عنده بغير إذنه ، كما يشفع الناس بعضهم عند بعض فيقبل المشفوع إليه شفاعته شافع لحاجته إليه رغبة ورهبة ، وكما يعامل المخلوق المخلوق بالمعاوضة .

والمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والأنبياء والصالحين ، ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون هؤلاء خواص الله ، فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعوا لنا ، كما يتوسل إلى الملوك بخواصهم لكونهم أقرب إلى الملوك من غيرهم ، فيشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك ، وقد يشفع أحدهم عند الملك فيما لا يختاره ، فيحتاج إلى إجابة شفاعته رغبة ورهبة .

فأنكر الله هذه الشفاعاة فقال تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ ^(٤) وقال : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد

(١) سورة الحج ٣١ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) انظر الفتاوى ٩١/١ — ٩٣ .

(٤) سورة البقرة ٢٥٥ .

أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴿^(١)﴾ وقال عن الملائكة : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾ ^(٢) وقال : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ ^(٣) ... ^(٤)

كما أنكسر سبحانه على أولئك الذين اتخذوا وسطاء وشفعاء يدعونهم ويلتجئون إليهم يطلبون منهم الحاجات ودفع الكربات ، والشفاعة عند رب الأرض والسموات ، فقال - عز وجل - : ﴿ ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ ^(٥) وقال تعالى : ﴿ وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ﴾ ^(٦) وقال تعالى : ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ ^(٧) وقال تعالى : ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ ^(٨) وقال : ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى

(١) سورة النجم ٢٦ .

(٢) سورة الأنبياء ٢٧ .

(٣) سورة سبأ ٢٢-٢٣ .

(٤) الفتاوى ١/١٥٠ .

(٥) سورة يونس ١٨ .

(٦) سورة الأنعام ٥١ .

(٧) سورة السجدة ٤ .

(٨) سورة الزخرف ٨٦ .

معكم شفعاء كم الذين زعمتم أنهم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ﴿١﴾

قال - رحمه الله - بعد أن سرد هذا الآيات وغيرها الدالة على نفي الشفعاء والوسطاء : (فهذه الشفاعة التي أثبتها المشركون للملائكة والأنبياء والصالحين حتى صوروا تماثيلهم وقالوا : استشفاعنا بتماثيلهم استشفاع بهم ، وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا : نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشفعوا لنا إلى الله ، وصوروا تماثيلهم فعبدوهم كذلك .

وهذه الشفاعة أبطلها الله ورسوله ، وذم المشركين عليها وكفرهم بها . قال الله تعالى عن قوم نوح : ﴿ وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ، وقد أضلوا كثيراً... ﴾ (٢) قال ابن عباس وغيره : هؤلاء قوم صالحون كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدوهم ، وهذا مشهور في كتب التفسير والحديث وغيرها كالبخاري وغيره... (٣)

(والمشركون من هؤلاء قد يقولون : إنا نستشفع بهم أي نطلب من الملائكة والأنبياء أن يشفعوا ، فإذا أتينا قبر أحدهم طلبنا منه أن يشفع لنا ، فإذا صورنا تماثيله - والتماثيل إما مجسدة وإما تماثيل مصورة كما يصورها النصاري في كنائسهم - قالوا : فمقصودنا بهذه التماثيل تذكير أصحابها وسيرهم ، ونحن نخاطب هذه التماثيل ومقصودنا خطاب أصحابها ليشفعوا لنا إلى الله ، فيقول أحدهم : ياسيدي فلان ، أو ياسيدي جرجس أو بطرس أو ياستي الحنونة مريم أو ياسيدي الخليل ، أو موسى بن عمران أو غير ذلك اشفع لي إلى ربك .

وقد يخاطبون الميت عند قبره : سل لي ربك ، أو يخاطبون الحي وهو غائب كما يخاطبونه لو كان حاضراً حياً ، وينشدون قصائد يقول أحدهم فيها : ياسيدي فلان ، أنا في حسبك ، أنا في جوارك ، اشفع لي إلى الله ، سل الله لنا أن ينصرنا على

(١) سورة الأنعام ٩٤ .

(٢) سورة نوح ٢٣ .

(٣) الفتاوى ١٥٠/١ - ١٥٢ .

عدونا ، سل الله أن يكشف عنا هذه الشدة ، أشكو إليك كذا وكذا ، فسل الله أن يكشف هذه الكربة ، أو يقول أحدهم سل الله أن يغفر لي .
ومنهم من يتأول قوله تعالى : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ ^(١) ويقولون : إذا طلبنا منه الاستغفار بعد موته كنا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة ، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين ، فإن أحداً منهم لم يطلب من النبي ﷺ بعد موته أن يشفع له ولا سألته شيئاً ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين في كتبهم ، وإنما ذكر ذلك من متأخري الفقهاء وحكوا حكاية مكذوبة على مالك رضي الله عنه ^(٢) ... ^(٣)

حكم اتخاذ الوسطاء

وبناء على ما تقدم فإنه يتبين من ذلك أن (من جعل الملائكة والأنبياء وسائط يدعوهم ، ويتوكل عليهم ، ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار ، مثل أن يسألهم غفران الذنب ، وهداية القلوب وتفريج الكرب ، وسد الفاقات : فهو كافر بإجماع المسلمين ، قال الله تعالى : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ، ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴾ ^(٤) وقال : ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ، ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً ﴾ ^(٥) ...

(١) سورة التوبة ٦٤ .

(٢) وسيأتي الكلام على هذه الحكاية بالتفصيل بحول الله وقوته انظر ص ٨١٠ .

(٣) نفس المصدر السابق ١٥٨/١-١٥٩ . وانظر ٣٠٩/١١ وما بعدها .

(٤) سورة الأنبياء ٢٦-٢٨ .

(٥) سورة النساء ١٧٢ .

ومثل هذا كثير في القرآن ، ومن سِوَى الأنبياء — من مشايخ العلم والدين — فمن أثبتهم وسائط بين الرسول وأمتهم يبلغونهم ويعلمونهم ، ويؤدبونهم ويقتلون بهم ، فقد أصاب في ذلك ...

وإن أثبتهم وسائط بين الله وبين خلقه — كالحُجَّاب الذين بين الملك ورعيته — بحيث يكونون هم يرفعون إلى الله حوائج خلقه ، فالله إنما يهدي عباده ويرزقهم بتوسطهم ، فالخلق يسألونهم وهم يسألون الله ، كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك الحوائج للناس لقربهم منهم ، والناس يسألونهم أدباً منهم أن يباشروا سؤال الملك ، أو لأن طلبهم من الوسائط أنفع لهم من طلبهم من الملك لكونهم أقرب إلى الملك من الطالب للحوائج ، فمن أثبتهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ...

والوسائط بين الملوك وبين الناس يكونون على أحد وجوه ثلاثة :

- (١) إما لأخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه . ومن قال إن الله لا يعلم أحوال عباده حتى يخبره بتلك بعض الملائكة أو الأنبياء أو غيرهم فهو كافر ...
- (٢) وإما أن يكون الملك عاجزاً عن تدبير رعيته ودفع أعدائه إلا بأعوان يعينونه فلا بد له من أنصار وأعوان لئله وعجزه .

والله — سبحانه — ليس له نظير ولا ولي من الدن ، قال الله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ، وما لهم فيهما من شرك ، وما له منهم من ظهير ﴾^(١) وقال : ﴿ قل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيراً ﴾^(٢) . وكل ما في الوجود من الأسباب فهو خالقه وربّه ومليكه ، فهو الغني عن كل ما سواه ، وكل ما سواه فقير إليه ، ومن اعتقد شيئاً من ذلك فهو كافر ...

- (٣) أن يكون الملك ليس مريداً لنفع رعيته والإحسان إليهم ورحمتهم إلا بمحرك يحركه من خارج ، فإذا خاطب الملك من ينصحه ويعظمه أو من يدل عليه ، بحيث

(١) سورة سبأ ٢٢ .

(٢) سورة الإسراء ١١١ .

يكون يرجوه ويخافه تحركت إرادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته ، إما لما حصل في قلبه من كلام الناصح الواعظ المشير ، وإما لما يحصل من الرغبة أو الرهبة من كلام المدلل عليه .

والله رب كل شيء ومليكه ، وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، وكل الأشياء إنما تكون بمشيئته .. وهو إذا أجرى نفع العباد بعضهم على بعض فجعل هذا يحسن إلى هذا ويدعو له ويشفع فيه ونحو ذلك فهو الذي خلق ذلك كله ، وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن الداعي الشافع إرادة الإحسان ، والدعاء والشفاعة ..^(١) فإذا كان الأمر كذلك علم أن اتخاذ الوسطاء بين الله وبين خلقه لأجل الشفاعة أو طلب المغفرة شرك أكبر .

فإذا كان الأمر كذلك علم أن اتخاذ الوسائط بين الله وبين خلقه لأجل الشفاعة أو طلب المغفرة شرك أكبر .

الناس في اتخاذ الوسائط درجات

وقد ذكر - رحمه الله - أن الناس بالنسبة إلى اتخاذ الوسطاء بين الله وبين خلقه ثلاث درجات :

أحدها : أن يأتي القبر الذي يعتقد أنه قبر نبي أو صالح ونحوه ليسأله ويستنجده ، بأن يكشف كربته ويزيل مرضه ، أو مرض دوابه ، أو يقضي دينه ، أو ينتقم له من عدوه ، أو يعافي نفسه وأهله ونحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله - عز وجل - فهذا شرك صريح يجب أن يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل .

وإن زعم أنه إنما يسأله ليشفع له لكونه أقرب إلى الله منه ، لأنه يتوسل به إلى الله كما يتوسل إلى السلطان بخواصه فهذا من أفعال المشركين والنصارى فإنهم إنما يزعمون أنهم يتخذون أحبارهم ورهبانهم شفعاء يشفعون لهم عند الله في قضاء

(١) الفتاوى ١٢٦/١ - ١٢٨ . وانظر ١١٤/١ ، ١٣٠ ، ١١١/١١ - ٤٣٦ - ٤٣٧ ، ٥٢٨ ،

٤١١/١٤ - ٤١٥ ، ٣٨٠ - ٣٨٢ ، ٣٨٤ . ٤٧١/١٧ وما بعدها ، والرد على البكري ص ٢٦ . والرد على

حوائجهم ، وهذا ما أخبر الله عن المشركين أنهم قالوا : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (١)

الثاني : أن يزعم أن صاحب القبر أو الولي إذا دعا الله أجاب دعاءه أعظم مما يجيبه إذا دعاه هو . وهذا مثل قولك للحي ادعوا لي ، وكما كان الصحابة يطلبون من النبي ﷺ أن يدعو لهم . فهذا مشروع في الحي فقط ، أما الميت من الأنبياء والصالحين وغيرهم فلم يشرع لنا أن نقول : ادع لنا ، ولا أسأل لنا ربك ، ولم يفعل هذا أحد من الصحابة والتابعين ولا أمر به أحد من الأئمة ، ولا ورد فيه حديث .

بل لما أجذب الناس في زمن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - استسقى بدعاء العباس ودعائهم معه ، ولم يأتوا إلى قبر النبي ﷺ يسألونه ذلك .

الثالث : وهو أن يقول : اللهم بجاه فلان عندك أو ببركة فلان ، أو بجرمة فلان عندك افعل بي كذا وكذا ، فهذا يفعله كثير من الناس ؛ لكن لم ينقل عن أحد من الصحابة والتابعين وسلف الأمة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء لأحد من الناس ، إلا ما حكى عن الفقيه أبي محمد بن عبد السلام أنه أفتى بأنه لا يجوز لأحد أن يفعل ذلك إلا للنبي ﷺ إن صح حديث التوسل به ﷺ (٢)

فقال هؤلاء إن للنبي ﷺ جاهاً عند الله ومنزلة ، فهذا يتوسل إلى الله ويسأله بجاهه ، لا أنه يدعو النبي ﷺ ويستغيث به .

وقال آخرون ليس في الحديث المذكور ولا غيره جواز التوسل به بعد مماته وفي مغيبه ، بل إنما فيه التوسل في حياته بحضوره كما في صحيح البخاري في استسقاء عمر ابن الخطاب بعم النبي ﷺ وهذا فعل الصحابة - رضوان الله عليهم - لم يكونوا يتوسلون بجاهه ﷺ بعد مماته ، وإنما كانوا يتوسلون بدعائه في حياته ، كما في قصة استسقاء ذلك الرجل وسؤاله للنبي ﷺ أن يدعو الله أن ينزل المطر ، وفي الجمعة الأخرى جاءه وسأله أن يسأل ربه أن يكشف عنهم المطر . (٣)

(١) سورة الزمر ٤ .

(٢) وسيأتي تفصيل ذلك وبيانه في الفصل الثالث من الباب الثالث إن شاء الله تعالى ، وحديث التوسل هو ما يعرف بحديث الأعمى ، أو بحديث الأعرابي ، وسيأتي الكلام عليه مفصلاً هناك انظر ص .

(٣) وسيأتي تفصيل هذا في الباب الثالث إن شاء الله .

والعبادة مبناهما على الاتباع لا على الأهواء والابتداع ، وإنما يعبد الله بما شرع ، لا يعبد بالأهواء والبدع ، قال تعالى : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ (١)... (٢)

وبهذا يتبين أنه لا يجوز لأحد أن يتخذ وسائط يدعوهم من دون الله ، أو يرحوهم ، أو يتوكل عليهم ، كما تبين أنه لا يتوسل أو يستشفع إلا بما شرع وارتضى من التوسل بالإيمان به أو بأسمائه الحسنی وصفاته العلى ونحو ذلك أو طلب الشفاعة منه سبحانه وحده لا شريك له . فمن خالف ذلك فدعى غير الله أو استشفع به في جلب الحاجات ودفع المكروهات ونحو ذلك فقد افترى على الله إثماً عظيماً ، واقترب جرمًا جسيمًا ، حيث أتى بناقض من أعظم نواقض الإيمان والتوحيد.

٢) الذبح لغير الله

الذبح لله عبادة من أجل العبادات الشرعية ، فقد أمر الله نبيه ﷺ بها ، وحثه عليها ، فقال عز وجل ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ وأمره أن يخلص في ذبحه لله ويعلن ذلك للمشركين الذين يذبحون للأصنام والجن ونحو ذلك من المخلوقات فقال : ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَبِذَلِكَ إِمْرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣)

ولقد كان المشركون يذبحون للقبور ويقربون لها القرابين ، وكانوا في الجاهلية إذا مات لهم عظيم ذبحوا عند قبره الخيل والإبل وغير ذلك تعظيمًا للميت ، فنهى النبي ﷺ عن ذلك كله ، ففي سنن أبي داود عن النبي ﷺ

(١) سورة الشورى ٢١ .

(٢) انظر الفتاوى ٧٢/٢٧ - ٩٢ . ٣٨٠/١٤ .

(٣) سورة الأنعام ١٦٢ .

: ((أنه نهى عن العقير عند القبر))^(١) فهذا نهى منه ﷺ عن الذبح عند القبر حتى وإن كان الله ، إذ أنه لا يجوز الذبح لله في مكان يذبح فيه ﷻ ، سداً لأبواب الشرك ، كما جاء في الأثر عن ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببوانة فأتى النبي ﷺ فقال إني نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة فقال النبي ﷺ : ((هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد ؟ قالوا : لا ، قال : هل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا ، قال رسول الله ﷺ : أوف بنذرِك فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن الله))^(٢) حتى كره أحمد الأكل مما يذبح عند القبر — وإن ذكر عليه اسم الله — لأنه يشبه ما ذبح على النصب ، فإن الذبح عند القبور يشبه من ذبح لها .^(٣)

ولقد كان المشركون يذبحون للجن ويتقربون بذلك إليهم . ولما بعث النبي ﷺ حرم ذلك وبين أنه شرك .

(١) رواه أبو داود عن أنس أن النبي ﷺ قال : ((لا عقير في الإسلام)) قال عبد الرزاق : كانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاة ، الجنائز (ح ٣٢٢٢) وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود . وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣١٤/٩ عن أنس رضي الله عنه بلفظ ((لا عقير في الإسلام)) وقال : قال أبو زكريا : العقير يعني الأعراب عند الماء يعقر هذا ويعقر هذا ، فيأكلون لغير الله . وقال أبو سليمان الخطابي فيما بلغني عنه : معافر الأعراب أن يتبارى الرجلان كل واحد منهما يجادل صاحبه فيعقر هذا عدداً من إبله ويعقر صاحبه ، فأيهما كان ألد عقراً غلب صاحبه ، وكره لحومها لئلا يكون مما أهل لغير الله . سنن البيهقي ٣١٤/٩ .

(٢) رواه أبو داود في الإيمان والنذور (ح ٣٣١٣) والبيهقي ٨٣/١٠ والطبراني في الكبير (ح ١٣٤١) ، وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب : " إسناده على شرطهما " ، وقال حفيده : إسناده جيد . انظر تيسير العزيز الحميد ١٩٨ — ١٩٩ ، وقال الألباني في صحيح سنن أبي داود : " صحيح " ٦٣٧/٣ (ح ٣٣١٣) وفي المشكاة (ح ٣٤٣٧) .

(٣) انظر الفتاوى ٣٠٦/٢٦ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (ومما يتقرب به إلى الجن الذبائح ، فإن من الناس من يذبح للجن^(١) وهو من الشرك الذي حرمه الله ورسوله ، وروي أنه نهى عن ذبائح الجن^(٢) ...)^(٣)

وبين أن من ذبح لغير الله فقد أشرك شركاً أكبراً ؛ لأن (الذبح للمعبود غاية الذل والخضوع له .

ولهذا لم يحز الذبح لغير الله ، ولا أن يسمى غير الله على الذبائح ، وحرم سبحانه ما ذبح على النصب ، وهو ما ذبح لغير الله ، وما سمي عليه غير اسم الله ، وإن قصد به اللحم لا القربان ، ولعن النبي ﷺ من ذبح لغير الله^(٤) ، ونهى عن ذبائح الجن ، وكانوا يذبحون للجن ، بل حرم الله ما لم يذكر اسم الله عليه مطلقاً كما دل على ذلك الكتاب والسنة في غير موضع .

وقد قال تعالى : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ أي انحر لربك كما قال الخليل : ﴿ إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ﴾ وقال هو وإسماعيل إذ يرفعان القواعد من البيت : ﴿ ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا ﴾ فالمناسك هنا مشاعر الحج كلها ، كما قال تعالى : ﴿ ولكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكون ﴾ وقال تعالى

(١) قال الشيخ سليمان بن عبد الله بن عبد الوهاب - رحمه الله - : " قال الزمخشري : كانوا إذا اشتروا داراً أو بنوها ، أو استخرجوا عيناً ذبحوا ذبيحة خوفاً أن تصيبهم الجن ، فأضيفت الذبائح إليهم " تيسير العزيز الحميد (ص ١٩١) .

(٢) رواه البيهقي في السنن الكبرى ٣١٤/٩ عن الزهري مرسلاً ، وأخرجه ابن حبان في الضعفاء والمتروكين من وجه آخر عن عبد الله بن أذينة ، عن ثور بن يزيد ، عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة مرفوعاً ، وقال : " وعبد الله يروى عن ثور ما ليس من حديثه " انظر المحروحين (١٩/٢) . وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات عن أبي هريرة مرفوعاً (٣٠٢/٢) ، وقال الشيخ سليمان بن عبد الوهاب : " في إسناده عمر بن هارون وهو ضعيف عند الجمهور ، إلا أن أحمد بن يسار روى عن قتيبة أنه كان يوثقه ، التيسير (ح ١٩١) وقد أشار شيخ الإسلام - رحمه الله - إلى ضعفه بقوله : " وروي " إلا أنه وإن كان هذا الحديث فيه مقال ، فإن أدلة تحريم الذبح لغير الله مستفيضة في الكتاب والسنة ، سواء كان المذبح له من الجن أو من الأنس أو من شياطينهما .

(٣) الفتاوى ٥٢/١٩ .

(٤) رواه الإمام مسلم في الأضاحي (١٩١٨) ، وأخرجه غيره .

: ﴿ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾ وقال : ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم﴾ كما قال تعالى : ﴿ومن يعظم شعائر الله فإننا من تقوى القلوب﴾ (١) .

والمقصود تقوى القلوب لله وهو عبادتها له وحده دون ماسواه بغاية العبودية له ، والعبودية فيها غاية المحبة وغاية الذل والإخلاص ، وهذه ملة ابراهيم الخليل عليه السلام (٢) .

قال تعالى : ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب﴾ فدللت هذه الآية على تحريم ما ذبح لغير الله - جل وعلا - ، كما دلت على تحريم ما ذبح على النصب ، وسبب التحريم هو ذبحها لغير الله - جل وعلا - . سواء ذكر الذابح اسماً غير اسم الله على ذبيحته عند ذبحها أو لم يسمي وإنما قصد بذبيحته تلك الأنصاب والأوثان ، وهذا أعظم .

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن هذا قد وقع فيه كثير من الناس ، فمنهم من يذبح للجن - كما تقدم - ومنهم من يذبح للأوثان ومنهم من يذبح للملائكة أو الأنبياء أو غيرهم ، ومنهم من يذبح للأولياء وأصحاب الأضرحة والقبور ، وبين أن هذا كله شرك ولا يجوز أكل شيء من الذبائح (٣) .

فمن ذبح لغير الله قاصداً أن يتقرب بذلك إليه فقد وقع في الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلا بالتوبة . ومثله من ذبح لغير الله بأن يذكر اسماً غير اسم الله على ذبيحته كأن يذكر اسم المسيح أو موسى أو الكعبة أو غير ذلك فهذا شرك إلا أن الأول أعظم منه لأن عبادة الله سبحانه وتعالى بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور ، فكذلك الشرك بالصلاة لغير الله والنسك لغيره

(١) سورة الحج ٣٢ .

(٢) الفتاوى ٤٨٤/١٧ - ٤٨٥ . وانظر الفتاوى ٥٣١/١٦ - ٥٣٣ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم

٥٦٨ - ٥٦١/٢

(٣) انظر اقتضاء الصراط المستقيم ٥٥٨/٢ - ٥٦٨ .

أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور .. فإن العبادة لغير الله أعظم كفراً من الاستعانة بغير الله .

وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقرباً به إليه لحرم ، وإن قال فيه باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة الذين يتقربون إلى الكواكب بالذبح والنحور ونحو ذلك ...)^(١).

فهذا يتبين أن الذبح لله عبادة من أجل العبادات التي يكون فيه التذلل لله والتقرب إليه بذبح القرابين المصاحب للخضوع والسذل والانقياد والتسليم والإخلاص ، فمن صرفها لغير الله فقد أشرك شركاً أكبراً .

٢) الاستسقاء بالأنواء^(٢)

إن نعم الله على عبادة لا تحصى ، ومنته لا تجحد ولا تنسى ؛ إلا أن كثيراً من الناس قد يشركون مع الله غيره في اسداء النعم إليهم ، فينسبون الغيث إلى النوء ، وسير المراكب وسهولة ذلك إلى الريح ونحو ذلك من نسبة الأمور إلى غير خالقها .

فهذا الأمر إن صاحبه اعتقاد في أن النوء أو الريح هي المسبب للفعل ، أو مشاركة للمسبب فهذا شرك أكبر ..

ولـ (قد ذم سبحانه من كفر بعد إيمانه بإسناد الفعل إلى غير الله استقلالاً ، كما قال : ﴿ قل من ينحيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من هذه ل نكونن من الشاكرين ، قل الله ينحيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون ﴾^(٣) الآية ، فهذا في كشف الضر ، وفي النعم قال

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٥٦٣/٢ - ٥٦٤ .

(٢) الأنواء جمع نوء ، وهي منازل الكواكب - مطالعها ومغاربها - وسمي نوءاً ؛ لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالشرق ، بنوء نوءاً أي : ظهر وطلع ، فنسب المشركون نزول المطر إلى طلوع نوء وغروب آخر . انظر النهاية ١٢٢/٥ مادة نوأ .

(٣) سورة الأنعام ٦٣ - ٦٤ .

: ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾^(١) أي شكركم وشكر ما رزقكم الله ، ونصييكم تجعلونه تكذيباً وهو الاستسقاء بالأنواء ، كما ثبت في حديث ابن عباس في الصحيح قال : مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ فقال ﷺ : ((أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر ، قالوا : هذه رحمة الله ، وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا ، قال : فنزلت هذه الآية : ﴿ فلا أقسم بمواقع النجوم ﴾ حتى بلغ : ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾..^(٢)

وفي صحيح مسلم أيضاً عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ : ((ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ، ينزل الله الغيث فيقول : الكوكب كذا وكذا ، وفي لفظ له : ((بكوكب كذا وكذا))^(٣)

وفي الصحيحين عن زيد بن خالد الجهني قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح على إثر سماء كانت من الليل ، قال : ((أتدرون ما ذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فمن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب .))^(٤)

وهذا كثير جداً في الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف إنعامه إلى غيره ، ويشركه به ، قال بعض السلف : هو كقولهم كانت الريح طيبة والملاح حاذقاً.

ولهذا قرن الشكر بالتوحيد في الفاتحة وغيرها ...^(٥)

فمن أضاف الإنعام إلى غير الله إضافة إيجاد وتصرف ونحوه فقد أشرك شركاً أكبراً ، ومن أضافه إلى غير الله إضافة تسبب في وقوع النعمة وحدثها ونحو ذلك فقد أشرك شركاً أصغر .

(١) سورة الواقعة ٨٢ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) رواه البخاري في الأذان (ح ٨٤٦) ومسلم في الإيمان (ح ٧١) وأبو داود في الطب (ح ٣٩٠٦) .

(٥) الفتاوى ٣٣-٣٢/٨ . ١٥١-١٥٠/١٦ .

أما من اعتقد أن المخلوق سبب من الأسباب التي جعلها الله سبباً في حصول النعمة ونحو ذلك واعتقد أن المسبب وموجد السبب هو الله تعالى فإن هذا ليس بشرك . والله تعالى أعلم .

(٣) النذر لغير الله

النذر عبادة من العبادات الشرعية التي لا يجوز صرفها لغير الله — عز وجل — فمن نذر لغير الله عز وجل فلا يجوز له الوفاء بنذره ؛ لأن ذلك شرك ومعصية من المعاصي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله — : (وأما النذر للموتى من الأنبياء والمشائخ وغيرهم : أو لقبورهم أو المقيمين عند قبورهم ، فهو نذر شرك ومعصية لله تعالى ، سواء كان النذر نفقة أو ذهباً ، أو غير ذلك ، وهو شيء بمن ينذر للكنائس والرهبان وبيوت الأصنام .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه)) ^(١) وقد اتفق العلماء على أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به ، بل عليه كفارة يمين في أحد قولي العلماء ، وهذا إذا كان النذر لله ، وأما إذا كان النذر لغير الله ، فهو كمن يخلف بغير الله وهذا شرك ، فيستغفر الله منه ، وليس في هذا وفاء ولا كفارة . ^(٢)

وأما السفر إلى قبر ونحوه من أجل الوفاء بالنذر سواء كان قبر النبي ﷺ أو غيره من القبور فمحرم شرعاً ، ولا يجب عند أحد من الأئمة انشاء السفر إلى القبر المنذور الذهاب إليه ، لأنه ليس بطاعة . ^(٣)

(١) رواه البخاري في الأيمان والنذور (ح ٦٦٩٦) وأبو داود في الأيمان والنذور (ح ٣٢٨٩) والنسائي في الأيمان والنذور (ح ٣٨٠٧) وابن ماجه في الكفارات (ح ٢١٢٦) . والدارمي في الأيمان والنذور (ح ٢٣٣٨) ومالك في الأيمان والنذور (ح ١٠٣١) .

(٢) الفتاوى ٥٠٤/١١ . وانظر ٧٧/٢٧-٧٩ ، ١٣٦ ، ١٤٦-١٤٧ وما بعدها . ٨٢-٨١/١ .

(٣) وسيأتي الكلام في شد الرحال إلى زيارة القبور مستقلاً في الباب الثالث إن شاء الله تعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وقد اتفق الأئمة على أنه لو نذر أن يسافر إلى قبره صلوات الله وسلامه عليه ، أو قبر غيره من الأنبياء والصالحين ، لم يكن عليه أن يوفي بنذره ؛ بل ينهى عن ذلك .)^(١)

(وليس في شريعة الإسلام بقعة تقصد لعبادة الله فيها بالصلاة والدعاء والذكر والقراءة ونحو ذلك إلا مساجد المسلمين ومشاعر الحج ، أما المشاهد التي على القبور سواء جعلت مساجد أو لم تجعل ، أو المقامات التي تضاف إلى بعض الأنبياء والصالحين ، أو المغارات والكهوف أو غير ذلك ، مثل الطور الذي كلم الله عليه موسى تكليماً ، ومثل غار حراء الذي كان النبي ﷺ يتحنث فيه قبل نزول الوحي عليه ، والغار الذي ذكره الله في قوله : ﴿ ثاني اثنين إذ هما في الغار ﴾^(٢) والغار الذي بجبل قاسيون بدمشق الذي يقال لأحدهما : مقام إبراهيم ﷺ وقال للآخر : مقام عيسى ﷺ وما أشبه هذه البقاع والمشاهد في شرق الأرض وغربها^(٣) : فهذه لا يشرع السفر إليها لزيارتها ، ولو نذر ناذر السفر إليها لم يجب عليه الوفاء بنذره باتفاق أئمة المسلمين ، بل ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وهو يروي عن غيرهما أنه قال : ((لا تشد الرحال إلى إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى))^(٤)...^(٥) بل لا يجوز الوفاء بنذر الطاعة في مكان عبد فيه غير الله ، كما تقدم في حديث الضحاك .

فثبت بهذا أنه لا يجوز الوفاء إلا بنذر الطاعة ، وأما نذر المعصية فلا يجوز الوفاء به ، فإن نذر أن يشد الرحال لزيارة قبر فقد ارتكب محضوراً شرعياً ، يأثم بفعله وإن نذر أن يذبح لصاحب قبر فلا يجوز له الوفاء به لكونه نذر معصية ، وإن فعل فقد أشرك شركاً أكبراً .

(١) الفتاوى ٢٣٤/١-٢٣٥ .

(٢) سورة التوبة ٤٠ .

(٣) وسيأتي بيان الأماكن المشروعة لزيارتها من غير المشروعة في الباب الثالث إن شاء الله تعالى .

(٤) رواه البخاري في الجمعة (ح ١١٨٩ ، ١١٩٧) ومسلم في الحج (ح ٨٢٧) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٤١٠) .

(٥) الفتاوى ١٣٧/٢٧-١٣٨ .

٤) شرك الطاعة :

مما هو معلوم بالضرورة وجوب طاعة الله ورسوله ﷺ طاعة مطلقة ، لا محيد عنها ، وما سوى ذلك فلا يطاع إلا وفق طاعة الله - عز وجل - (والرسول ﷺ إنما وجبت طاعته ؛ لأنه من يطع الرسول فقد أطاع الله ، فالحلال ما حلله والحرام ما حرمه ، والدين ما شرعه ، ومن سوى الرسول ﷺ من العلماء والمشايخ والأمراء والملوك إنما تجب طاعتهم إذا كانت طاعتهم طاعة الله ، وهم إذا أمر الله ورسوله بطاعتهم فطاعتهم داخله في طاعة الرسول ﷺ ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ ^(١) فلم يقل وأطيعوا الرسول وأطيعوا أولي الأمر منكم ؛ بل جعل طاعة أولي الأمر داخله في طاعة الرسول ﷺ ، وطاعة الرسول طاعة الله ، وأعاد الفعل في طاعة الرسول دون طاعة أولي الأمر . فإنه من يطع الرسول فقد أطاع الله ، فليس لأحد إذا أمره الرسول ﷺ بأمر أن ينظر هل أمر الله به أم لا ؛ بخلاف أولي الأمر فإنهم قد يأمرون بمعصية الله ، فليس كل من أطاعهم مطيعاً لله ؛ بل لابد فيما يأمرون به أن يعلم أنه ليس بمعصية لله ، وينظر هل أمر الله به أم لا ، سواء كان أولي الأمر من العلماء أو الأمراء ، ويدخل في هذا تقليد العلماء وطاعة أمراء السرايا وغير ذلك ، وبهذا يكون الدين كله لله ، قال تعالى : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾ ^(٢) وقال النبي ﷺ : لما قيل له : يا رسول الله ! الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء ، فأى ذلك في سبيل الله ؟ فقال : ((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله)) ^(٣) ...

فمن جعل غير الرسول تجب طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه ويحلله ويحرمه ، ويقيم مقام الله ورسوله ، فهذا من الشرك الذي يدخل أصحابه في قوله

(١) سورة النساء ٥٩ .

(٢) سورة البقرة ١٩٣ .

(٣) رواه البخاري في العلم (ح ١٢٣) ومسلم في الأمانة (ح ١٩٠٤) وأبو داود في الجهاد (ح ٢٥١٧) والترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٤٦) والنسائي (ح ٣١٣٦) .

تعالى : ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله﴾ (١) ... (٢)

(وكثير من الناس يغلط في هذا الموضع فيظن في شخص أنه ولي الله ، وأن ولي الله يقبل منه ما يقوله ، ويسلم إليه كل ما يفعله وإن خالف الكتاب والسنة ، ويجعل طاعته واتباعه هو الفارق بين أوليائه وأعدائه ، وبين أهل الجنة والنار ، وبين المتقين والفجار ، فمن اتبعه كان من أولياء الله المتقين ، وجنده المفلحين ، وعباده الصالحين ، ومن يعاديه كان من أعداء الله الخاسرين المجرمين ، فتجره مخالفة الرسول ﷺ وموافقة ذلك الشخص أولاً : إلى البدعة والضلال ، وآخرراً : إلى الكفر والشرك والنفاق . فيكون له نصيب من قوله - عز وجل - : ﴿ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً﴾ ياويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً ﴿ لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ويوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً ، وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتها وكبراءنا فأضلونا السبيلاً ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً﴾ (٤)

وهؤلاء مشابهون للنصارى الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ، وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾ (٥)

وعن عدي بن حاتم رضي الله عنه لما سأل النبي ﷺ عن هذه الآية فقال : ما عبدوهم يارسول الله ، فقال النبي ﷺ : ((.. أحلو لهم الحرام وحرّموا

(١) سورة البقرة ١٦٥ .

(٢) الفتاوى ٢٦٦/١٠ - ٢٦٨ .

(٣) سورة الفرقان ٢٧ .

(٤) سورة الأحزاب ٦٧-٦٩ .

(٥) سورة التوبة ٣١ .

عليهم الحلال فأطاعوهم وكانت هذه عبادتهم إياهم^(١) ((^(٢) ... فكل من خالف شيئاً مما جاء به الرسول ﷺ مقلداً في ذلك لمن يظن أنه ولي الله فإنه بنى أمره على أنه ولي الله ، وأن ولي الله لا يخالف في شيء ولو كان هذا الرجل من أكبر أولياء الله ، كأكابر الصحابة والتابعين لهم بإحسان لم يقبل منه ما خالف الكتاب والسنة ، فكيف إن لم يكن كذلك ؟ ...)^(٣)

أما إذا كان الشخص ذاته يطلب من الناس طاعته من دون الله فإن هذا من الطواغيب الذين نصبوا أنفسهم آلهة تعبد من دون الله كفرعون ومن نحناؤه . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (من طلب أن يطاع دون الله ﷻ فهذا حال فرعون ، ومن طلب أن يطاع مع الله فهذا يريد من الناس أن يتخذوا من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والله ﷻ أمر أن لا يعبد إلا إياه ، وأن لا يكون الدين إلا له ، وأن تكون المولاة فيه ، والمعادة فيه ، وأن لا يتوكل إلا عليه ولا يستعان إلا به .)^(٤)

فمن طلب أن يطاع فقد طلب من الناس أن يعبدوه ، وما ذلك إلا لأن هناك تلازم بين شرك الدعاء والعبادة ، وبين شرك الطاعة والامتثال ، فإن كل من وقع في شرك الدعاء أو شرك العبادة أو بهما جميعاً فقد وقع في شرك الطاعة ، فإن (كثيراً من المتفقهة وأجناد الملوك ، وأتباع القضاة ، والعامّة المتبعة لهؤلاء يشركون شرك الطاعة .. فتجد أحد المنحرفين يجعل الواجب ما أوجبه متبوعه ، والحرام ما حرّمه ، والحلال ما حلّله ، والدين ما شرعه إما ديناً وإما ديناً ، وإما ديناً وديناً ، ثم يخوف من امتنع من هذا الشرك ، وهو لا يخاف أنه أشرك به شيئاً في طاعته بغير سلطان من الله ، وبهذا يخرج من أوجب الله طاعته من رسول وأمير وعالم ووالد وشيخ وغير ذلك .

(١) فجعل الرسول ﷺ طاعة الأبحار والرهبان في تحريم الحلال وتحليل الحرام من اتخاذهم أرباباً من دون الله ، وذلك بمجرد الطاعة . وسيأتي هذا مفصلاً بحول الله وقوته في الباب الثالث .

(٢) رواه الترمذي والبيهقي وغيرهما وقد تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) الفتاوى ١١/٢١٠-٢١٣ بتصرف .

(٤) الفتاوى ١٤/٣٢٨-٣٢٩ . وانظر درء التعارض ١/٢٧٢-٢٧٣ .

[وهناك نوع آخر من الناس كثير] من أتباع المتكلمة والمتفلسفة ؛ بل وبعض المتفقه والمتصوفة ؛ بل وبعض أتباع الملوك والقضاة يقبل قول متبوعه فيما يخبر به من الاعتقادات الخيرية ، ومن تصحيح بعض المقالات وإفساد بعضها ، ومدح بعضها ، وبعض القائلين وذم بعض بلا سلطان من الله ^(١) ، ويخاف ما أشركه في الإيمان والقبول ، ولا يخاف إشراكه بالله شخصاً في الإيمان به وقبول قوله بغير سلطان من الله . وبهذا يخرج من شرع الله .. ^(٢) ويقع في شرك الطاعة من حيث يشعر أو لا يشعر .

والخلاصة أن الطاعة الكاملة التي يرافقها الإستسلام والإذعان والذل والخضوع دون نظر وطلب الدليل إنما تكون لله - عز وجل - إذ هو الخالق الذي بيده الأمر والنهي المطلق ، ولرسوله ﷺ الذي اختاره الله لتبليغ دينه ، وبيان شرعه .
وأما طاعة من أطاع الله ورسوله ﷺ فإنها مفروضة بامتثالهم الأمر الشرعي والقيام به ، فطاعتهم ليست لذاتهم ، وإنما هي تبع لامتثالهم الشرع ، لمظنة خطأهم وعدم موافقتهم لمراد الله وأمر رسوله ﷺ .

فإن من أطاع غير الله في كل شيء دون طلب للدليل الشرعي الموجب للفعل أو الترك فهو مشابه لحال النصاري في اتخاذهم أحراراً وأرباباً من دون الله ، حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحله الله ، فكانت تلك عبادتهم .

٥) التحاكم إلى الطاغوت

(الطاغوت فعلوت من الطغيان ... والطغيان مجاوزة الحد ؛ وهو الظلم والبغي .
فالعبود من دون الله إذا لم يكن كارهياً لذلك : فهو طاغوت ، ولهذا سمي النبي ﷺ الأصنام طواغيت في الحديث الصحيح لما قال : ((ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت)) ^(٣) .

(١) وهذا فيه مشابهة للنصاري .

(٢) الفتاوى ٩٧/١ - ٩٨ .

(٣) رواه البخاري في التوحيد (٧٤٣٨) ومسلم في الإيمان (ح ١٨٢) .

والمطاع في معصية الله ، والمطاع في اتباع غير الهدي ودين الحق — سواء كان مقبولاً خيره المخالف لكتاب الله ، أو مطاعاً أمره المخالف لأمر الله — هو طاغوت ؛ ولهذا سُمي من تحوكم إليه من حاكم بغير كتاب الله طاغوتاً ، وسمي الله فرعون وعاداً طغاة ، وقال في صيحة ثمود : ﴿ فَأما ثمود فأهلكوا بالطاغية ﴾^(١) .

() [ولذا فقد بين شيخ الإسلام — رحمه الله تعالى — أن] من كان من هذه الأمة موالياً للكفار : من المشركين أو أهل الكتاب ببعض أنواع الموالاته ، ونحوها : مثل إتيانه أهل الباطل وإتباعهم في شيء من مقالهم ، وفعالهم الباطل كان له من الذم والعقاب والنفاق بحسب ذلك ؛ وذلك مثل متابعتهم في آرائهم وأعمالهم ؛ كنحو أقوال الصابئة وأفعالهم ، من الفلاسفة ونحوهم ، المخالفة للكتاب والسنة ، ونحو أقوال اليهود والنصارى وأفعالهم المخالفة للكتاب والسنة ، ونحو أقوال المجوس والمشركون وأفعالهم المخالفة للكتاب والسنة ...

ولا ريب أن هذه الطوائف : وإن كان كفرها ظاهراً فإن كثيراً من الداخلين في الاسلام ، حتى من المشهورين بالعلم ، والعبادة والإمارة قد دخل في كثير من كفرهم ، وعظمهم ويرى تحكيم ما قرروه من القواعد ونحو ذلك ، وهؤلاء كثروا في المستأخرين ، ولبسوا الحق الذي جاءت به الرسل بالباطل الذي كان عليه أعداؤهم .

والله تعالى يجب تمييز الخبيث من الطيب ، والحق من الباطل ، فيعرف أن هؤلاء الأصناف منافقون ، أو فيهم نفاق ، وإن كانوا مع المسلمين ، فإن كون الرجل مسلماً في الظاهر لا يمنع أن يكون منافقاً في الباطن ، فإن المنافقين كلهم مسلمون في الظاهر ، والقرآن قد بين صفاتهم وأحكامهم ، وإذا كانوا موجودين على عهد رسول الله ﷺ وفي عزة الاسلام مع ظهور أعلام النبوة ، ونور الرسالة فهم مع بعدهم عنها أشد وجوداً ، لاسيما وسبب النفاق هو سبب الكفر ، وهو المعارض لما جاءت به الرسل.^(٢)

(١) سورة الحاقة ٥ .

(٢) الفتاوى ٢٨/٢٠٠ — ٢٠٢ .

ومما هو (معلوم باتفاق المسلمين أنه يجب تحكيم الرسول ﷺ في كل ما شجر بين الناس في أمر دينهم ودنياهم ، في أصول دينهم وفروعه ، وعليهم كلهم إذا حكم بشيء أن لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما حكم ويسلموا تسليماً ...)^(١)

وإن من مقتضى التوحيد ولوازمه الاستسلام لله ولرسوله في كل شيء ، ومن ذلك التحاكم إلى شرع الله المنزل على رسوله ﷺ في موارد النزاع وغيرها ، فإن من عرف الشهادتين اللتين هما أساس توحيد العبادة ومبدأه لزمه الانقياد لكل ما دللنا عليه ، ومن ذلك رد الأمر إلى الله ورسوله ﷺ في حياته وإلى سنته بعد مماته ، فمن شهد أن لا إله إلا الله ثم عدل إلى تحكيم غير شرع الله فقد كذب في شهادته ، واقرّ قادحاً من قوادح توحيد العبادة والتأله . قال الله تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذي يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ، ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ، وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ﴾ الآيات ... (٢) (٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وفي هذه الآيات أنواع من العبر من الدلالة على ضلال من يحاكم إلى غير الكتاب والسنة ، وعلى نفاقه ، وإن زعم أنه يريد التوفيق بين الأدلة الشرعية وبين ما يسميه هو عقليات من الأمور المأخوذة عن بعض الطواغيت من المشركين وأهل الكتاب وغير ذلك من أنواع الاعتبار .)^(٤)

وقد ذم سبحانه في هذه الآيات (المدعين الإيمان بالكتب كلها وهم يتركون التحاكم إلى الكتاب والسنة ، ويتحاكمون إلى بعض الطواغيت المعظمة من دون الله كما يصيب ذلك كثيراً ممن يدعي الإسلام ويتحله في تحاكمهم إلى مقالات الصائبة الفلاسفة أو غيرهم ، أو إلى سياسة بعض الملوك الخارجين عن شريعة الإسلام من ملوك الترك وغيرهم ، وإذا قيل لهم : تعالوا إلى كتاب الله وسنة رسوله أعرضوا عن ذلك

(١) الفتاوى ٣٨/٧ .

(٢) سورة النساء ٦٠ .

(٣) انظر الفتاوى ٣/٣١٤-٣١٧ . وانظر حاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد ٢٨٤ .

(٤) الفتاوى ٣/٣١٧ .

إعراضاً ، وإذا أصابتهم مصيبة في عقولهم ودينهم بالشبهات والشهوات أو في نفوسهم وأموالهم ؛ عقوبة على نفاقهم قالوا إنما أردنا أن نحسن بتحقيق العلم بالذوق ونوفق بين الدلائل الشرعية والقواطع العقلية التي هي في الحقيقة ظنون وشبهات ، أو الذوقية التي هي في الحقيقة أوهام وخيالات ﴿ أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً ﴾ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون ﴾ إلى قوله : ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ﴾ ^(٢) الآية .

وقال تعالى : ﴿ وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم ﴾ ^(٣) ... ^(٤) وهؤلاء المتحاكمون إلى الطواغيت ، الراضون بها المفضلون لها على شرع الله وحكمه ؛ هم كمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض ، (و كمن آمن ببعض صفات الرسالة وكفر ببعض ، من الصابئين الفلاسفة ونحوهم الذين قد يقرون بأصل الرسالة ؛ لكن يجعلون الرسول بمنزلة الملك العادل الذي قد وضع قانوناً لقومه ، أو يقولون : إن الرسالة للعامة دون الخاصة ، أو في الأمور العملية دون العلمية ، أو في الأمور التي يشترك فيها الناس دون الخصائص التي يمتاز بها الكمل ويقرون برسالة محمد ﷺ من حيث الجملة ، ويعظمونه ، ويقولون : اتفق فلاسفة العالم على أنه لم يرد إلى الأرض ناموس أعظم من ناموسه ؛ لكنهم مع هذا يكفرون ببعض ما جاء به ، مثل

(١) سورة النساء ٦٣ - ٦٥ .

(٢) سورة النور ٥١ .

(٣) سورة البقرة ٩١ .

(٤) الفتاوى ٣٣٩/١٢ - ٣٤٠ .

أن يسوغوا اتباع غير دينه من اليهودية والنصرانية ^(١) ، وقد يسوغون الشرك أيضاً للعامة أو للخاصة : مثل أن يسوغوا دعوة الكواكب وعبادتها ، والسجود لها ، وقد يكذبون في الباطن بأشياء مما أخبر بها ، ويزعمون أن ما أخبروا به من أمور الإيمان بالله واليوم الآخر إنما هي أمثال مضروبة لتفهم العامة مالا يجوز إظهاره وإبانة حقيقته ، وذلك أنهم يجوزون كذبه لمصلحة العامة بزعمهم .

وقد يزعمون أن حقيقة العلم بالله تؤخذ من غير ما جاء به الرسول ﷺ وأن من الناس من يكون أعلم بالله منه أو أفضل منه ، ونحو ذلك من المقالات ، وهذا الضرب ما زال موجوداً لا سيما مع القرامطة الباطنية من الاسماعيلية والنصيرية والملوك العبيدية الذين كانوا يدعون الخلافة ، ومع الخرمية والمزدكية وأمثالهم من الطوائف ، وهؤلاء خواصهم أكفر من اليهود والنصارى ومن الغالية الذين يقولون بإلهية على ونحوهم ^(٢) ، من البشر أو نبوته ، وهم منافقون زنادقة ؛ لكن في كثير من أتباعهم من يظن أنه مؤمن بالكتب والرسل لما لبسوا عليه أصل قولهم ، أو وافقهم في قول بعضهم دون بعض ، وأكثر هؤلاء يميلون إلى الرافضة ، ومنهم من ينتسب إلى التصوف ، ومنهم من ينتسب إلى الكلام ، ومنهم من يدخل مع الفقهاء في مذاهبهم ، وهذا الضرب يكثر في الدول الجاهلية البعيدين عن معرفة الاسلام والتزامه ، كما كانوا كثيرين في دولة الدَّيْلَم والعبيديين ونحوهم ، وكما يكثر في دولة الجاهل من الترك ونحوهم من الجاهل الذي آمنوا بالرسالة من حيث الجملة من غير علم بتفاصيل ما جاء به الرسول ﷺ ؛ لأن الجاهل من الترك وغيرهم بهذا الضرب أشبه منهم بغيرهم ؛ فإن هؤلاء لا يوجبون اتباع الرسول على جميع أهل الأرض ؛ لكنهم قد يرون اتباعه أحسن من اتباع غيره فيتبعونه على سبيل الاستحباب أو يتبعون بعض ما جاء به ، أو لا يتبعونه بحال ، وهم في ذلك مقرون له ولأتباعه . والمؤمن ببعض الرسالة دون بعض كافر... ^(٣)

(١) كما هو حال بعض الكتاب والمستغربين ممن ينتسب إلى الاسلام في هذا العصر .

(٢) كالدروز الذين يؤلهون الحاكم بأمر الله ، وكالبهائية الذين يقولون بألوهية حسن على المازندراني وغيرهم .

(٣) الفتاوى ٣٣٦/١٢-٣٣٨ . وانظر ٣٦/٧-٣٧ .

وإن مما يلحق بالمتحاكمين إلى الطواغيت أولئك المتكلمين الذين حكموا عقولهم القاصرة في معرفة الله وصفاته فما وافق عقولهم أخذوا به ، وما لم يوافق عقولهم ولم تثبتهم أفهامهم نفوه أو أولوه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : مبيناً حقيقة مذهبهم : (.. حقيقة الأمر على ما يقوله هؤلاء : إنكم يامعشر العباد لا تطلبوا معرفة الله عز وجل ، وما يستحقه من الصفات نفيًا وإثباتًا ، لا من الكتاب ولا من السنة ، ولا من طريق سلف الأمة ؛ ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقاً له من الصفات فصفوه به - سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة أو لم يكن - وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم فلا تصفوه به !!

ثم ههنا فريقان : أكثرهم يقولون : ما لم تثبت عقولكم فانفوه ، ومنهم من يقول : بل توقفوا فيه - وما نفاه قياس عقولكم - الذي أنتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً أكثر من جميع من على وجه الأرض فانفوه ، وإليه عند التنازع فارجعوا ، فإنه الحق الذي تعبدتكم به ؛ وما كان مذكوراً في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو يثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا أنني امتحنكم بتنزيله لا لتأخذوا الهدى منه ؛ لكن لتجتهدوا في تخريجه على شواذ اللغة ، ووحشي الألفاظ ، وغرائب الكلام ، أو تسكتوا عنه مفوضين علمه إلى الله ، مع نفي دلالة على شيء من الصفات .

هذا حقيقة الأمر على رأي هؤلاء المتكلمين ، وهذا الكلام قد رأيته صرح بمعناه طائفة منهم ، وهو لازم لجماعتهم لزوماً لا محيد عنه .

ومضمونه أن كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الله ، وأن الرسول معزول عن التعليم والإخبار بصفات من أرسله ، وأن الناس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول ؛ بل إلى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية ، وإلى مثل ما يتحاكم إليه من لا يؤمن بالأنبياء كالبراهمة (١) والفلاسفة - وهم مشركون - والجحوس وبعض الصابئين .

(١) البراهمة قبلة بالهند فيهم أشراف أهل الهند ، ينسبون إلى ملك من ملوكهم يسمى برهم ، يعتقدون بوجود الله إلا أنهم ينكرون النبوات . انظر الفصل في الملل والنحل لابن حزم ١/١٣٧ ، والملل والنحل للشهرستاني ٢/٢٥٠ .

وإن كان هذا الرد لا يزيد الأمر إلا شدة ، ولا يرتفع الخلاف به ، إذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكموا إليهم ، وقد أمروا أن يكفروا بهم ، وما أشبه حال هؤلاء المتكلمين بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ... ﴾ الآيات

فإن هؤلاء إذا دعوا إلى ما أنزل الله من الكتاب وإلى الرسول — والدعاء إليه بعد وفاته هو الدعاء إلى سنته — أعرضوا عن ذلك وهم يقولون : إنا قصدنا الإحسان علماً وعملاً بهذه الطريق التي سلكناها ، والتوفيق بين الدلائل العقلية والنقلية . ثم عامة هذه الشبهات التي يسمونها دلائل : إنما تقلدوا أكثرها عن طاغوت من طواغيت المشركين أو الصابئين أو بعض ورثتهم الذين أمروا أن يكفروا بهم مثل فلان وفلان ، أو عمن قال كقولهم لتشابه قلوبهم . قال تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ ... ^(١)

٦) الاستغاثة والاستعانة والاستعاذة بغير الله

تقدم في أنواع العبادة الكلام على الاستغاثة والاستعانة والاستعاذة ، وذكرت فيها أن هذه الأمور من أنواع العبادة التي لا يجوز صرفها إلا لله ، فلا يجوز أن يستعين العبد فيما لا يقدر عليه إلا بالله لا بملك مقرب ولا نبي مرسل ، ولا صالح يعتقد ولايته ، بل يجب أن يستعين العبد بالله وحده كما قال سبحانه في الفاتحة وأمر عبادة أن يمثلوا بها : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ حيث خص نفسه سبحانه بالعبادة كما خصها بالإستعانة . ^(٢)

وقال سبحانه (: ﴿ إذ تستغيثون ربك فاستجاب لكم ﴾ ^(٣) وفي الدعاء المأثور : ((يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت برحمتك أستغيث ، أصلح لي شأني كله ولا

(١) الفتاوى ١٧/٥ - ١٨ .

(٢) انظر الفتاوى ١٠٣/١ وما بعدها .

(٣) سورة الأنفال ٩ .

تكلني إلى نفسي طرفة عين ولا إلى أحد من خلقك))^(١) والاستغاثه برحمته استغاثه به في الحقيقة ، كما أن الاستعاذه بصفاته استعاذه به في الحقيقة ، وكما أن القسم بصفاته قسم به في الحقيقة ...^(٢)

ومن هنا نستطيع القول بأن الاستغاثه لا يجوز أن تصرف إلا لله فيما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل ، وأن من صرفها لغير الله فقد أشرك ، ولا عبرة بما يدعيه من يستغيث بالرسول ﷺ أو بأحد من الخلق أن حاجته قضيت ، وأن كربه فرجت بفضل تلك الاستغاثه بالرسول ﷺ أو بالشيخ الفلاني ونحو ذلك مما يعظمه (كثير من أهل البدع والضلال والشرك المنتسبين إلى هذه الأمة ، فإن أحدهم يدعو ويستغيث بشيخه الذي يعظمه وهو ميت ، أو يستغيث به عند قبره ويسأله ، وينذر له نذراً ونحو ذلك ، ويرى ذلك الشخص قد أتاه في الهواء ودفع عنه بعض ما يكره ، أو كلمه ببعض ما سأله عنه ، ونحو ذلك فيظنه الشيخ نفسه أتى إن كان حياً ...

وقد يأتون إلى الشيخ .. الذي استغاثوا به وقد رأوه أتاهم في الهواء فيذكرون ذلك له .. فتارة يكون الشيخ نفسه لم يكن يعلم بتلك القضية ، فإن كان يحب الرياسة سكت وأوهم أنه نفسه أتاهم وأغاثهم ، وإن كان فيه صدق مع جهل وضلال قال : هذا ملك صوره الله على صورتي ، وجعل هذا من كرامات الصالحين ، وجعله عمدة لمن يستغيث بالصالحين ، ويتخذهم أرباباً ، وأنهم إذا استغاثوا بهم بعث الله ملائكة على صورهم تغيث المستغيث ... ولهذا .. صار أحدهم يوصي مريديه يقول : إذا كانت لأحدكم حاجة فليستغث بي ، وليستنجدني وليستوصني ، ويقول : أنا أفعل بعد موتي ما كنت أفعل في حياتي ، وهو لا يعرف أن تلك شياطين تصورة على صورته لتضله وتضل أتباعه ، فتحسن لهم الإشراف بالله ، ودعاء غير الله ، والاستغاثه بغير الله ...

(١) روى نحوه أبو داود (ج ٥٠٩٠) ، وروى الترمذي بعضه عن أنس بن مالك قال قال النبي ﷺ إذا كربه أمر قال : ((يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث)) في كتاب الدعوات (ج ٣٥٢٤) ، وحسنه الألباني . انظر صحيح مسند أبي داود (ج ٩٥٩/٣) .

(٢) الفتاوى ١١١/١

وقد ذكر لي غير واحد ممن أعرفهم أنهم استغاثوا بي فأروني في الهواء وقد أتيتهم وخلصتهم من تكل الشدائد .. فذكرت لهم أنني ما دريت بما جرى أصلاً ، وحلفت لهم على ذلك حتى لا يظنوا أنني كتمت ذلك كما تكتم الكرامات .. وبينت لهم أن هذه شياطين تتصور على صورت المستغاث به ...^(١)

وقد تقدم أيضاً أن الاستعاذة من أنواع العبادة التي لا يجوز صرفها إلا لله ، فمن استعاذ بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله فقد أشرك ، وأن تلك الاستعاذة لا تزيد المستعيز إلا ذعراً وخوفاً وبعداً عن الله عز وجل .^(٢)

والإنسان تحيط به الشرور والأفات من كل مكان حتى من نفسه التي بين جنبيه ، ولا يمكن أن يدفع هذه الشرور سواء الموحودة الحاصلة ، أو المتوقع حصولها ، لا يمكن أن يدفعها سوى الله - عز وجل - ولهذا أمر الله عبادة بالاستعاذة به من شر كل ذي شر ، فقال سبحانه : ﴿ قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق ، ومن شر غاسق إذا وقب ، ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ وقال سبحانه : ﴿ قل أعوذ برب الناس ملك الناس ، إله الناس ، من شر الوسواس الخناس ... ﴾ وقال سبحانه : ﴿ وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ وقال ﷺ : ((.. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا))^(٣) فأمر سبحانه عبادة بالاستعاذة به وحده دون من سواه ، فدل هذا على أن من استعاذ بغيره ممن لا يقدر على إعاذته فقد أشرك .^(٤)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وقال غير واحد من السلف : كان الرجل من الإنس إذا نزل بالوادي قال : أعوذ بعظيم هذا الوادي من شر سفهاء قومه ، فلما استغاثت الإنس بالجن إزدادت الجن طغياناً وكفراً كما قال تعالى : ﴿ وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً ، وأنهم ظنوا كما ظننتم

(١) الفتاوى ٤٥٦/١٧ وما بعدها .

(٢) وانظر الفتاوى ٣٢٩/١ ، ٣٣٦ .

(٣) تقدم تخريجه في أنواع العبادة ، انظر فهرس الأحاديث .

(٤) انظر الفتاوى ٥١٤/١٧ - ٥١٩ .

أن لن يبعث الله أحداً ، وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ﴿١﴾... ﴿٢﴾

كما تقدم كذلك كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : في الاستعانة أنها من العبادات التي أمر العباد بصرفها لله وحده ، بل لقد قرنها الله بالعبادة وفرض علينا أن نعبد ونستعينه في كل صلاة فقال : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وهذا يقتضى أن نستعين به وحده ، وأن نتوكل عليه وحده ، وأن نعتمد عليه وحده ، وقد أمر بذلك سبحانه حيث قال : ﴿فاعبده وتوكل عليه﴾ ﴿٣﴾ وقال : ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾ ﴿٤﴾ وغير ذلك من الآيات التي يأمر الله بالاستعانة به وحده والتوكل عيه وحده .

ومن هنا يتبين ضلال كل من استعان بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله . ولقد وقع كثير من الخلق في الاستعانة بغير الله والاتكال عليهم ، والإعراض عن ربهم ومولاهم ، وخاصة أولئك الذين يستعينون بالجن والشياطين لقضاء أغراضهم .

وقد قسم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : الاستعانة بالجن إلى أقسام منها :

أحدهما : من يستعملهم في الأمور المباحة ، كأن يأمرهم بما أوجب الله عليهم ، ينهاهم عما حرم الله عليهم ، ويستعملهم مع ذلك في أمور مباحات له ، فيكون بمنزلة الملوك الذين يفعلون مثل ذلك ، وهذا إذا قدر أنه من أولياء الله فغايتة أن يكون في عموم أولياء الله مثل النبي الملك مع العبد الرسول : كسليمان ويوسف مع إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . والثاني من كان يستعمل الجن فيما نهى الله عنه ورسوله إما في الشرك ، وإما في القتل ، أو العدوان بالمرض والإيذاء ، وإما في فاحشة من الفواحش ونحو ذلك .

(١) سورة الجن ٦-٨ .

(٢) الفتاوى ٣٠٤/١١ .

(٣) سورة هود ١٢٣ .

(٤) سورة الأنعام ١٢٨ .

وحكم هذا بحسبه ، فإن استعان على القتل والإيذاء فهذا مستعين بهم على الإثم والعدوان ، وإن كان مستعيناً بهم على الفواحش والمعاصي ، فهو عاص إما فاسق ، وإما مذنب غير فاسق .

وإن استعان بهم على الشرك والكفر فهو كافر ، كمن يستعين بهم على دخول النار ، وحصول بعض الخوارق التي تحصل بسببهم وبفعلهم ، فهذا من أعظم الشرك بالله ، واستخدام الشياطين والاستعانة بهم على إضلال الخلق . قال سبحانه حكاية عنهم يوم القيام : ﴿ ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أوليائهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ﴾ ^(١) ومنهم من يستخدمهم لإضلال مريديه وأتباعه كما يحصل لكثير من مبتدعة الصوفية وغيرهم ^(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : عند ذكره لأولئك الذين يفعلون بعض خوارق العادات من الدخول في النار وأخذ الحيات وإخراج اللاذن ^(٣) والسكر والدم وماء الورد ، قال (: وهي نوعان : أحدهما : أن يفعلوا ذلك بحيل طبيعية ...

والثاني : وهم أعظم : عندهم أحوال شيطانية تعزيرهم عند السماع الشيطاني ، فتنزل الشياطين عليهم ، كما تدخل في بدن المصروع ويزبد أحدهم كما يزبد المصروع ، وحينئذ يباشر النار والحيات والعقارب ، ويكون الشيطان هو الذي يفعل ذلك كما يفعل ذلك من تقترن بهم الشياطين من إخوانهم الذين هم شر الخلق عند الناس من الطائفة التي تطلبهم الناس لعلاج المصروع ، وهم شر الخلق عند الناس ، فإذا طلبوا تحيلوا بحلية المقاتلة ، ويدخل فيهم الجن ، فيحارب مثل الجن الداخل

(١) سورة الأنعام ١٢٨ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٠٧/١١ - ٣١٠ .

(٣) اللاذن هو : نوع من العلوك ، وقيل هو : دواء بالفارسية ، وقيل هو ندى يسقط على الغنم في بعض جزر البحر . ولعل هذا هو المقصود ، إذ أنهم يخرجون من أجسامهم هذا الندى أو نحوه والمقصود أنهم يأتون بشيء خارق للعادة مما يوهم المشاهد أن له قدرة خارقة لقدرات بنى آدم . انظر اللسان ٣٨٥/١٣ مادة لذن .

في المصروع ، ويسمع الناس أصواتاً ، ويرون حجارة يرمي بها ، ولا يرون من يفعل ذلك ، ويرى الإنسي واقفاً على رأس الرمح الطويل ، وإنما الواقف هو الشيطان ، ويرى الناس ناراً تسمى ، ويضع فيها الفؤوس والمساحي ، ثم إن الإنسي يلحسها بلسانه ، وإنما يفعل ذلك الشيطان الذي دخل فيه ، ويرى الناس هؤلاء يباشرون الحيات والأفاعي وغير ذلك ، ويفعلون من الأمور ما هو أبلغ مما يفعله هؤلاء المبتدعون الضالون المكذبون الملبسون الذين يدعون أنهم أولياء الله ، وإنما هم من أعاديهِ المضيعين لفرائضه ، المتعدين لحدوده .. وهذه الأحوال من جنس أحوال أعداء الله الكافرين والفاسقين ...^(١)

فتبين من هذا أن الاستعاذة والاستغاثة والاستعانة كلها تأخذ حكماً واحداً إذا وجهت لغير الله - عز وجل - فيما لا يقدر عليه إلا الله ، وذلك أن الذي يقع في هذه الأشياء في الغالب يكون توجهه إلى أولئك توجه عبادة ورغبة ورهبة كتوجه المؤمن إلى ربه وهذا من الشرك الأكبر الذي لا يُغفر إلا بالتوبة منه .

٧) الشرك في المحبة :

تنقسم المحبة إلى : محبة شرعية ، ومحبة شركية ، فالمحبة الشرعية هي المحبة لله وفي الله ، وهي من أجل العبادات الشرعية ، ولذا فإنه يجب أن تكون هذه المحبة خالصة لله - عز وجل - لا يُشرك فيها معه غيره ، وقد تقدم الكلام عليها^(٢) وأما المحبة الشركية فهي المحبة مع الله ، فمن أحب شيئاً مع الله ، أو أحبه كما يحب الله فقد أشرك شركاً أكبراً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. من أحب مخلوقاً كما يحب الخالق فهو مشرك به ، قد اتخذ من دون الله أنداداً يحبهم كحب الله ، وإن كان مقرأً بأن الله خالقه .

ولهذا فرق الله ورسوله بين من أحب مخلوقاً لله ، وبين من أحب مخلوقاً مع الله .

(١) الفتاوى ١١/٦١٠-٦١١ .

(٢) انظر أنواع العبادة ص

فالأول : يكون الله هو محبوبه ومعبوده الذي هو منتهى حبه وعبادته لا يحب معه غيره ؛ لكنه لما علم أن الله يحب أنبياءه وعباده الصالحين أحبهم لأجله ، وكذلك لما علم أن الله يحب فعل المأمور وترك المحظور أحب ذلك ، فكان حبه لما يحبه تابعاً لمحبة الله وفرعاً عليه وداخلاً فيه ، بخلاف من أحب مع الله فجعله نداً لله يرجوه ويخافه ، أو يطيعه من غير أن يعلم أن طاعته طاعة الله ...

فمن جعل غير الرسول ﷺ تحب طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه وإن خالف أمر الله ورسوله فقد جعله نداً ، وربما صنع به كما تصنع النصارى بالمسيح ، ويدعوه ويستغيث به ، ويوالي أوليائه ، ويعادي أعداءه مع إيجابه طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه ويحلله ويحرمه ، ويقيم مقام الله ورسوله ، فهذا الشرك الذي يدخل أصحابه في قوله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ ^(١) ... ^(٢) فالحبة الشرعية هي الموجبة لاتباع الرسول ﷺ ومحبة ما يحبه الله ويرضاه ، وبغض ما يبغضه الله .

وأما المحبة الشركية فعلى العكس من ذلك (ليس فيها متابعة للرسول ﷺ ولا بغض لعدوه ومجاهدة له ، كما يوجد في اليهود والنصارى والمشركين يدعون محبة الله ولا يتابعون الرسول ولا يجاهدون عدوه .

وكذلك أهل البدع المدعون للمحبة لهم من الإعراض عن اتباع الرسول ﷺ بحسب بدعتهم ، وهذا من حبهم لغير الله ، وتجدهم من أبعد الناس عن موالاة أولياء الرسول ، ومعاداة أعدائه والجهاد في سبيله لما فيهم من البدع التي هي شعبة من الشرك . ^(٣)

(وكذلك الذين ادعوا المحبة من الصوفية وكان قولهم في القدر من جنس قول الجهمية المجبرة هم في آخر الأمر لا يشهدون للرب محبواً إلا ما وقع وقدر ، وكل ما وقع من كفر وفسوق وعصيان فهو محبوب عندهم ، فلا يبقى في هذا الشهود فرق بين موسى وفرعون ، ولا بين محمد ﷺ وأبي جهل ، ولا بين أولياء الله وأعدائه ، ولا بين

(١) سورة البقرة ١٥٦ .

(٢) الفتاوى ٢٦٥/١٠ - ٢٦٧ .

(٣) الفتاوى ٣٦٥/٨ .

عبادة الله وحده وعبادة الأوثان ، بل هذا كله عند الفاني في توحيد الربوبية سواء ؛ لا يفرق بين حادث وحادث إلا من جهة ما يهواه ويحبه ، وهذه هو الذي اتخذ إلهه هواه ، إنما يأله ويحب ما يهواه وهو وإن كان عنده محبة لله فقد اتخذ من دون الله أنداداً يحبهم كحب الله ، وهم من يهواه ؛ هذا ما دام فيه محبة لله ، وقد ينسلخ منها حتى يصير إلى التعطيل كفرعون وأمثاله الذي هو أسوء حالاً من مشركي العرب ونحوهم .

ولهذا هؤلاء يحبون بلا علم ، ويغضون بلا علم ، والعلم ما جاء به الرسول ﷺ : ﴿ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم ﴾ وهو الشرع المنزل ، ولهذا كان الشيوخ العارفون كثيراً ما يوصون المريدين باتباع العلم والشرع ...^(١)

(والمحبة جنس تحته أنواع كثيرة ، فكل عابد محب لمعبوده : فالمشركون يحبون آلهتهم كما قال الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ... ﴾ الآية ، وفيها قولان^(٢) :

أحدهما : يحبونهم كحب المؤمنين لله ، والثاني يحبونهم كما يحبون الله ؛ لأنه قد قال : ﴿ والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ فلم يمكن أن يقال إن المشركين يعبدون آلهتهم كما يعبد الموحدون الله ؛ بل كما يحبونهم الله ؛ فإنهم يعدلون آلهتهم برب العالمين ، كما قال تعالى : ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾^(٣) وقال : ﴿ تالله إن كنا لفي ضلال مبين ﴾ إذ نسويكم برب العالمين^(٤) .

وقد قال بعض من نصر القول الأول في الجواب عن حجة القول الثاني : قال المفسرون قوله : ﴿ والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ أي أشد حباً لله من المشركين لآلهتهم ، فيقال له : ما قاله هؤلاء المفسرون مناقض لقولك ، فإنك تقول : إنهم يحبون

(١) الفتاوى ٣٦٥-٣٦٦ . وانظر منهاج السنة النبوية ٣٢٩/٥ .

(٢) انظر إلى الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) ٢٠٣/٢ وما بعدها .

(٣) سورة الأنعام ١ .

(٤) سورة الشعراء ٩٧ — ٩٨ .

الأنداد كحب المؤمنين لله ، وهذا يناقض أن يكون المؤمنون أشد حباً لله من المشركين لأربابهم ، فتبين ضعف هذا القول ، وثبت أن المؤمنين يحبون الله أكثر من محبة المشركين لله ولآلهتهم ؛ لأن أولئك أشركوا في المحبة ، والمؤمنون أخلصوها كلها لله .
وأيضاً فقلوه : ﴿ كحب الله ﴾ أضيف فيه المصدر إلى المحبوب المفعول ، وحذف فاعل الحب ، فيما أن يراد كما يحب الله من غير تعيين فاعل فيبقى عاماً في حق الطائفتين ، وهذا يناقض قوله : ﴿ والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ وإما أن يراد كحبكم لله ، ولا يجوز أن يراد كما يحب غيرهم الله ، إذ ليس في الكلام ما يدل على هذا بخلاف حبهم ، فإنه قد دل عليه قوله : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾ فأضاف الحب المشبه إليهم ، فكذلك الحب المشبه لهم ، إذ كان سياق الكلام يدل عليه ؛ إذا قال : يحب زيداً كحب عمرو ، أو يحب علياً كحب أبي بكر ، أو يحب الصالحين من غير أهلهم كحب الصالحين من أهلهم ، أو قيل : يحب الباطل كحب الحق ، أو يحب سماع المكاء والتصدية كحب سماع القرآن وأمثال ذلك لم يكن المفهوم إلا أنه هو المحب للمشبه والمشبه به ، وأنه يحب هذا كما يحب هذا ، لا يفهم منه أنه يحب هذا كما يحب غيره هذا ، إذ ليس في الكلام ما يدل على محبة غيره أصلاً .

ونخلص من هذا أن المشركين يساؤون بين الله وبين الأنداد في المحبة ، بل قد تكون محبتهم لأندادهم أعظم ، وأن جملة والذين آمنوا أشد حباً لله جملة خيرية مستأنفة ، وأن هذه المحبة هي المحبة الشركية المذمومة .

والمقصود أن المحبة تكون لما يتخذ إلهاً من دون الله ، وقد قال تعالى : ﴿ أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ﴾ ^(١) فمن كان يعبد ما يهواه فقد اتخذ إلهه هواه ، فما هَوِيَهُ هَوِيَهُ إِلَهُهُ ، فهو لا يتأله من يستحق التأله ، بل يتأله ما يهواه ، وهذا المتخذ إلهه هواه له محبة كمحبة المشركين لآلهتهم ، ومحبة عباد العجل له ، وهذه محبة مع الله لا محبة لله ، وهذه محبة أهل الشرك .

(١) سورة الفرقان ٤٣ .

والنفوس قد تدّعي محبة الله ، وتكون في نفس الأمر محبة شرك تحب ما تهواه ، وقد أشركته في الحب مع الله ، وقد يخفى الهوى على النفس فإن حبك الشيء يعمي ويصم ...^(١)

ولذا فإن (حقيقة التوحيد أن لا يحب إلا الله ، وأن يحب ما يحبه الله لله ، فلا يحب إلا الله ، ولا يبغض إلا ما يبغض الله ، قال تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ والفرق ثابت بين الحب لله والحب مع الله ، فأهل التوحيد والإخلاص يحبون غير الله لله ، والمشركون يحبون غير الله مع الله كحب المشركين لألهتهم ، وحب النصارى للمسيح ، وحب أهل الأهواء رؤوسهم)^(٢)

ومن تمام المحبة الشرعية تصديق الرسول ﷺ بما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، ومن ذلك الإيمان بما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ فمن نفى الصفات فقد كذب خبره ، وناقض محبته لله .

ومن المحبة الشرعية أيضاً محبة ما أمر به وترك ما نهى عنه ، ومحبة الحسنات وبغض السيئات ، ولزوم هذا إلى الممات ، ومن لم يستحسن الحسن المأمور به ، ويستقبح القبيح المنهى عنه لم يكن معه من المحبة لله تعالى والإيمان به شيء ، كما قال رسول الله ﷺ : ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان))^(٣) وفي حديث ابن مسعود : ((.. ومن جامدهم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل))^(٤)

(فأضعف المحبة المقتضية للإيمان بالله جل وعلا الإنكار بالقلب فمن لم يكن في قلبه بغض المنكر الذي يبغضه الله ورسوله لم يكن معه من الإيمان شيء ، ولهذا يوجد المبتدعون الذي يدعون المحبة المحملة المشتركة التي تضاهي محبة المشركين ؛ يكرهون من

(١) الفتاوى ٣٥٧/٨ - ٣٥٩ . وانظر منهاج السنة ٣٩٥/٥ - ٣٩٧ .

(٢) الفتاوى ٤٦٥/١٠ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) رواه مسلم في الإيمان (ح ٥٠) .

ينكر عليهم شيئاً من أحوالهم ويقولون : فلان ينكر وفلان ينكر ، وقد يتلون كثيراً بمن ينكر مامعهم من حق وباطل ، فيصير هذا يشبه النصراني الذي يصدق بالحق والباطل ، ويجب الحق والباطل ، كالمشرك الذي يحب الله ويحب الأنداد ، وهذا كاليهودي الذي يكذب بالحق والباطل ، ويغض الحق والباطل ، فلا يحب الله ولا يحب الأنداد ، بل يستكبر عن عبادة الله ، كما استكبر فرعون وأمثاله .

وهذا موجود كثيراً في أهل البدع من أهل الإرادة ، والبدع من أهل الكلام . هؤلاء يقرون بالحق والباطل مضاهاة للنصارى ، وهؤلاء يكذبون بالحق والباطل مضاهاة لليهود ، وإنما دين الإسلام وطريق أهل القرآن إنكار ما يبغضه الله ورسوله ، ومحبة ما يحبه الله ورسوله ، والتصديق بالحق والتكذيب بالباطل . فهم في تصديقهم ومحبتهم معتدلون يصدقون بالحق ويكذبون بالباطل ، ويجبون الحق ويبغضون الباطل ...

والمقصود هنا أن المحبة الشرعية البدعية هي التي أوقعت هؤلاء إلى أن آل أمرهم إلى أن لا يستحسنوا حسنة ، ولا يستقبحوا سيئة لظنهم أن الله لا يحب مأموراً ولا يبغض محظوراً ...^(١)

ومحبة غير الله لا تنفع صاحبها ، بل تزيده بعداً وهلاكاً ، وقد مثل لها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بـ (حب النصارى للمسيح ، وحب اليهود لموسى ، وحب الرافضة لعلي ، وحب الغلاة لشييوخهم ، وأئمتهم مثل من يوالي شيخاً أو إماماً وينفر عن نظيره ، وهما متقاربان أو متساويان في الرتبة ، فهذا من جنس أهل الكتاب الذين آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض ، وحال الرافضة الذين يوالون بعض الصحابة ويعادون بعضهم ، وحال أهل العصبيّة من المنتسبين إلى فقه وزهد الذين يوالون الشيوخ والأئمة دون بعض) .^(٢)

فاتضح من هذا أن المحبة الشرعية هي : المقتضية لمحبة الله بحب ما يحبه ومحبة ما يحبه من الحسنات ، وبغض ما يبغضه من المنكرات والسيئات ، وبامثال

(١) الفتاوى ٣٦٧/٨ - ٣٦٨ .

(٢) الفتاوى ٣٢٠/١٨ .

أمره ، واجتباب نهية ، والتصديق برسله ، واتباع شريعة رسوله ﷺ بطاعته واقتفاء هديه . وأن المحبة الشركية هي ما سوى ذلك ، مثل من يدعي محبة الله ثم يساوي بينه وبينه غيره ، سواء من الأشخاص كالأولياء والصالحين أو من الأصنام والأحجار أو من غير ذلك من الشهوات والأهواء وكمين يدعي كمال المحبة، ثم في النهاية لا يشهد لله محبوباً إلا ما قدره وقضاه ؛ بل قد يؤول الأمر إلى التعطيل ، فيكون كفرعون الذي هو أسوأ حالاً من مشركي العرب فهذه هي المحبة الشركية المحرمة .



المبحث الثاني : توضيحه للشرك الأصغر

توضيحه للشرك الأصغر

هذا هو النوع الثاني من أنواع الشرك ، وسمي أصغراً بالنظر إلى ما هو أكبر منه ، وهذه التسمية لا تقلل من أهمية خطره ؛ بل قد يكون هذا الشرك سبباً وطريقاً إلى الشرك الأكبر^(١) .

وهذا النوع من الشرك يناقض كمال توحيد العبادة دون أصله ، فقد يجتمع في العبد الشرك الأصغر مع وجود التوحيد في القلب .

وهذا النوع من الشرك يتعلق بأعمال القلب تارة ، وبأقوال اللسان تارة أخرى ، وبأفعال الجوارح تارة أخرى . مما يوجب على العبد التنبيه له والحذر من الوقوع فيه . وسوف أورد بعض الأمثلة على ذلك ليتبين المراد ويتضح المقصود من ذكره هنا ، وذلك من خلال كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - وهذه الأمثلة تتفاوت تفاوتاً بيناً بحسب فعل العبد واعتقاده ، فقد تكون شركاً أصغراً ، تكفره الحسنات ، وكثرة الأعمال الصالحة ، والتوبة والاستغفار العامة ، وقد يكون أعظم من ذلك فيحتاج إلى توبة واستغفار . ومن هذه الأمثلة ما يلي :

الرياء

لقد سبق في شرطي العبادة الكلام على أن العبادة لا تتم إلا إذ كانت خالصة وصواباً ، ومن هنا فيجب أن تكون العبادة خالصة لله - عز وجل - لا يشوبها شائبة ، فقد أمر الله ﷻ الخلق أن يعبدوه وحده لا يشركون به شيئاً ، وأمر أن لا يعبد إلا بما شرع ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ﴾

(١) ولم أعر للعلماء تعريفاً محدداً له وإفياً مستوفياً ، وإنما يكتفي بعضهم بذكر الأمثلة التي تدل عليه كما فعل ابن القيم - رحمه الله - وذكر تعريفات لكنها ليست جامعة ، فقد عرفة الراغب الاصفهاني بقوله : " هو مراعاة غير الله معه في بعض الأمور ، وهو الرياء والنفاق المشار إليه في قوله تعالى : ﴿ جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ " الأعراف ١٩٠ ، المفردات ٤٥٢ ، وعرفه ابن سعدي بقوله : " كل وسيلة أو ذريعة يتطرق بها إلى الشرك الأكبر من الإرادات والأقوال والأفعال التي لم تبلغ رتبة العبادة " . القول السديد ٤٨ . وعُرف بغير هذه التعريفات وهو كما أرى - من الأمور النسبية التي يختلف فيها الواقعون فيه من حيث الحكم .

ربه أحداً ﴿١﴾ فمن أظهر العبادة والزهادة وكان متبعاً للشرعية في الظاهر وقصده الرياء والسمعة وتعظيم الناس له ، كان عمله باطلاً لا يقبله الله منه ، كما ثبت في الصحيح أن الله يقول : ((أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري فأنا منه بريء ، وهو كله للذي أشرك))^(٢) وفي الصحيح عنه أنه قال : ((من سمع الله به ومن يرأى يرأى الله به))^(٣) ..^(٤)

ويتضح سبب ذلك كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (أن الشيء إذا انقسم ووقعت فيه الشركة نقص ما يحصل لكل واحد ، فإذا كان جميعه لواحد كان أكمل ، فلهذا كان حب المؤمنين الموحدين المخلصين لله أكمل ، وكذلك سائر ما نهو عنه من كبائر الإثم والفواحش ، يوجب كمال الأمور الوجودية في عبادتهم وطاعتهم ومعرفتهم ومحبتهم ، وذلك من زكائهم ، كما أن الزرع كلما نقى عنه الدغل كان أزكى له وأكمل ، لصفات الكمال الوجودية فيه ، قال تعالى : ﴿... وويل للمشركين ، الذي لا يؤتون الزكاة﴾^(٥) وأصل الزكاة التوحيد والإخلاص كما فسرنا بذلك أكابر السلف .)^(٦)

والرياء يكون خفياً ؛ لأن الأعمال بالنيات (وإنما لكل امرئ ما نوى ، والنية هي مما يخفيه الإنسان في نفسه ، فإن كان قصده ابتغاء وجه ربه الأعلى استحق الثواب ، وإن كان قصد رياء الناس استحق العقاب ، كما قال تعالى : ﴿ فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون ويمنعون الماعون ﴾^(٧) وقال : ﴿ وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ﴾^(٨) .

(١) سورة الكهف ١١٠ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٤٩٩) ومسلم في الزهد والرقائق (ح ٢٩٨٧) وابن ماجه في الزهد (ح ٤٢٠٧) .

(٤) انظر الفتاوى ٦١٣/١٦ . وانظر أيضاً ٢٠-١٩/٢٢ .

(٥) سورة فصلت ٦-٧ .

(٦) الفتاوى ١٤٥/١٧-١٤٦ .

(٧) سورة الماعون ٣-٥ .

(٨) سورة النساء ١٤٢ .

وفي حديث أبي هريرة في الصحيح في الثلاثة الذين أول من تسعر بهم النار في الذي تعلم العلم وعلم ليقل : عالم قاريء ، والذي قاتل ليقل جريء وشجاع ، والذي تصدق ليقل جواد وكريم ، فهؤلاء إنما كان قصدهم مدح الناس لهم ، وتعظيمهم لهم ، وطلب الجاه عندهم ، لم يقصدوا بذلك وجه الله ، وإن كانت صور أعمالهم صوراً حسنة ، فهؤلاء إذا حوسبوا كانوا ممن يستحق العذاب ، كما في الحديث : ((من طلب العلم ليباهي به العلماء ، أو ليماري به السفهاء ، أو ليصرف به وجوه الناس إليه فله من عمله النار))^(١) وفي الحديث الآخر : ((من طلب علماً مما يتغنى لا به وجه الله لا يطلبه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام))^(٢) ...^(٣) فدل هذا على أن الرياء محبط للعمل ، وسبب ذلك كون العامل أشرك في العمل غير الله - عز وجل - وقد قال ﷺ : كما تقدم ((من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه))^(٤) .

إلا أن بعض الناس قد يترك العمل خوفاً من الرياء ، وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أن هذا لا ينبغي ، حيث قال : (.. ولا ينبغي له أن يدع ورده المشروع لأجل كونه بين الناس ، إذا علم الله من قلبه أنه يفعله سراً لله مع اجتهاده في سلامته من الرياء ، ومفسدات الإخلاص ، ولهذا قال الفضيل بن عياض^(٥) : ترك العمل

(١) رواه ابن ماجه في المقدمة (ح ٢٥٣) ولفظه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : ((من طلب العلم ليماري به السفهاء أو ليباهي به العلماء أو ليصرف وجوه الناس إليه فهو في النار)) ورواه أيضاً في المقدمة (ح ٢٦٠) عن أبي هريرة ، ورواه الدارمي موقوفاً على ابن مسعود ، وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه حديث رقم (٢٥٣) .

(٢) رواه أبو داود في العلم (ح ٣٦٦٤) ولفظه : عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ((من تعلم علماً مما يتغنى به وجه الله - عز وجل - لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ريحها)) ورواه ابن ماجه في المقدمة (ح ٢٥٢) صححه الألباني في صحيح سنن ابن داود حديث رقم (٣٦٦٤) .

(٣) الفتاوى ١١٣/١٤ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) هو الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي الخرساني كان عابداً زاهداً ورعاً عالماً ، توفي سنة سبع وثمانين ومئة . انظر السير ٨/٤٢١ .

لأجل الناس رياء ، والعمل لأجل الناس شرك . وفعله في مكانه الذي تكون فيه معيشته التي يستعين بها على عبادة الله خير له من أن يفعله حيث تتعطل معيسته ، ويشغل قلبه بسبب ذلك ، فإن الصلاة كلما كانت أجمع للقلب وأبعد من الوسواس كانت أكمل ...^(١)

وقد بين رحمه الله أن من نهى عن أمر مشروع بمجرد زعمه أن ذلك رياء فنهيه مردود عليه من وجوه : أوجزها فيما يلي :

(١) أن المشروع اظهار شعائر الإسلام ، وعدم تركها لخوف الرياء بل يؤمر العبد بالإخلاص فيها دون تركها ، فإن تركها يترتب عليه فساد أعظم من الفساد في اظهار العبد للرياء .

(٢) أن الذي يحكم به على الشخص هو ما أظهره ، ولم نؤمر بأن ننقب عن قلوب الناس كما جاء بذلك الأثر .

(٣) أن تسويغ مثل هذا يفضي إلى انكار الأمور المشروعة والمسنونة من قبل أهل الشرك والفساد ، وقولهم بأن هذا مراء ، فيترك أهل الدين الأمور المشروعة خوفاً من همزهم ولزهم .

(٤) أن مثل هذا من شعائر المنافقين ، قال الله تعالى : ﴿ الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ﴾^(٢) فإن النبي ﷺ لما حض على الإنفاق في عام تبوك ، جاء بعض الصحابة بصرة كادت يده تعجز من حملها ، فقالوا هذا مراء ، وجاء بعضهم بصاع ، فقالوا : لقد كان الله غنياً عن صاع فلان ، فلمزوا هذا وهذا ، فأنزل الله ذلك وصار عيرة فيمن يلمز المؤمنين المطيعين لله ورسوله ، والله أعلم^(٣)

(١) الفتاوى ١٧٤/٢٣ .

(٢) سورة التوبة ٧٩ .

(٣) انظر الفتاوى ١٧٤/٢٣ — ١٧٦ .

وقد تبين مما سبق أن الرياء من أخطر الأمور التي يُردُّ بها العمل ،
وَتُمَحَقُّ بركته ، وأنه وإن سمي بالشرك الأصغر لكنه قد يصل إلى دَرَجَةِ
وَحُطُورَةِ الشرك الأكبر .

وهو من أمور السرائر التي لا يطلع عليه إلا الله ، وفيما تقدم من النصوص من
كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ما فيه الكفاية لمن وفقه الله .

الخوف :

تقدم أن الخوف منه ماهو مأمور به كالخوف من الله - عز وجل - وهو من أنواع
العبادات التي مدح الله بها أهلها ، حيث قال : ﴿ والذين هم من خشية ربهم
مشفقون ﴾^(١)

ويقع الشرك الأصغر في الخوف من جراء ما يجد الإنسان في نفسه من خوفٍ في
قلبه من فلان من الناس خوفاً يصده عن فعل طاعة ، أو يدعوه إلى فعل مصيبة أو ترك
واجب ، فهذا هو الخوف الذي يحصل كثيراً في قلوب الناس حتى يعجزوا عن قول
الحق والقيام بالواجب ، وهو نوع من الشرك الأصغر لكونه ترك ما أوجب الله عليه
خوفاً من خلقه الله وسخره .

فمن كان في قلبه رياسة لمخلوق ففيه من عبوديته بحسب ذلك ، ولهذا فالمؤمن
القوى الموحّد يسلم كل خوف من غير الله ، ويكون بذلك قائماً بما أوجبه الله عليه ،
منتھياً عما نهاه الله عنه ، وإن اجتمع عليه الثقلان .^(٢) وهذا لا يقع إلا ممن حقق
التوحيد في نفسه فلم يبق في قلبه خوف من أحد سوى الله ، قال ﷺ : ﴿ إنما ذلكم
الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾^(٣) والمعنى أنه يخوفكم
بأولياءه وأعوانه من شياطين الإنس والجن . كما (دلت على أن المؤمن لا يجوز له أن
يخاف أولياء الشيطان ، ولا يخاف الناس ، كما قال : ﴿ فلا تخشوهم واخشون ﴾^(٤)

(١) سورة المعارج ٢٧ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٦-٣٥/٢٨ .

(٣) سورة ال عمران ١٧٥ .

(٤) سورة المائدة ٥ .

فخوف الله أمر به وخوف أولياء الشيطان نهى عنه ، قال تعالى : ﴿ لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ﴾ ^(١) فنهى عن خشية الظالم وأمر بخشيته [وحده] ، وقال : ﴿ الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ﴾ ^(٢)

وقال : ﴿ فإياي فارهبون ﴾ ^(٣) .. فعلى العبد أن يخاف الله وحده ولا يخاف أحداً... ^(٤)

ومن هنا يتبين أن من خاف الناس خوفاً صده عن فعل الواجب وترك المحرم فقد وقع في الشرك الأصغر لكونه ترك طاعة الله بسبب خوفه من الناس فأشرك في — هذا الأمر — الناس مع الله . وهذا الحكم بغض النظر عما قد يترتب عليه من كفر ونحوه ، كمن ترك دينه خوفاً ونحو ذلك ، إذ أن هذا في هذه الحالة قد يخرج إلى الكفر والعياذ بالله .

الشرك في المحبة :

ينقسم الشرك في المحبة إلى قسمين : شرك أكبر وشرك أصغر ، وقد تقدم في بيان الشرك الأكبر منهما ^(٥) ، وذكر أنه يكون باتخاذ المحبوب نداً لله يصرف له الطاعة والانقياد والعبادة من دون الله .

وأما الشرك الأصغر في المحبة فيتفاوت تفاوتاً بيناً بين شخص وآخر بحسب محبته وعمله حتى قد يصل إلى الشرك الأكبر ، وقد يكون دون ذلك ؛ لأن (أصل العبادة هي المحبة ، وأن الشرك فيها أصل الشرك كما ذكره الله في قصة إمام الحنفاء إبراهيم الخليل عليه السلام) حيث قال : ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال

(١) سورة البقرة ١٥٠ .

(٢) سورة الأحزاب ٣٩ .

(٣) سورة النحل ٥١ .

(٤) الفتاوى ٥٧/١ - ٥٨ .

(٥) انظر ص ٥٩٠ .

لا أحب الآفلين ﴿١﴾ وقال في القمر : ﴿لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين﴾ ﴿٢﴾ فلما أفلت الشمس قال : ﴿ياقوم إني بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين﴾ ﴿٣﴾... ﴿٤﴾

فذكر الله ﷻ عن إمام الحنفاء أن مدار العبادة التي يسعى في تحقيقها لربه هي تمام المحبة ، مبيناً أن من مقتضى ذلك أن يكون المحبوب موصوفاً بالديمومة ، واستدل ببطلان عبادة الكواكب المبنية على المحبة بأفولها وزوالها ، وما كان كذلك فليس أهلاً للمحبة التي عبر بها عن العبادة لرب العباد . ولهذا قال لما أفلت الشمس : ﴿ياقوم إني بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين﴾ .

وإذا كان الأمر في المحبة بهذه المثابة ، فإن هذا يدل على أن الشرك في المحبة هو أصل الشرك ، الذي وقع فيه الناس في القديم والحديث ، سواء صغيره أو كبيره .

ومما يبين هذا ويوضحه أنه لا عمل إلا بإرادة ونية ، والذي يحرك الإرادة ويحثها هو الحب أصلاً والبغض تبعاً .

وهذا تجلّى في محبة إبراهيم الخليل عليه السلام لربه جل وعلا و (تبرأه ﷻ من المشركين ومما أشركوا بالله ، قال : ﴿أفرأيتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآبائكم الأقدمون ، فإنهم عدو لي إلا رب العالمين﴾ ﴿٥﴾ وقال تعالى : ﴿قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده﴾ ﴿٦﴾... ﴿٧﴾

(١) سورة الأنعام ٧٦ .

(٢) سورة الأنعام ٧٧ .

(٣) سورة الأنعام ٨٧ - ٧٩ .

(٤) قاعدة في المحبة ٨٧ .

(٥) سورة الشعراء ٧٥ - ٧٧ .

(٦) سورة الممتحنة ٤ .

(٧) قاعدة في المحبة ٨٧ - ٨٨ .

ولهذا فإن المرء (إذا أحب الشيء لم يحب ضده ، بل يبغضه ، فلا يتصور اجتماع إرادتين تامتين للضدين ، لكن قد يكون في القلب نوع محبة وإرادة لشيء ، ونوع محبة وإرادة لضده ، فهذا كثير؛ بل هو غالب على بنى آدم ، لكن لا يكون واحد منهما تاماً ، فإن المحبة والإرادة التامة توجب وجود المحبوب المراد مع القدرة ، فإذا كانت القدرة حاصلة ولم يوجد المحبوب المراد لم يكن الحب والإرادة تامة ، وكذلك البغض التام يمنع وجود البغض مع القدرة فمتى وجد مع إمكان الامتناع لم يكن البغض تاماً .^(١)

ومن هنا يقع كثير من العباد والنساك وأهل الشهوات والأهواء وغيرهم في الشرك الأصغر، فقد تكون محبته أحدهم لله غير تامة وقدرته قاصرة وإرادته للحق قاصرة وفيه من إرادة الباطل وحب الشهوات ما يجعله يصرف لها نصيباً من المحبة ، ويخضع لمحبة الشهوة أو الشخص المحبوب ونحوه فيشرك في تقديم محبة ما يشتهي ويهواه على محبة الله فيقع في الخذور وهذا شرك أصغر قد يرتقي إلى الأكبر ، (فإن كل محبوب لغير الله ومعظم لغير الله ، ففيه شوب من العبادة ، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : ((تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار تعس عبد القطيفة ، تعس عبد الخميصة ، تعس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش))^(٢) ...)^(٣)

وسماه ﷺ عبداً لكونها وقعت في قلبه موقع المحب لها ، الساعي إلى جلبها بأي شكل من الأشكال دون النظر إلى محبوبات الله ، وما يبغضه الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (جعله عبد ما يرضيه وجوده ويسخطه فقده ، حتى يكون عبد الدرهم وعبد ما وصف في هذا الحديث ، والقطيفة هي التي يجلس عليها ، فهو خادمها .. والخميصة هي التي يرتدي بها ، وهذا من أقل المال ، وإنما نبه النبي ﷺ على ما هو أعلى منه فهو عبد لذلك ، فيه أرباب متفرقون وشركاء متشاكسون .

(١) المصدر السابق ٩١ . وانظر الفتاوى ٣٦١/٨ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) قاعدة في المحبة ٩٩ .

ولهذا قال : ((إن أعطي رضي وإن منع سخط)) فما يرضى الإنسان حصوله ، ويسخطه فقده فهو عبد له ، إذا العبد يرضى باتصاله بهما ، ويسخط لفقدتهما ، (والمعبود الحق الذي لا إله إلا هو إذا عبده المؤمن وأحبه حصل للمؤمن بذلك في قلبه إيمان وتوحيد ومحبة ، وذكرٌ وعبادة ، فيرضى بذلك ، وإذا مُنِعَ من ذلك غضب .

وكذلك من أحب شيئاً فلا بد أن يتصوره في قلبه ، ويريد اتصاله به بحسب الإمكان .^(١) فإذا قدم محبته على محبة الله فقد أشرك فإن العبد إذا كان (قادراً على محبوبات الحق ولا يفعلها فلضعف في محبتها في قلبه ، أو وجود ما يعارض الحق ، مثل محبته لأهله وماله ، فإن ذلك قد يمنعه عن فعل محبوب الحق ، كما قال تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا ﴾^(٢) ...

وإذا فعل مكروهات الحق فلضعف بعضها في قلبه ، أو لقوة محبتها التي تغلب بعضها ، فالإنسان لا يأتي شيئاً من المحرمات كالفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق ، والشرك بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، والقول على الله بغير علم ؛ إلا لضعف الإيمان في أصله أو كماله ، أو ضعف العلم والتصديق ، وإما ضعف المحبة والبغض ؛ لكن إذا كان أصل الإيمان صحيحاً — وهو التصديق — فإن هذه المحرمات يفعلها المؤمن مع كراهته وبغضه لها ، فهو إذا فعلها لغلبة الشهوة عليه فلا بد أن يكون مع فعلها فيه بغض لها ، وفيه خوف من عقاب الله عليها ، وفيه رجاء لأن يخلص من عقابها ، إما بتوبة ، وإما حسنات ، وإما عفو ، وإما دون ذلك ، وإلا فإذا لم يبغضها ، ولم يخف الله فيها ، ولم يرج رحمته ، فهذا لا يكون مؤمناً بحال ، بل هو كافر أو منافق .

فكل سيئة يفعلها المؤمن لابد أن تقترن بها حسنات له ، لكن قوة شهوته للسيئة وما زين له فيها ، حتى ظن أنها مصلحة له ، أو جب وقوعها ، وهو اتباع الظن وما تهوى الأنفس ، وهذا القدر عارض بعض إيمانه فترجح

(١) الفتاوى ١٠/٥٩٧-٥٩٨ ، وانظر قاعدة في المحبة ٧٥ .

(٢) سورة التوبة ٢٤ .

عليه ، حتى ماهو ضد لبعض الإيمان ، فلم يبق مؤمناً بالإيمان الواجب ، كما قال النبي ﷺ : ((لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن))^(١) وهو فيما يفعله متبع للشيطان فيما زينه له حتى رآه حسناً ، وفيما أمره به فأطاعه ، وهذا من الشرك بالشيطان ، كما قال الله تعالى : ﴿ أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ، وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ﴾^(٣).

ولهذا لم يخلص من الشيطان إلا المخلصون لله ، كما قال تعالى عن إبليس : ﴿ ولأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾^(٥) ... فإذا كان الشيطان ليس له سلطان إلا على من أشرك به ، فكل من أطاع الشيطان في معصية الله فقد تسلط الشيطان عليه ، وصار فيه من الشرك بالشيطان بقدر ذلك .

والشيطان يوالي الإنسان بحسب عدم إيمانه كما قال تعالى : ﴿ إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ﴾^(٦) ...

(١) رواه البخاري في كتاب الأشربة (ح ٥٥٧٨) ومسلم في الإيمان (ح ٥٧) وأبو داود في السنة (ح ٤٦٨٩) والترمذي في الإيمان (ح ٢٦٢٥) والنسائي في قطع يد السارق (ح ٤٨٧٠) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٣٦) والدارمي في الأشربة (ح ٢١٠٦) .

(٢) سورة الكهف ٥٠ .

(٣) سورة يس ٦٠-٦١ .

(٤) سورة الحجر ٣٩-٤٠ .

(٥) سورة الحجر ٤٢ .

(٦) سورة الأعراف ٢٧ .

فجميع ما نهى الله عنه [فهو] من شعب الكفر وفروعه ، كما أن كل ما أمر الله به [ف] هو من الإيمان والإخلاص لدين الله ولهذا قال تعالى : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾^(١) .

لكن قد يكون ذلك شركاً أكبر ، وقد يكون شركاً أصغر بحسب ما يقتزن به من الإيمان ، فمتى اقتزن بما نهى الله عنه الإيمان لتحريمه وبغضه وخوف العقاب ورجاء الرحمة لم يكن شركاً أكبر ، وأما إن اتخذ إلهاً من دون الله وأحبه كحب الله فهذا شرك أكبر ، والدرجات في ذلك متفاوتة .^(٢)

ولقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بعض الأمثلة على المحرمات التي قد تصل إلى حد الشرك في بعض صورها ، ومن ذلك ما يلي :

(١) **عدم الوقوع في الفواحش** ، التي حرمها الله جل وعلا بقوله : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾^(٣) وقد أثنى الله جل وعلا على الذين حفظوا فروجهم عما حرمه بقوله : ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴾^(٤) فلم يحل من النساء إلا الزوجة أو ذات اليمين . وقد ذكر سبحانه ما اشترطه في الحلال بقوله : ﴿ غير مسافحات ولا متخذات أخدان ﴾^(٥) فمن تعدى ذلك فأباح وشرع أنكحة أخرى مثل ما كان مروجوداً في الجاهلية^(٦)

(١) الأنفال ٣٩ .

(٢) قاعدة في الحجة ١٠٣-١٠٧ .

(٣) سورة الأعراف ٣٣ .

(٤) سورة المؤمنون ٥ - ٦ .

(٥) سورة النساء ٢٥ .

(٦) خرج البخاري - رحمه الله - عن عائشة رضي الله عنها " أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء : فنكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها ، ونكاح آخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمنها : أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه ، ويعتزلها زوجها ولا يمسه أبداً حتى يتبين من ذلك الرجل الذي تستبضع منه ، فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ، ونكاح آخر يجتمع الرهط مادون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها فإذا حملت ووضعت ومر عليها ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها تقول لهم قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان ، تسمى من أحببت باسمه ، فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع منه الرجل . والنكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علماً فمن أرادهن دخل عليهن فإذا حملت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالنكاح به ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم)) كتاب النكاح (٥١٢٧) .

أوتخاذ الأخدان^(١) فقد جعل من الحرام ما فيه مضاهاة للحلال ، وإن سمي باسم آخر - كما يفعله بعض المتصوفة - لكن المعنى فيه اشتراك ، فالله أباح للرجل امرأته ومملوكته ، وكل من الرجل والمرأة زوج الآخر ، فذات الأخدان بينهما وبين أخذانهن نوع ازدواج واقتران كذلك .^(٢)

وأخفى منه مؤاخاة كثير من الرجال لكثير من النساء أو لكثير من الصبيان ، وقولهم : إن هذه مؤاخاة لله ، إذ لم تكن المؤاخاة على فعل الفاحشة ، كذوات الأخدان ، فهذا الذي يظهرونه للناس يوافقونهم ويقرنونهم على ذلك ، ويرون كلهم أن من أحب صبياً أو امرأة لصورته وحُسنه من غير فعل فاحشة فإن هذه محبة لله فهذا هو الضلال والغبي وتبديل الدين ، حيث جعل ما كرهه الله محبوباً لله وهو نوع من الشرك ، والمحجوب المعظم بذلك طاغوت .^(٣) أما إذا بلغ أن يتمتع الرجل بالمرأة أو الصبي وهو محرم معتقداً أن ذلك لله وهو حب لله فهو شرك أكبر بل كفر هذا في حالة علمه بتحريمه .^(٤)

وهؤلاء الذين زُيِّن لهم أنواعاً من المحرمات ظاهراً بها الحلال ، على ثلاثة أصناف :

الصنف الأول : الذين يظنون أنها محبوبة لله مأمور بها ، لأنها محرمة بغیضة .

الصنف الثاني : من يظن أن فيها ما هو محرم وما هو محبوب لكنه يتبع الظن وما تهوى الأنفس ، فهؤلاء قدموا محبوبات نفوسهم على محبوبات الله وهذا نوع من الشرك .

الصنف الثالث : الذين يعلمون أنه محرم لكنهم يظهرون أنه غير محرم خداعاً ونفاقاً واتباعاً لشهواتهم . وهؤلاء غير الصنف الثاني .^(٥)

(١) الأخدان جمع خدن ، أي المصاحب وأكثر ذلك يُستعمل فيمن يصاحب شهوة . يقال خدن المرأة وخدينها أي مصاحبها وملازمها . انظر المفردات ١٤٤ ، مادة خدن .

(٢) قاعدة في المحبة ص ١٠٧ .

(٣) انظر قاعدة في المحبة ص ١٠٩ — ١١٠ .

(٤) المرجع السابق .

(٥) انظر قاعدة في المحبة ص ١٠٧ ، ١١١ .

فتبين من هذا أن كثيراً من المسلمين قد يتعدى حدود الله ما علم بتحريم ذلك حرياً وراء شهواته وملذاته ومحوباته وهذا نوع من الشرك الأصغر ، حيث قدم محوبات نفسه على محوبات الله .

(٢) **العشق** : (هو المحبة المفرطة الزائدة على الحد الذي ينبغي .. وهو مذموم مطلقاً لا يمدح لافي محبة الخالق ولا المخلوق ؛ لأنه المحبة المفرطة الزائدة على الحد الحمود ، وأيضاً فإن لفظ العشق إنما يستعمل في العرف في محبة الإنسان لأمرأة أو صبي ، لا يستعمل في محبة كمحبة الأهل والمال والوطن والجاه ، ومحبة الأنبياء والصالحين ، وهو مقرون كثيراً بالفعل المحرم ...) (١)

ويجعله بعضهم (مراتب مثل : العلاقة ثم الصباية ، ثم الغرام ، ويجعلون آخرة التتيم ، والتتيم التعبد ..) (٢)

والعشق من أمراض القلوب التي تضر صاحبها ، وقد تورده المهالك والعياذ بالله ، وذلك ؛ لأن العاشق لا ينفعه اتصاله بالمعشوق ؛ سواء كان عشقه لصورة أو رياسة أو مال أو نحوه ؛ لأن ذلك لا يزيده إلا أملاً ، فهو كالمريض الذي يشتهي ما يضره ، فإذا لم يطعم ذلك تألم ، وإن طعم قوي ذلك المرض وزاد ، فالعاشق يضره اتصاله بالمعشوق مشاهدة وملامسة وسماعاً ؛ بل يضره التفكير فيه والتخيل له ، وهو مشتتهى ذلك ، فإن منع من مشتتهاه تألم وتعذب وإن اعطي قوى مرضه وكان سبباً لزيادة الألم (٣)

ولقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : خطر العشق وأنه قد يفضي إلى الكفر والزندقة بل والإلحاد برب الأرباب ، فقد زعم بعضهم أن الله حل في محبوبه ، والآخر يزعم أن الله تقلس وتعالى اتحد في محبوبه ومعشوقه . (٤)

والذي يعنينا هنا كيف يكون العشق شركاً ، وهذا يتضح ويتجلى فيما يلي :

(١) الفتاوى ١٣١/١٠ .

(٢) قاعدة في المحبة ٧٦ .

(٣) انظر الفتاوى ١٣٠/١٠ ، ١٤٠-١٤١ ، ١٩٣-١٩٤ ، ٦٠٥/١١ .

(٤) انظر قاعدة في المحبة ٨٠ .

(١) لقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : على أن حقيقة المحبة لا تتم إلا بموالاتة المحبوب وموافقته فيما يحب وفيما ييغض ، فكلما قويت المحبة في القلب وكملت استلزمت ارادة جازمة في فعل المحبوب ، فإذا كانت هذه الإرادة وهذه المحبة خالصة لله فهي حقيقة الإيمان ، وإذا كانت لغير الله فهي المحبة الشركية - محبة الأنداد - وإذا كانت دون ذلك بمعنى أنه أحب محبوباً لغير الله حتى جذب قلبه وأوجد فيه الإرادة الجازمة على فعل ما يحبه المحبوب ، مما يدفعه إلى احتمال الأذى والألم من أجل المحبوب مالا يحتمله عند فعل ما أمر الله به أو نهى عنه ، فهذا نوع من الشرك الأصغر يتفاوت قلة وكثرة بحسب ما قام بقلب المحب سواء كان المحبوب شخصاً أو مال أو رياسة ، أو صورة أو غير ذلك .^(١)

(٢) ومما يوضح هذا ويبييه : أن كل ما يريده الانسان ويحبه لابد أن يتصوره في نفسه ، فتلك الصورة العلمية محرّكة له إلى محبوه ولوازم الحب ، فمن عبدها عبد غير الله وتمثلت له الشياطين في صورة من يعبد ، وهذا كثير ما زال ولم يزل ، ولهذا كان كل من عبد شيئاً غير الله فإنما يعبد الشيطان...^(٢) وقد كان الشيطان يتمثل في صورة من يُعبد ، كما كانت تكلمهم من الأصنام التي يعبدونها .

والمبتلون بالعشق لا يزال الشيطان يمثل لأحدهم صورة المعشوق أو يتصور بصورته ، فلا يزال يرى صورته مع مغيبه عنه بعد موته ، فإنما جلّاه الشيطان على قلبه .. وصورة المحبوب تستولي على المحب أحياناً حتى لا يرى غيرها ولا يسمع غير كلامها ، فتبقى نفسه مشغلة بها .^(٣)

(ولذا فإن أصحاب العشق الذي يحبه الشيطان ، فيهم من تولى الشيطان ، والإشراك به بقدر ذلك لما فاتهم من إخلاص المحبة لله ، والإشراك بينه وبين غيره في المحبة ، حتى يكون فيه نصيب من اتخاذ الأنداد ، وحتى يصيروا عبيداً لذلك المعشوق

(١) انظر الفتاوى ١٠ / ١٩٢ - ١٩٤ ، ٥٩٥ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) انظر الفتاوى ١٠ / ٥٩٣ .

يفنون فيه ويصرحون بأننا عبيد له .. ولهذا لا يتلى بهذا العشق إلا من فيه نوع شرك

في الدين ، وضعف إخلاص لله (١)

(والمقصود أن المتبعين لشهواتهم من الصور والطعام والشراب واللباس يستولي على قلب أحدهم ما يشتهي حتى يقهره ويملكه ويبقى أسيراً لما يهواه ، يصرفه كيف تصرف ذلك المطلوب ، ولهذا قال بعض السلف : ما أنا على الشاب الناسك بأخوف

مني عليه من سبع ضار يثب عليه من صبي حدث يجلس إليه .) (٢)

(٣) وقد يصل الحال بالعشاق إلى حد يفضي بهم إلى انصراف قلوبهم إلى معشوقهم واستعبادها لهم ، والعبد إذا تعلق بمخلوق خضع قلبه له ، وصار فيه من العبودية له بقدر ذلك كما سبقت الإشارة إليه .

والرجل إذا تعلق قلبه بامرأة ولو كانت مباحة له يبقى قلبه أسيراً لها تحكم فيه وتتصرف فيه بما تريد ؛ لكونها قد أسرت قلبه أسراً لا يستطيع معه الخلاص ، حتى أصبح أسرها له أعظم من أسر العدو للأسير لكون هذا مأسور البدن لا يبالي إذا كان قلبه مستريحاً من ذلك مطمئناً ؛ بل يمكنه الاحتيال في الخلاص ، أما إذا كان القلب رقيقاً مستعبداً متمماً لغير الله فهذا هو الذل والأسر المحض والعبودية لغير الله ... (٣) فقد يحب الرجل امرأته أو سريته محبة تخرجه عن العدل بحيث يفعل لأجلها ما لا يحل ، ويتزك ما يجب ، كما هو الواقع كثيراً حتى يظلم ابنه من امرأته العتيقة ؛ لمحبه الجديدة ، وحتى يفعل من مطالبها المذمومة ما يضره في دينه ودنياه ، مثل أن يخصصها بميراث لا تستحقه ، أو يعطي أهلها من الولاية والمال ما يتعدى به حدود الله ، أو يسرف في الانفاق عليها ، أو يملكها من أمور محرمة تضره في دينه ودنياه ، وهذا في عشق من يباح له وطئها فكيف عشق الأجنبية والذكران من العالمين ...

(١) قاعدة في المحبة ٨٠ ، وانظر الفتاوى ٥٩٣/١ .

(٢) الفتاوى ٥٩٤/١٠ .

(٣) انظر الفتاوى ١٨٥-١٨٦ ، وانظر ٥٩٤-٥٩٧ . وقاعدة في المحبة ٨١-٨٣ .

والنفس إذا أحببت شيئاً سعت في حصوله بما يمكن ، حتى تسعى في أمور كثيرة تكون كلها مقامات لتلك الغاية ، فمن أحب محبة مذمومة أو أبغض بقبضاً مذموماً وفعل ذلك كان أثماً ...^(١) وكان فيه نوع من الشرك الأصغر .

(وهذا لعمرى إذا كان قد استعبد قلبه صورة مباحة ، فأما من استعبد قلبه صورة محرمة امرأة أو صبي فهذا هو العذاب الذي لا يدان فيه ، وهؤلاء من أعظم الناس عذاباً وأقلهم ثواباً...)^(٢)

(ولهذا قد يطيع هذا المحب لغير الله محبوبه أكثر مما يطيع الله ، حتى يطلب القتل في سبيله ، كما يختار المؤمن القتل في سبيل الله ، وإذا كان محبوبه مطيعة من وجهه عبداً له فهو أولى بأن يكون هو مطيعه وعبداً له من وجه آخر .

وإذا كان النبي ﷺ قال : ((شارب الخمر كعابد وثن))^(٣) ... والشارب للخمرة سكره بها يوماً أو قرياً من يوم أو بعض يوم ، وأما سكر الشهوة والمحبة الفاسدة من العشق ونحوه فسكره قوي دائم ، قال تعالى في قوم لوط : ﴿ لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون ﴾^(٤) فكيف إذا خرج عن حد السكر إلى حد الجنون المطبق .. فصاحبه أحق بأن يشبهه بعابد الوثن والعاكفين على التماثيل يعملونها على صورة آدمي .

وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حباً ﴾^(٥) أي شغفها حبه ، أي وصل حبه إلى شغاف القلب ، وهي جلدة في داخله ، فهذا يكون قد اتخذ نداءً يحبه كحب الله .^(٦)

(١) الفتاوى ١٣٣/١٠ .

(٢) انظر الفتاوى ١٨٦/١٠ .

(٣) رواه ابن ماجه في الأشربة (ح ٣٣٧٥) عن أبي هريرة ونصه : ((مدمن خمر كعابد وثن)) وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير ٢٠٥/٥ .

(٤) سورة الحجر ٧٢ .

(٥) سورة يوسف ٣٠ .

(٦) قاعدة في المحبة ٨٣ وانظر ص ٨٥ . ونفس الرسالة في جامع الرسائل ٢٦٨/٢-٢٦٩ .

(والمقصود أن القلب قد يغمره [الحب والعشق] فيستولي عليه ما يريده العبد ويحبه وما يخافه ويحذره كائناً من كان ، ولهذا قال تعالى : ﴿ بل هم في غمرة من هذا وهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون ﴾ ^(١) فهي فيما يغمرها عما أنذرت به ، فيغمرها ذلك عن ذكر الله والدار الآخرة وما فيها من النعيم ، والعذاب الأليم ، قال تعالى : ﴿ فذرهم في غمرتهم حتى حين ﴾ ^(٢) أي فيما يغمر قلوبهم من حب المال والبنين المانع لهم من المسارعة في الخيرات والأعمال الصالحة ، وقال تعالى : ﴿ قتل الخراصون ، الذين هم في غمرة ساهون ﴾ ^(٣) الآيات : أي ساهون عن أمر الآخرة ، فهم في غمرة عنها ، أي فيما يغمر قلوبهم من حب الدنيا ومتاعها ، ساهون عن أمر الآخرة وما خلقوا له ... ^(٤)

فتبين مما سبق أن المحبة درجات متفاوتة فقد تكون المحبة عبادة محضة لله — جل وعلا — إذا كانت خالصة لوجهه سبحانه وتعالى ، وقد تكون شركاً أكبر إذا استعبد المحبوب عبادة جعلته يساوي محبة الله بمحبة محبوبه ، كما يقع فيه كثير من العشاق ؛ بل قد يصل بهم الأمر إلى يتعدى مساوات الله بمحبهه حتى يفضل به عليه والعياذ بالله ، هذا من تمام استعباد محبة المعشوق لقلبه ، نسأله الله العافية والسلامة ، وقد تكون المحبة دون ذلك حينما يحب محبوبات نفسه وشهواته ، ومحبوبات محبوبه أكثر من حبه لله ، فيقدم محبوبات نفسه ومحبوبه على محبوبات الله ، مع اعترافه بالتقصير في حق الله ، وأنه واقع فيما حرم الله راجياً التوبة والعفو من الله . وهذا نوع من الشرك الأصغر .

الحلف بغير الله

الحلف أو القسم بغير الله مما يدخل في أنواع الشرك الأصغر ، إلا أنه قبل بيان ذلك يجدر أن أقدم لذلك مقدمة أبين فيها معاني ذلك :

فالخلف واليمين والقسم بمعنى واحد

(١) سورة المؤمنون ٦٣ .

(٢) سورة المؤمنون ٥٤ .

(٣) سورة الذاريات ١٠ .

(٤) الفتاوى ٥٩٦/١٠ .

قال ابن فارس - رحمه الله - (ح ل ف أصل واحد ، وهو الملازمة ، يقال : حالف فلان فلاناً إذ لازمه ، ومن الباب الحَلْف ، يقال حَلَفَ يَحْلِفُ حَلْفًا ، وذلك أن الإنسان يلزمه الثبات عليها)^(١)

وقال ابن الأثير : (الحلف هو اليمين وأصلها العقد بالعزم والنية)^(٢)

وأما اليمين فسمي بها الحلف (لأن المتحالفين يصفق يمينه على يمين صاحبه)^(٣)

وسميت يميناً استعارة من اليد اعتباراً بما يفعله المعاهد والمخالف وغيره^(٤)

وأما القسم فسمي به الحلف واليمين ؛ لأن أصل ذلك من القسامة وهي الأيمان التي تُقسم على أولياء المقتول إذا ادعوا دم مقتولهم على ناس اتهموهم به ، ثم صار القسم اسماً لكل حَلَف^(٥) ولكي يتضح الشرك الأصغر في هذا النوع من الألفاظ أذكر هنا ما وضعه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : من الحلف الجائز منه والمنوع ، ويمكن أن يُجْمَلَ في النقاط التالية :

(١) الحلف بالله .

(٢) الحلف بغير الله .

(٣) الحلف بجاه أحد من الخلق .

(٤) الحلف بجاه النبي ﷺ .

(٥) أقسام الله - جل وعز - بمخلوقاته .

(١) الحلف بالله

إن مما هو معلوم أن الحلف عبادة من أنواع العبادات التي يجب صرفها لله - عز وجل - وذلك لما فيها من التعظيم بالمحلوف به ، والتعظيم على هذا الوجه لا يكون إلا لله ، ومما يبين ذلك ورود النهي عن الحلف بغير الله - عز وجل - .

(١) معجم مقاييس اللغة ٩٧/٢ - ٩٨ مادة

(٢) النهاية ٤٣٥/١ .

(٣) معجم مقاييس اللغة ١٥٩/٦ ، وانظر : لسان العرب ٧٩٤/٨ مادة حلف .

(٤) انظر المفردات ٣٩٨ .

(٥) انظر المفردات ٦٧٠ ، مقاييس اللغة ٨٦/٥ .

كما أن الحلف فيه معنى إشهاد المحلوف به على صدق الحالف ، وعقابه إن كان كاذباً وقدرة الانتقام منه ، وهذا ليس إلا الله عز وجل .
ولهذه الأمور وغيرها صار الحلف عبادة لا يجوز صرفها لغير الله ، فلا يجوز للعبد أن يحلف إلا بالله أو بأسمائه وصفاته ^(١) لقوله ﷺ : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت)) ^(٢) كما يجوز الحلف " بعزة الله " و " لعمر الله " .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. قد ثبت في الصحيح : الحلف " بعزة الله " ^(٣) و " لعمر الله " ^(٤) ونحو ذلك مما اتفق المسلمون على أنه ليس من الحلف بغير الله الذي نهى عنه .) ^(٥) وهذا من باب الحلف بصفاته سبحانه ، وهذا أمر مشروع ؛ بل عبادة يتعبد بها المرء لله جل وعلا كما يتعبد بالاستعاذة بصفاته ، وذلك

(١) انظر الفتاوى ٢٠٦/١ ، ٢٥٠/٣٥ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) أخرج البخاري تعليقاً في باب قول الله تعالى (وهو العزيز الحكيم) (سبحان رب العزة عما يصفون) (والله العزة والرسوله) ومن حلف بعزة الله وصفاته وقال أنس قال النبي ﷺ : ((تقول جهنم قط قط وعزتك)) وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : ((يبقى رجل بين الجنة والنار آخر أهل النار دخولا الجنة فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا أسألك غيرها)) قال أبو سعيد إن رسول الله ﷺ قال : قال الله عز وجل : لك ذلك وعشرة أمثاله وقال أيوب : ((وعزتك لا غنى بي عن بركتك)) وأخرج أبو داود في الطب (ح ٣٨٩١) . والترمذي في سننه في الطب (ح ٢٠٨٠) عن عثمان بن أبي العاص أنه قال : أتاني رسول الله ﷺ وبني وجع قد كاد يهلكني ، فقال رسول الله ﷺ : ((امسح بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته وسلطانه من شر ما أجد)) قال : ففعلت فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(٤) أخرج البخاري - رحمه الله - أن سعد بن عبادة قال بحضرة النبي ﷺ : " لعمر الله " ولم يقل النبي ﷺ شيئاً وكذلك قالها رجل آخر والنبي ﷺ يسمع وذلك في كتاب المغازي (ح ٤١٤١) . وأخرجه مسلم في التوبة

(ح ٢٧٧٠) .

(٥) الفتاوى ١١٢/١ .

مثل قول النبي ﷺ : ((أعوذ بوجهك))^(١) و ((أعوذ بكلمات الله التامات))^(٢) ونحو ذلك ، وهذا أمر متقرر عند العلماء .^(٣)

٢) الحلف بغير الله :

بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه لا يجوز الحلف بالمخلوقات أياً كان المخلوق ، عند عامة الأئمة ؛ وذلك لأن الحلف بالمخلوق شرك بالخالق كما في السنن عن النبي ﷺ أنه قال : ((من حلف بغير الله فقد أشرك))^(٤) وفي لفظ ((فقد كفر))^(٥) وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت))^(٦) وقال : ((لا تحلفوا بآبائكم فإن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم))^(٧) وفي الصحيحين : ((من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله))^{(٨)(٩)}.

- وأحب أن أنبه هنا زيادة في الإيضاح أن إطلاق حكم الشرك أو الكفر على الحالف بغير الله قد لا يراد به ابتداء الشرك المخرج من الملة ، وإنما هو الشرك الأصغر ، وقد يصل إلى درجة الشرك الأكبر حسب ما يقترن به من التعظيم لغير الله والرغبة والرغبة إليه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وقد اتفق المسلمون على أنه من حلف بالمخلوقات المحترمة ، أو بما يعتقد هو حرمة كالعرش ، والكرسي والكعبة والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجد النبي ﷺ ، والملائكة والصالحين ،

(١) رواه البخاري في تفسير القرآن (ح ٤٦٢٨) والترمذي في تفسير القرآن (ح ٢٠٦٥) .

(٢) رواه مسلم في الدعاء والذكر .. (ح ٢٧٠٨) والترمذي في الدعوات (ح ٣٤٣٧) وابن ماجه في الطب

(ح ٣٥٤٧) والدارمي في الاستئذات (ح ٢٦٨٠) . وروى البخاري نحوه في أحاديث الأنبياء (ح ٣٣٧١) .

(٣) انظر الفتاوى ٢٧٣/٣٥ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٧) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٨) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٩) انظر الفتاوى ٢٠٣/١ ، ٢٧/٢٧-١٣١-١٣٢ .

والملوك ، وسيوف المجاهدين ، وترب الأنبياء والصالحين ، وأيمان البندق ، وسراويل الفتوة ، وغير ذلك ، لا ينعقد يمينه ، ولا كفارة عيله في الحلف بذلك .

والحلف بالمخلوقات حرام^(١) .. وقد حكى إجماع الصحابة على ذلك ، وقيل هي مكروهة كراهة تنزيه ، والأول أصح حتى قال عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر : لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغير الله صادقاً^(٢) وذلك لأن الحلف بغير الله شرك ، والشرك أعظم من الكذب .^(٣)

وعلى العموم فإنه لا يجوز الحلف إلا بالله أو بأسماء الله وصفاته وما يلحق بها ، أما الحلف بما عدا ذلك فلا يجوز مهما كان نوع المخلوف به ، سواء كان بشراً رسولاً أو ملكاً مقرباً ، أو حيواناً أو جماداً .

والحلف بغير الله له صوراً وأشكالاً مختلفة كما تقدم ، إلا أن من أكثرها شيوعاً الحلف بالجاه ، سواء كان بجاه النبي ﷺ أو بغيره من البشر .

٣ الحلف بجاه أحد من الخلق :

لا يجوز الحلف بجاه أحد من خلق الله ﷻ سواء كان نبياً أو ولياً أو مكاناً مقدساً أو غير ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (قال بشر بن الوليد^(٤) حدثنا أبو يوسف قال أبو حنيفة : " لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به ، وأكره أن يقول : بمعاقب العز من عرشك ، أو بحق خلقك " وهو قول أبي يوسف . قال أبو يوسف : " بمعقد العز من عرشك هو الله فلا أكره هذا ، وأكره أن يقول بحق فلان أو بحق

(١) أطلق - رحمه الله - هذا الحكم الشرعي على الحلف بغير الله وذلك لأن الحلف بغير الله شرك أصغر - وهذا ما صرح به بعد قليل - إلا أن من العلماء من عد ذلك من المعاصي ، ولا شك أنه منها إلا أنه من أغلظها وأعظمها ...

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٦٩/٨ والطبراني في الكبير (٨٩٠٢) ، وقال الهيثمي في المجمع : " رواه رواة الصحيح " ١٧٧/٤ . صححه الألباني في الإرواء ١٩١/٨ .

(٣) الفتاوى ٢٠٤/١ ، وانظر ١٤٠ ، ٢٨٦ ، ٣٣٥ . ٣٤٩/٢٧ - ٣٥٠ .

(٤) تقدمت ترجمته في ملف ١٩ .

أنبيائك ورسلك ، وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام . قال القدوري^(١) : المسألة بخلق الله لا تجوز ؛ لأنه لا حق للخلق على الخالق ، فلا تجوز وفاقاً .

وهذا الذي قال أبو حنيفة وأصحابه من أن الله لا يسأل بمخلوق له معنيان : أحدهما : هو موافق لسائر الأئمة الذين يمنعون أن يقسم أحد بالمخلوق ، فإنه إذا منع أن يقسم على مخلوق فلأن يمنع أن يقسم على الخالق بمخلوق أولى وأحرى ...^(٢) (كما ينهى أن يقسم على الله بالكعبة والمشاعر باتفاق العلماء .

والثاني : السؤال به ، فهذا يجوز طائفة من الناس ، ونقل في ذلك آثار عن بعض السلف ، وهو موجود في دعاء كثير من الناس ؛ لكن ما روي عن النبي ﷺ في ذلك كله ضعيف ؛ بل موضوع ، وليس عنه حديث ثابت قد يظن أن لهم فيه حجة ، إلا حديث الأعمى الذي علمه أن يقول : ((أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة))^(٣) وحديث الأعمى لا حجة لهم فيه .^(٤) وسيأتي تفصيل هذه المسألة بحول الله^(٥)

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الإقسام أو السؤال بحق أحد من المخلوقين ، (السؤال بحق فلان مبني على أصليين : أحدهما : ماله من الحق عند الله .

والثاني : هل نسأله الله بذلك كما نسأله بالجاه والحرمة ، [أو نقسم به] ؟ .
أما الأول : فمن الناس من يقول : للمخلوق على الخالق حق يعلم بالعقل وقاس المخلوق على الخالق ، كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة وغيرهم ،

(١) تقدمت ترجمته انظر فهرس الأعلام

(٢) الفتاوى ٢٠٣/١ . وانظر إقتضاء الصراط المستقيم ٧٧٣/٢-٧٧٤ .

(٣) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٧٨) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٣٨٥) . وسيأتي مزيد تخريج له عند الكلام عليه مفصلاً . انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٢٢٢/١ .

(٥) انظر الباب الثالث الفصل الثالث المبحث الأول في التوسل .

ومن الناس من يقول : لا حق للمخلوق على الخالق بحال ؛ لكن يعلم ما يفعله بحكم وعده وخبره ، كما يقول ذلك من يقوله من أتباع جهنم والأشعري وغيرهما ممن ينتسب إلى السنة .

ومنهم من يقول : بل كتب الله على نفسه الرحمة ، وأوجب على نفسه حقاً لعباده المؤمنين ، كما حرم الظلم على نفسه ، لم يوجب ذلك مخلوق عليه ، ولا يقاس بمخلوقاته ؛ بل هو بحكم رحمته وحكمته وعدله كتب على نفسه الرحمة ، وحرم على نفسه الظلم ، كما قال في الحديث الصحيح الإلهي : ((يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا))^(١) . وقال تعالى : ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾^(٢) ...

وفي الصحيحين عن معاذ عن النبي ﷺ أنه قال : ((يا معاذ ، أتدري ما حق الله على عباده ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال : حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً . يا معاذ أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال : حقهم عليه أن لا يعذبهم .))^(٣) فعلى هذا القول لأتبعاء وعباده الصالحين عليه سبحانه حق أو جبه على نفسه مع إخباره .

وعلى الثاني يستحقون ما أخبر بوقوعه وإن لم يكن ثم سبب يقتضيه . فمن قال ليس للمخلوق على الخالق حق يسأله به [أو يقسم به] .. فهو صحيح إذا أريد بذلك أنه ليس للمخلوق عليه حق بالقياس والاعتبار على خلقه ، كما يجب للمخلوق على المخلوق ، وهذا كما يظنه جهال العباد من أن لهم على الله حقاً بعبادته ...

ومن قال : بل للمخلوق على الله حق فهو صحيح إذا أراد به الحق الذي أخبر الله بوقوعه ، فإن الله صادق لا يخلف الميعاد ، وهو الذي أوجبه على نفسه بحكمته وفضله ورحمته ...^(٤)

(١) رواه مسلم في البر والصلة (ح ٢٥٧٧) .

(٢) سورة الأنعام ٥٤ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٢١٣/١ - ٢٢٠ . وانظر إقتضاء الصراط المستقيم ٧٧٥/٢ - ٧٧٩ .

وأما الأصل الثاني : فإنه يقال : ما بين الله ورسله أنه حق للعباد على الله فهو حق ، لكن يبقى الحلف بهذا الحق وهذا الجاه والمنزلة التي استحقتها العبد بفضل الله ومنته ، هل يجوز الإقسام بها أو لا يجوز . ؟

تقدم بيان تحريم الحلف بغير الله ، والحلف بالحق داخل في هذا التحريم ، حتى ولو ظن الحالف أن لفلان - المحلوف به - حق على الله بعبادته له ؛ كما يظنه بعض الجهال ، فإن هذا لا يسوغ الحلف به .

وأما إذا اعتقد أن لأولئك حق عند الله بأن لا يعذبهم وأن يكرمهم بثوابه لهم ، رفع دراجاتهم - كما وعدهم بذلك وأوجبه على نفسه - فليس في استحقاق أولئك ما استحقوه من كرامة الله ما يكون سبباً للحلف بهذا الحق لهم ^(١)

ونخلص من هذا : أنه لا يجوز لأحد أن يقسم بجاه أحد من الخلق ، أو حقه أو منزلته ونحو ذلك ؛ لأن ذلك داخل تحت تحريم الحلف بغير الله ، ومن فعل ذلك فقد أشرك شركاً أصغراً ؛ لأن إقسامه بحق المخلوق إقسام بالمخلوق ، وهذا داخل تحت النهي عن الحلف بالمخلوق .

ف(إن قال قائل : بل أنا أسأله أو أقسم عليه بمعظم دون معظم من المخلوقات إما الأنبياء دون غيرهم ، أو نبي دون غيره ، كما جوز بعضهم الحلف بذلك ، أو بالأنبياء والصالحين دون غيرهم .

قيل له : بعض المخلوقات وإن كان أفضل من بعض فكلها مشتركة في أنه لا يجعل شيء منها نداً لله تعالى ، فلا يعبد ولا يتوكل عليه ، ولا يخشى ولا يتقى ويصام له ، ولا يسجد له ولا يرغب إليه ، ولا يقسم بمخلوق ، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من كان حالفاً فليحلف بالله ، أو ليصمت)) ^(٢) وقال : ((لا تحلفوا إلا بالله)) ^(٣) وفي السنن عنه ﷺ أنه قال : ((من حلف بغير الله فقد أشرك)) ^(٤)

(١) انظر المصدر السابق .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

فقد ثبت بالنصوص الصحيحة الصريحة عن النبي ﷺ أنه لا يجوز الحلف بشيء من المخلوقات ، لا فرق في ذلك بين الملائكة والأنبياء والصالحين وغيرهم ، ولا فرق بين نبي ونبي.

وهذا كما قد سوى الله تعالى بين جميع المخلوقات في ذم الشرك بها ، وإن كانت معظمة ، قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ، وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(١) ...

فالحلال ما حلله الله ورسوله ، والحرام ما حرمه الله ورسوله ، والدين ما شرعه الله ورسوله ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ ^(٢) .. وقال : ﴿ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ﴾ ^(٣) فذكر الإيتاء لله ورسوله ، لكن وسطه بذكر الفضل ، فإن الفضل لله وحده بقوله : ﴿ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ﴾ ثم قال : ﴿ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ فحعل الرغبة إلى الله وحده دون الرسول وغيره من المخلوقات .

فقد تبين أن الله سوى بين المخلوقات في هذه الأحكام ولم يجعل لأحد من المخلوقين - سواء كان نبياً أو ملكاً - أن يقسم به ولا يتوكل عليه ، ولا يرغب إليه ولا يخشى ولا يتقى ... ^(٤)

٤) الحلف بجاه النبي ﷺ

الحلف بجاه النبي ﷺ أو بذاته أو بنحو ذلك غير جائز شرعاً . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (التوسل به بمعنى الاقسام على الله بذاته ، والسؤال بذاته ، فهذا لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه ، لا في

(١) سورة ال عمران ٧٩ .

(٢) سورة الحشر ٧ .

(٣) سورة التوبة ٥٩ .

(٤) الفتاوى ١/٢٩١-٢٩٤ .

حياته ولا بعد مماته ، لا عند قبره ولا غير قبره ، ولا يعرف هذا في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة أو عن من ليس قوله حجة ^(١)... ^(٢)

(ولا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئاً يحتج به أهل العلم .. فإنه لا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئاً ثاباً لافي الإقسام أو السؤال به ، ولا في الإقسام أو السؤال بغيره من المخلوقين ، وإن كان في العلماء من سوغه فقد ثبت عن غير واحد من العلماء أنه نهى عنه ، فتكون مسأله نزاع ، فيرد ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله ، وييدي كل واحد حجته كما في سائر مسائل النزاع ...) ^(٣)

ولا ريب أن خلاف هؤلاء مرجوح ، وأن الحق الذي يظهر من خلال النصوص يفيد المنع ؛ بل ويحرم كل حلف بغير الله أياً كان كما تقدم .

أما من ناحية انعقاد اليمين من عدمه ، وهل يحنث أو لا ؟ فقد اختلف العلماء في ذلك على قولين ^(٤) ، (والجمهور على أنه لا تتعقد لابه ولا بغيره ، وقد قال النبي ﷺ : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت)) ^(٥) وقال : ((من حلف بغير الله فقد أشرك)) ^(٦) وقال : ((من حلف بغير الله فقد كفر)) ^(٧) فمن حلف بشيخه أو بترتبه أو بجياته أو بحقه على الله ، أو بالملوك ، أو بنعمة السلطان أو بالسيف أو بالكعبة أو

(١) أي بالسؤال به أو بذاته .

(٢) الفتاوى ٢٠٢/١ . وانظر ١٢٣/٢٧ .

(٣) المصدر السابق ٢٨٦ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٠٤/١ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٧) تقدم تخريجه أيضاً انظر فهرس الأحاديث

وهذا الجانب إنما ذكرته في هذا الموضع لبيان غلط من أجاز القسم بال مخلوقات قياساً على قسم الخالق بمخلوقاته . لا سيما وقد ردّ شيخ الإسلام - رحمه الله - على من تعلق بهذا مستدلاً على جواز القسم بسائر المخلوقات ، فقال - رحمه الله - :

(وأصل هذا الباب أن يقال : الإقسام على الله بشيء من المخلوقات أو السؤال له به ، إما أن يكون مأموراً به إيجاباً أو استحباباً ، أو منهيّاً عنه نهياً تحريماً أو كراهة ، أو مباحاً لا مأموراً به ولا منهيّاً عنه .

وإذا قيل : إن ذلك مأمور به أو مباح ، فإما أن يفرق بين مخلوق ومخلوق ، أو يقال : بل يشرع بالمخلوقات المعظمة أو ببعضها ، فمن قال : إن هذا مأمور به أو مباح في المخلوقات جميعاً لزم أن يسأل الله تعالى بشياطين الإنس والجن فهذا لا يقوله مسلم .

فإن قال : بل يسأل^(١) بالمخلوقات المعظمة كالمخلوقات التي أقسم بها في كتابه ، لزم من هذا أن يسأل بالليل إذا يغشى ، والنهار إذا تجلّى ، والذكر والأنثى ، والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها ، والنهار إذا جلاها ، والليل إذا يغشاها ...

ويسأل ويقسم عليه بالصفات صفاء ، وسائر ما أقسم الله به في كتابه .
فإن الله يقسم بما يقسم به من مخلوقاته لأنها آياته ومخلوقاته ، فهي دليل على ربوبيته وألوهيته ، ووحدانيته وعلمه وقدرته ومشيتته ورحمته وحكمته وعظمته وعزته ، فهو سبحانه يقسم بها ؛ لأن إقسامه بها تعظيم له سبحانه .

ونحن المخلوقون ليس لنا أن نقسم بها بالنص والإجماع ؛ بل ذكر غير واحد الإجماع على أنه لا يقسم بشيء من المخلوقات ، وذكروا إجماع الصحابة على ذلك ، بل ذلك شرك منهى عنه .

ومن سأل الله [أو أقسم] بها لزمه أن يسأله بكل ذكر وأنثى ، وبكل نفس ألهمها فجورها وتقواها ، ويسأله بالرياح والسحاب والكواكب ، والشمس والقمر والليل والنهار .. وغير ذلك من المخلوقات ، ويلزم أن يسأله [أو يقسم عليه]

(١) ومثله الإقسام بهذه المخلوقات فإن الإقسام والسؤال كلاهما عبادة يجب أن تكون لله وحده ولذا فإن الكلام على أحدهما والحكم عليه يتدرج على الآخر .

بالمخلوقات التي عبدت من دون الله ، كالشمس والقمر والكواكب ، والملائكة والمسيح ، والعزير ، وغير ذلك مما عبد من دون الله ومما لم يعبد من دونه .
ومعلوم أن السؤال به بهذه المخلوقات أو الأقسام عليه بها من أعظم البدع المنكرة في دين الإسلام ، ومما يظهر قبحه للخاص والعام .

ويلزم من ذلك أن يقسم على الله تعالى بالأقسام والعزائم التي تكتب في الحروز والهياكل التي تكتبها الطريقة^(١) والمعزومون^(٢) ، بل ويقال : إذا جاز السؤال والإقسام على الله بها فعلى المخلوقات أولى ، فحينئذ تكون العزائم والإقسام التي يقسم بها على الجن مشروعة في دين الإسلام ، وهذا الكلام يستلزم الكفر والخروج من دين الإسلام ؛ بل ومن دين الأنبياء أجمعين .^(٣)

الخلاصة :

وخلاصة ما تقدم أن الإثمة قد اتفقوا على أنه لا يجوز الحلف بشيء من مخلوقات الله ، وأن من حلف بذلك فقد أشرك شركاً أصغراً ، وأن يمينه لا تنعقد ولا تجب عليه كفارة لكون حلفه باطل ، وما ترتب على الباطل فهو باطل ، مع حصول الإثم .

وأما الحلف بالنبي ﷺ فالصحيح الذي لا مرية فيه أنه لا يجوز أن يحلف به ، كما لا يجوز أن يحلف بغيره من الخلق ولو كان من المقربين كالملائكة والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين وغيرهم للنصوص المتقدمة التي تحرم الحلف بغير الله وتعهده شركاً ، كقوله ﷺ : ((من حلف بغير الله فقد أشرك))^(٤) .

(١) أي أصحاب الطرق من أهل التصوف والسلوك . انظر الطحاوية ٧٦٤/٢ ، عند قوله : الواجب على ولي الأمر عند السحر .

(٢) العزيمة نوع من الرقي التي يُعزم بها على الرقي ويستخدم المعزومون فيها الجن وتحضير الأرواح . انظر اللسان ٤٠٠/١٢ مادة عزم ، ومعجم مقاييس اللغة ٣٠٨/٤ عزم . قال الخليل : العزم ما عقد عليه القلب أنك فاعله ، أو مرتبغيه ، والعزيمة الرقي ونحوها من الجن ونحوها من الأرواح . كتاب العين ٣٦٣/١ ، باب العين والزاي .

(٣) الفتاوى ٢٩١/١-٢٩٤ .

(٤) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

والنهي الوارد في الحديث : ((لا تحلفوا بآبائكم ...)) نهي تحريم عند أكثر العلماء كأبي حنيفة وغيره ، (حتى أن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما يقول أحدهم : (لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقاً)^(١) وفي لفظ : (لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أضاهي) فالحلف بغير الله شرك ، والشرك أعظم من الكذب ، وغاية الكذب أن يشبه بالشرك ، كما في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله))^(٢) قالها مرتين أو ثلاثاً . وقرأ قوله تعالى : ﴿ .. واجتنبوا قول الزور ، حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق ﴾^(٣) وهذا المنهي عنه بل المحرم الذي هو أعظم من اليمين الفاجرة عند الصحابة - رضوان الله عليهم - قد ظن طائفة من أهل العلم أنه مشروع غير منهي عنه ، ولهذا نظائر كثيرة ؛ لكن قال الله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾^(٤) وما أمر الله ورسوله به فهو الحق .

وهو ﷺ نهى عن الحلف بغير الله ، وعن الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها ، وعن اتخاذ القبور مساجد ، واتخاذ قبره عيداً ، ونهى عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة ، وأمثال ذلك لتحقيق إخلاص الدين لله ، وعبادة الله وحده لا شريك له ، فهذا كله محافظة على توحيد الله - عز وجل - وأن يكون الدين كله لله ، فلا يعبد غيره ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يدعى إلا هو ... ولا يحلف إلا به ، ولا يحج إلا إلى بيته ...^(٥) وهذا هو القول الصحيح الذي دلت عليه النصوص ، وجاءت الشريعة لتقريره ، ولا شك في خطأ غيره ، لما تقدم والله تعالى أعلم .

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) سورة الحج ٣١ .

(٤) سورة النساء ٥٩ .

(٥) الفتاوى ٢٧/٣٤٩-٣٥١ . وانظر ١٠٧/٣٥ .

التشريك بين الخالق والمخلوق بحرف العطف

ومن الشرك الأصغر التشريك بين الخالق والمخلوق في المشيئة ، كقول القائل : ما شاء الله وشاء فلان ، أو ما شاء الله وشئت أومالي إلا الله وأنت ، أو أرجو الله وأرجوك ، أو هذا من بركات الله وبركاتك ، ونحو ذلك من الألفاظ التي يجمع بينها وبين الله - عز وجل - وبعض خلقه بحرف العطف ، في أمر تصح إضافته إلى الله وإلى المخلوق^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (.. نهى النبي ﷺ أن يتخذ قبره مسجداً وأن يتخذ عيداً ... وقال : ((لاتقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، بل ما شاء الله ثم شاء محمد))^(٢) وقال له بعض الأعراب : ما شاء الله وشئت فقال : ((أجعلني لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده))^(٣) وقد قال الله تعالى : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾^(٦) وقال تعالى : ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾^(٧) وهذا تحقيق التوحيد مع أنه ﷺ أكرم الخلق على الله وأعلامهم منزلة عند الله^(٨) .

كما أن من هذا الباب قول من يقول : هذا من بركة الله ومن بركتك ونحوه . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وأما قول القائل : انقضت حاجتي ببركة الله وبركتك ، فمنكر من القول ؛ فإنه لا يقرن بالله في مثل هذا غيره ،

(١) انظر الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ص ١٤٠ .

(٢) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) سورة الأعراف ١٨٨ .

(٥) سورة يونس ٤٩ .

(٦) سورة القصص ٥٦ .

(٧) سورة ال عمران ١٢٨ .

(٨) الفتاوى ٣٠٣/١ .

حتى إن قائلاً قال للنبي ﷺ : ما شاء الله وشئت ، فقال : ((أجعلتني لله نداً ؟ ! بل ما شاء الله وحده)) ...

وفي الحديث أن بعض المسلمين رأى قائلاً يقول : نعم القوم أنتم لولا أنكم تنددون ، أي : تجعلون لله نداً ، يعنى تقولون : ما شاء الله وشاء محمد فنهاهم النبي ﷺ عن ذلك^(١) .

وفي الصحيح عن زيد بن خالد قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الفجر بالحديبية في أثر سماء من الليل^(٢) ، فقال : ((أتدرون ماذا قال ربكم الليلة ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب))^(٣) والأسباب التي جعلها الله أسباباً لا تجعل مع الله شركاء وأنداداً وأعواناً ...^(٤)

فتبين من هذا أن التشريك بين الله وبين أحد من خلقه في المشيئة وغيرها من الألفاظ المنهي عنها نهى تحريم ؛ لأن المشيئة لله وحده لا شريك له في ذلك ، وإذا كان النبي ﷺ ليس له من الأمر شيء إلا ما آتاه الله ، وليس له مشيئة مستقلة عن مشيئة الله ولا مشاركة له فكيف بغيره لا سيما وقد نهى ﷺ عن ذلك .

((وجاء يهودي النبي ﷺ فقال : إنكم تشركون وتقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون : والكعبة ، فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة ، وأن يقولوا : ما شاء الله ثم شئت))^(٥) فأقر النبي ﷺ هذا اليهودي على قوله : إنكم تشركون ، فصدق وصف هذا القول بالشرك .

(١) وسيأتي نص الحديث قريباً

(٢) أي إثر مطر سقط بالليل .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) الفتاوى ٩٥/٢٧ - ٩٦ .

(٥) رواه الإمام أحمد ٣٧١/٦ - ٣٧٢ ، والنسائي في السنن ٦/٧ كتاب الإيمان والنذور ، والحاكم ٢٩٧/٤ وقال

هذا حديث صحيح ووافقه الذهبي . وصححه الألباني في الصحيحة ٢١٣/١ .

الرقى

الرقية هو العوذة ، بالكلمات التي تقرأ لدفع البلاء أو رفعه ، كالحمى والصرع ، ودفع الشرور والشياطين وغير ذلك ^(١)

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : أنها قسمان : رقية جائزة مشروعة ، ورقية محرمة ممنوعة .

فأما الرقية الجائزة

فهي : التي تكون بكلام الله وبما شرعه رسوله ﷺ من الأدعية والأذكار الصحيحة .

وهي التي أباحها رسول الله ﷺ ورقى بها نفسه ورقاه جبريل عليه السلام بها . فعن أنس رضي الله عنه قال : رخص رسول الله ﷺ في الرقية من العين والحمة ، والنملة . ^(٢) وفي رواية عنه مرفوعاً : (لا رقية إلا من عين أو حمة أو دم لا يرقأ .) ^(٣)

وقد كان ﷺ يرقى ويقول كما في حديث عائشة - رضي الله عنها - : (امسح بالبأس رب الناس ، بيدك الشفاء لا كاشف إلا أنت) ^(٤) وقد حكى ابن عبد البر الاجماع في جواز الرقى في العين والحمة ^(٥)

وقد فرق شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : بين طلبها من الغير وبين أن يرقى الإنسان نفسه ، أو يرقى غيره ، وعد الثاني أكمل في التوكل وتحقيق التوحيد من الأول ، قياساً على الدعاء ، وتوجيهها لحديث التوكل في السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ، حيث قال - رحمه الله - : (.. وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال :

(١) انظر النهاية في غريب الحديث ٢/٢٥٤ . والشرك الأصغر حقيقته وأحكامه وأنواعه ٢٠٦ .

(٢) رواه مسلم (ح ٢١٩٦) .

(٣) رواه أبو داود (ح ٣٨٨٩) ، وقد حكم ابن حجر - رحمه الله - على هذه الرواية بالشذوذ الفتح ١٠/١٦٥ .

(٤) رواه البخاري في الطب (ح ٥٧٤٤) ومسلم في السلام (ح ٢١٩١) بلفظ (أذهب البأس) .

(٥) التمهيد ٢٣/١٥٦ .

((يدخل من أمتى الجنة سبعون ألفاً بغير حساب ، هم الذي لا يسترقون ، ولا يكتون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون))^(١) .

فهؤلاء من أمته وقد مدحهم بأنهم لا يسترقون ، والاسترقاء أن يطلب من غيره أن يرقيه ، والرقية من نوع الدعاء ، وكان هو ﷺ يرقى نفسه وغيره ، ولا يطلب من أحد أن يرقيه ، ورواية من روى في هذا ((لا يُرْقُونَ)) ضعيفة غلط .

فهذا مما يبين أمره لأمته بالدعاء أنه ليس من باب سؤال المخلوق للمخلوق الذي غيره أفضل منه ؛ فإن من لا يسأل الناس ، بل لا يسأل إلا الله أفضل ممن يسأل الناس ، ومحمد ﷺ سيد ولد آدم)^(٢) .

(وكان النبي ﷺ يرقى نفسه وغيره ، ولم يكن يسترقي ، فإن رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره ، وهذا مأمور به ، فإن الأنبياء كلهم سألوا الله ودعوه كما ذلك الله ذلك في قصة آدم وإبراهيم وموسى وغيرهم)^(٣) .

أما رقية جبريل عليه السلام للنبي ﷺ فيجاء عنه بأن لم يطلب النبي ﷺ ذلك منه ، بل جبريل عليه السلام هو الذي فعل ذلك .

شروط الرقية

ذكر - رحمه الله - شروطاً للرقية الجائزة وهي :

(١) أن تكون بما يعرف معناه^(٤)

(٢) أن تكون بلسان عربي ؛ لأن بعض العزائم الأعجمية تتضمن شركاً كأسماء رجال من الجن يستغاث بهم ، ويقسم به الإنس ويستغيثون بهم ، فتطيعهم الشياطين بسبب ذلك في بعض الأمور^(٥)

(١) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) الفتاوى ٣٢٨/١ .

(٣) المصدر السابق ١٢٨ .

(٤) انظر الفتاوى ٦١/١٩ ، ٣٣٦/١ ، ١٣١/٢٧ . واشترط ذلك ؛ لأن كل اسم مجهول يكون عرضة لدخول الشرك فيه .

(٥) انظر الفتاوى ٣٦٢/١٤ ، ٢٩٢/١١ .

(٣) أن تخلو من الشرك ^(١) فاتضح من هذا النوع من الرقية مشروع ولا يدخل في الشرك إذا توفرت هذه الشروط المذكورة . ^(٢)

وأما الرقية الشركية

فهي التي تكون بها استعانة بالمخلوقين من الجن وغيرهم ، إما بكتابة أسماء ملوكهم أو من يعظمونه ، كما كان الناس في الجاهلية إذا نزلوا وادياً استعاذوا بعزيم الجن من شرارهم .

وقد يكتب الرقي رقية بأمور شركية كطلاسم أو كتابة كلام الله بالنجاسة كالدُم أو غيره ، وقد يكتبون حروف الفاتحة ، أو قل هو الله أحد أو غيرهما ، أو يكتبون غير ذلك مما يرضاه الشيطان ، أو يتكلمون بذلك ، فإذا قالوا أو كتبوا ما

ترضاه الشياطين أعانتهم على بعض أغراضهم ، وهذا من جنس السحر ^(٣) كما أن هذا العمل من الشرك الأكبر (بل عامة ما يقوله أهل الرقى والعزائم فيه شرك ، وقد يقرأون مع ذلك شيئاً من القرآن ، ويظهرونه ويكتمون ما يقولونه من

الشرك ، وفي الاستشفاء بما شرعه الله ورسوله ما يغني عن الشرك وأهله) ^(٤) فلا يجوز التدوي بهذا النوع من الرقى والعزائم بكل حال ، باتفاق المسلمين ، وإن تنازع المسلمون في جواز التدوي بالمحرمات كالميتة والخنزير ، فإنهم لم يتنازعوا في

تحريم التدوي بالشرك والكفر بكل حال . ^(٥)

(١) انظر الفتاوى ٢٧٨/٢٤ . واستدلوا بهذا الشرك بقوله ﷺ : ((إعرضوا علي رقاكم)) ثم قال : ((لا بأس بماليس فيه شرك)) رواه مسلم في السلام (ح ٢١٩٦) .

(٢) وقد ذكر العلماء شروطاً غيرها . كما زاد بعضهم : أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها ، بل بتقدير الله تعالى . انظر تيسير العزيز الحميد ١٦٦-١٦٧ . وانظر النهاية ٢٥٥/٢ وحكى الإجماع عليه ابن حجر في الفتح ٢٠٦/١٠ . وزاد بعضهم : أن لا تكون الرقية من عرّاف أو كاهن لأنهما لا يجوز لأحد أن يأتي إليهما فضلاً عن أن يصدقهما . انظر الرقى للعلاني ص ٦٦ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٣/١٦ - ٣٥ - ٢٩٢/١١ - ٢٩٣ - ٣٦٢/١ .

(٤) الفتاوى ٦١/١٩ .

(٥) انظر المصدر السابق .

تعبيد الأسماء لغير الله

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (كان المشركون يعبدون أنفسهم وأولادهم لغير الله ، فيسمون بعضهم رب الكعبة ، كما كان اسم عبد الرحمن بن عوف ، وبعضهم عبد شمس كما كان اسم أبي هريرة ، واسم عبد شمس بن عبدن مناف ، وبعضهم عبد اللات ، وبعضهم عبد العزى ، وبعضهم عبد مناة ، وغير ذلك مما يضيفون فيه التعبيد إلى غير الله من شمس أو وثن أو بشر أو غير ذلك مما قد يشرك بالله .

ونظيره تسمية النصارى عبد المسيح ، فَغَيَّرَ النَّبِيُّ ﷺ ذلك وعبداهم الله وحده ، فسمى جماعات من أصحابه: عبد الله ، وعبد الرحمن ، كما سمي عبد الرحمن بن عوف ونحو هذا ، وكما سمي أبامعاوية ، وكان اسمه عبد العزى فسماه عبد الرحمن ، وكان اسم مولاه قيوم فسماه عبد القيوم .

ونحو هذا من بعض الوجوه ما يقع في الغالية من الرافضة ومشابهيهم الغالين في المشائخ ، فيقال هذا غلام الشيخ يونس ، أو للشيخ يونس ، أو غلام ابن الرفاعي ، أو الحريري ونحو ذلك مما يقوم فيه للبشر نوع تأله ، كما قد يقوم في نفوس النصارى من المسيح ، وفي نفوس المشركين من آلهتهم رجاء وخشية ، وقد يتوبون لهم لما كان المشركون يتوبون لبعض الآلهة ، والنصارى للمسيح أو لبعض القديسين .

وشريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده : تعبيد الخلق لربهم كما سنه رسول الله ﷺ ، وتغيير الأسماء الشركية إلى الأسماء الإسلامية ، والأسماء الكفرية إلى الأسماء الإيمانية ، وعامة ما سمي به النبي ﷺ عبد الله وعبد الرحمن ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ ^(١) فَإِنْ هَذَيْنِ الْإِسْمَيْنِ هُمَا أَصْلُ بَقِيَّةِ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى .

وكان شيخ الإسلام الهروي قد سمي أهل بلده بعامة أسماء الله الحسنى ، وكذلك

أهل بيتنا ؛ غلب على أسمائهم التعبيد لله ... ^(٢)

(١) سورة الإسراء ١١٠ .

(٢) الفتاوى ١/ ٣٧٨-٣٧٩ .

فتبين مما تقدم وجوب تغيير الاسم المعبد لغير الله ، كما تبين أن من فعل ذلك فقد زعم أن المسمى عبد للمسمى به ، وهذا فيه نوع تعبيد لغير الله ، وإن كان في المسمى فقط ، أما إذا صاحبه الاعتقاد انتقل إلى الشرك الأكبر والعياذ بالله .



الباب الثالث : حماية التوحيد من وسائل الشرك

وفيه أربعة فصول

الفصل الأول : تحذير النبي ﷺ من الأسباب المفضية

إلى الشرك

وفيه تميهـد وثلاثة مباحث

الفصل الثاني : بيانه للغلو الذي يقدح في

توحيد العبادة

الفصل الثالث : بيانه للتوسل وطلب الشفاعة

وفيه مبحثان .

الفصل الرابع : بيانه لاتباع الهوى وطاعة العلماء

والأمراء في معصية الله . وفيه مبحثان .

الفصل الأول : بيانه لتحذير النبي ﷺ من الأسباب

المفضية إلى الشرك

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : في اتخاذ القبور مساجد

المبحث الثاني : في زيارة القبور وشد الرحال إليها

المبحث الثالث : في زيارة قبر النبي ﷺ

المبحث الأول : اتخاذ القبور مساجد

تمهيد

لقد أرسل الله رسله لأجل أن يوحد في العبادة فلا يعبد إلا هو ، ويفرد بها فلا يشرك معه غيره ، كما أمر سبحانه رسله بالتحذير من الشرك والنهى عنه ، وبين سبحانه ذلك في كتابه أعظم مما بين غيره من الشريعة ، وجعل ذلك حقاً له وحده لا يجوز أن يشرك معه غيره ، قال تعالى : ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذي كنتم تزعمون ، ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ (١)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - (وهذا الحق لله كما ثبت عنه [ﷺ] في الصحيح أنه قال لمعاذ بن جبل : ((يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده ؟ قال الله ورسوله أعلم ، قال حقه على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، يا معاذ أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال حقهم عليه أن لا يعذبهم)) (٢) وقال تعالى : ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون ﴾ (٣) ومثل هذا في القرآن متعدد يصف أهل الشرك بالفرية ؟ ولهذا طالبهم بالبرهان والسلطان ، كما في قوله : ﴿ ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه ﴾ (٤) وفي قوله : ﴿ قل رأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين ﴾ (٥) وقال : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ، من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون ، وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم

(١) سورة القصص ٧٥ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) سورة هود ٥٠ .

(٤) سورة المؤمنون ١١٧ .

(٥) سورة الأحقاف ٤ .

يشركون ، ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ، أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون ؟ ﴿^(١)﴾ وقوله تعالى : ﴿ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً﴾ ﴿^(٢)﴾ ؛ لأن التوحيد هو دين الله الذي بعث به الأولين والآخرين كما قال تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ ﴿^(٣)﴾ وقال تعالى : ﴿واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾ ﴿^(٤)﴾ وقال تعالى : ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ ﴿^(٥)﴾ وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم)) ﴿^(٦)﴾

ولهذا لما كان المتخذون القبور مساجد لما كان فيهم من الشرك ما فيهم ، قد فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، فتجد كل قوم يعظمون متبوعهم أو نبيهم ، ويقولون الدعاء عند القبر يستجاب ، وقلوبهم معلقة به دون غيره من قبور الأنبياء والصالحين ، وإن كان أفضل منه ﴿^(٧)﴾ ، كما أن عباد الكواكب والأصنام كل منهم قد اتخذ إلهه هواه ، فهو يعبد ما يألهه وإن كان غيره أفضل منه ... ﴿^(٨)﴾

فتبين من هذا وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، وأن الله سبحانه وتعالى إنما أرسل رسوله لذلك ، وأنه جل وعلا حذر من الشرك ، وبين خطره وعظمه .

(١) سورة الروم ٣٠ وما بعدها .

(٢) سورة الروم ٣١-٣٢ .

(٣) سورة الأنبياء ٢٥ .

(٤) سورة الزحرف ٤٥ .

(٥) سورة النحل ٣٦ .

(٦) تقدم ترجمته انظر فهرس الأحاديث .

(٧) يريد - رحمه الله - اثبات أن عبادة المخلوقات ليس لهم منهج ثابت في عبادتهم ، وكان الحال يقتضي مع مفهومهم هذا أن يتحروا في عباداتهم هذه - التي لا تقوم على أصل - الفاضل دون المفضل .

(٨) الفتاوى ١٦٢/٢٧ - ١٦٤ .

ولما كان أصل الشرك في الناس إنما حصل من تعظيم الأشخاص ، وتصوير صورهم ومن ثم وقوعهم في عبادتهم حذر النبي ﷺ من ذلك أيما تحذير ، سواء كان وقع ذلك التعظيم بأمر من الأشخاص ذواتهم أم أنه وقع بغير ذلك .

وقد وضع ذلك شيخ الإسلام - رحمه الله - حينما بين أن كثيراً من الخلق قد تنكبوا صراط الله المستقيم ، فساروا على درب أصحاب الجحيم ، فاتخذوا آلهة من دون الله ؛ ممن أمرهم بعبادة نفسه ، أو ممن لم يأمرهم بذلك : (كالذين يعبدون المسيح وعزيراً ، وكقوم فرعون الذين قال لهم ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ ^(١) و ﴿ ما علمت لكم من إله غيري ﴾ ^(٢) وقال لموسى : ﴿ لئن اتبعت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين ﴾ ^(٣) وكالذي آتاه الله نصيباً من الملك الذي حاج إبراهيم في ربه ﴿ إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت ﴾ ^(٤) وكالرجال الذي يدعي الإلهية - وما من خلق آدم إلى قيام الساعة فتنة أعظم من فتنة الدجال - وكالذين قالوا : ﴿ لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ﴾ ^(٥)

قال غير واحد من السلف : إن هذه أسماء قوم صالحين كانوا فيهم ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم بعد ذلك عبدوهم ، وذلك أول ما عبدت الأصنام ، وأن هذه الأصنام صارت إلى العرب ، وقد ذكر ذلك البخاري في صحيحه عن ابن عباس ... [أنها] أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ، ولم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبدت ^(٦) ...

وكل المرسلين بعث إلى مشركين يعبدون هذه الأصنام التي صورت الصالحين من البشر ، والمقصود بعبادتها عبادة أولئك الصالحين .

(١) سورة النازعات ٢٤ .

(٢) سورة القصص ٣٨ .

(٣) سورة الشعراء ٢٩ .

(٤) سورة البقرة ٢٥٨ .

(٥) سورة نوح ٢٣ .

(٦) رواه البخاري في تفسير القرآن (ح ٤٩٢٠) .

وكذلك المشركون من أهل الكتاب ومن مبتدعة هذه الأمة وضلالها ، هذا غاية شركهم ، فإن النصارى يصورون في الكنائس صور من يعظمونه من الإنس غير عيسى وأمه : مثل ما رجرس وغيره من القداديس ، ويعبدون تلك الصور ، ويسألونها ويدعونها ، ويقربون لها القرابين ، وينذرون لها النذور ، ويقولون هذه تذكرنا بأولئك الصالحين ، والشياطين تضلهم كما كانت تضل المشركين : تارة بأن يتمثل الشيطان في صورة ذلك الشخص الذي يدعي ويعبد فيظن داعيه أنه قد أتى ، أو يظن أن الله صور ملكاً على صورته ...

وهكذا كثير من أهل البدع والضلال والشرك المتسبين إلى هذه الأمة ، فإن أحدهم يدعو ويستغيث بشيخه الذي يعظمه وهو ميت ، أو يستغيث به عند قبره ويسأله ، وقد ينذر له نذراً ونحو ذلك ، ويرى ذلك الشخص قد أتاه في الهواء ودفع عنه بعض ما يكره ، أو كلمه ببعض ما سأله عنه ونحو ذلك ، فيظنه الشيخ نفسه أتى ...^(١)

وهذا كله تمويه من الشياطين حيث أنهم يظهرون بصور الأشخاص العُظمى من قَبْل أولئك المبتدعة ؛ مما يكون سبباً في إغوائهم وهكذا كان تعظيم الأشخاص وتصوير الصور لهم من أهم الأسباب التي بعد كثير الناس بسببها عن التوحيد ، مما أدى بهم إلى الانخراط في الشرك (ولهذا جمع النبي ﷺ بين القبور والصور في غير حديث ، كما في صحيح مسلم ، عن أبي الهياج الأسدي^(٢) قال : قال لي علي بن أبي طالب : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ)) (أمرني أن لا أدع قبراً مشرفاً إلا سويته ، ولا تمثالاً إلا طمسته^(٣))) فأمره بمحو الصور وتسوية القبور ، كما قال في الحديث الآخر الصحيح : ((إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره

(١) الفتاوى ١٧/٤٥٤-٤٥٦ . وانظر منهاج السنة ١/٤٧٣-٤٨١ .

(٢) هو : حيان بن حصين أبو الهياج الأسدي الكوفي . انظر التقريب ١٨٤ (١٥٩٦) .

(٣) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٦٩) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢١٨) والترمذي في الجنائز (ح ١٠٤٩) والنسائي

في الجنائز (ح ٢٠٣١) .

مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة ((١)... (٢).

سد النبي ﷺ لأبواب الشرك :

وقد سد النبي ﷺ هذا الباب بتحقيقه للعبودية لله رب العالمين (لئلا تقع الأمة فيما وقعت فيه النصارى في المسيح ؛ من دعوى الألوهية ، حتى قال له رجل : ما شاء الله وشئت فقال : ((أجعلتني لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده)) (٣) وقال أيضاً لأصحابه : ((لاتقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، بل قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد)) (٤) وقال : ((لاتتخذوا قبوري عيداً وصلوا علي حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني)) (٥) وقال : ((اللهم لاتجعل قبوري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) (٦) وقال : ((إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك)) (٧) ... (٨)

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٢) الفتاوى ١٥٧/٢٧ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٥) رواه أحمد عن أبي هريرة ٣٦٧/٢ ، ورواه البخاري في التاريخ الكبير ١٨٦/٢ في ترجمة جعفر بن إبراهيم في فصل الصلاة على النبي ﷺ ، وأبو عبد الله محمد بن عبد الواحد في المختاره (ح ٤٢٨) . وذكره القاضي عياض بالشفاء ، وصححه البزار . انظر تنوير الحوالك ١٨٦/١ . وغيره عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده . وقد حسنه السخاوي في القول البديع ص ١٦١ .

(٦) رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة ٢٤٦/٢ وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح . انظر تحقيقه للمسند ٨٦/١٣ (ح ٧٣٥٢) . ومالك في الموطأ مرسلاً عن عطاء بن يسار في كتاب النداء للصلاة (ح ٤١٦) وابن أبي شيبه ٣٤٥/٣ بلفظ : ((اللهم لاتجعل قبوري وثناً يصلّى له)) ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في مصنفه ٤٠٦/١ (ح ١٥٨٧) ، والحميدي (ح ١٠٢٥) بنحوه ، وروى آخره بمعناه البخاري في الصلاة (ح ٤٣٧) ومسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٣٠) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٢٧) والنسائي في الجنائز (ح ٢٠٤٧) بلفظ " قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد "

(٧) رواه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٣٢) .

(٨) الفتاوى ٦٦/١ . وانظر ٣٩٧/٣-٣٩٨ .

فكان هذا منه ﷺ نهياً عن تعظيمه والغلو فيه وإطرائه ؛ بل هذا منه ﷺ نهى
(عن جنس الشرك وحسم مادته بلعنه ونهيه عن اتخاذ القبور مساجد ؟ فنهى عن
الصلاة لله مستقبلاً لها وإن كان المصلي لا يعبد الموتى ولا يدعوهم ، كما نهى عن
الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب ؛ لأنها وقت سجود المشركين
للشمس ، وإن كان المصلي لا يسجد إلا لله ؛ سداً للذريعة ، فكيف إذا تحققت
المفسدة بأن صار العبد يدعو الميت ويدعو به ، كما إذا تحققت المفسدة بالسجود
للشمس وقت الطلوع ووقت الغروب ...)^(١)

كما أوصد ﷺ باب الشرك حينما قال له بعض الصحابة أنت سيدنا وابن
سيدنا فقال : ((قولوا بقولكم أو بعض قولكم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله
ورسوله))^(٢) ، وحينما أنشدت تلك الجارية بقولها : وفينا رسول يعلم ما في غد
فقال ﷺ : ((دعي هذا ، قولي بالذي كنت تقولين))^(٣) وقال : ((لا تطروني كما
أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله))^(٤) ، ولما صفوا
خلفه قياماً قال : ((لا تعظموني كما تعظم الأعاجم بعضهم بعضاً))^(٥)

(١) الفتاوى ١٢٣/٢٧-١٢٤ . وانظر ٣٢١/١ . وإقتضاء الصراط المستقيم ١٩٠/١-١٩٣ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٣) رواه البخاري في المغازي (ح ٤٠١) وأبو داود في الأدب (ح ٤٩٢٢٩) واللفظ له ، ورواه الترمذي أيضاً في
النكاح (ح ١٠٩٠) وابن ماجه في النكاح (ح ١٧٩٧) .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) رواه أبو داود في الأدب (ح ٥٢٣٠) ولفظه : عن أبي أمامة قال خرج علينا رسول الله ﷺ متوكماً على
عصا فقمنا إليه فقال : ((لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضاً)) ورواه ابن ماجه في الدعاء
(ح ٣٨٣٦) وأحمد ٢٥٣/٥ . وصححه الألباني في الضعيفة (ح ٣٤٦٦) وقال : "في إسناده اضطراب
وضعف ؟" . قال : "نعم معنى الحديث صحيح من حيث دلالة على كرهه القيام للرجل إذا دخل ، وقد
جاء ذلك في حديث صحيح صريح " وذكر حديث أنس التالي ذكره . الضعيفة ٣٥٢/٢ .

وقال أنس : (لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ قال : وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له ؛ لما يعلمون من كراهته لذلك)^(١) ، ولما سجد له معاذ نهاه ، وقال : ((إنه لا يصلح السجود إلا لله ، ولو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها))^(٢) وقال : ((من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت))^(٣) ، وقال : ((من حلف بغير الله فقد أشرك))^(٤) ، وقال لابن عباس : ((إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، جف القلم بما أنت لاق ؛ فلو جهدت الخليفة على أن تنفعك لم تنفعك إلا بشيء كتبه الله لك ، ولو جهدت أن تضرك لم تضرك إلا بشيء كتبه الله عليك))^(٥) وقال أيضاً : ((اللهم لا تجعل قري وثناً يعبد))^(٦) وقال : ((لا تتخذوا قري عيداً وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم))^(٧) وقال في مرضه : ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد يحذر ما صنعوا ، قالت عائشة — رضي الله عنها — ولولا ذلك لأبرز قبره ؛ ولكن كره أن يتخذ مسجداً))^(٨) ...^(٩)

(وهكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنهم لا يدعون أحداً يشرك بهم بحضورهم ؛ بل ينهونهم عن ذلك ويعاقبونهم عليه ، ولهذا قال المسيح — عليه السلام — ﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ، وكنت عليهم

(١) رواه الترمذي في الأدب (ج ٢٧٥٤) وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (ج ٤٩٩) مع الشرح ٣١٣/٢ ، وقال الألباني : سنده صحيح على شرط مسلم . الضعيفة ٣٥٢/١ وصحيح الأول المفرد .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٧) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٨) رواه البخاري في الصلاة (ج ٤٣٦) ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ج ٥٣١) والنسائي في المساجد (ج ٧٠٣) والدارمي في الصلاة (ج ١٤٠٣) .

(٩) انظر الفتاوى ١٣٦/١ . والفتاوى الكبرى ٥٦/١ وإقتضاء الصراط المستقيم ٣٤٣/١ .

شهيداً ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴿١﴾

وكذا سائر الصالحين فإنهم لا يتركون أحداً يعبدهم بحضورهم ، ولهذا لما أتى علي بالزنادقة الذين غلوا فيه واعتقدوا فيه الإلهية أمر بتحريقهم بالنار .

وهذا هو شأن أنبياء الله وأوليائه ، وإنما يقر على الغلو فيه وتعظيمه بغير حق من يريد علواً في الأرض وفساداً ، كفرعون ونحوه ، ومشائخ الضلال الذين غرضهم العلو في الأرض والفساد ، والفتنة بالأنبياء والصالحين ، واتخاذهم أرباباً من دون الله والإشراك بهم مما يحصل في مغيبهم وفي مماتهم كما أشرك بالمسيح وعزير... ﴿٢﴾

كما قطع الله دابر الشرك في كتابه ، (وحسم مواد الإشراك حتى لا يخاف أحد غير الله ، ولا يرجى سواه ، ولا يتوكل إلا عليه ، وقال تعالى : ﴿ فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ﴾ ﴿٣﴾ إنما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه ﴾ أي يخوفكم أوليائه ﴿ فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ ﴿٤﴾ وقال تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ﴾ ﴿٥﴾ وقال تعالى : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ﴾ ﴿٦﴾ وقال تعالى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ ﴿٧﴾ فبين أن الطاعة لله ورسوله ، وأما الخشية فله وحده... ﴿٨﴾

(١) سورة المائدة ١١٧ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٧/٨٠-٨١ بتصرف .

(٣) سورة المائدة ٤٤ .

(٤) سورة آل عمران ١٧٥ .

(٥) سورة النساء ٧٧ .

(٦) سورة التوبة ١٨ .

(٧) سورة النور ٥٢ .

(٨) الفتاوى ١/١٣٥-١٣٦ .

والمقصود أن النبي ﷺ نهى عن الشرك وحذر منه ، بل وسد كل باب أو وسيلة تؤدي إلى الوقوع فيه ، وبالع في إظهار ذلك أكثر من غيره ، حتى أنه وفي مرض موته أخذ يلعن الذين يتخذون القبور مساجد ، ويحذر ما فعله اليهود والنصارى من الغلو في أنبياءهم ، وسيتبين ذلك من خلال المباحث التالية :



المبحث الأول : اتخاذ القبور مساجد

اتخاذ القبور مساجد :

لقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أنه لما كان مبدأ الشرك في العالم من عبادة البشر الصالحين ، وعبادة تماثيلهم وكذلك حذر الله من ذلك وسد أبوابه كما تقدم .

وإن من أوضح الأمثلة على ذلك ما وقع فيه قوم نوح حيث عظموا الصالحين وصوروا صورهم وبنوا عليها مساجد مما أدى بهم في النهاية إلى عبادتها ، فكان هذا مبدؤه من عبادة الصالحين وإن كان من المشركين من كان يعبد الشمس أو القمر أو سوى ذلك من الكواكب ، أو كان يعبد الملائكة أو الأنبياء أو غيرها ؛ لأن الشيطان يجر الناس من هذا إلى غيره ؛ لكن هذا أقرب إلى الناس ؛ لأنهم يعرفون الرجل الصالح وبركته ودعائه ، فيعكفون على قبره ، ويقصدون ذلك منه ، فتارة يسألونه ، وتارة يسألون الله به ، وتارة يصلون ويدعون عند قبره ظانين أن الصلاة والدعاء عند قبره أفضل منه في المساجد والبيوت . ولأجل هذا نهى الناس عن اتخاذ القبور مساجد ، لئلا يقصد الناس صاحب القبر بشيء من العبادات ^(١) .

قال رحمه الله تعالى : (نهى النبي ﷺ عن اتخاذ القبور مساجد وعن الصلاة إليها ، ولعن اليهود والنصارى لكونهم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ؛ لأن هذا كان هو أول أسباب الشرك في قوم نوح ، قال الله تعالى عنهم : ﴿ وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ﴾ وقد أضلوا كثيراً ^(٢) قال ابن عباس وغيره من السلف : هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم عبدوهم ^(٣) ، فهو ﷺ لكمال نصحه لأمته حذرهم من أن يقعوا فيما وقع فيه المشركون وأهل الكتاب ، فنهاهم عن اتخاذ القبور مساجد ، وعن الصلاة إليها لئلا يتشبهوا بالكفار ، كما نهاهم عن الصلاة وقت

(١) انظر الفتاوى ١٧/٤٦٠-٤٦١ .

(٢) سورة نوح ٢٣ .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير (٤٩٤٠) .

طلوع الشمس ووقت غروبها لئلا يتشبهوا بالكفار^(١) . ولكونها سبب من أسباب الشرك التي خاف النبي ﷺ أن تعبد لأجل ذلك السبب .
وبين رحمه الله أن المساجد إنما شرعت ، وأمرت الأمة بينها لأجل العبادة الخالصة لله وحده ، (فالصلاة قد شرع للأمة أن تتخذ لها مساجد ، وهي أحب البقاع إلى الله ، كما ثبت عنه ﷺ في صحيح مسلم وغيره أنه قال : ((أحب البقاع إلى الله المساجد ، وأبغض البقاع إلى الله الأسواق .))^(٢) ولهذا كانت عمارتها من أفضل القربات إلى الله - عز وجل - فإذا ما خالطها قصد آخر ، كانت مشوبة ، كمن يبنى مسجداً على قبر ونحوه ، فإن هذا هو موضع النهي ، والله جل وعلا إنما أراد أن تكون المساجد خالصة له وحده ، تبنى لأجل عبادته فقط لا يشركه في ذلك مخلوق ، فإذا بُنيَ مسجد لأجل ميت كان حراماً ، وكذلك إذا كان لأثر آخر [من آثار الصالحين] ، فإن الشرك في الموضعين حاصل .

ولهذا كانت النصارى يبنون الكنائس على قبر النبي والرجل الصالح وعلى أثره وباسمه ، وهذا الذي خاف عمر - رضي الله عنه - أن يقع فيه المسلمون^(٣) ، وهو الذي قصد النبي ﷺ منع أمته منه ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾^(٤) وقال تعالى : ﴿ قُلْ أُمِرْتُ بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾^(٥) وقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ

(١) الفتاوى ٣٢٧/٢٧ - ٣٢٩ . وانظر ١٢٤/٢٧ ، ٣٩٨ ، ٣٢١/١ .

(٢) الفتاوى ٤٠٣/٢٧ . وانظر ٢٩٠/١١ .

(٣) وذلك حينما عثر على قبر دانيال ، فأمر بحفر ثلاثة عشر قبراً ودفنه في أحدها في الليل ، ودفن الباقي ، تعمية لموقع قبره حتى لا يتخذ مسجداً . رواه البيهقي في دلائل النبوة ٣٨١/١ - ٣٨٢ ، ٣٩٠ وذكرها شيخ الإسلام في الاقتضاء ٦٧٩/٢ - ٦٨٠ ، وابن كثير في البداية والنهاية ٤٠/٢ وقال : إسناده صحيح إلى أبي العالية .

(٤) سورة الجن ١٨ .

(٥) سورة الأعراف ٢٩ .

هم خالدون ، إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين^(١) ﴿٢﴾ ... ﴿٣﴾
وقد اتفق أئمة الإسلام على تحريم اتخاذ القبور مساجد وعلى أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور ، ولا تشرع الصلاة عند القبور ؛ بل كثير من العلماء يقول الصلاة عندها باطلة^(٤)

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن اتخاذ القبور مساجد يتناول شيئين :

أحدهما : أن يبني عليها مسجداً .

والثاني : أن يصلي عندها من غير بناء .

لقد ورد النهي والتحذير الشديد من النبي ﷺ بالنهي عن بناء المساجد على القبور أو اتخاذ القبور مساجد تقصد للعبادة والتقرب ، وكرر شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - ذكر تلك النصوص مؤكداً ومقرراً أن ذلك من أعظم الوسائل التي صرفت كثيراً من الناس عن عبادة الله إلى عبادة غيره ، فقال - رحمه الله -

في بيان الأمر الأول بعد أن ذكر أن هذه الأمة ستبعب سنن من كان قبلها كما أخبر الصادق المصدوق بذلك في قوله ﷺ : ((لتبعبن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه ، قالوا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : فمن !))^(٥) وقوله ﷺ : ((لتأخذن أمتي مأخذ الأمم قبلها :

(١) قال ابن جرير - رحمه الله - يقول تعالى ذكره : " إنما يعمر مساجد الله المصدق بوحدانية الله المخلص له العبادة ﴿ واليوم الآخر ﴾ يقول : الذي يصدق ببعث الموتى أحياد من قبورهم يوم القيامة ، وأقام الصلاة المكتوبة بمحدودها ، وأدى الزكاة الواجبة عليه في ماله إلى من أوجبها الله له ، ﴿ ولم يخش إلا الله ﴾ يقول : ولم يرهب عقوبة شيء على معصيته إياه سوى الله ﴿ فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ يقول : فخليق بأولئك الذين هذه صفتهم أن يكونوا عند الله ممن قد هداه الله للحق وإصابة الصواب . " ثم ساق بسنده عن ابن عباس في معنى عمارة المساجد أن المقصود بها من وحد الله وأخلص في عبادته له . جامع البيان ١٠/٦ ص ٩٤ .

(٢) سورة التوبة ١٨ .

(٣) الفتاوى ٥٠٣/٢٧ .

(٤) انظر الفتاوى ٢٨٩/٣ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، قالوا : يارسول الله فارس والروم ؟ قال : فمن الناس إلا هؤلاء ؟))^(١)

قال - رحمه الله - بعد ذلك : (ومشابهتهم في الشرك بقبور الأنبياء والصالحين هو من مشابھتهم التي حذر منها أمته قبل موته في صحته ومرضه .

وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس يقول : ((إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلاً ، كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك))^(٢) .

وأما لعنه لمن فعل ذلك ففي الصحيحين عن عائشة وابن عباس - رضي الله عنهما - قالوا : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة^(٣) على وجهه ، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه ، فقال وهو كذلك : ((ألا لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) يحذر ما صنعوا^(٤) . وفي الصحيحين عن عائشة قال : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبه ؛ غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً ، وفي لفظ : غير أنه خشي أو خشي .^(٥)

وفي الصحيح أيضاً عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ قال : ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد))^(٦) هذا لفظ مسلم ، وله وللبخاري : ((قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم

(١) رواه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (ح ٧٣١٩) وابن ماجه في الفتن (ح ٣٩٩٤) .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٣) الخميصة : " ثوب خز أو صوف مُعَلَّم ، وقيل لا تسمى خميصة إلا أن تكون سوداء مُعَلَّمة ، وكانت لباس

الناس قديماً ، وجمعها الخمائص " النهاية في غريب الحديث ٨١/٢ .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

مساجد))^(١) وفي الصحيحين عن عائشة : أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة فيها تصاوير لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : ((إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة))^(٢)

وفي المسند وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد))^(٣)...^(٤)

(وعائشة - رضي الله عنها - صاحبة الحجر النبوية قد روت أحاديث هذا الباب مع مشاركة غيرها من الصحابة كابن عباس وأبي هريرة وجندب وابن مسعود وغيرهم ...

وفي سنن أبي داود عنه ﷺ أنه قال : ((لا تتخذوا قبوري عيداً ، وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني))^(٥) وفي موطأ مالك عن النبي ﷺ أنه قال : ((اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد))^(٦) وفي سنن أبي سعيد بن منصور أن عبد الله بن حسن بن حسين بن علي بن أبي طالب - أحد الأشراف الحسينيين بل أجلهم قدراً في عصر تابعي التابعين في خلافة المنصور وغيره - رأى رجلاً يكثر الاختلاف إلى قبر النبي ﷺ فقال :

-
- (١) رواه البخار في الصلاة (ح ٤٣٧) ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٣٠) .
 (٢) رواه البخار في الصلاة (ح ٤٣٤) ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (ح ٥٢٨) والنسائي في المساجد (ح ٧٠٤) .
 (٣) رواه أحمد ٤٧٥/١ وابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٤٥ وابن خزيمة في صحيحه (ح ٧٨٩) وابن حبان (ح ٣٤٠ ، ٣٤١) وقال شيخ الإسلام اسناده جيد انظر الاقتضاء ٣٣٠ وكذا شيخ الإسلام ابن عبد الوهاب في باب التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح ، وقال الهيثمي في المجمع : " اسناده حسن " وذكر أوله البخاري رحمه الله معلقاً عن ابن مسعود انظر (ح ٧٠٦٧) .
 (٤) التلويح ٢٧/٢٨٦-٢٨٨ . وانظر ٢٧/٣٨١ ، ٣١ ، ٦١ ، ١٢١ ، ١٠٩ ، ١٤٦ ، ٣٨١ ، ٣٩٨/٣ ، ٥٠٩/٤ ، ٢٩٠/١١ ، واقتضاء الصراط المستقيم ١/٢٩٣-٢٩٤ ، ٢/٦٥٦-٦٥٧ .
 (٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .
 (٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

يا هذا ، إن رسول الله ﷺ قال : ((لا تتخذوا قبوري عيداً وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني)) فما أنت ورجل بالأندلس إلا سواء (١) ... (٢)
 وقال - رحمه الله - موضحاً معنى اتخاذ القبور مكاناً للعبادة ببناء أو بغير بناء فقد وضع شيخ الاسلام - رحمه الله - ذلك بقوله : (اتخاذ المكان مسجداً هو : أن يتخذ للصلوات الخمس وغيرها ، كما تبنى المساجد لذلك ، والمكان المتخذ مسجداً إنما يقصد فيه عبادة الله ودعاؤه ، لا دعاء المخلوقين .

فحرم ﷺ أن تتخذ قبورهم مساجد بقصد الصلوات فيها كما تقصد المساجد ، وإن كان القاصد لذلك إنما يقصد عبادة الله وحده ؛ لأن ذلك ذريعة إلى أن يقصدوا المسجد لأجل صاحب القبر ودعائه والدعاء به ، والدعاء عنده ، فهي رسول الله ﷺ عن اتخاذ هذا المكان لعبادة الله وحده لئلا يتخذ ذريعة إلى الشرك بالله .
 والفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة ينهى عنه كما نهى عن الصلاة في الأوقات الثلاثة لما في ذلك من المفسدة الراجحة ، وهو التشبه بالمشركين الذي يفضي إلى الشرك ، وليس في قصد الصلاة في تلك الأوقات مصلحة راجحة لإمكان التطوع في غير ذلك من الأوقات ...

فإذا كان نهيه عن الصلاة في هذه الأوقات لسد ذريعة الشرك لئلا يفضي ذلك إلى السجود للشمس ودعائها وسؤالها - كما يفعله أهل دعوة الشمس والقمر والكواكب الذي يدعونها ويسألونها - كان معلوماً أن دعوة الشمس والسجود لها هو محرم في نفسه أعظم تحريماً من الصلاة التي نهى عنها لئلا يفضي إلى دعاء الكواكب .
 كذلك لما نهى عن اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد فنهى عن قصدها للصلاة عندها لئلا يفضي ذلك إلى دعائهم والسجود لهم - كان دعاؤهم والسجود لهم

(١) أخرجه بهذا الإسناد اسماعيل بن إسحاق القاضي في فضل الصلاة على النبي (ح ٣٠) وليس فيه (وما أنت ورجل بالأندلس إلا سواء) وأخرجه بإسناد آخر (ح ٢٠) على اختلاف يسير في لفظه ، كما أخرجه البزار في مسنده عن علي بن أبي طالب (ح ٧٠٧) وقد تقدم نحوه عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده انظر ص ٦٢٢ .

(٢) الفتاوى ٣٨٢/٢٧ - ٣٨٣ . وانظر ٣١/٢٧ ، ٦١ ، ١٠٩ ، ١٢١ ، ٥١٩-٥٢٦ ، ٢٠٢/١٠ ، ٢٧٤/٣ .

أعظم تحريماً من اتخاذ قبورهم مساجد ...^(١) وذكر أن ما يرويه بعض الناس من أنه صلى الله عليه وسلم بمسجد الخليل ، أو صلي عند قبر الخليل ، فإن هذا الحديث غير ثابت عند أهل العلم ، وإن كان قد ذكر ذلك طائفة توصف بالصلاح^(٢) ؛ بل الذي في الصحيحين أنه صلي في بيت المقدس^(٣) .^(٤)

وهذا ما خافه النبي صلى الله عليه وسلم على قبره وخافته الصحابة حينما دفنوه بارزاً : خافوا أن يصل عنده فيتخذ قبره مسجداً (ولهذا لما أدخلت الحجرة في مسجده المفضل في خلافة الوليد بن عبد الملك .. بنوا عليها حائطاً وسنموه وحرفوه لئلا يصلي أحد إلى قبره الكريم صلى الله عليه وسلم ، وفي موطأ مالك عنه أنه قال : ((اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد))^(٥) . وقد استجاب الله دعوته ؛ فلم يتخذ والله الحمد وثناً كما اتخذ قبر غيره ، بل ولا يتمكن أحد من الدخول إلى حجرته بعد أن بنيت الحجرة ، وقبل ذلك ما كانوا يمكنون أحداً من أن يدخل إليه ليدعو عنده ، ولا يصلي عنده ، ولا غير ذلك مما يفعل عند قبره غيره ؛ لكن من الجهال من يصلي إلى حجرته ، أو يرفع صوته أو يتكلم بكلام منهي عنه ، وهذا إنما يفعل خارجاً عن حجرته لا عند قبره ، وإلا فهو والله الحمد استجاب الله دعوته فلم يُمكن أحد قط أن يدخل إلى قبره فيصلي عنده أو يدعو أو يشرك به كما فعل بغيره اتخذ قبره وثناً ، فإنه في حياة عائشة - رضي الله عنها - ما كان أحد يدخل إلا لأجلها ، ولم تكن تُمكن أحداً أن يفعل عند قبره شيئاً مما نهى عنه ، وبعدها كانت مغلقة إلى أن أدخلت في المسجد فسد بابها وبني عليها حائط آخر .

(١) الفتاوى ١٦٣/١-١٦٤ . وانظر منهاج السنة ٤٧٦/١-٤٧٨ ، وإقتضاء الصراط المستقيم ٦٧٦/٢-٦٨٧ .

(٢) فقد رواه النسائي - رحمه الله - في كتاب الصلاة (ح ٤٥٠) .

(٣) رواه مسلم في الإيمان (ح ١٦٢) ، وأصله في البخاري في الصلاة (ح ٣٤٩) وفي المناقب (ح ٣٨٨٧) وغيرها . والنسائي في الصلاة (ح ٤٥٠) . وأحمد بلفظ : " قال أتيت بالبراق وهو دابة ... " .

(٤) الفتاوى ١٦٠/٢٧-١٦١ . وانظر ١٦٣/١ . إقتضاء الصراط المستقيم ٨١٤/٢ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

كل ذلك صيانته له ﷺ أن يتخذ بيته عيداً وقبره وثناً ، وإلا فمعلوم أن أهل المدينة كلهم مسلمون ، ولا يأتي إلى هناك إلا مسلم ، وكلهم معظّمون للرسول ﷺ ، وقبور آحاد أمته في البلاد معظّمة ، فما فعلوا ذلك ليستهان بالقبور المكرم ، بل فعلوه لئلا يتخذ وثناً يعبد ، ولا يتخذ بيته عيداً ، ولئلا يفعل به كما فعل أهل الكتاب بقبور أنبيائهم ...

وهو ﷺ إنما نهى عن ذلك سداً للذريعة .. لئلا يفضي ذلك إلى الشرك ودعا الله - عز وجل - أن لا يتخذ قبره وثناً يعبد ، فاستجاب الله دعاءه ﷺ ، فلم يكن مثل الذين اتخذت قبورهم مساجد ، فإن أحداً لا يدخل عند قبره البتة ، فإن من كان قبله من الأنبياء إذا ابتدع أمهم بدعة بعث الله نبياً ينهى عنها ، وهو ﷺ خاتم الأنبياء لا نبي بعده ، فعصم الله أمته أن تجتمع على ضلالة ، وعصم قبره المكرم أن يتخذ وثناً ، فإن ذلك والعياذ بالله لو فعل لم يكن بعده نبي ينهى عن ذلك ، وكان الذين يفعلون ذلك قد غلبوا الأمة ، وهو ﷺ قد أخبر أنه لا تزال طائفة من أمته ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم إلى يوم القيامة ، فلم يكن لأهل البدع سبيل أن يفعلوا بقبره المكرم كما فعل بقبور غيره ﷺ . (١)

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن قصد القبور للدعاء عندها أو بها محرم إلا أنه بين أن الدعاء عند القبور يمكن أن يقسم إلى قسمين :

(أحدهما : أن يحصل الدعاء بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله في طريقه ويتفق أن يمر بالقبور ، أو كمن يزورها فيسلم عليها ويسأل الله العافية له وللموتى ، كما جاءت به السنة فهذا أو نحوه لا بأس به .

والثاني : أن يتحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هناك أجوب منه في غيره ، فهذا النوع منهي عنه إما نهى تحريم أو تنزيه ، وهو إلى التحريم أقرب . والفرق بينهما ظاهر ، فإن الرجل لو كان يدعو الله واجتاز في ممره بصنم أو صليب أو كنيسة أو كان يدعو في بقعة وهناك صليب هو عنه ذاهل ، أو دخل كنيسة ليبيت فيها

(١) الفتاوى ٣٢٧/٢٧ - ٣٢٩ .

مبيتاً جائزاً ودعا الله في الليل ، أو باب في بيت بعض أصدقائه ودعا الله لم يكن بهذا بأس .

ولو تحرى الدعاء عند صنم أو صليب أو كنيسة يرجو الإجابة بالدعاء في تلك البقعة ، لكان هذا من العظائم ؛ بل لو قصد بيتاً ، أو حانوتاً في السوق ، أو بعض عواميد الطرقات يدعو عندها يرجو الإجابة بالدعاء عندها ؛ لكان هذا من المنكرات المحرمة . إذا ليس للدعاء عندها فضل ، فقصد القبور للدعاء عندها من هذا الباب ؛ بل هو أشد من بعضه ؛ لأن النبي ﷺ نهى عن اتخاذها مساجد ، واتخاذها عيداً ، وعن الصلاة عندها ، بخلاف كثير من هذه المواضع .

ومما يرويه بعض الناس من أنه قال : ((إذا أعيتكم الأمور فاستعينوا بأهل القبور)) أو نحو هذا فهو كلام موضوع مكذوب باتفاق العلماء .^(١) والذين يبين ذلك أمور :

أحدها : أنه قد تبين أن العلة التي نهى النبي ﷺ لأجلها عن الصلاة عندها إنما هو لئلا تتخذ ذريعة إلى نوع من الشرك ، بالعكوف عليها ، وتعلق القلوب بها رغبة ورهبة .

ومن المعلوم أن افتتان المضطر في الدعاء الذي نزلت به نازلة بالقبور حاله أعظم من المصلين عند القبور في حالة العافية ، إذ أن قلوبهم لا تكاد تفتتن بذلك إلا قليلاً . أما الداعون المضطرون فأعظم فتنة ، فإذا كانت المفسدة والفتنة التي لأجلها نهى عن الصلاة متحققة في حال هؤلاء كان نهيههم عن ذلك أوكد وأؤكد ، وهذا واضح لمن فقه في دين الله وتبينت له سنة إما المتقي في تجريد التوحيد ونفي الشك بكل طريق .

الثاني : أن قصد القبور للدعاء عندها ، ورداء الإجابة بالدعاء هنالك ، رجاء أكثر من رجائها بالدعاء في غير ذلك الموطن — أمر لم يشرعه الله ولا رسوله ﷺ ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين ، ولا أئمة المسلمين ، ولا ذكره أحد من العلماء ، ولا الصالحين المتقدمين ؛ بل أكثر ما ينقل من ذلك عن بعض المتأخرين بعد المائة الثانية .^(٢)

(١) انظر الفتاوى ٣٥٦/١ ، ٢٩٣/١١ .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٦٧٦/٢-٦٧٨ بتصرف يسير في بعضه . وانظر ص ٦٨١ .

ومما تقدم يتضح لنا أن النبي ﷺ نهى عن اتخاذ القبور مساجد سداً للذريعة الشرك ، كما نهى عن الصلاة في الأوقات التي كان المشركون يصلون فيها للشمس ونحوها لئلا تقع الأمة في المشابهة والشرك .

كما اتضح من كلام شيخ الإسلام - رحمه الله - أن اتخاذ القبور مساجد يكون على شقين:

الشق الأول : بالبناء على نفس القبور تعظيماً لشأنها ، وإظهاراً لقبر المقبور .
والشق الثاني : اتخاذها مساجد بالصلاة إليها ، أو عندها ، أو تحري الدعاء والعبادة عندها وإن لم يكن عليها بناء ، وقد حفظ الله قبره ﷺ من ذلك كله .
وهذا كله محرم منهى عنه لكونه من الأسباب المفضية إلى الشرك . والله تعالى أعلم .



المبحث الثاني : زيارة القبور وشد الرحال إليها

زيارة القبور وشد الرحال إليها :

وردت نصوص تنهى عن زيارة القبور ، ونصوص أخرى تبيح ذلك ، ونصوص تحرمها على النساء دون الرجال ، ولهذا تنازع العلماء في حكم زيارة القبور ، فكيف بما هو أعظم من ذلك من الصلاة عندها والدعاء وطلب الحاجات من أصحابها ونحو ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (تنازع المسلمون في زيارة القبور ^(١)) ، فقال طائفة من السلف إن ذلك كله منهي عنه لم ينسخ ، فإن أحاديث النسخ لم يروها البخاري ، ولم تشتهر ، ولما ذكر البخاري زيارة القبور احتج بحديث المرأة التي بكت عند القبر ، ونقل ابن بطال عن الشعبي أنه قال : لولا أن رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور لزرت قبر ابني .

وقال النخعي : كانوا يكرهون زيارة القبور ^(٢) ، وعن ابن سيرين مثله . قال ابن بطال : وقد سئل مالك عن زيارة القبور فقال ؛ قد كان نهى عنها عليه السلام ثم أذن فيها ، فلو فعل ذلك إنسان ولم يقل إلا خيراً لم أر بذلك بأساً ، وليس من عمل الناس ، وروي عنه أنه كان يضعف زيارتها .

وكان النبي ﷺ قد نهى أولاً عن زيارة القبور باتفاق العلماء . ف قيل : لأن ذلك يفضي إلى الشرك ، وقيل لأجل النياحة عندها ، وقيل لأنهم كانوا يتفاخرون بها ، وقد ذكر طائفة من العلماء في قوله تعالى : ﴿ أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴾ ^(٣) أنهم كانوا يتكاثرون بقبور الموتى . وممن ذكره ابن عطية في تفسيره ، قال : وهذا تأنيب على الإكثار من زيارة القبور ، أي حتى جعلتم أشغالكم القاطعة لكم عن العبادة والعلم زيارة القبور تكثراً . ممن سلف ، وإشادة بذكره . ثم قال النبي ﷺ : ((كنت نهيتكم عن زيارة

(١) (وهذا النزاع نزاع مرجوح والصحيح أنها مستحبه) الرد على الأحنائي ١٣ .

(٢) إلا أن كراهة السلف لذلك لا لذات الزيارة وإنما لخوف ما يترتب على ذلك من مخطور ، كما سيأتي تبين

الشيخ - رحمه الله - له .

(٣) سورة التكاثر ١-٢ .

القبور فزوروها ولا تقولوا هُجراً^(١) ((^(٢) فكان نهيه في معنى الآية . ثم أباح الزيارة بعد لمعنى الاعتاظ لا لمعنى المباهات والتفاخر [كما يصنع الناس في ملازمتها وتسنيمها] ^(٣) بالحجارة والرخام ، وتلوينها سرفاً ، وبيان النواويس^(٤) عليها ، هذا لفظ ابن عطية^(٥) .

والمقصود أن العلماء متفقون على أنه ﷺ كان نهى عن زيارة القبور ، ونهى عن الانتباز^(٦) في الدباء^(٧) والخنتم^(٨) والمزفت^(٩) والمقير^(١٠) .^(١١) واختلوا هل نسخ ذلك ؟

فقلت طائفة : لم ينسخ ذلك ؛ لأن أحاديث النسخ ليست مشهورة ، ولهذا لم يخرج أبا عبد الله البخاري ما فيه نسخ عام .

-
- (١) هُجراً : أي فحشاً يقال : أهرج في منطق يهجر هجاراً إذا فحش . النهاية ٢٤٥/٥ .
- (٢) ذكره الشيخ - رحمه الله - هنا مختصراً ، وقد رواه النسائي مطولاً في الجنائز (ح ٣٠٣٣) وأخرج مسلم نحوه في الأضاحي (ح ٩٧٧ ، ١٩٧٧) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٣٥) .
- (٣) الصاوي ٥١٨/٥ .
- (٤) النوس : هو تذبذب الشيء ، ناس الشيء ينوس نوساً ونوساً ، تحرك وتذبذب متديلاً ، ونوس بالمكان أقام ، والناووس : مقابر النصاري . انظر اللسان مادة نوس ٢٤٥/٦ . ولعل المراد أنهم يبالغون في تزئين القبور وزخرفتها بما جاءت الشريعة بتحريمه . والله أعلم .
- (٥) انظر تفسير ابن عطية ، المحور الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٥١٨/٥ .
- (٦) معنى الانتباز في هذه الأوعية بخصوصها ؛ لأنه يسرع فيه الاسكار ، فرما شرب منها من لا يشغف بذلك . الفتح ١٥٣/١ .
- (٧) الدباء : القرع ، فقد كانوا ينتبذون فيها ، فنهى النبي ﷺ عن ذلك ، وفي نسخة خلاف على قولين .
- (٨) الخنتم : جرار مدهونة خضر ، كانت تحمل الخمر فيها إلى المدينة ، ثم اتسع فيه فليل للخنزف كله واحدها حنمة " النهاية ٤٤٨/١ .
- (٩) المزفت هو : الإناء الذي طلي بالمزفت ، وهو نوع من القار ثم انتبذ فيه . النهاية ٣٠٤/٢ .
- (١٠) الْمُقِيرُ : " ما طلي بالقار ، وقال له القير ، وهو نبت يحرق إذا ييس تطلّى به السفن وغيرها كما تطلّي بالمزفت " ، وجاء تفسير هذه الأربع عن أبي بكر في مسند أبو داود الطيالسي قال عنه ابن حجر اسناده حسن ، وقال : وتفسير الصحابي أولى أن يعتمد عليه من غير لأنه أعلم بالمراد . الفتح ١٥٣-١٥٢/١ .
- (١١) وقد روى البخاري وغيره عن ابن عباس في الإيمان (ح ٥٣) ومسلم في الإيمان (ح ١٧) في حديث وفد عبد القيس لما أتوا إلى النبي ﷺ فنهاهم " عن أربع : عن الخنتم وعن الدباء والقير والمزفت وربما قال : والمقير ، وقال أحفظوهن وأخبروا بهن من وراءكم " وهذا لفظ البخاري . ورواه غيرهم .

وقال الآخرون : بل نسخ ذلك . ثم قالت طائفة منهم إنما نسخ إلى الإباحة ، فزيارة القبور مباحة لا مستحبة ، وهذا قول في مذهب مالك وأحمد .

قالوا : لأن صيغة إفعل بعد الحظر إنما تفيد الإباحة ، كما قال ﷺ في الحديث الصحيح : ((كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها . وكنت نهيتكم عن الانتباز في الأوعية فانتبذوا ولا تشربوا مسكراً))^(١) وروي ((فزوروها ولا تقولوا هجراً))^(٢) وهذا يدل على أن النهي كان لما كان يقال عندها من الأقوال المنكرة سداً للذريعة ، كالنهي عن الانتباز في الأوعية أولاً ؛ لأن الشدة المطربة تدب فيها ولا يدري بذلك ، فيشرب الشارب الخمر وهو لا يدري .

وقال الأكثرون : زيارة قبور المؤمنين مستحبة للدعاء للموتى مع السلام عليهم كما كان النبي ﷺ يخرج إلى البقيع فيدعو لهم . وكما ثبت عنه ﷺ في الصحيحين أنه خرج إلى شهداء أحد فضلى عليهم صلاته على الموتى كالمودع للأحياء والأموات^(٣) . وثبت عنه ﷺ في الصحيح أنه كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا : ((السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين))^(٤) ...

والأقوال الثلاثة صحيحة باعتبار ؛ فإن الزيارة إذا تضمنت أمراً محرماً من شرك أو كذب أو ندب أو نياحة وقول هجر فهي محرمة بالإجماع ، كزيارة المشركين بالله والساحطين لحكم الله ، فإن هؤلاء زيارتهم محرمة ، فإنه لا يقبل دين إلا دين الاسلام ...

والنوع الثاني : زيارة القبور لمجرد الحزن على الميت ، لقربته أو صداقته ، فهذه مباحة كما يباح البكاء على الميت بلا ندب ولا نياحة . كما زار النبي ﷺ قبر أمه

(١) رواه مسلم في الأشربة (ح ٩٧٧) وأبو داود بنحوه في الأشربة (ح ٣٦٩٨) والنسائي في الأشربة (ح ٥٦٥٣) واللفظ له .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٣) رواه البخاري في الجنائز (ح ١٣٤٤) ومسلم في الفضائل (٢٢٩٦) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٢٣) والنسائي الجنائز (ح ١٩٥٤) .

(٤) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٧٥) والنسائي في الجنائز (ح ٢٠٣٧ ، ٢٠٤٠) وابن ماجه في ما جاء في الجنائز (ح ١٥٤٧)

فبكى وأبكى من حوله ، وقال : ((زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة)) ^(١) فهذه الزيارة كان نهى عنها لما كانوا يفعلون من المنكر ، فلما عرفوا الإسلام أذن فيها ؛ لأن فيها مصلحة ، وهو تذكّر الموت ، فكثير من الناس إذا رأى قريبه وهو مقبور ذكر الموت واستعد للآخرة ، وقد يحصل منه جزع ، فيتعارض الأمران ، ونفس الحزن مباح ، إن قصد به طاعة كان طاعة ، وإن عمل معصية كان معصية .

وأما النوع الثالث : فهو زيارتها للدعاء لها كالصلاة على الجنازة فهذا هو المستحب الذي دلت السنة على استحبابه ؛ لأن النبي ﷺ فعله ، كان يعلم أصحابه ما يقولون إذا زاروا القبور . ^(٢)

فاتضح من هذا أن زيارة القبور أمر مشروع وصحيح إذا خلا من المحظور واتباع فيه المشروع ، وعلى هذا فتكون زيارة القبور على شقين : شرعية وبدعية .

أنواع الزيارة :

بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ذلك ووضحه حينما قسم الزيارة إلى قسمين :

زيارة شرعية ، وزيارة بدعية ، ثم وضح المراد بالزيارتين فقال :
(الزيارة الشرعية أي يكون مقصود الزائر الدعاء للميت ، كما يقصد بالصلاة على جنازته الدعاء له ، فالقيام على قبره من جنس الصلاة عليه ، قال الله تعالى في المنافقين : ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره ﴾ ^(٣) فنهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم كافرون ، فلما نهى عن هذا وهذا لأجل هذه العلة وهي الكفر دل ذلك على انتفاء هذه العلة .

ودل تخصيصهم بالنهي على أن غيرهم يصلي عليه ويقام على قبره ، إذ لو كان هذا غير مشروع في حق أحد لم يخصوا بالنهي ؛ ولم يعلل ذلك بكفرهم ، ولهذا كانت

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) الفتاوى ٣٧٥/٢٧ - ٣٧٩ ، وانظر ٣٤٣/٢٤ - ٣٥٩ ، وإقتضاء الصراط المستقيم ٦٦٤/٢ .

(٣) سورة التوبة ٨٤ .

الصلاة على الموتى من المؤمنين ، والقيام على قبورهم من السنة المتواترة ، فكان النبي ﷺ يصلي على موتى المسلمين وشرع ذلك لأمته ، وكان إذا دفن الرجل من أمته يقوم على قبره ويقول : ((سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل))^(١)...

وكان يزور قبور أهل البقيع والشهداء بأحد ، ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم : ((السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله لنا ولكم العافية ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم))^(٢) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة فقال : ((السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لا حقون))^(٣) والأحاديث في ذلك صحيحة معروفة ، فهذه الزيارة لقبور المؤمنين مقصودها الدعاء لهم .

وهذه غير الزيارة المشتركة التي تجوز في قبور الكفار ...^(٤) وأما الزيارة البدعية فهي التي يقصد بها أن يطلب من الميت الحوائج ، أو يطلب منه الدعاء والشفاعة ، أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد أن ذلك أجوب للدعاء ، فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبي ﷺ ولا فعلها الصحابة لا عند قبر النبي ﷺ ولا عند قبر غيره ، وهي من جنس الشرك وأسباب الشرك .

ولو قصد الصلاة عند قبور الأنبياء والصالحين من غير أن يقصد دعائهم والدعاء عندهم مثل أن يتخذ قبورهم مساجد لكان ذلك محرماً منهيّاً عنه ، ولكن صاحبه متعرضاً لغضب الله ولعنته كما قال النبي ﷺ : ((اشتد غضب الله على قوم اتخذوا

(١) رواه أبو داود في الجنائز (ح ٣٢٢١) ، وصححه الألباني في صحيح أبي داود ج ٢/٦٢٠ .

(٢) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٧٥) وقد تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٣) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٧٤) .

(٤) وسيأتي بيانها قريباً بحول الله انظر ص ٦٤٥ .

قبور أنبيائهم مساجد)) يحذر ما صنعوا^(١) . وقال : ((إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك))^(٢) فإذا كان هذا محرماً ، وهو سبب لسخط الرب ولعنته ، فكيف بمن يقصد دعاء الميت والدعاء عنده وبه واعتقد أن ذلك من أسباب إجابة الدعوات ونيل الطلبات وقضاء الحاجات ؟ ! .

وهذا كان أول أسباب الشرك في قوم نوح وعبادة الأوثان في الناس ، قال ابن عباس : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام ، ثم ظهر الشرك بسبب تعظيم قبور صالحهم^(٣) . (٤)

الفرق بين الزيارتين :

ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن سورة الفاتحة اشتملت على الفرق ما بين الزيارة الشرعية و الزيارة البدعية . وذلك في قوله جل وعلا : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (ولا يحقق ذلك إلا من فرق بين الزيارة الشرعية والزيارة البدعية . فإن الزيارة الشرعية عبادة لله ، وطاعة لرسوله وتوحيد لله ، وإحسان إلى عباده ، وعمل صالح من الزائر يشاب عليه .

والزيارة البدعية : شرك بالخالق وظلم للمخلوق ، وظلم للنفس . فصاحب الزيارة الشرعية هو الذي يحقق قوله : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ . ألا ترى أن اثنين لو شهدا جنازة ، فقام أحدهما يدعو للميت ، ويقول : اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه ، وأكرم نزله ، ووسع مدخله ، واغسله بماء وتلج وبرد .. ونحو ذلك من الدعاء له .

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٤) الفتاوى ١٦٥/١ - ١٦٧ . وانظر ص ٢٣٥ ، ٣٥٦ . ٣٢٦/٢٤ - ٣٢٨ ، ٣٤٣ وما بعده . ١٤٨/٢٦ - ١٤٩ ،

واقضاء الصراط المستقيم ٧٦٣/٢ وما بعدها .

وقام الآخر فقال : ياسيدي أشكو لك ديوني ، وأعدائي وذنوبي ، أنا مستغيث بك ، مستجير بك ، أغثني ! ونحو ذلك ؛ لكان الأول عابداً لله ، ومحسناً إلى خلقه ، محسناً إلى نفسه بعبادة الله ونفعه عباده ، وهذا الثاني مشركاً مؤذياً ظالماً معتدياً على الميت ظالماً لنفسه .

فهذا بعض ما بين البدعية والشرعية من الفروق .

والمقصود أن صاحب الزيارة الشرعية إذا قال : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ كان صادقاً ؛ لأنه لم يعبد إلا الله ، ولم يستعن إلا به ، وأما صاحب الزيارة البدعية فإنه عبد غير الله واستعان بغيره . (١)

وصاحب الزيارة البدعية غالباً ما ينزل حاجاته بالمقبور ، (فيسأله من الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله : مثل أن يطلب شفاء مريضه من الآدميين والبهائم ، أو وفاء دينه من غير جهة معينة ، أو عافية أهله وما به من بلاء الدنيا والآخرة ، وانتصاره على عدوه ، وهداية قلبه ، وغفران ذنبه ، أو دخوله الجنة ، أو نجاته من النار ، أو أن يتعلم العلم والقرآن ، أو أن يصلح قلبه ويحسن خلقه ويزكي نفسه ، وأمثال ذلك : فهذه الأمور كلها لا يجوز أن تطلب إلا من الله تعالى ، ولا يجوز أن يقول للملك ولا نبي ولا شيخ — سواء كان حياً أو ميتاً — اغفر ذنبي ولا انصرني على عدوي ولا اشف مريضني ولا عافني أو عاف أهلي أو دابتي ، وما أشبه ذلك .

ومن سأل ذلك مخلوقاً كائناً من كان فهو مشرك بربه ، من جنس المشركين الذين يعبدون الملائكة والأنبياء والتمائيل التي يصورونها على صورهم ، ومن جنس دعاء النصارى للمسيح وأمه ...) (٢)

فاتضح مما سبق أن زيارة القبور إذا كانت لأجل السلام على الموتى والدعاء لهم وتذكر الموت بالوقوف على حالهم فإن هذا مشروع قد سنه المصطفى بقوله وفعله . وهذه هي الزيارة الشرعية .

(١) الفتاوى ٢٦٣/٦-٢٦٤ .

(٢) الفتاوى ٦٦/٢٧-٦٧ .

وأما إذا كانت الزيارة للقبر لأجل أنه قبر صالح من نبي وغيره يرجى قبول الدعاء عند القبر أكثر مما يرجى قبوله في المسجد ، أو يعتقد أن للصلاة عند ذلك القبر مزية وفضل ، وهذا محرم ، فإن تجاوز ذلك وتعدى حدود الله بطلب الحاجات وكشف الكربات من صاحب القبر ، فإن هذا محرم لا يجوز بالاتفاق ؛ بل هو شرك أكبر ، ومن فعله فقد خالف شرع الله وهدى رسوله ﷺ ، واقترب أكبر الكبائر .^(١)

زيارة قبر الكافر :

وأما زيارة قبر الكافر للعبارة والاتعاظ فهذا أمر جائز (رخص فيها النبي ﷺ لأجل تذكارات الآخرة^(٢)) ، ولا يجوز الاستغفار لهم ، وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال : ((استأذنت ربي في أن أزور قبرها فأذن لي ، واستأذنته في أن استغفر لها فلم يأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة))^(٣) ...^(٤)

فعل بعض العبادات عند القبور :

العبادات جعل الله لها أمانة تؤدي فيها ، وخص أماكن أخرى بالنهي عن العبادة فيها أو عندها ، ويلحق فيها ما كان في الحكم قريباً منها ؛ كالأماكن التي استحسناها المبتدعة لأداء بعض الأنواع من العبادات والطقوس المبتدعة .

أولاً : الدعاء والصلاة :

لقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الله حرم زيارة القبور لأجل فعل بعض العبادات عندها كالدعاء والصلاة ونحوها ، وذكر أن الإسلام نهى

(١) انظر الفتاوى ٣٧٩/٢٧ .

(٢) أما ما يفعله كثير من المسلمين اليوم من زيارة قبور الكفار ووضع الزهو عليها ونحو ذلك ، أو زيارة قبور الزنادقة والملاحدة ، أو حتى تكثير سواد الكفار بحضور جنازات موتاهم المعظمين منهم وغير المعظمين ، كل هذا أمر ممنوع قد ابتلي به بعض المسلمين ، انسياقاً وراء عادات وتقاليد الكفار ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٣٧٧/٢٧ .

مثل هذه الأمور وحذر منها لكونها من وسائل الشرك التي تؤدي إلى صرف العبادة لغير الله .

وذكر - رحمه الله تعالى - أن مما حرمه الله - ﷻ الذهاب إلى المقابر - سواء كانت مقابر الأنبياء أو ممن هو دونهم - لأجل طلب الدعاء من الموتى ونحو ذلك مما يقع فيه بعض المسلمين ، فقد يأتي أحدهم إلى القبر ويقول : (.. للميت أو الغائب من الأنبياء والصالحين : ادع لي ، أو أدع لنا ربك ، أو إسأل الله لنا كما تقول النصراني لمريم وغيرها - فهذا أيضاً لا يستريب عالم أنه غير جائز ، وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من سلف الأمة ؛ وإن كان السلام على أهل القبور جائزاً ومخاطبتهم جائزة كما كان النبي ﷺ يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول قائلهم : ((السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لا حقون ، يغفر الله لنا ولكم ، نسأل الله لنا ولكم العافية ...))^(١) ...

وقد ذكر إسماعيل بن إسحاق القاضي^(٢) وغيره .. عن الإمام مالك أنه سئل عن أقوام يطيلون القيام مستقبلتي الحجرة يدعون لأنفسهم ، فأنكر مالك ذلك ، وذكر أنه من البدع ، التي لم يفعلها الصحابة والتابعون لهم بإحسان ، وقال لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها .

ولا ريب أن الأمر كما قاله مالك ، فإن الآثار المتواترة عن الصحابة والتابعين تبين أن هذا لم يكن من عملهم وعاداتهم ، ولو كان استقبال الحجرة عند الدعاء مشروعاً لكانوا هم أعلم بذلك ، وكانوا أسبق إليه ممن بعدهم ، والداعي يدعوا الله وحده ، وقد نهى عن استقبال الحجرة عند دعائه الله ، كما نهى عن استقبال الحجرة

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) هو إسماعيل بن إسحاق بن حماد بن زيد الجهضمي الأزدي ، فقيه على مذهب مالك ، حليل التصانيف من بيت علم وفضل ، ولد سنة ٢٠٠هـ وتوفي سنة ٢٨٢هـ . انظر الأعلام للزركلي ج ١/ ٣١٠ ، والسير ٣٣٩/١٣ .

عند الصلاة لله تعالى ، كما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أبي مرثد الغنوي أن النبي ﷺ قال : ((لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها)) (١) .

فلا يجوز أن يصلى إلى شيء من القبور ، لا قبور الأنبياء ولا غيرهم ، لهذا الحديث الصحيح .

ولا خلاف بين المسلمين أنه لا يشرع أن يقصد الصلاة إلى القبر ، بل هذا من البدع المحدثه ، وكذلك قصد شيء من القبور ، لا سيما قبور الأنبياء والصالحين عند الدعاء ، فإذا لم يحز قصد استقباله عند الدعاء لله تعالى فدعاء الميت نفسه أولى أن لا يجوز ، كما أنه لا يجوز أن يصلى مستقبله فلأن لا يجوز الصلاة له بطريق الأولى ...) (٢)

(والأحاديث عن النبي ﷺ في النهي عن اتخاذ القبور مساجد ، والصلاة في المقبرة : كثيرة جداً ، مثل ما في الصحيحين والسنن ، عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال : ((قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) (٣) ...

و.. عن عائشة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) (٤) وفي الصحيحين عن ابن عمر ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ((اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً)) (٥) وفي صحيح مسلم عن أبي مرثد الغنوي : أن النبي ﷺ قال : ((لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها)) (٦) وعن عبد الله بن عمرو قال : نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في

(١) رواه مسلم في الجنائز (ح ٩٧٢) وأبو داود في الجنائز (ح ٣٢٢٩) والترمذي في الجنائز (ح ١٠٥٠) والنسائي في القبلة (ح ٧٦٠) .

(٢) الفتاوى ٣٥١/١ - ٣٥٤ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) رواه البخاري في الصلاة (ح ٤٣٢) ومسلم في صلاة المسافرين (ح ٧٧٧) وأبو داود في الصلاة (ح ١٤٤٨) وغيرهم .

(٦) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

المقبرة (١)...

وعن أنس رضي الله عنه : ((أن النبي ﷺ نهى أن يصلى بين القبور))^(٢) وعن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال : ((الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام))^(٣) ...
وفي سنن أبي داود عن علي قال : ((إن حيي نهاني أن أصلي في المقبرة ، ونهاني أن أصل في أرض بابل فإنها ملعونة))^(٤) والآثار في ذلك كثيرة جداً ...

والعلة [في النهي عن ذلك] ما ذكره غير واحد من العلماء من السلف والخلف في زمن مالك والشافعي وأحمد وغيرهم : إنما هو ما في ذلك من التشبه

(١) رواه الترمذي في الصلاة (ح ٣٤٦) وابن ماجة في المساجد والجماعات (ح ٧٤٦) عن ابن عمر قال : ((نهى رسول الله ﷺ أن يصلى في سبع مواطن في المنزل والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق والحمام ومعاطن الإبل وفوق الكعبة)) .

(٢) رواه الطبراني في الكبير (ح ٥٦٢٧) وابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٢ ، وذكره الهيثمي في المجمع وقال : " إسناده حسن " ٣٦/٣ ، وحسنه الألباني كما في أحكام الجنائز ص ١٠٨ .

(٣) رواه أبو داود في الصلاة (ح ٤٩٢) انظر صحيح أبي داود ج ٩٧/١ ، والترمذي في الصلاة (ح ٣١٧) ، والدارمي في الصلاة (ح ١٣٩٠) . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - قال الترمذي فيه اضطراب ؛ لأن سفيان الثوري أرسله ؛ لكن غير الترمذي حزم بصحته ؛ لأن غيره من الثقات أسندوه ، وقد صححه ابن حزم أيضاً ، انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٥٩/٢٧ . وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود .

(٤) رواه أبو داود في الصلاة (ح ٤٩٠) ، والحديث فيه ابن لهيعة وهو ضعيف ، قال الخطابي : اسناد الحديث فيه مقال ، الفتح ٥٣٠/١ . وقال الحافظ في الفتح : في إسناده ضعف . وذكره البخاري معلقاً موقوفاً ، في (كتاب الصلاة باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب ٥٣) . قال الحافظ - رحمه الله - : " هذا الأثر رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن أبي الخليل .. قال : " كنا مع علي فمررنا على الخسف الذي يبابل فلم يصل حتى أجازه " أي تعداه ، ومن طريق آخر عن علي قال " ما كنت لأصلي في أرض خسف الله بها ثلاث مرار .. وذكر أهل التفسير والأخبار أن المراد بذلك أن النمروذ بن كنعان بنى ببابل بنياناً عظيماً يقال : إن ارتفاعه كان خمسة آلاف ذراع ، فخسف الله بهم ... " الفتح ٥٣٠/١ . وانظر عون المعبود ١٥٦/٢ - ١٥٧ . وعلى كل فإن أوله صحيح المعنى شهدت له الأحاديث الصحيحة المذكورة آنفاً ، وكذلك الصلاة في الأماكن التي نزل بها غضب الله ، بل والمكوث فيها قد ورد النهي عنه ، لا سيما وقد بينه الراوى . قال البخاري - رحمه الله - " باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب " وذكر أثر علي ثم ذكر حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : ((لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين ، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما أصابهم)) كتاب الصلاة (ح ٤٣٣) وهذا النهي كان لما مروا مع النبي ﷺ بالحجر ديار ثمود في حال توجههم إلى تبوك . المصدر السابق . والله أعلم .

بالمشركين ، وأن تصير ذريعة إلى الشرك ، ولهذا نهى عن اتخاذ قبور الأنبياء مساجد ، وقال : ((إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير)) (١) ... (٢)

ف (قصد الصلاة والدعاء عندما يقال إنه قدم نبي أو أثر نبي أو قبر بعض الصحابة أو بعض الشيوخ ، أو بعض أهل البيت ، أو الأبراج (٣) أو الغيران (٤) من البدع المحدثه ، المنكرة في الإسلام ، لم يشرع ذلك رسول الله ﷺ ولا كان السابقون الأولون والتابعون لهم بإحسان يفعلونه ، ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين ، بل هو من أسباب الشرك وذرائع الإفك ...) (٥)

ثانياً : النذر للقبور أو عنده :

ومثل الصلاة عند القبور والدعاء والتوجه إليها ، كذلك النذر فإنه محرم لا يجوز فعل شيء من ذلك ، وقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - على ذلك بقوله :

(وكذلك النذر للقبور أو لأحد من أهل القبور كالنذر لإبراهيم الخليل ، أو للشيخ فلان أو فلان ، أو لبعض أهل البيت ، أو غيرهم نذر معصية لا يجب الوفاء به باتفاق أئمة الدين ، بل ولا يجوز الوفاء به ، فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه)) (٦)

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) الفتاوى ١٥٨/٢٧ - ١٦٠ - ١٥٠/٢٦ .

(٣) جمع برج ، ويجمع على بروج وهي الأفلاك ، وهي اثنا عشر برجاً ، كما يسمى بذلك أبراج المدينة والقصور ، تبنى على نواحي أركان المدينة أو القصر ، انظر اللسان ٢١٤/٢ - ٢١٥ ، والمقصود أن قصد هذه الأماكن غير المشروعة للعبادة أمر منكراً ، لا يقره شرع الله ودينه .

(٤) جمع غار ، يقصد - رحمه الله - ما يفعله بعض الجهال من الذبح أو النذر أو نحو ذلك للمغارات في الجبال ونحوها زاعمين أن فيها أولياء الله ونحو ذلك مما اصطالحوا على تسميتهم أقطاب أو أوتاد وغير ذلك .

(٥) الفتاوى ١٤٥/٢٧ . وانظر ٤٧١/١٧ .

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث حرف الميم .

وفي السنن : ((لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج))^(١)
 فقد لعن رسول الله ﷺ من يبني على القبور المساجد ، ويسرج فيها السرج كالقناديل
 والشمع وغير ذلك . وإذا كان هذا ملعوناً فالذي يضع فيه قناديل الذهب
 والفضة ، وشمعدان الذهب والفضة ، ويضعها عند القبور أولى باللعنة ، فمن نذر زيتاً
 أو شمعاً أو ذهباً ، أو فضة أو سترأ أو غير ذلك ليجعل عند قبر نبي من الأنبياء ، أو
 بعض الصحابة أو القرابة ، أو المشايخ فهو نذر معصية لا يجوز الوفاء به ، وهل عليه
 كفارة يمين ؟ فيه قولان للعلماء .

وإن تصدق بما نذره على من يستحق ذلك من أهل بيت النبي ﷺ وغيرهم من
 الفقراء الصالحين كان خيراً له عند الله وأنفع له ...^(٢)

فالنذر لغير الله لا يجوز ، لكونه عبادة من العبادات التي يجب أن تكون خالصة
 لله رب العالمين وحده لا شريك له ، فإن مما هو معلوم أن (إخلاص الدين لله واجب
 في جميع العبادات البدنية والمالية ، كالصلاة والصدقة ، والصيام والحج ، فلا يصلح
 الركوع والسجود إلا لله ، ولا الصيام إلا لله ، ولا الحج إلا إلى بيت الله ، ولا
 الدعاء إلا لله ، قال تعالى : ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله
 لله ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون
 الرحمن آلهة يعبدون ﴾^(٤) ...

وهذا هو أصل الإسلام وهو أن لا نعبد إلا الله ، ولا نعبده إلا بما شرع ، لا
 نعبد بالبدع كما قال تعالى : ﴿ فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا

(١) رواه أبو داود في الجنائز (ح ٣٢٣٦) والترمذي في الصلاة (ح ٣٢٠) وقال : هذا حديث حسن . والنسائي في

الجنائز (ح ٢٠٤٣) وابن ماجه في ما جاء في الجنائز (ح ١٥٧٥) بلفظ " لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور "

(٢) الفتاوى ١٤٥/٢٧-١٤٨ . وانظر ١٣٦ ، ٣٣٣ . والفتاوى الكبرى ١/١٧٥-١٧٦ ، وإقتضاء الصراط

المستقيم ٧٠٧/٢-٧٠٩ .

(٣) سورة الأنفال ٣٩ .

(٤) سورة الزخرف ٤٥ .

يشرك بعبادة ربه أحداً ﴿^(١)﴾ وقال تعالى : ﴿لِيُلوكم أيكم أحسن عملاً﴾ ﴿^(٢)﴾ قال الفضيل بن عياض : أخلصه وأصوبه ... ﴿^(٣)﴾

وقد يتشبث بعض من ينذر للقبور بقولهم إن الشخص إذا نذر للقبور ووفى بذلك فإن حاجته تقضى ، ويستشهدون بأن فلاناً من الناس فعل ذلك فشُفي مريضه ، أو رُدَّ غائبه ، أو قضيت حاجته ونحو ذلك ، وينسبون قضاء الحاجات إلى تلك الأسباب .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن ذلك الظن باطل من عدة أوجه منها : أن كثيراً من حوائج المشركين والمجوس وأهل الكتاب تقضى عند الأصنام ، وعند تماثيل القديسين التي يعظمونها ، وهذا لا يسوغ مثل هذا الفعل من العبادة عندها بإجماع المسلمين .

ومنها : أن هذا الباب يكثر فيه الكذب جداً ، فما أكثر ما يحتال المعظمون للقبور بحيل يُلبسون على الناس أنه حصل به خرق عادة أو قضاء حاجة مما لا حقيقة له . ﴿^(٤)﴾

ومنها : (أن المسلم إذا قضيت حاجته وكان نذر نذراً للقبور أو دعى دعوة عنده ، فمن أين له أن لذلك القبر تأثيراً في تلك الحاجة ؟

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ ((أنه نهى عن النذر وقال : إنه لا يأتي بخير ، وإنما يستخرج به من البخيل)) ﴿^(٥)﴾ وفي لفظ : ((إن النذر لا يأتي ابن آدم بشيء لم يكن قدر له ، ولكن يلقيه النذر إلى القدر قدرته .)) ﴿^(٦)﴾ فإذا ثبت بهذا الحديث الصحيح : أن النذر

(١) سورة الكهف ١١٠ .

(٢) سورة هود ٧ .

(٣) الفتاوى ١٤٥/٢٧ - ١٤٨ . وانظر ١٣٦ ، ٣٣٣ .

(٤) انظر الفتاوى ١٧٢/٢٧ وما بعدها .

(٥) رواه البخاري في القدر (ح ٦٦٠٨) ومسلم في كتاب النذر (ح ١٦٣٩) وأبو داود في الإيمان والنذور (ح ٣٢٨٧) والنسائي في الإيمان والنذور (ح ٣٨٠١) والدارمي في الكفارات (ح ٢١٢٢) .

(٦) هذه الرواية تفسرها رواية مسلم - رحمه الله - وفيها قوله : ((ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج)) وقد بوب البخاري - رحمه الله - لهذا الحديث بقوله : باب إلقاء العبد النذر إلى القدر . (الفتح ٤٩٩/١١) أي أن النذر يسوق العبد إلى الوقوع في القدر الذي قدره الله من إخراج البخيل ما لم يكن ليخرجه لولا النذر .

(٧) رواه البخاري في القدر (ح ٦٦٠٩) وفي الإيمان والنذور (ح ٦٦٩٤) ومسلم في النذر (ح ١٦٤٠) وأبو داود في الإيمان والنذور (ح ٣٢٨٨) واللفظ له دون قوله : " إلى " رواه النسائي أيضاً في الإيمان والنذور (ح ٣٨٠٤) وابن ماجه في الكفارات (ح ٢١٢٣) .

ليس سبباً في دفع ما علق به من جلب منفعة ، أو دفع مضرة ، مع أن النذر جزاء تلك الحاجة ، وعلق بها ، ومع كثرة من تقضى حوائجهم التي علقوا بها النذور كانت القبور أبعد عن أن تكون سبباً في ذلك . ثم تلك الحاجة إما أن تكون قضيت بغير دعائه ، وإما أن تكون قضيت بدعائه ، فإن كان الأول فلا كلام ، وإن كان الثاني فيكون قد اجتهد في الدعاء اجتهداً لو اجتهد في غير تلك البقعة أو عند الصليب لقضيت حاجته ، فالسبب هو اجتهداه في الدعاء لا خصوص القبر .

ولو قدر أن للقبور نوع تأثير في ذلك سواء كان بها أو بسبب آخر فيقال : ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً ، بل ولا مباحاً ، وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته ، أما إذا غلبت مفسدته ، فإنه لا يكون مشروعاً بل محظوراً وإن حصل به بعض الفائدة ...)^(١)

والذي يظهر والله تعالى أعلم أن سبب حصول إجابة دعاء المستغيثين بغير الله عند القبور لا يخلوا من حالات ثلاث :

إما أن يكون ذلك الفعل منهم قد وافق القدر في وقته الذي توجهوا فيه باستغاثتهم .

وإما أن يكون ذلك من باب الاستدراج لهم كما قال سبحانه : ﴿ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾^(٢) .

وإما أن يكون حصول ذلك رحمه من الله تعالى بهم كسائر رحمته العامة بخلقه . كما أنه لا يخلوا الأمر من مساعدة الشياطين لهم فيما يستطيعون القيام به ، كجلب مال أو قضاء حاجة ونحو ذلك . والله تعالى أعلم .

حكم شد الرحال إلى القبور :

لا يجوز شد الرحال إلى أي بقعة من بقاع الأرض سوى المساجد الثلاثة المسجد الحرام والمسجد النبوي والمسجد الأقصى ، وما سوى هذه الأماكن فلا يجوز شد الرحال والسفر إليها بقصد العبادة بحال من الأحوال .

(١) الفتاوى ١٧٦/٢٧-١٧٧ . بتصرف يسير . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٥٠٨/٢ ، ٦٥٣ ، ٦٩٢ وما بعدها .

(٢) سورة القلم ٤٤ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (وأصل هذا الباب أنه ليس في شريعة الإسلام بقعة تقصد لعبادة الله فيها بالصلاة والدعاء والقراءة ونحو ذلك إلا مساجد المسلمين ، ومشاعر الحج ، وأما المشاهد التي على القبور ، سواء جعلت مساجد أو لم تجعل ، أو المقامات التي تضاف إلى بعض الأنبياء أو الصالحين ، أو المغارات والكهوف ، وما أشبه ذلك في شرق الأرض وغربها ، فهذه لا يشرع السفر إليها لزيارتها ، ولو نذر نادر السفر إليها لم يجب عليه الوفاء بنذره باتفاق أئمة المسلمين ، بل قد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ .. أنه قال : ((لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ومسجدي هذا))^(١) ...

وقد تنازع المتأخرون فيمن سافر لزيارة قبر نبي أو نحو ذلك من المشاهد ، والمحققون منهم قالوا : إن هذا سفر معصية ... ، وذكر أبو عبد الله ابن بطة^(٢) أن هذا من البدع المحدث في الإسلام^(٣) ، بل نفس قصد هذا البقاع للصلاة فيها والدعاء ليس له أصل في شريعة المسلمين ، ولم ينقل عن السابقين الأولين - رضي الله عنهم وأرضاهم - أنهم كانوا يتحرون هذه البقاع للدعاء والصلاة ؛ بل لا يقصدون إلا مساجد الله ، بل المساجد المبنية على غير الوجه الشرعي لا يقصدونها أيضاً كمسجد الضرار الذي قال الله فيه : ﴿ والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون ، لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين ﴾^(٤) . بل المساجد المبنية على

(١) رواه البخاري في الجمعة (ح ٨٢٧) ومسلم في الحج (ح ١٣٩٧) وأبو داود في المناسك (ح ٢٠٣٣) والنسائي في

المساجد (ح ٧٠٠) وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٤١٠) والدارمي في الصلاة (ح ١٤٢١).

(٢) هو أبو عبد الله عبد الله بن محمد بن فرق المشهور بابن بطة العكيري نسبة إلى غلب ، ولد سنة ٣٣٤ وتوفي سنة

٣٨٧ . انظر شذرات الذهب ١٢٢/٣ ، والكامل لابن الأثير ١٣٧/٩ .

(٣) انظر الشرح والإبانة على أصول الديانة ص ٣٤٢ .

(٤) سورة التوبة ١٠٧ .

قبور الأنبياء والصالحين لا تجوز الصلاة فيها ، وبنائها محرم ، كما قد نص على ذلك غير واحد من الأئمة ...^(١)

(ولهذا لم يكن الصحابة يسافرون إلى قبر الخليل ولا غيره من قبور الصالحين .)^(٢)

فتين من هذا أن السفر إلى القبور على وجه التقرب إلى الله عز وجل محرم لا يجوز ، ولهذا فقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن العلماء اختلفوا في جواز قصر الصلاة فيه من عدمه ، لكونه سفر معصية على قولين : فالجمهور على أنه لا يجوز قصر الصلاة فيه لكونه سفر معصية .

وقال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - يجوز له القصر ، لكونه يجيز القصر في السفر المحرم ، وبه قال بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد ممن يجوز السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين كأبي حامد الغزالي وأبي الحسن ابن عبدون الخراساني ، وأبي محمد بن قدامة المقدسي . وهؤلاء يقولون : إن هذا السفر ليس بمحرم لعموم قوله ﷺ ((زوروا القبور))^(٣)

ثم ذكر - رحمه الله ما استدلل به ابن قدامة من أنه ﷺ كان يزور قباء^(٤) وجوابه عن قوله ﷺ ((لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد)) بأنه محمول على نفي الاستحباب وقد أجاب عن ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : بأن الجمهور يحتجون بهذا الحديث على أنه لا يجوز شد الرحال إلى غير هذه المساجد ، لا سيما وأن الإئمة قد اتفقوا على صحة هذا الحديث والعمل به ، فلو نذر الرجل أن يشد الرحل ليصلي بمسجد ، أو مشهد أو يعتكف فيه أو يسافر إليه غير هذه الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الإئمة .

ولو نذر أن يسافر ويأتي المسجد الحرام لحج أو عمرة ، أو يأتي المسجد النبوي

(١) الفتاوى ١٣٧/٢٧ - ١٤٠ . وانظر ٥٥ ، ١٧٨ . وإقتضاء الصراط المستقيم ٦٦٥ - ٦٦٨ .

(٢) الفتاوى ١١٠/٢٧ . وانظر ١٥٠/٢٦ - ١٥٣ ، والفتاوى الكبرى ١٧٥/١ - ١٧٧ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) رواه البخاري في الجمعة (ح ١١٩٢) ومسلم في الحج (١٣٩٩) وأبو داود في المناسك (ح ٢٠٤٠) والنسائي في المساجد (ح ٦٩٨) ومالك في المناسك (ح ٤٠٢) .

أو الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب عليه الوفاء بهذا النذر ...
وأما السفر إلى بقعة غير هذه المساجد الثلاثة ، فلم يوجبه أحد من العلماء إذا نذره ، حتى
نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء ؛ لأنه ليس من المساجد الثلاثة ...
ولما تقدم أيضاً من أن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة . ومن اعتقد
خلاف ذلك فهو مخالف لأجماع المسلمين .
وأجاب عن قول ابن قدامة بأن حديث ((لا تشد الرحال)) محمول على نفي
الاستحباب من وجهين :

أحدهما : أن هذا تسليم منه بأن هذا السفر ليس بعمل صالح ، ولا قرينة ، ولا
طاعة ، ولا هو من الحسنات ، فإن من اعتقد أن السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين
قرينة وعبادة وطاعة فقد خالف الإجماع ، وإذا سافر لاعتقاد أن ذلك طاعة ، كان
ذلك محرماً بإجماع المسلمين ، فصار التحريم من جهة اتخاذه قرينة ، ومعلوم أن أحداً لا
يسافر إليها إلا لذلك .

أما إذا نذر الرجل السفر إليها لغرض مباح فهذا جائز وليس من هذا الباب .
الوجه الثاني : أن هذا الحديث^(١) يقتضي النهي ، والنهي يقتضي
التحريم^(٢) ، وما ذكره من الأحاديث فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث ؛ بل
موضوعة ؛ لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً منها ، ولم يحتج أحد من الأئمة
بشيء منها . بل مالك - إمام أهل المدينة النبوية الذين هم أعلم الناس بحكم هذه
المسألة - كره أن يقول الرجل : زرت قبره ﷺ ولو كان هذا اللفظ معروفاً
عندهم ، أو مشروعاً أو مأثوراً عن النبي ﷺ لم يكرهه عالم أهل المدينة .^(٣)
وخلاصة ما تقدم أنه لا يجوز إنشاء السفر وشد الرحال إلى غير المساجد
الثلاثة سفر تعبد ، وما سوى ذلك فلا يجوز أن تشد الرحال إليه بحال من الأحوال .

(١) أي حديث النهي عن شد الرحال .

(٢) وانظر تفصيل الرد على هذا القول والاستدلال بالحديث على تحريم زيارة ما سوى هذه المساجد سواء كان
مسجداً أو قبراً ، أو مكاناً معظماً أو غير ذلك مما يكون القصد منه التعبد والتقرب . انظر ذلك في الرد على
الأحنائي ص ١٣-١٤ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٧/١٨٥-١٨٨ .

المحبة الثالثة : زيارة قبر النبي ﷺ

زيارة قبر النبي ﷺ :

وضح شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ما يجب على المؤمنين تجاه نبيهم من المحبة والمودة ، والاتباع والانقياد لأمره والانتفاء عنه ، ومولاته ، ومعاداة أعدائه ، والذب عنه وعن سنته .

قال - رحمه الله - : (والنبي ﷺ يجب علينا أن نجبه حتى يكون أحب إلينا من أنفسنا وآبائنا ، وأبنائنا وأهلنا وأموالنا ، ونعظمه ونوقره ونطيعه باطناً وظاهراً ، ونوالي من يواليه ، ونعادي من يعاديه ، ونعلم أنه لا طريق إلى الله إلا باتباعه ﷺ . ولا يكون ولياً لله بل ولا مؤمناً ولا سعيداً ناجياً من العذاب إلا من آمن به واتبعه باطناً وظاهراً .

ولا وسيلة يتوصل إلى الله - عز وجل - بها إلا الإيمان به وطاعته ، وهو أفضل الأولين والآخرين وخاتم النبيين ، والمخصوص يوم القيامة بالشفاعة العظمى التي ميزه الله بها على سائر النبيين ، صاحب المقام المحمود ، واللواء المعقود ، لواء الحمد ، آدم فمن دونه تحت لوائه ، وهو أول من يستفتح باب الجنة ، فيقول الخازن : من أنت ؟ فيقول : أنا محمد . فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك .^(١)

(و .. لا نجاة لأحد من عذاب الله ، ولا وصول له إلى رحمته إلا بواسطة الرسول ﷺ بالإيمان به ، ومحبه ومولاته واتباعه ، وهو الذي ينجي الله به من عذاب الدنيا والآخرة ، وهو الذي يوصله إلى خير الدنيا والآخرة ، فأعظم النعم وأنفعها نعمة الإيمان ، ولا تحصل إلا به ، وهو أنصح وأنفع لكل أحد من نفسه وماله فإنه الذي يخرج الله به من الظلمات إلى النور ، ولا طريق له إلا هو . وأما نفسه وأهله فلا يغنون عنه من الله شيئاً ...)^(٢)

وبين رحمه الله أن كل ما أمر الله به أو ندب إليه من حقوقه لا يختص بمكان دون مكان ولا زمان دون زمان فقال :

(١) الفتاوى ٣٢٠-٣٢١/٢٧ . وانظر ٤٢٤ وما بعدها ، ر ٣١٩/١ - ٣٢٠ .

(٢) الفتاوى ٤٢٧/٢٧ - ٤٢٨ .

(وكل ما أمر به أو ندب إليه من حقوقه ﷺ فإنه لا يختص بحجته لا من داخل ولا من خارج . بل يفعل في جميع الأمكنة التي شرع فيها . فليس فعل شيء من حقوقه ﷺ كالإيمان به ومحبه وموالاته ، وتبليغ العلم عنه ، والجهاد على ما جاء به ، ومولاته ، ومولاة أوليائه ومعاداة أعدائه ، والصلاة والسلام عليه ، وكل ما يحبه الله ويتقرب إليه ، ليس شيء من ذلك عند حجته أفضل منه فيما بعد عن الحجرة ، لا الصلاة والسلام عليه ولا غير ذلك من حقوقه . بل قد نهى هو ﷺ أن يجعل بيته عيداً ، فنهى أن يقصد بيته بتخصيص شيء من ذلك ، فمن قصد أو اعتقد أن فعل ذلك عند الحجرة أفضل فهو مخالف له ﷺ وهذا مما كان مشروعاً ، كالإيمان به والشهادة له بأنه رسول الله ، والصلاة والسلام عليه .

وأما ما لم يشرعه ولم ينزل به سلطاناً إليه ، بل نهى عنه ﷺ كدعاء غير الله وعبادتهم من جميع المخلوقات ، الملائكة والأنبياء وغيرهم والحج إلى المخلوقين وإلى قبورهم ، فهذه إنما يأمر بها من ليس معهم بذلك علم ولا وحي منزل من الله ، فهم يضاهئون الذين يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم ، أو هم نوع منهم .

وقد ميز الله بين حقه وحق الرسول ﷺ في مثل قوله : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه ﴾ ^(١) فالطاعة لله والرسول ، والخشية لله وحده ، والتقوى لله وحده ، لا يخشى مخلوق ، ولا يتقى لأمك ولا نبي ولا غيرهما ... ^(٢)

فتبين من هذا أن للنبي ﷺ علينا حقوقاً شرعها الله وأمر بها ، ورتب حصول الإيمان بوجودها ، كما أن الله حقوقاً يختص بها ، فلا يشترك معه أحد غيره من وجوب إفراده بأنواع العبادة ، التي أرسل النبي ﷺ لتحقيقها لرب العالمين ، ودعوة الناس إليها أجمعين ، وقرن الله طاعة الرسول بطاعته ؛ لأن طاعة الرسول طاعة الله لكونه هو الواسطة بينه وبين خلقه .

(١) سورة النور ٥٢ .

(٢) الفتاوى ٢٧/٢٧-٤٢٨ .

ومن هنا ينطلق شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في الذب عن الرسول ﷺ ببيان ما أرسل به ، والعمل على تجريد التوحيد الخالص لرب العالمين ، مبيناً ما يجوز من الزيارة وما يحرم منها ، ومتبعاً لأمر الرسول ﷺ في تحقيق التوحيد والبعد عن اتخاذ قبره مسجداً .

وقد أودى - رحمه الله - بسبب ذلك وسجن ، ولا قى في سبيل الله ما لاقى ، مما نسأل الله العلي القدير أن يكون رفعة في درجة ، وإعلاء لذكره في الدنيا والآخرة .

وقد وضح - رحمه الله - أن شد الرحال لقصد زيارة قبره ﷺ فقط محرم باتفاق الأئمة ، مستدلاً بقوله ﷺ : ((لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى)) (١)

إلا أن أهل البدع أبو إلا أن يحرفوا كلامه - رحمه الله - حيث زعموا أنه يحرم زيارة قبر النبي ﷺ وهو لم يقل بذلك ، بل بين - رحمه الله - أن زيارة قبر النبي ﷺ مشروعة كسائر القبور ، لاتقصد بالسفر ، ويزوها كل من كان قريباً منها أو قدم إلى المكان الذي هي فيه من غير أن يكون سفره لأجل ذلك القبر . ولهذا أحبيت الايتان بهذه المقدمة الموجزة للإشارة إلى موقفه - رحمه الله - من هذه المسألة التي أساء أعدائه فهمها عنه حيث لفقوا عليه تهماً باطلة يصفونها فيها بجفوته للرسول ﷺ ولتنفير الناس عنه وعن زيارته .

ولولا خوف الإطالة لأوردت أمثلة كثيرة من كلامه ، إلا أنه سيتضح مزيد بيان لذلك من خلال دراسة هذه القضية فيما يلي .

بيانه لحكم الزيارة :

بين - رحمه الله - أنه لم يرد حديث صحيح في زيارة قبر النبي ﷺ البتة ، وأن كل ما ورد في ذلك من أحاديث فهي ضعيفة ، بل موضوعة ، ولم يرو أهل الصحاح

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

والمسانيد كمسند أحمد من ذلك شيئاً . (١)

وذكر مجموعة من الأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ كقوله : ((من زازني بعد مماتي فكأنما زازني في حياتي)) وقوله : ((من حج ولم يزرني فقد جفاني)) وقوله : ((من زازني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة)) وبين أن هذا كله باطل باتفاق العلماء (٢)

قال - رحمه الله - (.. من أتى المسجد فلم يصل فيه ؛ ولكن أتى القبر ثم رجع ، فهذا هو الذي أنكره الأئمة كمالك وغيره ، وليس هذا مستحباً عند أحد من العلماء ، وهو محل النزاع هل هو حرام أو مباح ؟ وما علمنا أحداً من علماء المسلمين استحبه مثل هذا ، بل أنكروا إذا كان مقصوده بالسفر مجرد القبر من غير أن يقصد الصلاة في المسجد ، وجعلوا هذا من السفر المنهي عنه . ولا كان أحد من السلف يفعل هذا بل كان الصحابة إذا سافروا إلى مسجده ﷺ صلوا فيه واجتمعوا بخلفائه مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، يسلمون عليه ويصلون عليه في الصلاة ، ويفعل ذلك من يفعله منهم عند دخول المسجد والخروج منه ، ولم يكونوا يذهبون إلى القبر ، وهذا متواتر عنهم لا يقدر أحد أن ينقل عنهم أو عن واحد منهم أنه كان إذا صلى خلف الخلفاء الراشدين يذهب في ذلك الوقت أو غيره يقف عند الحجرة خارجاً منها ، وأما دخول الحجرة فلم يكن يمكنهم .

فإذا كانوا هذا بعد السفر إلى مسجده ﷺ يفعلون ما سنه لهم في الصلاة والسلام عليه ولا يذهبون إلى قبره فكيف يقصدون أن يسافروا إليه ؟ أو يقصدون بالسفر إليه دون الصلاة في المسجد ؟ !

ومن قال إن هذا مستحب فليقل ذلك عن إمام من أئمة المسلمين ، ثم إذا نقله يكون قائله قد خالف أقوال العلماء ؛ كما خالف فاعله فعل الأمة ، وخالف سنة رسول ﷺ وإجماع أصحابه ، وعلماء أمته .

(١) انظر الفتاوى ١٦/٢٧ . ٣٥٩-٣٥٦/٢٤ .

(٢) انظر الفتاوى ٢١٦/٢٧ وما بعدها

قال تعالى : ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ ^(١) ، وقال ﷺ ((إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى)) ^(٢) .

وعلماء المسلمين قد ذكروا في مناسكهم استحباب السفر إلى مسجده ﷺ ، وذكروا زيارة قبره المكرم ، وما علمت أحداً من المسلمين قال إنه من لم يقصد إلا زيارة القبر يكون سفره مستحباً . ولو قالوا ذلك في قبر غيره ؛ لكن هذا لم يقصده بعض الناس ممن لا يكون عارفاً بالشرعية وبما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه ، وغايته أن يعذر بجهله ، ويعفو الله عنه ، وأما من يعرف ما أمر الله به ورسوله ، وما نهى الله عنه ورسوله ، فهؤلاء كلهم ليس فيهم من أمر بالسفر لمجرد زيارة قبره ﷺ ، لا نبي ولا غير نبي ، بل صرح أكابرهم بتحريم مثل هذا السفر من أصحاب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم ، وإنما قال إنه مباح غير محرم طائفة من متأخري أصحاب الشافعي وأحمد . ^(٣)

مقصود من قال تستحب زيارة قبره ﷺ : بين — رحمه الله — أن ما أثار عن بعض أئمة المسلمين من قولهم باستحباب زيارة قبر النبي ﷺ أن المراد به زيارة مسجده ﷺ ، إذ لا يمكن أن يقصد الشخص زيارة قبر النبي ﷺ دون قصد الصلاة في المسجد .

قال — رحمه الله — في رده على الأحنائي : (إن الذين استحبوا السفر إلى زيارة قبر نبينا مرادهم السفر إلى مسجده ، وهذا مشروع بالإجماع ، ولو قصد المسافر إليه فهو إنما يصل إلى المسجد ، والمسجد ينتهي سفره ؛ لا يصل إلى القبر ؛ بخلاف غيره فإنه يصل إلى القبر ؛ إلا أن يكون متوغلاً في الجهل والضلال ، فيظن أن مسجده إنما شرع السفر إليه لأجل القبر ، وأنه لذلك كانت الصلاة فيه بألف صلاة ، وأنه لولا

(١) سورة النساء ١١٥ .

(٢) أخرجه البخاري (ح ١) ومسلم في الأمارة (ح ١٩٠٧) وأبو داود في الطلاق (ح ٢٢٠١) ، والترمذي في فضائل الجهاد (ح ١٦٤٧) ، والسنائي في الطهارة (ح ٧٥) .

(٣) الفتاوى ٢٧/٣٤٤-٣٤٦ . وانظر ٢٩٥ .

القبر لم يكن له فضيلة على غيره ، أو يظن أن المسجد بنى أو جعل تبعاً للقبر ، كما تبنى المساجد على قبور الأنبياء والصالحين ، ويظن أن الصلاة في المسجد تبع ، والمقصود هو القبر ، كما يظن المسافرون إلى قبور الأنبياء والصالحين غير قبر نبينا ، وكما أن الذي يذهب إلى الجمعة يصلي إذا دخل تحية المسجد ركعتين ، ولكن هو إنما جاء لأجل الجمعة ، لا لأجل ركعتي التحية ، فمن ظن هذا في مسجد نبينا ﷺ فهو من أضل الناس وأجهلهم بدين الإسلام ، وأجهلهم بأحوال الرسول وأصحابه ، وسيرته ، وأقواله وأفعاله ، وهذا محتاج إلى أن يتعلم ما جهله من دين الإسلام حتى يدخل في الإسلام ، ولا يأخذ بعض الإسلام ويترك بعضه ؛ فإن مسجده ﷺ أسس على التقوى في السنة الأولى من الهجرة ...

فهل يقول عاقل : إن مساجد المسلمين - مساجد الجوامع التي يصلي فيها الجمعة وغيرها - فضيلتها واستحباب قصدها للصلاة فيها لأجل قبر عندها ، فإذا لم يجوز أن يقال هذا في مثل هذه المساجد فكيف يقال فيما هو خير منها كلها وأفضل . (١)

فمن استحب زيارة قبره ﷺ من العلماء ممن ورد في كلامه القول باستحباب زيارة قبر الرسول ﷺ فإنما لقصد السفر إلى مسجده ومن ثم السلام عليه عند قبره ، كمن قصد أن يأتي مسجده ويفعل فيه ما يشرع وأن يفعل في مسجده ما يشرع من الصلاة والسلام عليه ، والدعاء له والثناء عليه ، وهذا عندهم يسمى زيارة لقبره ، مع اتفاق الجميع على أن أحداً لا يزور قبر الزيارة المعروفة في سائر القبور ، فإن تلك قبور بارزة يوصل إليها ، ويقعد عندها ، أو يقام عندها ، ويمكن أن يفعل عندها ما يشرع كالدعاء للميت والاستغفار له ، وما ينهى عنه ، كدعائه ، والشرك به ، والنياحة عند قبره ، والندب ، فهذا هو المفهوم من زيارة القبور .

والرسول ﷺ دفن في بيته في حجرته ، ومنع الناس من الدخول إلى هناك ، والوصول إلى قبره ، فلا يقدر أحد أن يزور قبره كما يزور قبر غيره ؛ لا زيارة شرعية ولا بدعية . بل إنما يصل جميع الخلق إلى مسجده . (٢)

(١) الفتاوى ٢٥٤/٢٧ . وانظر ٢٩٢ .

(٢) الفتاوى ٢٤٦/٢٧ - ٢٤٧ .

إجماع المسلمين على أن السفر يكون إلى مسجده ﷺ لا إلى قبره :

كما بين - رحمه الله - أن المسلمين أجمعوا سلفاً وخلفاً قرناً بعد قرن أن السفر يكون إلى مسجده ﷺ لا إلى قبره ، سواء سمي ذلك السفر زيارة أو لم يسم . فإن لفظ الزيارة لقبره واستحباب ذلك لا يعرف عن أحد من الصحابة ، بل المنقول عن ابن عمر ومن وافقه السلام عليه هناك ، والصلاة ، وهم لا يسمون هذا زيارة لقبره ، فكيف بالذين لم يكونوا يقفون عند القبر بحال ؟ ! وهم جمهور الصحابة .

وأما ما ابتدعه بعض الناس من الشرك والبدع وسمى ذلك زيارة لقبره فهو من جنس الزيارة البدعية التي تفعل عند قبر غيره ، ليس هو من الزيارة الشرعية .

ثم إن من الأئمة من لا يسمى هذا زيارة لقبره . بل يكره هذه التسمية ؛ فضلاً عن أن يقول : إن ذلك سفر إلى قبره ، وقد صرح من قال ذلك مثل مالك وغيره بأن المسافر إلى هناك إذا كان مقصوده القبر أنه سفر منهي عنه داخل في قوله ﷺ : ((لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد))^(١) وأن السفر الذي هو طاعة وقربه أن يقصد السفر لأجل الصلاة في المسجد ...

فإذا كان قولهم هذا معروفاً في الكتب الصغار والكبار ، فكيف يظن أن السفر لمجرد زيارة القبور هو مجمع عليه بين الأئمة ...^(٢)

(وقد أجمع المسلمون على أن إتيان مسجده أولى من إتيان قبره ، فإن الصحابة كانوا يأتون مسجده في اليوم واللييلة خمس مرات ، والحجرة إلى جانب المسجد لم يدخلها أحد منهم ؛ لأنهم قد علموا أنه نهاهم أن يتخذوا القبور مساجد ، وأن يتخذوا قبره عيداً أو وثناً ، وأنه قال لهم : ((صلوا علي حيشما كنتم))^(٣) ...)^(٤)

كراهية الإمام مالك أن يقال زرت قبر النبي ﷺ : ولهذا فقد (كره الإمام مالك - رحمه الله - وغيره أن يقال زرت قبر النبي ﷺ . ومالك أعلم الناس بهذا الباب ، فإن

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) الفتاوى ٢٤٥/٢٧ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . وهو جزء من حديث .

(٤) الفتاوى ٣٠٩/٢٧ بتصرف يسير . وانظر ٤٠٠ .

أهل المدينة أعلم أهل الأمصار بذلك ، ومالك إمام أهل المدينة ، فلو كان في هذا سنة عن رسول الله ﷺ فيها لفظ زيارة قبره لم يخف ذلك على علماء أهل مدينته وجيران قبره بأبي هو وأمي (١)

(قال القاضي عياض - رحمه الله - كراهة مالك له لإضافته إلى قبر النبي ﷺ ؛ لقوله : ((اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) ، ينهى عن إضافة هذا اللفظ إلى القبر والتشبه بفعل ذلك ؛ قطعاً للذرية ، وحسماً للباب .) (٢)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (والذي ذكرناه عن مالك وغيره من الأئمة كان معروفاً عند السلف ، كما رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده (٣) ، وذكره الحافظ أبو عبد الله المقدسي في مختاره (٤) ، عن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب المعروف بزين العابدين أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيدعو فيها فنهاه ، فقال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ ؟ قال : ((لاتخذوا قبري عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم)) (٥) ...) (٦)

(١) انظر الفتاوى ١٦٦/٢٧ ، وانظر ١١٨ ، ١٢١ ، ٣٥ .

(٢) الفتاوى ١١٨/٢٧ - ١١٩ .

(٣) انظره في ٢٤٥/١ - ٢٤٦ (ح ٤٦٥) .

(٤) انظر ٤٩/٢ (ح ٤٢٨) من طريق أبي يعلى الموصلي وابن أبي شيبه ٣٧٥/٢ وفيه : " وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم " ، وأحمد ٣٦٧/٢ ، وأورده البخاري في التاريخ الكبير ١٨٦/٢ عند ترجمة جعفر بن إبراهيم ، والقاضي إسماعيل . ورواه القاضي إسماعيل بسنده في فضل الصلاة على النبي ﷺ (ح ٢٠) و (ح ٣٤) وقال محققه الألباني حديث صحيح بطرقه وشواهده ، وقال في الموضع الثاني : إسناده جيد ورجاله رجال البخاري . وانظر تحذير الساجد ص ١٤٠ .

(٥) تقدم تخريجه انظر الإحالة السابقة لهذا مباشرة .

(٦) الفتاوى ١٢١/٢٧ .

الفرق بين قبره ﷺ وبين قبر غيره :

هذا مع أن هناك فروقاً ظاهرة بين قبره ﷺ وقبر غيره ذكر شيخ الإسلام ذلك من عدة أوجه :

أحدها : أن مسجده عند قبره ، والسفر إليه مشروع بالنص والإجماع بخلاف غيره .

والثاني : أن زيارته كما يزار غيره ممتنعة ، وإنما يصل الإنسان إلى مسجده ، وفيه يفعل ما شرع له .

الثالث : أنه لو كان قبر نبينا ﷺ يزار كما تزار القبور لكان أهل مدينته أحق الناس بذلك ، كما أن أهل كل مدينة أحق بزيارة من عندهم من الصالحين ، فلما اتفق السلف وأئمة الدين على أن أهل مدينته لا يزورون قبره ، بل ولا يقفون عنده للسلام إذا دخلوا المسجد وخرجوا ، وإن لم يسمى هذا زيارة بل يكره لهم ذلك عند غير السفر كما ذكر ذلك مالك ، وبين أن ذلك من البدع التي لم يكن صدر هذه الأمة يفعلونه علم أن من جعل زيارة قبره مشروعة كزيارة قبر غيره فقد خالف إجماع المسلمين .

الرابع : أنه قد نهى أن يتخذ قبره عيداً ، وأمر الأمة أن تصلي وتسلم عليه حيث ما كانت ، وأخير أن ذلك يبلغه ، فلم يكن تخصيص البقعة بالدعاء له مشروعاً ، بل يدعى له في جميع الأماكن ، وعند كل آذان وفي كل صلاة ، وعند دخول كل مسجد ، والخروج منه ، بخلاف غيره ، وهذا لعلو قدره وارتفاع درجته ، فقد خصه الله من الفضيلة بما لم يشركه فيه غيره ؛ لئلا يجعل قبره مثل سائر القبور ، بل يفرق بينها من وجوه متعددة ، ويبين فضله على غيره ، وما من الله به على أمته .^(١)

مشروعية السلام على رسول الله ﷺ :

تشرع الصلاة والسلام عليه ﷺ في كل وقت وفي كل مكان ، لا فرق في ذلك بين من في المدينة ، وبين من في الأندلس ، لأن السلام

(١) الفتاوى ٢٧/٢٤٣-٢٤٤ .

عليه ﷺ يبلغه في أي مكان كان المسلم ، وهذا من خصائصه ﷺ ، ولهذا لم يكن الصحابة ﷺ يذهبون إلى قبره للسلام ، بل يسلمون عليه في الصلاة ، وفي غيرها دون الحاجة إلى الذهاب إلى قبره ﷺ ولم يعهد عنهم أن أحداً منهم كان يذهب إلى الحجرة — وكانت خارج المسجد — للسلام عليه ، إلا ما عهد عن ابن عمر رضيهما عن أنه إذا قدم من سفر ذهب يسلم عليه ﷺ وعلى صاحبيه .

وقد قرر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله تعالى — ووضحه وبينه في مواضع عديدة من رسائله وفتاويه .

قال — رحمه الله — (.. والسلام عند قبره المكرم جائز لما في السنن عن النبي ﷺ أنه قال : ((مامن أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي ^(١) حتى أرد عليه السلام)) ^(٢) .

وحيث صلى الرجل وسلم عليه من مشارق الأرض ومغاربها فإن الله يوصل صلاته وسلامه إليه ، لما في السنن عن أوس بن أوس أن النبي ﷺ قال : ((أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاتكم معروضة علي ، قالوا : وكيف تعرض عليك وقد أرمت ؟ — أي صرت رميمًا — قال : إن الله حرم على الأرض أن

(١) قوله : " رد الله علي روحي " ردُّ روحه عليه الصلاة والسلام تكون على صفة لا يعلمها إلا الله ، ومن زعم أنه حي في قبره كما كان حياً قبل موته فقد أخطأ ؛ لأن حياة البرزخ هيبتها وصفتها لا يعلمها إلا الله ﷻ ، فحياة البرزخ تتعلق بالأرواح دون الأبدان ، لأن الأبدان تبلى في الغالب ما عدا الأنبياء والشهداء . ورد الروح هنا من الأمور الغيبية التي قد لا ندرك كنهها ، لا سيما وأننا في الدنيا لا ندرك حقائق الروح وكنهها ، قال الله تعالى : ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ الإسراء ٨٥ .

(٢) رواه أبو داود في المناسك (ح ٢٠٤١) وحسنه الألباني . انظر صحيح أبي داود ج ١/ ٣٨٣ .

تأكل لحوم الأنبياء)) . (١) ولهذا قال ﷺ : ((لا تتخذوا قبوري عيداً ، وصلوا علي حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني)) (٢) ..

فالصلاة تصل إليه من البعيد كما تصل إليه من القريب . وفي سنن النسائي عنه ﷺ أنه قال : ((إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام)) (٣) وقد أمرنا الله أن نصلي عليه ، وشرع ذلك لنا في كل صلاة أن نشي على الله بالتحيات ثم نقول : ((السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته)) (٤) . وهذا السلام يصل إليه من مشارق الأرض ومغاربها ، وكذلك إذا صلينا عليه فقلنا : ((اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد)) (٥) .

وكان المسلمون على عهده وعهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلي يصلون في مسجده ﷺ ، ويسلمون عليه في الصلاة ، وكذلك يسلمون عليه إذا دخلوا المسجد ، وإذا خرجوا منه ، ولا يحتاجون أن يذهبوا إلى القبر المكرم ، ولا أن يتوجهوا نحو القبر المكرم ، ولا أن يتوجهوا نحو القبر ويرفعوا أصواتهم بالسلام كما يفعله بعض الحجاج ، بل هذا بدعة لم يستحبها أحد من العلماء ...

وكان النبي ﷺ لما مات دفن في حجرة عائشة - رضي الله عنها - وكانت هي وحجر نسائه شرقي المسجد وقبليه ، لم يكن شيء من ذلك داخلاً في المسجد ، واستمر الأمر إلى أن انقرض عصر الصحابة بالمدينة . ثم بعد ذلك في خلافة

(١) رواه أبو داود في الصلاة (ح ١٠٤٧ ، ١٥٣١) والنسائي في الجمعة ، (ح ١٣٧٤) وصححه الألباني انظر

باب إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة ، ورواه ابن ماجه في الجنايز (ح ١٦٣٦) والدارمي في الصلاة (ح ١٥٧٢) ، وصححه الألباني . انظر صحيح السنن .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) رواه النسائي في السهو (ح ١٢٨٢) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٧٤) وأحمد في مسنده ، وصححه الألباني . انظر صحيح النسائي ج ١ / ٢٧٤ .

(٤) رواه البخاري في الأذان (ح ٨٣١) ومسلم في الصلاة (ح ٤٠٢) وأبو داود في الصلاة (ح ٩٦٨) والترمذي في الصلاة (ح ٢٨٩) والنسائي في التطبيق (ح ١١٦٢) والدارمي في الصلاة (ح ١٣٤٠) .

(٥) تقدم تخريجه في الحديث الذي سبق هذا .

الوليد بن عبد الملك بن مروان بنحو من سنة من بيعته وسع المسجد ، وأدخلت فيه الحجرة للضرورة .. وبقيت حجرة عائشة - رضي الله عنها - على حالها ، وكانت مغلقة لا يُمكن أحد من الدخول إلى قبر النبي ﷺ لا لصلاة عنده ولا لدعاء ولا غير ذلك ؛ إلى حين كانت عائشة في الحياة ، وهي توفيت قبل إدخال الحجرة بأكثر من عشرين أو ثلاثين سنة ، فإنها توفيت في خلافة معاوية - رضي الله عنه - ...

ففي حياة عائشة - رضي الله عنها - كان الناس يدخلون عليها لسماع الحديث ، ولاستفتائها ، وزيارتها ، من غير أن يكون إذا دخل أحد يذهب إلى القبر المكرم ، لا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك ...

و.. كان الداخل يسلم على النبي ﷺ لقوله : ((ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام))^(١) وهذا السلام مشروع لمن كان يدخل الحجرة ، وهذا السلام هو القريب الذي يرد النبي ﷺ على صاحبه ، وأما السلام المطلق الذي يفعل خارج الحجرة وفي كل مكان فهو مثل السلام عليه في الصلاة . وذلك مثل الصلاة عليه . والله يصلي على من يصلي عليه مرة عشرأ ، ويسلم على من يسلم عليه مرة عشرأ . فهذا هو الذي أمر به المسلمون خصوصاً للنبي ﷺ ؛ بخلاف السلام عليه عند قبره ، فإن هذا قدر مشترك بينه وبين جميع المؤمنين ، فإن كل مؤمن يسلم عليه عند قبره كما يسلم عليه في الحياة عند اللقاء . وأما الصلاة والسلام في كل مكان ، والصلاة على التعيين ، فهذا إنما أمر به في حق النبي ﷺ ، فهو الذي أمر الله العباد أن يصلو عليه ويسلموا تسليماً .^(٢)

وقد (اتفق السلف وأئمة الدين على أن أهل مدينته لا يزورون قبره ، بل ولا يقفون عنده للسلام إذا دخلوا المسجد وخرجوا ، .. بل يكره لهم ذلك عند غير السفر كما ذكر ذلك مالك ، وبين أن ذلك من البدع التي لم يكن صدر هذه الأمة يفعلونه ...)^(٣) (قال مالك - رحمة الله عليه - : ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) الفتاوى ٣٢١/٢٧ - ٣٢٥ . وانظر ١٦ ، ١١٦ - ١١٧ ، ١٢١ ، ٣٨٤ . ١٦ / ١٥٥ - ١٥٢ ، وانظر

إقتضاء الصراط المستقيم ٦٥٤/٢ وما بعدها .

(٣) الفتاوى ٢٧ / ٢٤٣ . وانظر إقتضاء الصراط المستقيم ٧٦١/٢ - ٧١٧ .

أصلح أولها . بل كانوا يأتون إلى مسجده فيصلون فيه خلف أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي - ﷺ أجمعين ، فإن هؤلاء الأربعة أئمة في مسجده والمسلمون يصلون خلفهم كما كانوا يصلون خلفه ، وهم يقولون في الصلاة : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، كما كانوا يقولون ذلك في حياته ، ثم إذا قضوا الصلاة قعدوا أو خرجوا ، ولم يكونوا يأتون القبر للسلام لعلمهم بأن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل وأفضل وهي المشروعة .

وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك أو الصلاة والدعاء فإنه لم يشرعه لهم ، بل نهاهم وقال : ((لاتخذوا قري عيدا وصلو علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني)) ^(١) .. وتخصيص الحجرة بالصلاة والسلام جعل لها عيداً ، وهو قد نهاهم عن ذلك ، ونهاهم أن يتخذوا قبره أو قبر غيره مسجداً ...

وكان أصحابه وهم خير القرون ، وهم أعلم الأمة بسنته ، وأطوع الأمة لأمره ، وكانوا إذا دخلوا إلى مسجده لا يذهب أحد منهم إلى قبره ، لا من دخل الحجرة ولا من خارجها ، وكانت الحجرة في زمانهم يدخل إليها من الباب إذا كانت عائشة - رضي الله عنها - فيها ، وبعد ذلك ، إلى أن بنى الحائط الآخر ، وهم مع ذلك يتمكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون إليه ؛ لا لسلام ، ولا لصلاة عليه ، ولا لدعاء لأنفسهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ...

والصحابه - رضوان الله عليهم - خير قرون هذه الأمة التي هي خير أمة أخرجت للناس ، وهم تلقوا الدين عن النبي ﷺ بلا واسطة ، ففهموا من مقاصده ﷺ وعابنوا من أفعاله ، وسمعوا منه شفاهاً ما لم يحصل لمن بعدهم . وكذلك كان يستفيد بعضهم من بعض ما لم يحصل لمن بعدهم ... ^(٢)

(ولكن ابن عمر كان يأتيه فيسلم عليه وعلى صاحبيه عند قدومه من السفر ، وقد يكون فعله غير ابن عمر أيضاً ، فلهذا رأى من رأى من العلماء هذا جائزاً اقتداء بالصحابه - رضوان الله عليهم - وابن عمر كان يسلم ثم ينصرف ، ولا يقف ، يقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليكم يا أبا بكر ، السلام عليك

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) الفتاوى ٣٨٦/٢٧-٣٨٨ . وانظر ٣٩٥ وما بعدها . وإقتضاء الصراط المستقيم ٦٥٧/٢-٦٧٠ .

يا أبت . ثم ينصرف ولم يكن جمهور الصحابة يفعلون كما يفعل ابن عمر ، بل كان الخلفاء وغيرهم يسافرون للحج وغيره ويرجعون ولا يفعلون ذلك ، إذ لم يكن هذا عندهم سنة لهم ، وكذلك أزواجه كن على عهد الخلفاء وبعدهم يسافرون إلى الحج ، ثم ترجع كل واحدة إلى بيتها كما وصاهن بذلك .

وكان أمداد اليمن الذين قال الله فيهم : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ ^(١) على عهد أبي بكر الصديق وعمر يأتون أفواجا من اليمن للجهاد في سبيل الله ، ويصلون خلف أبي بكر وعمر في مسجده ، ولا يدخل أحد منهم إلى داخل الحجرة ، ولا يقف في المسجد خارجاً ؛ لا لدعاء ولا لصلاة ولا سلام ولا غيره ذلك ، وكانوا عالمين بسنته كما علمتهم الصحابة والتابعون ، وأن حقوقه لا زمة لحقوق الله - عز وجل - ، وأن جميع ما أمر الله به وأحبه من حقوقه وحقوق رسوله فإن صاحبها يؤمر بها في جميع المواضع والبقاع ، فليست الصلاة والسلام عند قبره المكرم بأوكد من ذلك في غير ذلك المكان ، بل صاحبها مأمور بها حيث كان ، إما مطلقاً وإما عند الأسباب المؤكدة لها ... ^(٢))

(ومع هذا فقد نقل عن مالك كراهة اتخاذ ذلك سنة ، ولم يأخذ في هذا بفعل ابن عمر ...) ^(٣)

السلام عليه ﷺ في موضعين : وقد ذكر شيخ الإسلام أن السلام عليه ﷺ قد شرع للمسلمين في موضعين :

١- السلام في كل صلاة .

٢- السلام إذا دخل المسجد .

فالموضع الأول : فإنه (قد شرع للمسلمين في كل أن يسلموا عليه خصوصاً وعلى عباد الله الصالحين عموماً من الملائكة والإنس والجن ، فعن ابن مسعود أنه قال : كنا نقول خلف رسول الله ﷺ في الصلاة : السلام على فلان وفلان ، فقال النبي ﷺ : ((إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل : التحيات لله

(١) سورة المائدة ٥٤ .

(٢) الفتاوى ٢٧/٤٠٠-٤٠١ . وانظر ٤١٣ وما بعدها .

(٣) الفتاوى ٢٧/٤١٦ .

والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ...)) قال النبي ﷺ : ((فإذا قلتم ذلك أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض))^(١)

وأما الموضع الثاني : السلام عليه عند دخول المسجد ، كما في المسند والسنن عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : ((إذا دخل أحدكم المسجد فليقل : بسم الله ، والسلام على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج قال : بسم الله والسلام على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك))^(٢) .

.. فكان السلام عليه بهذه الصفة وفي هذه المواضع أفضل وأنفع من السلام عليه عند قبره وأدوم ، وهذا مصلحة لا مفسدة فيها تخشى ، فبها يرضى الله ويوصل نفع ذلك إلى رسوله وإلى المؤمنين . وهذا مشروع في كل صلاة وعند دخول المسجد والخروج منه ؛ بخلاف السلام عند القبر . مع أن قبره من حين دفن لم يُمكن أحد من الدخول إليه لا لزيارة ولا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك ...)^(٣) .

وكذلك يشرع السلام عليه والصلاة في كل وقت وكل حين ، وهو في يوم الجمعة وليلتها أكد^(٤) .

علماً بأن المصلي في كل صلاة يقول : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته .

صفة الوقوف للسلام عليه :

وأما السنة في الوقوف للسلام عليه ﷺ هل يستقبل القبلة أم يستقبل القبر فقد بين - رحمه الله - أن (العلماء اختلفوا في ذلك على قولين :

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) رواه ابن ماجة في المساجد والجماعات (ح ٧٧١) واللفظ له ، ورواه الترمذي في كتاب الصلاة (ح ٣١٤) وقال الترمذي : حديث فاطمة حديث حسن .

(٣) الفتاوى ٣٩٧/٢٧-٣٩٩ بتصرف يسير . وانظر ٤١٥ .

(٤) انظر الفتاوى ٤٠٧/٢٧-٣٢١ وما بعدها . ١٤٦/٢٦-١٤٧ ، ٣٢٩/٢٤ ، وإقتضاء الصراط المستقيم ٧٧٦/٢ .

فالأكثر يقولون : يستقبل الحجرة كمالك والشافعي وأحمد .
 وأبو حنيفة يقول : يستقبل القبلة ، ويجعل الحجرة عن يساره في قول ، وخلفه
 في قول ؛ لأن الحجرة المكرمة لما كانت خارجة عن المسجد وكان الصحابة يسلمون
 عليه لم يكن يمكن أحد أن يستقبل وجهه ﷺ ويستدير القبلة ، كما صار ذلك ممكناً
 بعد دخولها في المسجد ، بل كان إن استقبل القبلة صارت عن يساره ، وحينئذ فإن
 كانوا يستقبلونه ويستديرون الغرب فقول الأكثرين أرجح ، وإن كانوا يستقبلون
 القبلة حينئذ ويجعلون الحجرة عن يسارهم فقول أبي حنيفة أرجح .^(١)
 (اتفق العلماء على أنه لا يستحب لمن سلم على النبي ﷺ عند قبره أن
 يقبل الحجرة ولا يتمسح بها لئلا يضاهي بيت المخلوق بيت الخالق ، ولأنه
 ﷺ قال : ((اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد))^(٢) وقال : ((لا تتخذوا
 قبري عيداً))^(٣) ...

فإذا كان دين المسلمين في قبر النبي ﷺ الذي هو سيد ولد آدم فقبر غيره أولى
 أن لا يقبل ولا يستلم .
 وقد حكى بعض العلماء في هذا خلافاً مرجوحاً ، وأما الأئمة المتبعون
 والسلف الماضون ، فما أعلم بينهم في ذلك خلافاً ، والله سبحانه
 أعلم .^(٤)
 وقد بين - رحمه الله - أن الطواف والتسميح وتقبيل قبر نبينا ﷺ أو قبور غيره
 من الصالحين من أعظم البدع والمنكرات ، وأن من اتخذ ذلك ديناً استتيب ، فإن تاب
 وإلا قتل .^(٥)

(١) الفتاوى ٢٧/٣٣٠ ، ١١٧ .

(٢) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٢٦/٩٧ .

(٥) الفتاوى ٢٦/١٢١ .

الدعاء عند قبر النبي ﷺ :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (نص أئمة السلف على أنه لا يقف عند [قبره ﷺ] للدعاء مطلقاً ، كما ذكر ذلك إسماعيل بن إسحاق^(١) في كتاب (ب) المبسوط^(٢) وذكره القاضي عياض^(٣) .

قال مالك : لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ ويدعو ؛ ولكن يسلم ويمضي . وقال أيضاً في المبسوط^(٤) : لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه ويدعو له ولأبي بكر وعمر ، فقل له : فإن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه ، يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر ، وربما وقفوا في الجمعة أو في اليوم المرة والمرة أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة ، فقال : لم يبلغني هذ عن أحد من أهل الفقه ببلدتنا ، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ؛ إلا من جاء من سفر أو أراده . قال ابن قاسم : رأيت أهل المدينة إذا خرجوا منها أو دخلوها أتوا القبر وسلموا . قال : وذلك دأبي^(٥) .

فهذا مالك وهو أعلم أهل زمانه - أي زمن تابعي التابعين بالمدينة النبوية - الذين كان أهلها في زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم أعلم الناس بما يشرع عند قبر النبي ﷺ يكرهون الوقوف للدعاء بعد السلام عليه ، وبين أن المستحب هو الدعاء له ولصاحبيه ، وهو المشروع من الصلاة والسلام . وأن ذلك أيضاً لا يستحب لأهل المدينة كل وقت ؛ بل عند القدوم من سفر أو إرادته ؛ لأن ذلك تحية له ، والحيا لا يُقصد بيته كل وقت لتحيته ، بخلاف القادمين من السفر ، وقال مالك في رواية ابن وهب : إذا سلم على النبي ﷺ يقف وجهة القبر ؛ لا إلى القبلة ، ويدنو ويسلم ، ولا

(١) هو الإمام الحافظ أبو القاسم بن إسحاق بن إبراهيم القيسي القرطبي المالكي صاحب التصانيف توفي في صفر سنة ٣٨٤ . انظر السير ٥٠٢/١٦ ، والأعلام ٣١٠/١ .

(٢) كتاب المبسوط في الفقه . ذكر الزركلي أنه غير مطبوع . الأعلام ١٠٨/٣ .

(٣) انظر الشفاء ٨٥/٢ ، فصل في حكم زيارة قبر النبي ﷺ .

(٤) انظر الشفاء للقاضي عياض ٨٨/٢ في آخر الفصل .

(٥) انظر الشفاء ٨٤/٢ .

يمس القبر بيده .^(١) فقله في هذه الرواية (إذا سلم ودعا) قد يريد بالدعاء السلام فإنه يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ، ويؤيد ذلك أنه قال في رواية ابن وهب : يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . وقد يراد أنه يدعو له بلفظ الصلاة ، لما ذكر في الموطأ من رواية عبد الله بن دينار أنه كان يصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر . وفي رواية يحيى بن يحيى وقد غلطه ابن عبد البر وغيره وقالوا : إنما لفظ الرواية على ما ذكره ابن القاسم والقعني وغيرهما يصلي على النبي ويسلم على أبي بكر وعمر . وقال أبو الوليد الباجي : وعندي أنه يدعو للنبي ﷺ بلفظ الصلاة ولأبي بكر وعمر لما في حديث ابن عمر من الخلاف^(٢) .

وفي سنن أبي سعيد بن منصور : أن عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب رأى رجلاً يختلف إلى قبر النبي ﷺ ويدعو عنده ، فقال : يا هذا ! إن رسول الله ﷺ قال ((لا تتخذوا قبوري عيداً ، وصلوا علي فإن صلاتكم حيثما كنتم تبلغني)) فما أنت ورجل بالأندلس منه إلا سواء))^(٣) (ولم يقل أحد من الأئمة إنه يستقبل القبر عند الدعاء . وليس في ذلك إلا حكاية مكذوبة تروى عن مالك^(٤) ، ومذهبه بخلافها .)^(٥)

قصد القبر للدعاء :

وقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - على أنه لا يشرع للعبد أن يقصد قبر نبي ولا غيره لأجل الدعاء عنده ، لما يظنه بعضهم أن ذلك أدعى لقبول الدعاء وكشف البلاء ، وبين - رحمه الله - أن هذا من البدع المحدثه (التي لم يفعلها رسول الله ﷺ ولا أحد من أصحابه ، ولا من أئمة الدين الذين يقتدي بهم المسلمون في دينهم ، ولا أمر بذلك ولا استحبه : لا رسول الله ﷺ ولا أحد من

(١) الفتاوى ٢٧/ ١١٧-١١٨ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٧٧٥/٢ .

(٢) انظر الرد على السبكي ص ١١٢ ، ٢٢٢ ، وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٧٢٠/٢ .

(٣) تقدم ترجمته انظر فهرس الأحاديث . وانظر الفتاوى ٢٧/ ١٢١-١٢٢ .

(٤) وسيأتي ذكر هذه الحكاية في مبحث التوسل إن شاء الله . انظر ص

(٥) الفتاوى ٢٧/ ١٩٠ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٦٥٦/٢ .

أصحابه ، ولا أئمة الدين ؛ بل لا يعرف هذا عن أحد من أهل العلم والدين من القرون المفضلة التي أثنى عليها رسول الله ﷺ من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، لا من أهل الحجاز ولا من اليمن ، ولا من الشام ولا العراق ، ولا مصر ولا المغرب ولا خراسان ، وإنما أحدث بعد ذلك .

ومعلوم أن كلما لم يسنه ولا استحبه رسول الله ﷺ ولا أحد من هؤلاء الذين يقتدي بهم المسلمون في دينهم فإنه يكون من البدع المنكرات ... فمن اتخذ عملاً من الأعمال عبادة وديناً وليس ذلك في الشريعة واجباً ولا مستحباً فهو ضال باتفاق المسلمين .

وقصد القبور لأجل الدعاء عندها رجاء الإجابة هو من هذا الباب ، فإنه ليس من الشريعة ...

ولهذا كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا نزلت بهم الشدائد وأرادوا دعاء الله لكشف الضر ، أو طلب الرحمة لا يقصدون شيئاً من القبور ، لا قبور الأنبياء ولا غير الأنبياء ، حتى إنهم لم يكونوا يقصدون الدعاء عند قبر النبي ﷺ (١) وبهذا يتبين أنه لا يسوغ لأحد أن يقصد القبور للدعاء ، وإن كان قد يحصل إجابة دعاء عندها ؛ فإن هذا لا يسوغ قصدها لعدة وجوه بينها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ومنها :

أحدها : أن المشركين وأهل الكتاب يقضى كثير من حوائجهم بالدعاء عند الأصنام ، وعند تماثيل القديسين ، والأماكن التي يعظمونها ؛ وتعظيمها حرام في زمن الإسلام . فهل يقول مسلم : إن مثل ذلك سوغ لهم هذا الفعل المحرم بإجماع المسلمين ...

الثاني : أن هذا الباب يكث فيه الكذب ، لكون الكذب مقروناً بالشرك كما تقدم (٢) ، والصدق مقرون بالتوحيد والإخلاص ، ومن ذلك : الإخبار عن أحواله بأمور يكث فيها الكذب .

(١) الفتاوى ١٥١/٢٧ - ١٥٣ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٧٢١/٢ - ٧٢٥ .

(٢) انظر ص ٥٨٤

ومنها الإخبار بما يقضى عنده من الحاجات ، فما أكثر ما يحتال المعظمون للقبر بحيل يلبسون على الناس أنه حصل به خرق عادة أو قضاء حاجة ، وما أكثر من يخبر بما لا حقيقة له .

ومنها : أن هذا الإدعاء يكثر عند الغلاة في القبور ، وخاصة الرافضة الذين هم أكذب الناس ، وأعظم الطوائف المنتسبة إلى الإسلام تعظيماً للقبور . وكذلك الجهال من ضلال العبادة وأتباع المشايخ ، فإنهم أعظم الناس غلواً بعد الرافضة ، وأكثر الطوائف كذباً ...

الوجه الثالث : أنه إذا قضيت حاجة مسلم وكان قد دعا دعوة عند قبره ، فمن أين له أن لذلك القبر تأثيراً في تلك الحاجة .

الوجه الرابع : أنه إذا قدر أن للقبور نوع تأثير في ذلك ، فيقال : ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً ، بل ولا مباحاً ، وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته ، أما إذا غلبت مفسدته فإنه لا يكون مشروعاً بل محظوراً ، وإن حصل به بعض الفائدة ، كتحریم السحر ، والميسر ، والخمر ونحوها . (١)

(ومن المعلوم بالاضطرار أن الدعاء عند القبور لو كان أفضل من الدعاء عند غيرها ، وهو أحب إلى الله وأجوب ؛ لكان السلف أعلم بذلك من الخلف ، وكانوا أسرع إليه ، فإنهم كانوا أعلم بما يحبه الله ويرضاه ، وأسبق إلى طاعته ورضاه ، ولكان النبي ﷺ يبين ذلك ، ويرغب فيه ؛ فإنه أمر بكل معروف ، ونهى عن كل منكر ، وما ترك شيئاً يقرب إلى الجنة إلا وقد حدث أمته به ، ولا شيئاً يبعد عن النار إلا وقد حذر أمته منه ، وقد ترك أمته على البيضاء ليلها كنهارها ، لا ينجوي عنها بعده إلا هالك ، فكيف وقد نهى عن هذا الجنس وحسم مادته بلعنه ونهيه عن اتخاذ القبور مساجد .. سداً للذريعة ، فكيف إذا تحققت المفسدة بأن صار العبد يدعو الميت ويدعو به ...) (٢)

(١) الفتاوى ١٧٢/٢٧ — ١٧٧ بتصرف .

(٢) الفتاوى ١٢٣/٢٧ — ١٢٤ .

وكون المكان فيه قبر نبي أو ولي فإنه (لم يقل أحد من سلف الأمة وأئمتها : أن الدعاء فيه أفضل من غيره ؛ ولكن هذا مما ابتدعه بعض أهل القبلة مضاهاة للنصارى وغيرهم من المشركين ، فأصله من دين المشركين ؛ لامن من دين عباد الله المخلصين ؛ كاتخاذ القبور مساجد ، فإن هذا لم يستحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها ؛ ولكن ابتدعه بعض أهل القبلة مضاهاة لمن لعنهم رسول الله ﷺ من اليهود والنصارى)^(١)

(كما أنه لو كان الدعاء عند قبور الأنبياء والصالحين أفضل من الدعاء عند غيرها لكان ينبغي أن تستحب الصلاة في تلك البقاع ، واتخاذها مساجد ؛ فإن الصلاة مقرونة بالدعاء ، ولهذا لا يقول مسلم إن الموضع الذي ينهى عن الصلاة فيه كأعطان الإبل أو المقبرة والمواضع النجسة يكون الدعاء فيه أفضل من الدعاء في غيره ؛ بل من قال ذلك فقد راغم الرسول ﷺ ، وجعل ما نهى عنه من الشرك وأسباب الشرك مماثلاً أو مفضلاً على ما أمر به من التوحيد وعبادة الله وحده .)^(٢)

الخلاصة :

ويمكن أن نجمل ما سبق بعدة نقاط :

أولاً : مشروعية السلام على رسول الله ﷺ في كل وقت وفي كل مكان ، دون الحاجة إلى الذهاب إلى قبره ، وأن ذلك لا يشرع وقد رخص الإمام مالك بذلك لمن قدم من سفر أو أراد استناداً على فعل ابن عمر .

ثانياً : الكيفية الشرعية للسلام عليه ﷺ بأن يستقبل القبر ، وقيل القبلة ويسلم على النبي ﷺ بقوله : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ثم يسلم على أبي بكر ثم على عمر ، ثم ينصرف ، ولا يقف للدعاء .

ثالثاً : الدعاء عند القبر له ثلاث حالات :

الأولى : أن يقف عند القبر في أثناء السلام يدعو للنبي ﷺ بالوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والصلاة عليه . وهذا هو الذي عناه الإمام مالك في رواية ابن وهب عنه . وفي استقبال القبر أو القبلة قولان .

(١) الفتاوى ١٣٠/٢٧ . وانظر ١٨٠-١٨١ .

(٢) الفتاوى ١٦١/٢٧ .

الثانية : أن يقصد القبر للسلام والدعاء لنفسه عند القبر لاعتقاده أن ذلك أحرى لقبول الدعاء ، فهذا أمر منكر ومبتدع لم يعرف عن أحد من سلف الأمة من الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة المعترين . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - إنه بدعة باتفاق المسلمين^(١) .

الثالثة : أن يقصد القبر لدعاء المقبور وطلب الحاجات منه ، ودفع الكربات ، وهذا شرك أكبر يجب على صاحبة المباداة إلى التوبة وإلا هلك .
كما تبين مما سبق أن السفر إلى زيارة قبر النبي ﷺ وشد الرحال إليه أمر غير مشروع ، لعدم ورود النص بذلك ، ولا عبرة بمن يخالف في هذا انسياقاً مع عاطفته ، أو اتباعاً لشيخه أو مجتمعه ، فإن العبرة إنما هي في اتباع النص .
وهذا بخلاف زيارة قبره للسلام عليه ﷺ دون شد الرحال لذلك ؛ فإن هذا جائز باتفاق المسلمين على الصفة التي ورت بها السنة ، كما تقدم . وأن لا يتعدى ذلك إلى ما يستحسنه بعض الجهال من التمسح بالقبر^(٢) والدعاء عنده ، زاعماً أن ذلك يكون أرجى للإجابة ، فينبغي للمسلم أن يحتاط لدينه ، وأن لا يقدم رأيه أو رأي غيره على السنة ، فإن بعضهم إذا ذكرت له هذا الحق أعرض وقال : إنكم تفضلون زيارة الجماد على زيارة خير العباد . وهذا كلام يراد به رد النصوص بمجرد الهوى واتباع الآباء والأجداد .

(١) الفتاوى ٤٧١/١٧ .

(٢) قال ابن قدامة في المغني : " ولا يستحب التمسح بحائط قبر النبي ﷺ ولا تقبيله . قال أحمد : ما أعرف هذا . قال الأثرم : رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون قبر النبي ﷺ يقومون من ناحية فيسلمون ، قال أبو عبدالله : وهكذا كان ابن عمر يفعل . المغني ٤٦٨/٥ .

والأمر ليس من باب الاستحباب بل إن أقل أحواله أن يقال لا يجوز فعله لَمَّا سبق من كلام شيخ الإسلام من أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها سداً لذريعة الشرك ، فما بالك بالتمسح بآثار الصالحين طلباً للبركة فإن هذا من باب أولى لكونه أدعى للشرك من الشرك بالكواكب ، كما سبق بيانه . والله تعالى أعلم .

تتبع الآثار :

لقد سبق الحديث على أن مبدأ العبادات الاتباع وعدم الابتداع ، وأن على المسلم أن يعتنى بذلك ، (وينظر ما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ الذين هم أعلم الناس بما جاء به ، وأعلم الناس بما يخالف ذلك من دين أهل الكتاب والمشركون والمجوس والصابئين ، فإن هذا أصل عظيم .

ولهذا قال الأئمة - كأحمد بن حنبل وغيره - أصول السنة هي التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ .

ومن تأمل هذا الباب وجد كثيراً من البدع أحدثت بآثار أصلها عنهم^(١) ، مثل ما يروى في فضائل بقاع في الشام ، من الجبال والغيوان ، ومقامات الأنبياء ونحو ذلك ، مثل ما يذكر في جبل قاسيون^(٢) ، ومقامات الأنبياء التي فيه ، وما في إتيان ذلك من الفضيلة ، حتى إن بعض المفترين من الشيوخ جعل زيارة مغارة فيه ثلاث مرات تعدل حجة ، ويسمونهم مقامات الأنبياء .

والآثار التي تروى في ذلك لا تصل إلى الصحابة ، وإنما هي عن دونهم ممن أخذها من أهل الكتاب ، وإلا لو كان لهذا أصل لكان هذا عند أكابر الصحابة الذين قدموا الشام مثل بلال بن رباح ، ومعاذ بن جبل وعبادة بن الصامت ؛ بل ومثل أبي عبيدة بن الجراح أمين الأمة وأمثالهم ، فقد دخل الشام من أكابر الصحابة أفضل ممن دخل بقية الأمصار غير الحجاز ، فلم ينقل عن أحد منهم اتباع شيء من آثارة الأنبياء ، لا مقابرهم ولا مقاماتهم ، فلم يتخذوها مساجد ، ولا كانوا يتحرون الصلاة فيها ، والدعاء عندها ؛ بل قد ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان في سفر فرأى قوماً ينتابون مكاناً يصلون فيه ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : هذا مكان صلى فيه

(١) أي عن أهل الكتاب .

(٢) قاسيون : بالفتح وسين مهملة وضم الياء ، وهو الجبل المشرف على مدينة دمشق ، وفيه عدة مغارات ، وآثار للأنبياء وكهوف ، وفي سفحه مقبرة أهل الصلاح ، وهو جبل يقده بعض العامة . فيه مغارة تعرف بمغارة الدم ، يقال بها قتل قابيل أخاه هابيل ، وهناك لون شبيه بالدم يزعمون أنه باق إلى الآن ، وفيه حجر ملقى يزعمون أنه الحجر الذي فلق به هامته ، كما أن فيه مغارة الجوع يزعمون أنه مات فيها أربعون نبياً . فتوح البلدان ٤/ ٢٩٥ - ٢٩٦ . فانظر - رحمك الله - إلى المدى الذي وصلت إليه عقول هؤلاء ، مما يبين لك مدى حقيقة خوف النبي ﷺ من تعظيم الأشخاص والأمكنة مما لم يشرعه .

رسول الله ﷺ ، فقال : ومكان صلى فيه رسول الله ﷺ ؟ ! أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد ؟ إنما هلك من كان قبلكم بهذا ، من أدركته الصلاة فيه فليصل وإلا فليمض . (١)

ولما دخل البيت المقدس وأراد أن يبني مصلى المسلمين قال لكعب : أين أبنيه ؟ قال ابنه خلف الصخرة . قال : خالطتك يهودية يا ابن اليهودية ؛ بل أبنيه أمامها (٢) . ولهذا كان عبد الله بن عمر إذا دخل بيت المقدس صلى في قبليه ، ولم يذهب إلى الصخرة ...

ولم تكن الصحابة يعظمونها ، وقالوا : إنما بنى القبة عليه عبد الملك بن مروان لما كان محارباً لابن الزبير ، وكان الناس يذهبون إلى الحج فيجتمعون به عظم الصخرة ، ليشغلوا بزيارتها عن جهة ابن الزبير ، وإلا فلا موجب في شريعتنا لتعظيم الصخرة ، وبناء القبة عليها وسترها بالنطاع والجوخ (٣) ، ولو كان هذا من شريعتنا لكان عمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم أحق بذلك ممن بعدهم ، فإن هؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ وأعلم بسنته ، وأتبع لها ممن بعدهم .

وكذلك الصحابة لم يكونوا يقصدون قبر الخليل عليه السلام ؛ بل ولا فتحوه ؛ بل ولا بنوا على قبر أحد من الأنبياء مسجداً ...

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (ح ٢٧٣٤) ، وذكره شيخ الإسلام - رحمه الله - في التوسل والوسيلة ٢٠٣ واقتضاء الصراط المستقيم ٧٤٤/٢ وذكره الحافظ في الفتح ٥٩٦/١ ، وابن وضاح في البدع ٤١ - ٤٢ وابن الجوزي في مناقب عمر ١٢٣ . وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - في قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة إسناده صحيح ٢٠٣ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٨/١ ولفظه : (عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لكعب أين ترى أن أصلي فقال إن أخذت عني صليت خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال عمر رضي الله عنه ضاهيت اليهودية لا ولكن أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ فتقدم إلى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه فكنس الكناسة في رداءه وكنس الناس) . وقال أحمد شاكر إسناده حسن (ح ٢٦١) ، وأورده ابن كثير في مسند الفاروق (١٦٠/١) وقال : " وهذا حديث حسن الإسناد : اختاره الحافظ الضياء في كتابه ، وقال محققه : إسناده حسن . وهو في الموسوعة الحديثية (مسند الإمام أحمد) برقم (ح ٢٦١) قال المحقق وإسناده ضعيف لضعف أبي سنان .

(٣) الجوخ نوع من الكساء الفاخر ، قال في المعجم الوسيط ١٤٥/١ : كساء من الخنز الصفيق .

ولما ظهر قبر دانيال بتستر^(١) كتب فيه أبو موسى إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فكتب إليه عمر ، "إذا كان بالنهار فاحفر ثلاثة عشر قبراً ثم ادفنه بالليل في واحد منها ، وعفر قبره لئلا يفتن به الناس"^(٢) . وقد تأملت الآثار التي تروى في قصد هذه المقامات ، والدعاء عندها أو الصلاة فلم أجد لها عن الصحابة أصلاً ؛ بل أصلها عمن أخذ عن أهل الكتاب . (٣)

ومعلوم أن أصحاب رسول الله ﷺ من السابقين الأولي والتابعين لهم بإحسان ، قد فتحوا البلاد بعد موت النبي وسكنوا بالشام والعراق ومصر وغير هذه الأمصار ، وهم كانوا أعلم بالدين وأتبع له ممن بعدهم ، فليس أحد أن يخالفهم فيما كانوا عليه . فما كان من هذه البقاع لم يعظمون ، أو لم يقصدوا تخصيصه بصلاة أو دعاء ، أو نحو ذلك لم يكن لنا أن نخالفهم في ذلك ، وإن كان بعض من جاء بعدهم من أهل الفضل والدين فعل ذلك ، لأح اتباع سبيلهم أولى من اتباع سبيل من خالف سبيلهم ، وما من أحد نقل عنه ما يخالف سبيلهم إلا وقد نقل عن غيره ممن هو أعلم وأفضل منه ، أنه خالف سبيل هذا المخالف . (٤)

ونقل عن عمر بن الخطاب ﷺ لما بلغه (أن أقواماً يزورون الشجرة التي ببيع تحتها بيعة الرضوان ، ويصلون هناك ، فأمر بقطع الشجرة)^(٥) . (٦)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - في جواب سؤال عن جواز تعظيم بعض الأمكنة لكون النبي ﷺ رؤي عندها .. (ومن المعلوم أن النبي ﷺ كان يصلي في

(١) قال الياقوت الحموي : " تستر بضم التاء ثم السكون ، وفتح التاء الأخرى ، رواء ، أعظم مدينة بخورستان اليوم " . انظر معجم البلدان ٢/٢٩ .

(٢) ذكر هذه الواقعة الطبري في حوادث سنة ١٧ / والبلاذري ص ٣٨٦ ، وابن كثير في البداية والنهاية ٤٠/٢-٤٢ ، وقال اسناده صحيح إلى أبي العلية وذكر له طرقاً عديدة . .

(٣) الفتاوى ١٥٢/١٥-١٥٥ . وانظر ٣٣/٢٧ ، ١٣٤-١٣٩ . ١/٤٨٠ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ١/ ٣٣١ . ٨٠٨/٢ . ٦٨٠ ، ومنهاج السنة ٤٨٠-٤٨١ .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم ٨١٣/٢-٨١٤ .

(٥) رواه ابن سعد في الطبقات ١٠٠/٢ ، وابن وضاح في البدع ٤٢ ، وأورده الطرطوشي في الحوادث والبدع ١٤٨-١٦٠ . وابن الجوزي في مناقب عمر ١٢٢-١٢٣ . وذكره شيخ الإسلام في الاقتضاء ٧٤٤-٧٤٥ وذكر الحافظ في الفتح ٤٤٨ وقال : عند ابن سعد باسناد صحيح عن نافع أن عمر فذكره .

(٦) الفتاوى ١٧١/٢٧ . وانظر منهاج السنة ٤٨١/١ . وإقتضاء الصراط المستقيم ٨٠٨/٢-٨١٠ .

أسفاره في مواضع ، وكان المؤمنين يرونه في المنام في مواضع ، وما اتخذ السلف شيئاً من ذلك مسجداً ولا مزاراً ، ولو فتح هذا الباب لصار كثير من ديار المسلمين أو أكثرها مساجد ومزارات ؛ فإنهم لا يزالون يرون النبي ﷺ في المنام ، وقد جاء إلى بيوتهم ، ومنهم من يراه مراراً كثيرة... (١)

ولهذا فإن تعظيم الأمكنة غير المشروعة ، و التعلق بهذه الحجج الواهية من الأمور المبتدعة في دين الله جل وعلا ، والتي لم تكن موجودة في القرون المفضلة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، ف (لم يكن الصحابة يسافرون إلى قبر الخليل ولا غيره من قبور الصالحين ، ولا سافروا إلى زيارة جبل طور سيناء وهو البقعة المباركة والوادي المقدس الذي ذكره الله في كتابه ، وكلم عليه كليمه موسى عليه السلام ؛ بل ولا كان النبي ﷺ وأصحابه في حياته وبعد مماته يزورون جبل حراء الذي نزل الوحي على رسول الله ﷺ فيه ، ولم يكونوا يزورون بمكة غير المشاعر - المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة - في الحج ، وكذلك لم يكن أحد من أصحاب النبي ﷺ يقصد الدعاء عند قبر أحد من الأنبياء ؛ لا قبر نبينا ﷺ ولا قبر الخليل ولا غيرهما .) (٢)

(ولهذا لم يستحب علماء السلف من أهل المدينة وغيرها قصد شيء من المساجد والمزارات التي بالمدينة وما حولها بعد مسجد النبي ﷺ إلا مسجد قباء ؛ لأن النبي ﷺ لم يقصد مسجداً بعينه يذهب إليه إلا هو .

وقد كان بالمدينة مساجد كثيرة لكل قبيلة من الأنصار مسجد ، لكن ليس في قصده دون أمثاله فضيلة ، بخلاف مسجد قباء ، فإنه أول مسجد بني بالمدينة على الإطلاق ، وقد قصد الرسول ﷺ الذهاب إليه ، وصح عنه ﷺ أنه قال : ((من توضأ في بيته ثم أتى مسجد قباء لا يريد إلا الصلاة فيه كان كعمره) (٣) .

(١) الفتاوى ١٣٥/٢٧ .

(٢) الفتاوى ١١٠/٢٧ . وانظر ٢٥٣/٢٧ ، ٥٠٠ .

(٣) رواه ابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٤١٢) والنسائي في المساجد (ح ٦٩٩) وأحمد ٤٨٧/٣ . وعبد بن حميد في مسنده (ح ٤٦٩) . وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه ، وقد تقدم من حديث ابن عمر في الصحيحين وغيرهما : أنه ﷺ كان يزور قباء . انظر ص ٦٥١

ومع هذا فلا يسافر إليه ؛ لكن إذا كان الإنسان بالمدينة أتاه ولا يقصد إنشاء السفر إليه ...) (١)

ثم إنه تمت مسألة مهمة لا بد من ملاحظتها عند قصد مثل هذه الأماكن المشروعة كبيت المقدس وقباء وغيرها من الأماكن ، وهو : عدم قصد ها في وقت اعتاده الضلال بالزيارة أمر محرم .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (وأما زيارة بيت المقدس فمشروعة في جميع الأوقات ؛ ولكن لا ينبغي أن يؤتى في الأوقات التي تقصدها الضلال : مثل وقت عيد النحر ، فإن كثيراً من الضلال يسافرون إليه ليقفوا هناك ، والسفر إليه لأجل التعريف به معتقداً أن هذا قرابة محرم بلا ريب ، وينبغي أن لا يتشبه بهم ولا يكثروا سوادهم) (٢)

الاعتبار في الاقتداء ما فعله ﷺ قصداً لا اتفاقاً :

ولقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن المعتبر في الاقتداء بالنبي ﷺ : موافقته فيما قصد به التعبد ، لا ما تعبد به اتفاقاً بلا قصد ، إذ (.. المقصود هنا متابعة النبي ﷺ ، وهو أنه يعتبر فيه متابعتة في قصده ، فإذا قصد مكاناً للعبادة فيه كان قصده لتلك العبادة سنة ، وأما إذا صلى فيه اتفاقاً من غير قصد لم يكن قصده للعبادة سنة ، ولهذا لم يكن جمهور الصحابة يقصدون مشابته في ذلك ، وابن عمر - رضي الله عنهما - مع أنه كان يحب مشابته في ظاهر الفعل لم يكن يقصد الصلاة إلا في الموضع الذي صلى فيه لا في كل موضع نزل به ، ولهذا رخص أحمد بن حنبل في ذلك إذا كان يسيراً ، كما فعله ابن عمر ، ونهى عنه - رضي الله عنه - إذا كثر ؛ لأنه يفضي إلى المفسدة ، وهي اتخاذ آثار الأنبياء مساجد ، وهي التي تسمى المشاهد ، .. مما ابتدعه من لم يعرف شريعة الإسلام ، وما بعث الله به محمداً ﷺ من كمال التوحيد وإخلاص الدين لله ، وسد أبواب الشر التي يفتحها الشيطان لبنى آدم ، ولهذا يوجد [هذا في] من كان أبعد عن التوحيد وإخلاص الدين لله ومعرفة دين الإسلام [ممن] هم أكثر تعظيماً لمواضع الشرك ، فالعارفون بسنة رسول الله ﷺ

(١) الفتاوى ١٧/٤٦٩-٤٧٠ .

(٢) الفتاوى ١٥/٢٧ .

وحديثه أولى بالتوحيد وإخلاص الدين لله ، وأهل الجهل بذلك أقرب إلى الشرك والبدع ...^(١)

وأما ما فعله بحكم الاتفاق لا القصد ، فقد بين - رحمه الله - أنه من البدع المحدثه حيث قال : (وأما ما فعله ﷺ بحكم الاتفاق ولم يقصده - مثل أن ينزل بمكان ويصلي بمكان يصلي فيه لكونه نزله لا قصداً لتخصيصه به بالصلاة والنزول فيه - فإذا قصدنا تخصيص ذلك المكان بالصلاة فيه ، أو النزول لم نكن متبعين ، بل هذا من البدع التي كان ينهى عمر بن الخطاب ؓ كما ثبت بالإسناد الصحيح من حديث شعبة عن سليمان التيمي عن المعروف بن سويد قال كان عمر بن الخطاب ؓ في سفر فصلى الغداة ثم أتى على مكان فجعل الناس يأتونه فيقولون : صلى فيه النبي ﷺ ، فقال عمر ؓ : إنما هلك أهل الكتاب أنهم اتبعوا آثار أنبياءهم فاتخذوها كنائس وبيعاً ، فمن عرضت له الصلاة فليصل وإلا فليمض .^(٢)

فلما كان النبي ﷺ لم يقصد بالصلاة فيه بل صلى فيه لأنه موضع نزوله رأى عمر أن مشاركته في صورة الفعل من غير موافقة له في قصده ليس متابعة ، بل تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع أهل الكتاب التي هلكوا بها ، ونهى المسلمين عن التشبه بهم في ذلك ففاعل ذلك متشبه بالنبي ﷺ في الصورة ومتشبه باليهود والنصارى في القصد الذي هو عمل القلب .^(٣)

وقال أيضاً : (وأما الأمكنة التي كان النبي ﷺ يقصد الصلاة أو الدعاء عندها بقصد الصلاة فيها أو الدعاء سنة ، اقتداء برسول الله ﷺ واتباعاً له ، كما إذا تحرى الصلاة أو الدعاء في وقت من الأوقات فإن قصد الصلاة أو الدعاء في ذلك الوقت سنة كسائر عباداته وسائر الأفعال التي فعلى على وجه التقرب . ومثل هذا : ما خرجاه في الصحيحين عن يزيد بن أبي عبيد قال : " كان سلمة بن الأكوع يتحرى الصلاة عند الاصطوانة التي عند المصحف ، فقلت له : يا أبا مسلم ، أراك تتحرى الصلاة عند

(١) الفتاوى ١٧/٤٩٦-٤٩٧ . وانظر ٢٧/٥٠٢ ، ١٠/٤٠٩ وما بعدها . وإقتضاء الصراط المستقيم ٢/٧٤٢ وما بعدها .

(٢) تقدم تحريجه انظر فهرس الأحاديث والآثار .

(٣) الفتاوى ١/٢٨٠-٢٨١ . وانظر التوسل والوسيلة ٢٠٣ . وإقتضاء الصراط المستقيم ٢/٧٣٤-٤٩٥ .

هذه الاصطوانات ؟ قال : رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها ^(١) . وفي رواية لمسلم عن سلمة بن الكوع : " أنه كان يتحرى الصلاة موضع المصحف ، يسبح فيه ، وذكر أن رسول الله ﷺ كان يتحرى ذلك المكان ، وكان بين المنبر والقبلة قدر ممر الشاة " ^(٢) .

وقد ظن بعض المصنفين أن هذا مما اختلف فيه وجعله والقسم الأول ^(٣) سواء ، وليس بجيد ، فإنه هنا أخير أن النبي ﷺ كان يتحرى البقعة . فكيف لا يكون هذا القصد مستحباً ؟ . نعم ؛ إيطان ^(٤) بقعة في المسجد لا يصلي إلا فيها ؛ منهي عنه كما جاءت به السنة ، والإيطان ليس هو التحري من غير إيطان ، فيجب الفرق بين اتباع النبي ﷺ والاستئنان به فيما فعله ، وبين ابتداع بدعة لم يسنها لأجل تعلقها به ^(٥) .

وثم مسألة أخرى وهي : فيما إذا فعل فعلاً من المباحات لسبب من الأسباب فهل نفعله نحن تشبهاً به مع انتفاء السبب أو لا ؟ .

ذكر شيخ الإسلام أن العلماء تنازعوا في ذلك (فمنهم من يستحب ذلك ومنهم من لا يستحبه ، وعلى هذا يخرج فعل ابن عمر رضي الله عنهما ، بأن النبي ﷺ كان يصلي في تلك البقاع التي في طريقه ؛ لأنها كانت منزله لم يتحر الصلاة فيها لمعنى في البقعة . فنظير هذا أن يصلي المسافر في منزله ، وهذا سنة ، فأما قصد الصلاة في تلك البقاع التي فيها اتفاقاً فذا لم ينقل عن غير ابن عمر من الصحابة ، بل كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار يذهبون من المدينة إلى مكة حجاجاً وعماراً ومسافرين ، ولم ينقل عن أحد منهم أنه تحرى الصلاة في مصليات النبي ﷺ ، ومعلوم أن هذا لو كان عندهم مستحباً لكانوا إليه أسبق ، فإنهم أعلم بسنته وأتبع لها من غيرهم ، وقد قال ﷺ : ((عليكم بسنتي وسنة الخلفاء

(١) رواه البخاري في الصلاة (ح ٥٠٢) ، ومسلم في الصلاة أيضاً (ح ٥٠٩) .

(٢) رواه مسلم في كتاب الصلاة (ح ٥٠٨) .

(٣) أي الذي يتبع الأماكن التي فيها رسول الله ﷺ قصداً لا إتفاقاً .

(٤) الإيطان هو : اتخاذ موطن ، وذلك بأن يألف الرجل مكاناً بعينه في المسجد يصلي فيه . انظر لسان العرب ٤٥١/١٣ مادة وطن .

(٥) اقتضاء الصراط المستقيم ٧٤٧/٢

الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليه بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة))^(١) .

وتحري هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين ؛ بل هو مما ابتدع ، وقول الصحابي إذا خالفه نظيره ليس بحجة فكيف إذا انفرد به عن جماهير الصحابة ؟ .

أيضاً : فإن تحري الصلاة فيها ذريعة إلى اتخاذها مساجد والتشبه بأهل الكتاب مما نهينا عن التشبه بهم فيه ، وذلك ذريعة إلى الشرك بالله ، والشارع قد حسم هذه المادة بالنهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ، وبالنهي عن اتخاذ القبور مساجد . فإذا كان قد نهى عن الصلاة المشروعة في هذا المكان وهذا الزمان سداً للذريعة فكيف يستحب قصد الصلاة والدعاء في مكان اتفق قيامهم فيه ، أو صلاتهم فيه ، من غير أن يكونوا قصدوه للصلاة فيه والدعاء فيه ؟ ولو ساغ هذا لاستحب قصد جبل حراء والصلاة فيه ، وقصد جبل ثور والصلاة فيه ، وقصد الأماكن التي يقال أن الأنبياء قاموا فيها كالمقامين الذين بطريق جبل قاسيون بدمش ، الذي يقال إنها مقام إبراهيم وعيسى ، والمقام الذي يقال إنه مشاركة دم قابيل وأمثال ذلك من البقاع التي بالحجاز والشام وغيرها .

ثم ذلك يفضي إلى ما أفضت إليه مفاصد القبور ، فإنه يقال : إن هذا مقام نبي أو قبر نبي أو ولي بخبر لا يعرف قائله ، أو بمنام لا تعرف حقيقته ، ثم يترتب على ذلك اتخاذ مسجداً فيصير وثناً يعبد من دون الله تعالى ، شرك مبني على أفك والله سبحانه يقشرن في كتابه بين الشرك والكذب ، كما يقرن بين الصدق والإخلاص ...

والشرك وسائر البدع مبناها على الكذب والافتراء ، ولهذا كل من كان عن

التوحيد والسنة أبعد كان إلى الشرك والابتداع والافتراء أقرب (...))^(٢) .

ونخلص من هذا أن الاعتبار في الاتباع ما قصد النبي ﷺ فعله في المكان أو الزمان المعين ، أما ما فعله اتفعاً لا قصداً فليس في تتبعه سنة واردة ، لأمر منها :

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٧٤٨/٢ - ٧٥١ .

(١) أن ذلك لم ينقل الصحابة إلا اللهم ما ورد عن ابن عمر ويخرج على أنه قصد الصلاة لا لمعنى في البقعة ، وإنما لأنها كانت منزله ، كما يصلي الرجل المسافر في المنزل الذي ينزله .

(٢) وعلى حمل ما ورد عن ابن عمر أنه كان يتبع آثار النبي ﷺ فيقال : إن جماهير الصحابة قد خالفوه ؛ بل قد ورد النهي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٣) أن قول الصحابي إذا خالفه نظيره ليس بجعة فكيف إذا انفرد عن جماهيرهم ؟ .

(٤) أن تحري الصلاة في هذه الأماكن وتبعها من ذرائع الشرك التي سدها الإسلام بالنهي عنها .

(٥) أن تتبع الآثار يفضي إلى ما أفضت إليه مفاصد القبور من اتخاذها أوثاناً تعبد من دون الله .

(٦) أن هذه الأماكن ؛ بل أغلبها لم يعرف بدليل صحيح ، بل بمنام أو قول لا يعرف قائله ، وهذا لا يثبت به حكم شرعي ، فكيف إذا خالف الدليل الشرعي الصحيح .

هـ ————— ذا والله تعالى أعلم .



**الفصل الثاني : بيانه للغلو القادم في توحيد
العبادة**

بيان للعلو القادم في توحيد العبادة

العلو هو : مجاوزة الحد في المدح أو الذم ، أو في الفعل .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (العلو : مجاوزة الحد بأن يزداد الشيء في حمده أو ذمه على ما يستحق ، ونحو ذلك)^(١)
فعلى هذا فإن العلو هو :

مجاوزة الحد سواء في الزيادة أو النقصان بقصد التعبد ، فإن الحد الذي حده الشارع يجب المصير إليه ، ولا يجوز أن يتجاوز أبداً ؛ لا بإفراط ولا تفريط .
(والحدود : هي النهايات لَمَّا يجوز من المباح المأمور به وغير المأمور به)^(٢) .

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - (أن المشروع [في العبادات] المأمور به الذي يحبه الله ورسوله هو الاقتصاد في العبادة ، كما قال النبي ﷺ : ((عليكم هدياً قاصداً ، عليكم هدياً قاصداً))^(٣) وقال : ((إن هذا الدين متين ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فاستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة تبلغوا))^(٤) ...

وقال أبي بن كعب : ((إقتصاد في سنة خير من اجتهد في بدعة ، فمن كانت عبادة توجب ضرراً يمنعه عن فعل واجب أنفع له منها كانت محرمة ، مثل أن يصوم صوماً يضعفه عن الكسب الواجب ، أو يمنعه من العقل ...

وأما إن أضعفته عما هو أصلح منها وأوقعته في مكروهات فإنها مكروهة ...)^(٥)
كما بين - رحمه الله تعالى - أن العلو في العبادة له جانبان (.. تارة يكون باتخاذ ما ليس بواجب ، ولا مستحب ، بمنزلة الواجب والمستحب في العبادات .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٢٨٩/١ . وانظر المفردات ٣٦٥ . وانظر تيسير العزيز الحميد ٣٠٥ .

(٢) الفتاوى ٣٦٢/٣ .

(٣) رواه الإمام أحمد في ٥/٥٣٠ . وقال الهيثمي في المجمع : " رجاله موثقون " ١/٦٢ .

(٤) رواه البخاري في الإيمان (ح ٣٩) والنسائي في الإيمان وشرائعه (خ ٥٠٣٤) .

(٥) الفتاوى ٢٥/٢٧٢ - ٢٧٣ ، وانظر ٢٧٩ وما بعدها .

وتارة باتخاذ مالميس بمحرم ، ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه ، في الطيبات))^(١) . فإيجاب ما لم يجب واستحباب ما ليس بمستحب ، وتحريم ما ليس بمحرم نوع من الغلو في العبادة ، فإن صاحبه اعتقد أن ذلك غفل عنه الشارع فهذا من أقبح الكفر وإلا كان من البدع المذمومة شرعاً .

والغلو يكون (في الاعتقادات والأعمال)^(٢) والأقوال . وضابطه تعدي ما أمر الله به وهو الطغيان الذي ذمه الله في قوله : ﴿ ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضيبي ﴾^{(٤)(٥)} .

والغلو في الاعتقادات أشد خطراً وأعظم ضرراً من الغلو في الأعمال والأقوال ، لأن الأول يترتب عليه التفرق والاختلاف بسبب مخالفة صاحبه للشرعية في قاعدة من قواعد الدين ، أو ركيزة من ركائزه ، أما الثاني فغالباً ما يقضي على صاحبه ، ولا يقع بسببه ما يقع بسبب الأول ، وهذا كمن عزم على اعتزال النساء أو عدم أكل اللحم ونحوه ، والأول كمن قال فيهم ﷺ : ((إن من ضئضيء هذا قوماً يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان))^(٦)

وقد خالف هذا بالتأويل ولعدم العلم طائفة من الفقهاء والعباد .^(٧)

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٢٨٣/١ .

(٢) الغلو في الاعتقادات أو العبادات منه ما يكون مخرجاً من الملة كالغلو مثلاً بالأولياء ونحوهم بتعظيمهم ورفعهم فوق منزلتهم ، أو بصرف أي نوع من أنواع العبادة لهم ، ومنه ما لا يخرج من الملة كالاعتقاد بأن لفلان من الناس جاهاً ومنزلة عند الله أو حقاً بفعله . كما أن من الغلو العملي ما هو مخرج من الملة كالغلو في العبادات إلى درجة صرفها إلى غير الله ، ومنه ما ليس كذلك كالتوسل والتبرك الذي لا يصاحبه اعتقاد النفع أو الضرر في التوسل به أو التبرك به ، ويقابل هذا التقسيم قولهم : إن النفاق نوعان إعتقادي مخرج من الملة كبغض الرسول ﷺ ونحوه ، وما لا يخرج من الملة كمن وقع في صفة من صفات المنافقين المذكورة في قوله ﷺ : ((آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ...)) انظر مجموعة التوحيد ٧ - ٩ . وقد تقدم تقسيم البدع إلى مكفرة وغير مكفرة فراجع إن شئت .

(٣) نفس المصدر ٢٨٩/١ .

(٤) سورة طه ٨١ .

(٥) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٣٠٥ .

(٦) أخرجه البخاري في استنابة المرتدين (ح ٦٩٣٣) ، ومسلم في باب الزكاة (ح ١٠٦٤) واللفظ له .

(٧) إقتضاء الصراط المستقيم ٢٨٦/١ .

ولقد سد النبي ﷺ باب الغلو وحذر منه ، فنهى عن الغلو في العبادات كما في حديث أولئك الثلاثة الذي قال أحدهم : أصوم ولا أفطر ، وقال الآخر : لا أتزوج النساء ، وقال الثالث : لا أكل اللحم ، فقام النبي ﷺ خطيباً وحذر من ذلك ونهى عنه ، وبين أنه يصوم ويفطر ، ويتزوج النساء ، ويأكل اللحم ، وذكر أن هذه هي سنته ﷺ فمن رغب عنها فإنه ليس منه ﷺ . (١)

وكما نهى النبي ﷺ عن الوصال في الصوم (٢) ، ورأى رجلاً واقفاً في الشمس فسأل عنه ف قيل إنه نذر أن يقوم في الشمس ولا يستظل ، فأمره أن يستظل ويترك القيام في الشمس (٣) ، ورأى حبلاً في المسجد لأحد زوجاته ﷺ فسأله عنه ف قيل إنها إذا فترت من العبادة تعلقت به لتواصل العبادة ، فأمر بحله (٤) .

ومن ذلك أيضاً : ما يفعله بعض الناس من اتخاذ الصمت سنة وعبادة . (٥)
قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (.. فأما الصمت الدائم فبدعة منهي عنها ، [وفي صحيح البخاري : أن أبا بكر الصديق دخل على امرأة من أحمر فوجدها مصممة لا تتكلم ، فقال لها أبو بكر : (إن هذا لا يحل ، إن هذا من عمل الجاهلية) (٦) ...] (٧) وكذلك الامتناع عن أكل الخبز واللحم وشرب الماء فذلك من البدع المذمومة أيضاً ، كما ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس - رضي الله

(١) رواه البخاري في النكاح (ح ٥٠٦٣) ومسلم في النكاح (ح ١٤٠١) والنسائي في النكاح (ح ٣٢١٧) .

(٢) رواه البخاري في الصوم (ح ١٩٦٢) ومسلم في الصيام (ح ١١٠٢) وأبو داود في الصوم (ح ٢٣٦٠) ومالك في الموطأ (ح ٦٧٠) .

(٣) رواه البخاري في الإيمان والنذور (ح ٦٧٠٤) وأبو داود في الإيمان والنذور (ح ٣٣٠٠) وابن ماجه في الكفارات (ح ٢١٣٦) ومالك في الموطأ (ح ١٠٢٩) .

(٤) رواه البخاري في الجمعة (ح ١١٥٠) ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها (ح ٧٨٤) وأبو داود في الصلاة (ح ١٣١٢) والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار (ح ١٦٤٣) ولفظه عند البخاري وغيره : عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخل النبي ﷺ فإذا جبل ممدود بين الساريتين فقال : ((ما هذا الجبل قالوا هذا جبل لزينب فإذا فترت تعلقت فقال النبي ﷺ لا ، حلوه ليصل أحدكم نشاطه فإذا فتر فليقعد))

(٥) انظر اقتضاء الصراط المستقيم ١/٣٢٦-٣٢٧ .

(٦) رواه البخاري في المناقب (ح ٣٨٣٤) .

(٧) الفتاوى ٢٥/٢٩٢ .

عنهما - أن النبي ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس فقال : ((ما هذا)) فقالوا : أبو اسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ، فقال النبي ﷺ : ((مروه فليجلس وليستظل وليتكلم وليتم صومه))^(١)

وثبت في الصحيحين عن أنس أن رجلاً سألوا عن عبادة رسول الله ﷺ فكأنهم تقالوها ، فقالوا وأينا مثل رسول الله ﷺ ؟ ثم قال أحدهم : أما أنا فلا أكل اللحم وقال الآخر : أما أنا فلا أتزوج النساء . فقال رسول الله ﷺ : ((ما بال رجال يقول أحدهم كذا وكذا ؟ ولكني أصوم وأفطر وأقوم وأنام وأكل اللحم وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني)) أي سلك غيرها ظاناً أن غيرها خير منها ، فمن كان كذلك فهو بريء من الله ورسوله .

قال تعالى : ﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ﴾^(٢) بل يجب على كل مسلم أن يعتقد أن خير الكلام كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ، كما ثبت عنه في الصحيح أنه كان يخطب بذلك كل يوم جمعة .^(٣)^(٤)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (والأحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان أن سنته التي هي الاقتصاد في العبادة ، وفي ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى ، التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيره ، والغلو في العبادات صوماً وصلاة .

(و الصوم والصلاة جنسها عبادة ، وترك اللحم والتزويج جائز ، لكن لما خرج في ذلك عن السنة فالتمز القدر الزائد على المشروع ، والتمز هذا ترك المباح ، كما يعفل الرهبان تيراً النبي ﷺ ممن فعل ذلك ، حيث رغب عن سنته إلى خلافها ، وقال

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة البقرة ١٣٠ .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٢٠٠/١١-٢٠١ . وانظر ٦١٣-٦١٥ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٢٢٧/١ ، ٢٨٥-٢٨٧ .

((لا رهبانية في الإسلام))^(١) فكيف بمن يرغب عما هو من أعظم شعائر الإسلام ، وهو الصلاة في الجمعة والجماعات ؟ .^(٢)

وقد ذم النبي ﷺ التعمق والتنطع والغلو المفرط في العبادة ، كالجوع أو العطش المفرط الذي يضر العقل والجسم ويمنع أداء واجبات أو مستحبات أنفع منه ، وكذلك الاحتفاء والتعري والمشي الذي يضر الإنسان بلا فائدة ، كل هذا وأمثاله قد نهى عنه الشارع وذمه المصطفى ﷺ حيث قال : ((هلك المتنطعون))^(٣) وقال : ((لو مد لي الشهر لوصلت وصلاً يدع المتعمقون تعمقهم))^(٤) بالإضافة إلى حديث أبو اسرائيل المتقدم . ولهذا تجد هؤلاء مع من شابههم من الرهبان يعالجون الأعمال الشاقة الشديدة المتعبة من أنواع العبادات والزهادت مع أنه لا فائدة فيها ولا ثمرة لها ولا منفعة إلا أن يكون شيئاً يسيراً لا يقاوم العذاب الأليم الذي يجذونه .

ونظير هذا الأصل الفاسد مدح الرهبان الذين لا ينكحون ولا يذبحون ، وأما الخنفاء فقد قال النبي ﷺ : ((لكني أصوم وأفطر وأتزوج النساء وأكل اللحم ، فمن رغب عن سنني فليس مني))^(٥) وهذه الأشياء من الدين الفاسد ، وهي مذمومة ...^(٦) وهذا النوع من الغلو في العبادات هو النوع الثاني الذي هو الغلو في الأعمال وغالباً لا يخرج صاحبه من الملة ما لم يصاحبه اعتقاد في التشريع أو غيره ، إلا أنه لا شك مخل بالتوحيد الواجب كما تقدم في موانع تحقيق التوحيد ، والذي يهمننا في هذا المبحث هو الغلو الاعتقادي أو العملي المخرج من الملة أو الملحق بالشرك الأصغر .

(١) رواه أحمد ٢٢٦/٦ بلفظ ((يا عثمان إن الرهبانية لم تكتب علينا فما لك في أسوة ، فوالله إنني أخشاكم لله وأحفظكم لحدود)) قال البغوي : " ويروى لا رهبانية في الإسلام " ٣٧١/٢ . وقال محققه شعيب الأرناؤوط : قال الحافظ في الفتح : ٩٦/٩ : (لم أره بهذا اللفظ ، قلت [أي شعيب] ذكره السيوطي في الجامع الصغير ونسبه إلى عبد الرزاق عن طاووس مرسلاً بلفظ لا رهبانية في الإسلام " وأخرج الدارمي ١٣٣/٢ بسند قوي من حديث سعد بن أبي وقاص ..) ثم ساقه كما ورد عند أحمد وقال : رجاله ثقات .

(٢) الفتاوى ٦١٤/١١ .

(٣) رواه مسلم في العلم (ح ٢٦٧٠) وأبو داود في السنة (ح ٤٦٠٨) .

(٤) رواه البخاري في كتاب التمني (ح ٧٢٤١) ومسلم في الصيام (ح ١١٠٤) .

(٥) تقدم تخريجه قريباً .

(٦) انظر الفتاوى ٦٢٠/١١ .

من أنواع الغلو :

أنواع الغلو كثيرة ، وأمثله عديدة لا تكاد تحصى إلا بالكلفة ؛ ولذا فإني ساشير إلى أهم تلك الأمور التي تنطوي على ضرر في دين العبد وعقيدته مما له أساس بموضوعنا وذلك من خلال ما أفاده شيخ الإسلام - رحمه الله - وبينه - وذلك للتحذير من الوقوع فيها أو التساهل تجاهها ، فإن معظم النار من مستصغر الشرر .

قال أنس بن مالك رضي الله عنه : " إنكم لتعلمون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر إن كنا لنعدّها على عهد النبي صلّى الله عليه وآله الموبقات " قال أبو عبد الله [البخاري] يعني بذلك المهلكات ^(١) .

ومن تلك الأنواع ما يلي :

(١) الغلو في القبور :

لقد نهى النبي صلّى الله عليه وآله عن الغلو في المقابر ، حتى أنه أغلق باب زيارتها في بداية الأمر خوفاً من أن تتخذ أمكنة للعبادة ، فلما تشربوا التوحيد ، أجاز لهم زيارتها ، وعلمهم السنة في السلام .

وشدد صلّى الله عليه وآله في النهي عن اتخاذها أمكنة للعبادة حتى حرم الصلاة فيها لأجل ألا تعبد من دون الله ، ونهى عن الصلاة إليها ، بل إنه في آخر حياته حذر من اتخاذها مساجد ، ولعن من فعل ذلك ، وقد تقدم بيان ذلك من كلام شيخ الإسلام ابن تيميه - رحمه الله تعالى - .

فأما الغلو في العبادة فقد تقدمت أمثلة عليه كاتخاذ القبور مساجد ، والعكوف على قبور الصالحين بقصد التعبد ، والطواف بها وذبح القرابين لها ، والنذر بالسفر إليها ونحو ذلك مما يفعل عند القبور ، من صرف العبادة لها بدعاء أصحابها وطلب الشفاعة منهم ، والتوسل بهم ونحو ذلك مما تقدم بيانه في المبحث السابق .

ومن ذلك أيضاً قصد بعض الأماكن الغير مشروعة للعبادة ، كطلب الاعتكاف في غار حراء ، وبعض الغيران في الشام ، وسكنى الجبال والمغارات والبوادي على سبيل

(١) أخرجه البخاري في الرقاق (ح ٦٤٩٢) ، وأخرج نحوه أحمد ٣/٣ ، والخلال في السنة ١٠٩/٤ (ح

التعبد والترهب^(١) والذهاب إلى جبل الطور ، والصخرة ، وتتبع آثار الأنبياء والصالحين ، وقصد بعض الأمكنة للعبادة ، أو تخصيص مكان لذلك^(٢) ونحو هذا مما قد يقع فيه كثير من الناس طائنين أنها قربة وعبادة من أعظم العبادات . وقد تقدم بيان ذلك في المبحث السابق^(٣) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - .

ومن ذلك غلو الرافضة في الأئمة ، واتخاذ قبورهم مساجد مضاهين بذلك اليهود والنصارى (فتجدهم يعطلون المساجد التي أمر الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، فلا يصلون فيها جمعة ولا جماعة ، وليس لها عندهم كبير حرمة ، وإن صلوا فيها صلوا فيها وحداناً ، ويعظمون المشاهد المبنية على القبور ويعكفون عليها مشابهة للمشركين ، ويحجون إليها كما يحج الحاج إلى البيت العتيق ، ومنهم من يجعل الحج إليها أعظم من الحج إلى الكعبة ، بل يسبون من لا يستغنى بالحج إليها عن الحج الذي فرضه الله على عباده ، ومن لا يستغنى بها عن الجمعة والجماعة .

وهذا من جنس دين النصارى والمشركين الذي يفضلون عبادة الأوثان على عبادة الرحمن ... وقد صنف شيخهم ابن النعمان المعروف عندهم بالمفيد .. كتاباً سماه : ((مناسك المشاهد)) جعل قبور المخلوقين تحج كما تحج الكعبة البيت الحرام ، الذي جعله الله قياماً للناس ...

وقد علم بالاضطرار من دين الاسلام أن النبي ﷺ لم يأمر بما ذكره من أمر المشاهد ، ولا شرع لأئمة مناسك عند قبور الأنبياء والصالحين ؛ بل هذا من دين المشركين ...^(٤)

٢) الإعراض عن العلم الشرعي :

ومن التفريط في العبادة إلى درجة الغلو : ما يفعله كثير من المتصوفة من الإعراض عن العلم الشرعي من القرآن والحديث وتعلمه ، وطلبه من أمور مبتدعة ما أنزل الله

(١) انظر الفتاوى ٥٥/٢٧ .

(٢) انظر تتبع آثار الأنبياء ص ٥٠١ وانظر الفتاوى ٢٨٠/١ وما بعدها ، ٤٧٥/١٧ وما بعدها ، ٤٠٦/١٠ وما بعدها . واقتضاء الصراط المستقيم ٦٤٢/٢ - ٦٥٤ ، ٦٧٣ وما بعدها .

(٣) انظر المبحث الأول من هذا الباب .

(٤) منهاج السنة النبوية ٤٧٤/١ - ٤٧٦ .

بها من سلطان ، معرضين عن تلقى العلم الشرعي - الذي مبنى العبادات والشرعية عليه - من مصدره الذي أمر الله بأخذه منه واتباع رسوله الذي أرسله بذلك؛ حتى بلغ بأحدهم أن هجر من رأى معه محبرة وقلماً ، لا اعتقادهم أن ذلك ينافي الزهد والعبادة والتوكل ؛ حتى يصل بهم الحال إلى أن (ييغضوا الكتاب ولو كان مصحفاً أو حديثاً ، كما حكى النصرى باذي^(١) أنهم كانوا يقولون : يدع علم الخرق ويأخذ علم الورق ، قال : وكنت أستر الواحد منهم فلما كبرت احتاجوا إلى علمي .

وذلك لأنهم استشعروا أن هذا الجنس فيه ما يخالف طريقهم فصارت شياطينهم تهربهم من هذا ، كما يهرب اليهودي والنصراني ابنه أن يسمع كلام المسلمين ، حتى لا يتغير اعتقاده في دينه ، وكما كان قوم نوح يجعلون أصابعهم في آذانهم ويستغشون ثيابهم لئلا يسمعوا كلامه ولا يروه .

وقال تعالى عن المشركين : ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ فمالهم عن التذكرة معرضين ، كأنهم حمر مستنفرة ، فرت من قسورة ﴾^(٣) وهم من أرغب الناس في السماع البدعي سماع المعازف ، ومن أزهدهم في السماع الشرعي سماع آيات الله تعالى ...

وقد يظنون أنهم يحصل لهم بطريقهم أعظم مما يحصل في الكتب .

فمنهم من يظن أنه يلقي القرآن بلا تلقين ، ويحكون أن شخصاً حصل له ذلك ، وهذا كذب ، نعم قد يكون سمع آيات الله فلما صفى نفسه تذكرها فتلاها ، فإن الرياضة تصقل النفس فيذكر أشياء كان قد نسيها ، ويقول بعضهم أو يحكى أن بعضهم قال : أخذوا علمهم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت^(٤) ، وهذا يقع ، لكن منهم من يظن أننا يلقي إليه من خطاب أو خاطر هو من الله تعالى بلا واسطة ، وقد يكون من الشيطان وليس عنهم فرقان يفرق بين الرحماني

(١) هو شيخ الصوفية أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمود الخرساني النصراني النيسابوري الزاهد توفي في مكة ودفن فيها في ذي الحجة من عام ٣٦٧ هـ انظر السير ٢٦٣/١٦ .

(٢) سورة فصلت ٤١ .

(٣) سورة ٤٩-٥١ .

(٤) وهذا ما يسمونه بالعلم اللدني .

والشيطاني ، فإن الفرق الذي لا يخطيء هو القرآن والسنة ، فما وافق الكتاب والسنة فهو حق ، وما خالف ذلك فهو خطأ .

وقد قال تعالى : ﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ، حتى إذا جاءنا قال ياليت بيبي وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ﴾ (١) ...

ثم إن هؤلاء لما ظنوا أنه هذا يحصل لهم من الله بلا واسطة صاروا عند أنفسهم أعظم من اتباع الرسول ، يقول أحدهم : فلان عطيته على يد محمد ، وأنا عطيتي من الله بلا واسطة ، ويقول أيضاً فلان يأخذ من الكتاب ، وهذا الشيخ يأخذ عن الله ، ومثل هذا . (٢)

وهذا شطح وغاية في الاعراض عن دين الله عز وجل ، وغلو فاحش أوقعهم فيما وقعوا فيه مما يعد من أهم الأمور التي تكون سبيلاً إلى الشرك والسطح المخل بالتوحيد .

ثم بين - رحمه الله - أن هذا الكلام لفظ مجمل ، إن أراد به القائل الإعطاء الكوني الخلقى أي بمشيئة الله وقدره فهذا حق وهو أمر مشترك بين الناس كلهم مؤمنهم وكافرهم . (٣)

أما إن أراد أن هذا الذي حصل له هو مما يحبه الله ويرضاه ويقرب إليه ، وما ألقى إليه من خطاب فإنما هو من الله فهنا طريقتان :

(أحدهما : أن يقال له من أين لك أن هذا إنما هو من الله لا من الشيطان وإلقائه ووسوسته ؟ فإن الشياطين يوحون إلى أوليائهم وينزلون عليهم ، كما أخبر الله تعالى بذلك في القرآن ، وهذا موجود كثيراً في عباد المشركين وأهل الكتاب ، وفي الكهان والسحرة ونحوهم ، وفي أهل البدع بحسب بدعتهم ، فإن هذه الأحوال قد تكون شيطانية ، وقد تكون رحمانية فلا بد من الفرقان بن أولياء الرحمن وأولياء

(١) سورة الزخرف ٣٦ .

(٢) الفتاوى ١٠/٤١١-٤١٥ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ١/٧٧-٧٨ .

(٣) وهم لا يقصدون هذا قطعاً لكن هذا مما يدل على إنصاف شيخ الإسلام وعدله مع الخصوم كما يدل على سعة علمه واطلاعه .

الشیطان ، والفرقان إنما هو الفرقان الذي بعث الله به محمداً ﷺ فهو : ﴿ الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ (١) وهو الذي فرق الله به بين الحق والباطل ، وبين الهدى والضلال ، وبين الرشاد والغي ، وبين طريق الجنة وطريق النار ، وبين سبيل أولياء الرحمن وسبيل أولياء الشيطان ...

الثاني : أن يقال : بل هذا من الشيطان ؛ لأنه مخالف لما بعث الله به محمداً ﷺ ؛ وذلك أنه يظهر فيما حصل له وإلى سببه وإلى غايته ، فإن كان السبب عبادة غير شرعية مثل أن يقول له اسجد لهذا الصنم حتى يحصل لك المراد ، أو استشفع بصاحب هذه الصورة حتى يحصل لك المطلوب ، أو ادع هذا المخلوق واستغث به ، مثل أن يدعوا الكواكب ، كما يذكرونه في كتب دعوة الكواكب ، أو أن يدعو مخلوقاً كما يدعو الخالق ، سواء كان المخلوق ملكاً أو نبياً أو شيخاً ، فإذا دعاه كما يدعو الخالق سبحانه إما دعاء عبادة ، وإما دعاء مسألة صار مشركاً به ، فحينئذ ما حصل له بهذا السبب حصل بالشرك كما كان يحصل للمشركين . (٢)

فتبين من هذا أن الاعراض عن العلم الشرعي تعلماً وعملاً من الغلو المذموم الذي لصاحبه نصيب من الذم الذي وقع على أولئك نفر ، حينما عزم أحدهم على الوصال في الصيام والآخر اعتزال النساء والثالث عن أكل اللحم ؛ بل هذا الفعل أعظم من ذلك لكونه يؤدي إلى الشطح في عموم العبادات ، وهذا هو الذي وقع فيه أولئك المعرضين عن شريعة الله تعلماً وعملاً ، متبعين لأهوائهم وما تملي به عليهم عقولهم وشهواتهم مما حدا بأهل التوحيد إلى أن شمروا سواعدهم ببيان الحق ذباً عن دين الله وحماية للتوحيد من وسائل الشرك وطرائقه .

(١) سورة الفرقان ١ .

(٢) المصدر السابق . .

٣) الغلو في الأشخاص :

لقد نهى الله سبحانه وتعالى عن الغلو في الأشخاص ، وحذر النبي ﷺ أمته من أن تقع فيما وقعت فيه الأمم السابقة من تعظيم الأشخاص ، والغلو فيهم ، مما يفضي في نهاية الأمر إلى عبادتهم كما وقع فيه قوم نوح - عليه السلام - وغيرهم .
وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - كيف وقع كثير من الناس في هذا الغلو المنهي عنه ، وأكد على أن الشريعة جاءت لسد هذا الباب . وذلك في بيانه لما يلي :

أ) نسبة الولد إلى الله :

لقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - على أن الله سبحانه نهى عن الغلو في ذاته سبحانه ، بوصفه - جل وعلا - بالنقائص قياساً على البشر، أو سلبه صفات الكمال وذكر أن الله سبحانه نهى أهل الكتاب وغيرهم عن الغلو فقال سبحانه : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ، وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ، لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً ، فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله ، وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذاباً أليماً ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ (١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - معلقاً على هذه الآية ومبيناً للأدلة الدالة على نفي هذه المقالة ، أياً كان قائلها قال : (.. فنهى أهل الكتاب عن الغلو في الدين ، وعن أن يقولوا على الله إلا الحق ، وذكر القول الحق في المسيح ثم قال لهم : ﴿ آمنوا بالله ورسوله ﴾ لأنهم كفروا بالله بتثليثهم وكفروا برسوله بالاتحاد والحلول ، فكفروا بأصلي الإسلام العام ، التي هي الشهادة لله بالوحدانية في

(١) سورة النساء ١٧١-١٧٢ .

الالوهية ، والشهادة للرسول بالرسالة ، وذكر أن المسيح والملائكة لا يستنكفون عن عبادته ؛ لأن من الناس من جعل الملائكة أولاد الله كالنبي ، وعبدوا الملائكة والمسيح .

ولهذا قال : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كنوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (١) فذكر الملائكة والنبيين . (٢)

وقد نفى في كتابة عن نفسه الولادة ، ونفى اتخاذ الولد جميعاً فقال : ﴿ وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ﴾ الآية (٤) وقال : ﴿ الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ﴾ (٥) ...

وأما قوله : ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ، بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبه وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ﴾ (٦) فإن قوله : ﴿ بديع السموات والأرض ﴾ أي مبدعهما ، كما ذكر مثل ذلك في البقرة ؛ وليس المراد أنهما بديعة سماواته وأرضه ، كما تحتمله العربية لو السياق ؛ لأن المقصود نفى ما زعموه من خرق البنين والبنات له ، ومن كونه اتخذ ولداً ...

ثم قال : ﴿ أنى يكون له ولد ﴾ وذكر ثلاثة أدلة على نفى ذلك :
أحدها كونه ليس له صاحبة فهذا نفى الولادة المعهودة . وقوله : ﴿ وخلق كل شيء ﴾ نفى للولادة العقلية ، وهي التولد ؛ لأن خلق كل شيء ينافي تولدها

(١) سورة ال عمران ٧٩-٨٠ .

(٢) وانظر الجواب الصحيح ٥٠/٢-٥٢ .

(٣) سورة الإسراء ١١١ .

(٤) سورة المؤمنون ٩١ .

(٥) سورة الفرقان ٢ .

(٦) سورة الأنعام ١٠٠-١٠١ .

عنه . وقوله : ﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ يشبه والله أعلم أن يكون لما ادعت النصارى أن المتحد به هو الكلمة التي يفسرونها بالعلم ، والصابئة القائلون بالتولد والعلة ، لا يجعلونه علماً بكل شيء ، ذكر أنه بكل شيء عليم لإثبات هذه الصفة له ، رداً على الصابئة ، ونفيها عن غيره رداً على النصارى ...
فهذا كونه عليه السلام والداً لشيء ، أو متخذاً لشيء ولداً بأي وجه من وجوه الولادة ، أو اتخاذ الولد أيّاً كان .

وأما نفي كونه مولوداً فيتضمن نفي كونه متولداً بأي نوع من التوالد من أحد من البشر وسائر ما تولد من غيره ، فهو رد على من قال المسيح هو الله ، ورد على الدجال الذي يقول : إنه الله ، ورد على من قال في بشر إنه الله من غالبية هذه الأمة في علي وبعض أهل البيت ، أو بعض المشايخ ، كما قال قوم ذلك في علي وطائفة من أهل البيت^(١) ، وقالوه في الأنبياء أيضاً ، وقاله قوم في الحلاج ، وقوم في الحاكم بمصر ، وقوم في الشيخ عدي^(٢) ، وقوم في يونس العيني^(٣) ، وقوم يعمونه في المشايخ ، ويصوبون هذا كله^(٤) .

فقوله سبحانه : ﴿ لم يولد ﴾ نفي لهذا كله ؛ فإن هؤلاء كلهم مولودون ؛ والله لم يولد ، ولهذا لما ذكر الله المسيح في القرآن قال : ﴿ ابن مريم ﴾ بخلاف سائر الأنبياء كقوله : ﴿ لقد كفر الذي قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ﴾^(٥) وقوله : ﴿ ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ﴾^(٦) وقوله : ﴿ إذ قال

(١) كالخطابية الذين قالوا بتأليه علي بن أبي طالب .

(٢) يعنى عدي بن مسافر واسمه : أبو محمد عدي بن صخر الشامي ، قال النهي : شيخ إمام صالح قدوة ، زاهد وقته . السير ٣٤٢/٢٠ .

(٣) في نسخة القيني . نفس المصدر .

(٤) كالغلات من الصوفية وغيرهم القائلين بوحدة الوجود والاتحاد .

(٥) سورة المائدة ١٧ ، ٧٢ .

(٦) سورة المائدة ٧٥ .

الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك ﴿١﴾ وقوله : ﴿يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ ﴿٢﴾ ...
وفي ذلك فائدتان :

أحدهما : بيان أنه مولود والله لم يولد .

والثانية : نسبته إلى مريم بأنه ابنها ليس هو ابن الله ...

فهذه نكت تبين اشتغال كتاب الله على إبطال قول من يعتقد في أحد من البشر

الإلهية ؛ باتحاد أو حلول أو غير ذلك . ﴿٣﴾

فهذا النوع من الغلو في الإلهية ، حيث ادعى أقوام أن المسيح ابن الله ، وادعى آخرون أن عزيزاً ابن الله ، وادعى آخرون أن الملائكة بنات الله وهكذا ، فإن كثيراً من الناس قد يشطح ويغلوا في جانب الألوهية حتى ينسبها إلى غير مستحقها ، ويلمزون الله سبحانه وتعالى بأنواع اللمز والقول الباطل ، وهذا نوع قد وقع فيه كثير ممن ينتسب إلى هذا الأمة ؛ من الطوائف التي تنتسب إلى الإسلام وتدعيه . كالذين غلو في علي عليه السلام ورفعوه فوق منزلته ﴿٤﴾ ، والذين يتمسحون بأهل البيت ويغلون فيهم ، ويحيون الليالي في ذكرهم والتحسر على عدم نصرتهم ، وكدعوى قوم من الجهال الغالية في مثل الحلاج أو ابن عربي ، أو الحاكم بمصر أو غيرهما . الذين غلو في الذوات حتى جاؤا بالقول بالاتحاد العام الذي (ما علمت أحداً سبقهم إليه إلا من أنكر وجود الصانع ، مثل فرعون والقرامطة - وذلك أن حقيقة أمرهم أنهم يرون أن عين وجود الحق هو عين وجود الخلق ، وأن وجود ذات الله خالق السموات والأرض ؛ هي نفس وجود المخلوقات ، فلا يتصور عندهم أن يكون الله تعالى خلق غيره ، ولا أنه رب العالمين ، ولا أنه غنى وما سواه فقير ...

ويقولون : إن الله سبحانه لم يعط أحداً شيئاً ، ولا أغنى أحداً ولا أسعده ولا أشقاه ، وإنما وجوده فاض على الذوات ، فلا تحمد إلا نفسك ولا تذم إلا نفسك ..

(١) سورة المائدة ١١٠ .

(٢) سورة المائدة ١١٦ .

(٣) الفتاوى ٤٤١/٢ - ٤٤٩ .

(٤) كالنصيريون وغلاة الرافضة .

وأن للحق في كل معبود وجهاً يعرفه من عرفه ، وينكره من أنكره ، وأن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة ...) (١)

وكدعوى (الفلاسفة الصابئون تولد العقول العشرة — والتي قد يجعلونها بمنزلة الذكور ، والنفوس الفلكية التي قد يجعلونها بمنزلة الإناث ، ويجعلون ذلك آباءهم وأمهاتهم وألهتهم وأربابهم القريبة ، وهذا شبيه بقول المشركين العرب الذي جعلوا الله بنين وبنات ، قال تعالى : ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخرقوا له بينن وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ﴾ (٢) فكانوا يقولون الملائكة بنات الله ، وهؤلاء يزعمون أن العقول أو العقول والنفوس هي الملائكة ، وهي متولدة عن الله ، قال تعالى : ﴿ أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين ، وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ، أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين ، وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهداتهم ويسألون . ﴾ (٣) ... (٤) (فبين سبحانه أن الرب الخالق أولى بأن ينزهه عن الأمور الناقصة منكم ، فكيف يجعلون له ما يكرهون أن يكون لكم وتستحيون من إضافته إليكم مع أن ذلك واقع لا محالة ، ولا تنزهونه عن ذلك ، وتنفونه عنه ، وهو أحق بنفي المكروهات المنقصات منكم ؟ .

وكذلك قوله سبحانه في التوحيد : ﴿ ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيماكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم ﴾ (٥) ...

فبين سبحانه أن المخلوق لا يكون مملوكه شريكه في ماله حتى يخاف مملوكه كما يخاف نظيره ، بل تمتنعون أن يكون المملوك لكم نظيراً فكيف ترضون أن تجعلوا ما هو

(١) الفتاوى ٤٦٦/٢ - ٤٦٧ . وانظر ٣٥٩/٢ .

(٢) سورة الأنعام ١٠٠ .

(٣) سورة الزخرف ١٦-١٩ .

(٤) انظر درء تعارض العقل والنقل ٣٥/١ - ٣٦ .

(٥) سورة الروم ٢٨ .

مخلوقي ومملوكي شريكاً لي يدعى ويعبد كما أدعى وأعبد ؟ ...^(١) فتعالى الله وتنزه وتبارك وتقدس عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

ب (الغلو في شخص النبي ﷺ :

وقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - على أن النبي ﷺ نهى عن الغلو في الأشخاص ، وحذر من ذلك ، وبين أن سبب الشرك في قوم نوح ومن جاء بعدهم هو الغلو في الأشخاص ، ولهذا نهى عن الغلو في شخصه ﷺ لئلا يكون ذلك سبباً في صرف العبادة له من دون الله ، كنهيه عن إطرائه والغلو في مدحه ، والأمر بإنزاله منزلته التي أنزله الله إياها ، خلافاً لما زعمه اليهود والنصارى في انبيائهم من إفراط في مدحهم وإطرائهم إلى حد رفعهم إلى مرتبة الألوهية ، أو المبالغة في ذمهم ووصفهم بالنقص إلى حد يفضي بالانتقاص من مكانتهم التي يجب أن ينزلهم العباد إياها . بل إنه ﷺ دعا ربه ﷻ أن يحفظ قبره من أن يتخذ وثناً يعبد ، فقال : ((اللهم لا تجعل قبري وثناً))^(٢) وقد استجاب الله دعاءه^(٣) وقال : ((لا تتخذوا قبري عيداً ، وصلوا علي حيث كنتم فإن صلاتكم تبلغني))^(٤) بل إنه ﷺ لعن من اتخذ قبره مسجداً كما لعن اليهود والنصارى لاتخاذهم قبور أنبياءهم مساجد^(٥).

كما نهى ﷺ عن التشريك بينه وبين الله ﷻ في المشيئة ، فقد انتهر رجلاً قال ذلك وأمره بأن يسند المشيئة لله وحده ، حماية للتوحيد من الشرك ، وحرصاً منه ﷺ على تحقيق التوحيد . وقد تقدم بيان هذا كله^(٦).

كما وضح - رحمه الله - أنه ﷺ نهى عن السجود له ، وذلك لما قدم معاذ ﷺ من الشام سجد له ، فقال له النبي ﷺ : ((ما هذا يا معاذ ؟)) ، فقال : يا رسول الله

(١) درء تعارض العقل والنقل ٣٦/١ .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٣) وسيأتي بيانه بحول الله انظر ص التوسل

(٤) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

رأيتهم في الشام يسجدون لأساقفتهم ويذكرون ذلك عن أنبياءهم فقال يا معاذ : ((لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها))^(١). وقال : ((يا معاذ لو مررت بقبري أكنت ساجداً لقبري ؟ قال : لا . قال : فإنه لا يصلح السجود إلا لله))^(٢)

فإذا كان السجود لا يجوز لرسول الله ﷺ حياً ولا ميتاً ، ولا لقبره فكيف يجوز السجود لغيره ؟ بل قد ثبت عنه في الصحيح أنه قال : ((لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها))^(٣) فقد نهى عن الصلاة إليها ، كما نهى عن اتخاذها مساجد ، ولهذا لما أدخلوا حجرته في المسجد لما وسعوه جعلوا مؤخرها مسنماً منحرفاً عن سمت القبلة لئلا يصلى أحد إلى الحجرة النبوية ، فما الظن بالسجود إلى جهة غيره كائناً من كان^(٤) .

والصحابه — رضوان الله عليهم (لما مات ﷺ لم يكونوا يدعون له ، ولا يستغيثون به ، ولا يطلبون منه شيئاً لا عند قبره ولا بعيداً من قبره ؛ بل ولا يصلون عند قبره ولا قبر غيره ؛ لكن يصلون ويسلمون عليه ويطيعون أمره ويتبعون شريعته ، ويقومون بما أحبه الله تعالى من حق نفسه وحق رسوله ، وحق عباده المؤمنين ، فإنه ﷺ قال : ((لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم ، فإنما أنا عبد فقولوا : عبد الله ورسوله))^(٥) وقال : ((اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد))^(٦) وقال : ((لا تتخذوا قبري عيداً ، وصلوا علي حيث كنتم فإن صلاتكم تبلغني))^(٧) وقال : ((لعن

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) رواه أبو داود في النكاح (٢١٤٠) والدارمي في الصلاة (١٤٦٣) غير أنهما لم يذكرهما في روايتهما أن معاذاً سجد له ، وصححه الألباني . انظر صحيح أبي داود .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٤) انظر الفتاوى ١١/٥٠١-٥٠٢ .

(٥) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٦) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

(٧) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث

الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ((يحذر ما فعلوا^(١) وقال له رجل :
 ما شاء الله وشئت فقال : ((أ جعلتني لله نداً ؟ قل : ما شاء الله وحده))^(٢) وقال :
 ((لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد))^(٣) ...^(٤)
 وقد تجاوز بعضهم الحد في الغلو في شخص النبي ﷺ حتى اعتقد أنه من أجله
 خلق العالم ، ولولا وجوده لما وجد العالم ، ولولا هو لما خلق عرشاً ولا كرسيّاً ، ولا
 سماء ولا أرضاً ولا شمساً ولا قمراً ...^(٥)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (والنبي ﷺ خلق مما يخلق منه
 البشر ولم يخلق أحد من البشر من نور ؛ بل قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه
 قال : ((إن الله خلق الملائكة من نور وخلق إبليس من نار ، وخلق آدم مما
 وصف لكم))^(٦) وليس تفضيل بعض المخلوقات على بعض باعتبار ما خلقت منه
 فقط ؛ بل قد يخلق المؤمن من كافر ؛ والكافر من مؤمن ؛ كابن نوح منه ، وكإبراهيم
 من آزر ؛ وآدم خلقه الله من طين ، فلما سواه ونفخ فيه من روحه وأسجد له
 الملائكة ؛ وفضله عليهم بتعليمه أسماء كل شيء ، وبأن خلقه بيديه وبغير ذلك ؛ فهو
 وصالحوا ذريته أفضل من الملائكة ؛ وإن كان هؤلاء مخلوقين من طين وهؤلاء من
 نور ...

وقد ظهر فضل نبينا ﷺ على الملائكة ليلة المعراج لما صار بمستوى يسمع فيه
 صريف الأقلام ؛ وعلا على مقامات الملائكة ، والله تعالى أظهر من عظيم قدرته
 وعجيب حكمته من صالحى الآدميين من الأنبياء والأولياء ما لم يظهره من الملائكة ،
 حيث جمع فيهم ما تفرق في المخلوقات فخلق بدنه من الأرض وروحه من الملائكة
 الأعلى ...

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٣) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٤٩٨/١١ - ٥٠١ . وانظر في الغلو في تعظيم الأماكن ولزوم السنة ١٥/١٥ وما بعدها .

(٥) وهذا ما يدعيه القبريون وغلاة الصوفية .

(٦) رواه مسلم في الزهد والرقائق (ح ٢٩٩٦) وأحمد .

ومحمد ﷺ سيد ولد آدم ، وأفضل الخلق وأكرمهم عليه ، ومن هنا قال من قال : إن الله خلق من أجله العالم ، أو أنه لولا هو لما خلق عرشاً ولا كرسيّاً ولا سماء ولا أرضاً ولا شمساً ولا قمراً .

لكن ليس هذا حديثاً عن النبي ﷺ لاصحیحاً ولا ضعيفاً ، ولم ينقله أحد من أهل العلم بالحديث عن النبي ﷺ ؛ بل ولا يعرف عن الصحابة ، بل هو كلام لا يُدرى قائله ...

[فإذا ما] حصل في ذلك غلو من جنس غلو النصارى بإشراك بعض المخلوقات في شيء من الربوبية كان ذلك مردوداً غير مقبول ، فقد صح عنه ﷺ أنه قال : ((لاتطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله))^(١) وقد قال تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، فأمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد ﴾^(٢) والله جعل له حقاً لا يشركه فيه مخلوق فلا تصلح العبادة إلا له ، ولا الدعاء إلا له ، ولا التوكل إلا عليه ، ولا الرغبة إلا إليه ، ولا الرهبة إلا منه ، ولا ملجأ ولا منجأ منه إلا إليه ، ولا يأتي بالحسنات إلا هو ، ولا يذهب السيئات إلا هو ، ولا حول ولا قوة إلا به ، ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾^(٣) ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾^(٤) .. وقال تعالى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾^(٥) فجعل الطاعة لله وللرسول ، وجعل الخشية والتقوى لله وحده ، وكذلك في قوله : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ، سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾^(٦) فالإيتاء لله والرسول . وأما

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة النساء ١٧١ .

(٣) سورة سبأ ٢٣ .

(٤) سورة البقرة ٢٥٥ .

(٥) سورة النور ٥٢ .

(٦) سورة التوبة ٥٩ .

التوكل فعلى الله وحده ، والرغبة إلى الله وحده^(١) فبين من هذا أنه يجب حماية التوحيد مما يقدح فيه أو يكون سبباً لزواله لا سيما الغلو في شخص النبي ﷺ والذي وقع في الشرك بسببه كثير من المسلمين .

ج (الغلو في الملائكة والأنبياء والصالحين :

بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن من الطوائف من غلا (في الأنبياء والصالحين وفي الملائكة أيضاً ، فجعلوهم وسائط في العبادة ، فعبدوهم ليقربوهم إلى الله زلفى ، وصوروا تماثيلهم ، وعكفوا على قبورهم ، وهذا كثير في النصارى ومن ضاهاهم من ضلال أهل القبلة ، ولهذا ذكر الله هذا الصنف في القرآن في آل عمران وفي براءة في ضمن الكلام على النصارى ، وقال تعالى : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أياً أمركم بالكفر بعد إذا أنتم مسلمون ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾^(٤) وهذا الذي أمره الله أن يقوله لهم هو الذي كتبه إلى هرقل ملك الروم .

وهؤلاء قد يظنون أنهم إذا استشفعوا بهم شفّعوا لهم ، وأن من قصد معظماً من الملائكة والأنبياء فاستشفع به شفّع له عند الله ، كما يشفع خواص الملوك عندهم ، وقد أبطل الله هذه الشفاعة في غير موضع من القرآن ...

(١) الفتاوى ٩٩-٩٤/١١ . وانظر ٢٧٦/٣ وما بعدها .

(٢) سورة آل عمران ٧٩-٨٠ .

(٣) سورة التوبة ٣١ .

(٤) سورة آل عمران ٦٣ .

وهؤلاء يحجون إلى قبورهم ويدعونهم ، وقد يسجدون لهم وينذرون لهم ، وغير ذلك من أنواع العبادات ، وهؤلاء أيضاً مشركون ، وأكثر المشركين يجمعون بين التكذيب ببعض ما جاؤا به وبين الشرك ، فيكون فيهم نوع من الشرك بالخالق وتكذيب رسله ، ومنهم من يجمع بين الشرك والتعطيل ، فيعطل الخالق أو بعض ما يستحقه من أسمائه وصفاته .

فأصحاب رسول الله ﷺ والتابعون لهم بإحسان إلى يوم القيامة ليسوا من هؤلاء ولا من هؤلاء ، بل يثبتون أنهم وسائط في التليغ عن الله ، ويؤمنون بهم ويحبونهم ولا يحجون إلى قبورهم ، ولا يتخذون قبورهم مساجد ، وذلك تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . فإظهار ذكرهم وما جاؤا به هو من الإيمان بهم ، وإخفاء قبورهم لئلا يفتن بها الناس هو من تمام التوحيد وعبادة الله وحده ، والصحابة وأمة محمد قاموا بهذا .

ولهذا تجد عند علماء المسلمين من أخبار أهل العلم والدين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من مشايخ العلم والدين ، والعدل من ولاة الأمور ما يوجب معرفة ذلك الشخص ، والثناء عليه والدعاء له ، وأن يكون له لسان صدق وما ينتفع به ، إما كلام له ينتفع به ، وإما عمل صالح يقتدى به فيه ، فإن العلماء ورثة الأنبياء ، والأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم - يقصد الانتفاع بما قالوه وأخبروا به وأمروا به ، والاقتداء بهم فيما فعلوه - صلوات الله عليهم أجمعين .

وأما أهل الضلال كالنصارى وأهل البدع فهم مع غلوهم وتعظيمهم لقبورهم وتمثيلهم والاستشفاع بهم لا تجد عندهم من أخبارهم ما يعرف صدقه من كذبه ، بل قد التبس هذا بهذا ، ولا يكاد أحد من علمائهم يميز فيما هم عليه من الدين بين ما جاء عن المسيح وما جاء عن غيره ، إما من الأنبياء وإما من شيوخهم ، بل قد لبسوا الحق بالباطل .

وكذلك أهل الضلال والبدع من أهل القبلة تجدهم يعظمون شيخاً أو إماماً أو غير ذلك ويشركون به ، ويدعونه من دون الله ويستغيثون به ، وينذرون له ، ويحجون إلى قبره ، وقد يسجدون له ، وقد يعبدونه أعظم مما يعبدون الله ، كما يفعل النصارى ، وهم مع ذلك من أجهل الناس بأحواله ، ينقلون عنه أخباراً مسيبة ليس لها

إسناد ، ولا يعرف صدقها من كذبها ، بل عامة ما يحفظونه ما فيه غلو وشطح للإشراك به ، فأهل الإسلام يعرفون دين الإسلام ولا يشوبونه بغيره ، يعرفون الله ويعبدونه وحده ، ويعرفون أنبياءه فيقرون بما جاؤا به ، ويقتدون به ، ويعرفون أهل العلم والدين ، ويتنفعون بأقوالهم وأفعالهم ، وأهل الضلال في ظلمة لا يعرفون الله ولا أنبياءه ولا أوليائه ، ولا يميزون بن ما أمر الله به وما نهى عنه ، وبين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان .^(١)

ومن الغلو في الصالحين من الأنبياء وغيرهم العكوف على قبورهم والتبرك بها وتحري الصلاة عندها والدعاء ، وتسليمها والبناء عليها ، واتخاذها مزارات ومشاهد تقصد بالسفر والعبادة ، ونحو ذلك مما جاء الشرع بتحريمه والنهي عنه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (.. وثقيف كان فيهم اللات المذكورة في القرآن في قوله تعالى : ﴿ أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ، ألكم الذكر وله الأنثى ﴾^(٢) وقد ذكروا أنها مكان رجل كان يلت السوق ويسقيه للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره ، وصار ذلك وثناً عظيماً يعبد^(٣) ...

قال عبد بن حميد في تفسيره : حدثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن مجاهد : ﴿ أفرايتم اللات والعزى ﴾ قال : كان رجل يلت السوق فمات ، فأتخذ قبره مصلى^(٤) ، وقال : حدثنا سليمان بن دواد عن أبي الأشهب عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : اللات رجل يلت السوق للحجاج^(٥) ، وكذلك رواه ابن أبي حاتم عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : كان يلت السوق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا

(١) الفتاوى ٢٧/٢٨٣-٢٨٦ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ١/٧٧ ، ٢٨٩ .

(٢) سورة النجم ١٩-٢١ .

(٣) قال ابن كثير - رحمه الله - " كانت اللات صخرة بيضاء منقوشة ، وعليها بيت بالطائف له استار وسدنة ، وحوله فناء معظم عند أهل الطائف ... يفتخرون بها على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش " ٤٣٠/٧ .

(٤) روى ابن جرير نحوه بسنده إلى مجاهد ٥٨/٢٧ .

(٥) رواه البخاري في التفسير موقوفاً (ج ٤٨٥٩) ، وأخرجه ابن جرير بسنده إلى ابن عباس جامع البيان ٥٩/٢٧ .

سمن ، فعبده^(١) ، وروي عن الأعمش قال : كان مجاهد يقرأ اللات مثقلة ، ويقول : كان رجل يلت السوق على صخرة في طريق الطائف ويطعمه الناس فمات ، فقبر فعكفوا على قبره .^(٢)

.. [و] عن السدي عن أبي صالح قال : اللات الذي كان يقوم على آلهتهم وكان يلت لهم السوق ، والعزى نخلة كانوا يعلقون عليها الستور والعهن^(٣) ، ومناة حجر بقديد .

وقد قرأ طائفة من السلف اللات بتشديد التاء ، وقيل إنها اسم معدول عن اسم الله .^(٤)

قال الخطابي : المشركون يتعاطون الله اسماً لبعض أصنامهم فصرفه الله إلى اللات صيانة لهذا الاسم وذباً عنه .^(٥)

قلت : ولا منافاة بين القولين والقرآنتين ، فإن كان رجل يلت السوق على حجر ، وعكفوا على قبره ، وسموه بهذا الاسم وخففوه ، وقصدوا أن يقولوا هو الإله ، كما كانوا يسمون الأصنام آلهة ، فاجتمع في الاسم هذا وهذا ، وكانت اللات لأهل الطائف ، وكانوا يسمونها " الربة " والعزى لأهل مكة .. وكانت مناة لأهل المدينة ، فكل مدينة من مدائن أهل الحجاز كان لها طاغوت تحج إليه وتتخذة شفيعاً وتعبد ...

[وقد كان المشركون يحجون إلى هذه الأصنام ، ويشدون الرحال قاصدينها بالعبادة والدعاء ونحو ذلك ، ويدل على ذلك قول] أمية بن الصلت : فينا بيت يججه

(١) أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه كما في الدر ٦٥٣/٧ .

(٢) أخرجه ابن جرير بسنده ٥٨/٢٧ .

(٣) العهن هو : الصوف المصبوغ ، انظر المفردات عهن ص ٣٥١ . وانظر اللسان ٢٩٧/١٣ مادة عهن .

(٤) انظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٧٩/٢ ، وابن جرير ٥٨/٢٧ ، وابن كثير ٤٣٠/٧ .

(٥) انظر ابن كثير ٤٣٠/٧ .

العرب ، وأبو سفيان يوافقه على ذلك ^(١) ، فدل ذلك على أن .. السفر إليها حج ، والحج نسك ، وهو حج إلى غير بيت الله ، ونسك لغير الله ، كما أن الدعاء لها صلاة لغير الله ، وقد قال تعالى : ﴿ قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ، قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ ^(٢) فالله تعالى أمر نبيه ﷺ أن تكون صلاته ونسكه لله ، فمن سافر إلى بقعة غير بيوت الله التي يشرع السفر إليها ودعا غير الله فقد جعل نسكه وصلاته لغير الله عز وجل ...

فإذا كان السفر إلى بيوت الله غير الثلاثة ليس بمشروع باتفاق الإثمة الأربعة ؛ بل قد نهى عنه الرسول ﷺ فكيف بالسفر إلى بيوت المخلوقين الذين تتخذ قبورهم مساجد وأوثاناً وأعياداً ويشرك بها ، وتدعى من دون الله ؟ حتى إن كثيراً من معظميها يفضل الحج إليها على الحج إلى بيت الله ، فيجعل الشرك وعبادة الأوثان أفضل من التوحيد وعبادة الرحمن ، كما يفعل ذلك من يفعله من المشركين ... ^(٣)

وهذا نوع من الغلو الذي نهى النبي ﷺ عنه وحذر أمته منه ، حيث نهى عن العكوف على القبور ، أو الصلاة إليها ، أو طلب الدعاء عندها ... ^(٤) ومن أنواع الغلو في الأشخاص الغلو في بعض الصالحين أو من يُظنُّ به ذلك ، أو من يدعيه ، واعتقاد أنه من الأولياء والأصفياء ، حتى بلغ بهم الحال إلى وصفهم بصفات الألوهية ، وهذا النوع يكثر في المتصوفة . ^(٥) ومن الغلو في الأشخاص أيضاً الغلو في المشايخ بدعائهم والاستغاثة بهم والسجود لهم ونحوه مما يفعله بعض المنتسبين إلى الزهد والطرق .

(١) وذلك حينما اجتمعا ، فذكر أبو سفيان عن علماء النصارى قولهم بقرب مبعث نبي من العرب ، فقال أمية نحن من العرب ، قال سفيان : إنه من أهل بيت يحجه العرب ، قال فقلت : نحن معشر ثقيف فينا بيت يحجه العرب . الفتاوى ٣٥٦/٢٧ .

(٢) سورة الأنعام ١٦١ .

(٣) الفتاوى ٣٥٧/٢٧-٣٦٠ . وانظر اقتضاء الصراط المستقيم ٧٧/١ .

(٤) وقد تقدم بيان هذا قريباً في الفصل السابق انظر ص

(٥) انظر منهاج السنة النبوية ٤٨٢/١-٤٨٤ .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الشيوخ الصالحين الذين يقتدى بهم هم المتبعون لطريق الأنبياء والمرسلين كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، الذين لا يقرون مثل هذه الأمور المحرمة ، بل طريقتهم دعوة الخلق إلى الله ﷻ وإلى طاعة الله ورسوله ﷺ ، يأمرون الناس بالإخلاص لله وحده في العبادة ، وينهون الشرك بهم كما دعا إلى ذلك الرسل من قبلهم .

بل إن (خير الشيوخ الصالحين وأولياء الله المتقين : أتبعهم له وأقربهم وأعرفهم بدينه وأطوعهم لأمره ، كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وسائر التابعين بإحسان .. وليس لأحد أن يدعو شيخاً ميتاً أو غائباً بل ولا يدعو ميتاً ولا غائباً لا من الأنبياء ولا غيرهم ، فلا يقول لأحدهم ياسيدي فلان أنا في حسبك أو في جوارك ، ولا يقول بك استغيث وبك أستجير ، ولا يقول إذ عشر : يافلان ، ولا يقول : محمد وعلي ولا الست نفيسة ، ولا سيدي الشيخ أحمد ، ولا الشيخ عدي ، ولا الشيخ عبد القادر ، ولا غير ذلك مما فيه دعاء الميت والغائب ، ومسألته ، والاستغاثة به ، والاستنصار به ، بل ذلك من أفعال المشركين ، وعبادات الضالين ...

قال الله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ ^(١) فبين سبحانه أن المخلوقات كلها ليس لأحد منها شيء في الملك ، ولا له شريك فيه ، ولا له ظهير ، أي معين لله تعالى كما تعاون الملوك ، وبين أن الشفاعة عنده لا تنفع إلا لمن أذن له ... ^(٢)

(١) سورة سبأ ٢٢-٢٣ .

(٢) الفتاوى ٤٩٨/١١-٥٠١ . وانظر في الغلو : تعظيم الأماكن ووجوب لزوم السنة الفتاوى ١٥٣/١٥ وما بعدها .

د (الغلو في مرتبة الولاية :

ومن الغلو في الأشخاص غلو بعضهم في مرتبة الولاية ، حيث تكلم بعضهم ^(١) في " خاتم الأولياء " وعظموا أمره ، حتى زعم بعضهم أن ابن عربي خاتم الأولياء ، بل جعل بعضهم مرتبة الولاية فوق منزلة النبوة ، بل قد يفضل بعضهم شيخه على النبي ﷺ أو غيره من الأنبياء ، وربما ادعوا في شيخهم نوعاً من الإلهية . ^(٢)

(و .. طائفة من السعدية : يفضلون الولي على النبي ﷺ ^(٣) و بعضهم يقلد الشافعي ولا يقلد أبو بكر وعمر ، وكذلك غالبية الرافضة الذين يجعلون الإمام كان ممدداً للنبي في الباطن ، كما قد يجعلونه إلهاً ، فأما الغلو في ولي غير النبي ﷺ حتى يفضل على النبي ﷺ ، سواء سمي ولياً أو إماماً أو فليسوفاً ، وانتظارهم للمتظن الذي هو محمد بن الحسن ^(٤) ، أو اسماعيل بن جعفر ، نظير ارتباط الصوفية على الغوث ، وعلى خاتم الأولياء ، فبطلانه ظاهر بما علم من نصوص الكتاب والسنة ، وما عليه إجماع الأمة ، فإن الله جعل الذين أنعم عليهم أربعة : النبيين والصديقين ، والشهداء والصالحين ، فغاية من بعد النبي أن يكون صديقاً كما كان خير هذه الأمة بعد نبيها صديقاً ؛ ولهذا كانت غاية مريم ذلك ؛ في قوله : ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمة صديقة ﴾ ^(٥) ...

[وقد ذكر الله ذلك في بيان فضلها ، دفعاً لغلو النصاري فيها ، كما يقال لمن ادعى في رجل أنه ملك من الملوك ؛ أو غني من الأغنياء ونحو ذلك ، فيقال : ما هو إلا رئيس قرية ، أو صاحب بستان ، فيذكر غاية ماله من الرئاسة المال ، فلو كان للمسيح مرتبة فوق الرسالة أولها مرتبة فوق الصديقية لذكرت .

(١) من أولئك بعض الصوفية الذين غلوا في ابن عربي ، وقد تكلم الحكيم الترمذي في مرتبة الولاية ، حتى قال

بأن للأولياء خاتم كما أن للنبيين خاتم . انظر المصدر نفسه .

(٢) انظر الفتاوى ٣٦٣/١١ . ودرء التعارض ٢٢/٥-٢٤ .

(٣) وانظر ٧١/١١ .

(٤) العسكري .

(٥) سورة المائدة ٧٥ .

ولهذا كان أصل الغلو في النصارى ويشابههم في بعضه غالبية المتصوفة والشيعة ،
ومن انظم إليهم من الصابئة المتفلسفة ... (١)

ومما يلاحظ أن الغالين في مفهوم الولاية يختلفون فيمن ينسبون إليه ختم الولاية ،
وكل زعيم طائفة يزعم أن الولاية ختمت به ، وأن من يدعيها بعده فهو كذاب ،
فيأتي الآخر فيدعي نفس الكلام مما يشهد بكذبهم جميعاً .

كما أنهم غلو أيضاً في نسبة التشريع إلى الولي ، فزعموا أن للنبي شريعة وللولي
شريعة ، وأنه إذا تعارضت شريعة النبي والولي فإن شريعة الولي هي التي تقدم ؛ لأن
الولي كما يزعمون يأخذ عن الله مباشرة ، بينما النبي يأخذ عن الله بواسطة ، ولا
ريب أن هذا غلو وخروج عن الحق ، وهي ليست ولاية رحمانية ، وإنما هي ولاية
شيطانية ، ولا يختلط الأمر فيها إلا على من قلت معرفته وفسدت فطرته .

٤) الغلو في المحبة :

المحبة عبادة من أجل العبادات ؛ بل مدار العبادات وأصلها المحبة كما تقدم
بيانہ (٢) إلا أن من الناس من بالغ في المحبة حتى خرج عن الحد الشرعي الذي أمر الله
به ، فقد (وُجِدَ في المستأخرين من انبسط في دعوى المحبة حتى أخرجه ذلك إلى نوع
من الرعونة ، والدعوى التي تنافي العبودية وتدخل العبد في نوع من الربوبية التي لا
تصلح إلا لله ؛ ويدعي أحدهم دعاوى تتجاوز حدود الأنبياء والمرسلين ، أو يطلبون
من الله ما لا يصلح بكل وجه إلا لله ، لا يصلح للأنبياء والمرسلين .

وهذا باب وقع فيه كثير من الشيوخ . وسببه : ضعف تحقيق العبودية التي بينتها
الرسول وحررها الأمر والنهي الذي جاؤا به ، بل ضعف العقل الذي به يعرف العبد
حقيقته ، وإذا ضعف العقل وقل العلم بالدين ، وفي النفس محبة انبسطت النفس بحمقها
في ذلك ، كما ينبسط الإنسان في محبة الإنسان مع حمقه وجهله ، ويقول : أنا محب
فلا أؤخذ بما أفعله من أنواع يكون فيها عدوان وجهل ، فهذا عين الضلال ، وهو

(١) الفتاوى ٣٦٤-٣٦٦ . وانظر ٣٧٣/١١ وما بعدها ، ٣٧٥ . ودرء التعارض ٢٥-٢٨ ، وانظر في

الرد على هذه الدعوى الفتاوى ٣٦٥/١١-٣٧٢ .

(٢) انظر ص ٤٥٥ وما بعدها .

شبيه بقول اليهود والنصارى : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ قال تعالى : ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ (١) فإن تعذبه لهم بذنوبهم يقتضى أنهم غير محبوبين ولا منسويين إليه بنسبة البنوة ، بل يقتضى أنهم مربوبون مخلوقون .

فمن كان الله يحبه استعمله فيما يحبه محبوبه ، لا يفعل ما يبغضه الحق ويسخطه من الكفر والفسوق والعصيان ، ومن فعل الكبائر وأصر عليها ولم يتب منها فإن الله يبغض منه ذلك ... فإن الحب للمخلوق إذا لم يكن عارفاً بمصلحته ولا مريداً لها ، بل يعمل بمقتضى الحب وإن كان جهلاً وظلماً كان ذلك سبباً لبغض المحبوب له ونفوره عنه ؛ بل لعقوبته .

وكثير من السالكين سلكوا في دعوى حب الله أنواعاً من أمور الجهل بالدين ؛ إما من تعدي حدود الله ، وإما من تضييع حقوق الله ، وإما من ادعاء الدعاوي الباطلة التي لا حقيقة لها ، كقول بعضهم : أي مريد لي ترك في النار أحداً فأنا منه بريء . فقال الآخرة : أي مريد لي ترك أحداً من المؤمنين يدخل النار فأنا منه بريء ، فالأول جعل مريده يخرج كل من في النار ، والثاني جعل مريده يمنع أهل الكبائر من دخول النار ...

وكثير ممن يدعي المحبة يخرج عن شريعة الله وسنة رسوله ﷺ ويدعي من الخيالات .. حتى قد يظن أحدهم سقوط الأمر وتحليل الحرام له وغير ذلك مما فيه مخالفة شريعة الرسول وسنته وطاعته ، بل قد جعل محبة الله ومحبة رسوله الجهاد في سبيله . والجهاد يتضمن كمال محبة ما أمر الله به ، وكمال بغض ما نهى الله عنه ، ولهذا قال في صفة من يحبهم ويحبونه : ﴿ أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ﴾ (٢) ... (٣) وهؤلاء بخلاف ذلك .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن هؤلاء غلو غلواً عظيماً حتى ظنوا أن كمال المحبة أن يحب العبد كل شيء في هذا الوجود حتى الكفر

(١) سورة المائدة ١٨ .

(٢) سورة المائدة ٥٤ .

(٣) الفتاوى ٢٠٨/١٠ - ٢١٠ . وانظر ٣٦٠/٨ وما بعدها .

والمعاصي والعدوان . قال - رحمه الله - (وفي كلام بعض الشيوخ : المحبة نار تحرق في القلب ما سوى مراد المحبوب ، وأرادوا أن الكون كله قد أراد الله وجوده ، فظنوا أن كمال المحبة أن يحب العبد كل شيء حتى الكفر والفسوق والعصيان ، ولا يمكن أحد أن يحب كل موجود ؛ بل يحب ما يلائمه وينفعه ، ويغض ما ينافيه ويضره ، ولكن استفادوا بهذا الضلال اتباع أهوائهم ، فهم يحبون ما يهوونه كالصور والرئاسة وفضول المال ، والبدع المضلة ، زاعمين أن هذا من محبة الله ، ومن محبة الله بغض ما يبغضه الله ورسوله ، وجهاد أهله بالنفس والمال .

وأصل ضلالهم أن هذا القائل الذي قال : " إن المحبة نار تحرق ما ما سوى مراد المحبوب " قصد بمراد الله تعالى الإرادة الدينية الشرعية^(١) التي هي بمعنى محبته ورضاه^(٢) ، فكأنه قال تحرق من القلب ما سوى المحبوب لله ، وهذا معنى صحيح ، فإن من تمام الحب أن لا يحب إلا ما يحبه الله ، فإذا أحببت ما لا يحب كانت المحبة ناقصة . وأما قضاؤه وقدره فهو يبغضه ويكرهه ويسخطه ونهى عنه فإن لم أوافق في بغضه وكرهه وسخطه لم أكن محباً له ، بل محباً لما يبغضه . فاتباع الشريعة والقيام بالجهاد ، من أعظم الفروق بين أهل محبة الله وأوليائه الذين يحبهم ويحبونه ، وبين من يدعي محبة الله ناظراً إلى عموم ربوبيته ، أو متبعاً لبعض الدعاوى المخالفة لشريعته ، فإن دعوى هذه المحبة لله من جنس دعوى اليهود والنصارى المحبة لله ، بل قد تكون دعوى هؤلاء شراً من دعوى اليهود والنصارى لما فيهم من النفاق الذين هم به في الدرك الأسفل من النار ، كما قد تكون دعوى اليهود والنصارى شراً من دعواهم إذا لم يصلوا إلى مثل كفرهم ...)^(٣)

(١) لا الكونية القدرية ، فإنه لم يقصدها .

(٢) أي وأصل ضلال هؤلاء الذين غلوا في المحبة حتى لم يفرقوا بين الشرعية والكونية أصل ضلالهم عدم فهم لمراد هذا القائل ، فهذا القائل قصد المحبة الشرعية الدينية المتعلقة بالرضا ولم يقصد ما قصده من محبة كل موجود ، فإنه ليس كل موجود محبوب .

(٣) نفس المصدر السابق الفتاوى ٢١٠/١٠ - ٢١١ .

ولهذا لما ادعوا المحبة (ولم يزنها بميزان الكتاب والسنة دخل فيها نوع من الشرك ، واتباع الأهواء والله تعالى قد جعل محبته موجبة لاتباع رسوله ﷺ فقال : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (١) ...

فكل من ادعى أنه يحب الله ولم يتبع الرسول فقد كذب ، ليست محبته لله وحده ، بل إن كان يحبه فهي محبة شرك ، فإنما يتبع ما يهواه كدعوى اليهود والنصارى محبة الله ، فإنهم لو أخلصوا له المحبة لم يجبوا إلا ما أحب ، فكانوا يتبعون الرسول ، فلما أحبوا ما أبغض الله مع دعواهم حبه كانت محبتهم من جنس محبة المشركين .

وهكذا أهل البدع . فمن قال : إنه من المريدين لله المحبين له ، وهو لا يقصد اتباع الرسول والعمل بما أمر به ، وترك ما نهى عنه فمحبته فيها شوب من محبة المشركين واليهود والنصارى بحسب ما فيه من البدعة ، فإن البدع ليست مشروعة وليست مما دعا إليه الرسول ﷺ لا يجها الله ، فإن الرسول دعا إلى كل ما يحبه الله ، فأمر بكل معروف ونهى عن كل منكر ... (٢)

كما أن لهم من المبالغات في محبة الله التي يزعمونها ما يصلون به إلى درجة الاتحاد والحلول وهو الكفر بعينه ، ويطلقون عليه الفناء ، وفناء الفناء ، والسحق (٣) ، والحق (٤) ، والدك (٥) ، ورفع الإنسية والبينية فيما بينهم وبين الله (٦) ، وهي ألفاظ يراد بها الحلول والاتحاد ؛ بل ووصلوا بعد ذلك إلى مرتبة الكشف والنيابة عن الله ﷻ في تصريح شئون هذا الكون . فإلى الله المشتكى ولا حول ولا قوة إلا به .

(١) سورة آل عمران ٣١ .

(٢) الفتاوى ٣٦٠/٨ .

(٣) السحق يقصدون به ذوبان الجسم البدني في ذات الله تعالى حتى لا يبقى له حساً ولا وعياً لأنه قد سحق جسمه ولم يبق شيء منه . معجم ألفاظ الصوفية للشرقاوي ص ١٧٢ .

(٤) الحق يلي مرتبة السحق بحيث أنه لا يبقى للعبد وجود لا جسماً ولا وعياً لأنه في حالة محق في فناء كلي . معجم ألفاظ الصوفية للشرقاوي ص ١٧٢ .

(٥) أي كما يقولون : " أنا أنت وأنت أنا " وكقول بعضهم : " أنا من أهوى ومن أهوى أنا ، نحن روحان حللنا بدن فلماذا ما أبصرني أبصرته ... " .

(٦) يقصدون به عدم وجود تباين بين الخالق والمخلوق .

الفناء :

كما أن من غلو هؤلاء في المحبة أن جعلوا من درجاتها الفناء في الحق حتى يفنى العبد في المعبود ، فلا يشهد سوى الحق . وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الفناء والاصطلام في توحيد الربوبية الذي يدعيه هؤلاء هو : أن يبقى العبد في عين الجمع ، بحيث لا يفرق بين ما يؤلم أو ما يلد .

وهذا الأمر مما يعلم كذبه ، إن كان فيهم من يفهم ما يقول ، وإلا كان ضالاً يتكلم بما لا يعرف حقيقته ، وهو الغالب على من يتكلم في هذا .

فإن القوم قد يحصل لأحدهم هذا المشهد - مشهد الفناء في توحيد الربوبية - فلا يشهد فرقاً ما دام في هذا المشهد ، وقد يغيب عنه الإحساس بما يوجد الفرق مدة من الزمان ، فيظن هذا الفناء مقاماً محموداً ، ويجعله إما غاية ، وإما لازماً للسالكين ، وهذا غلط ؛ فإن عدم الفرق بين ما ينعم ويعذب أحياناً ؛ هو مثل عدم الفرق بين النوم والنسيان ، والغفلة والاشتغال بشيء عن آخر ...

ومن لم يدرك هذا الفرق فإن كان لسبب أزال عقله هو به معذور ، وإلا كان مطالباً بما فعله من الشرك وتركه من الخير ...

[وهذا الحال قد أدى بكثير منهم إلى الفناء في الخالق ، والقول بالاتحاد الخاص حتى يعتقد الواحد منهم أنه اتحد مع خالقه فلا يرى سواه ، ولا يبصر غيره ، فغيب بمحبوبه عن حبه ، وبموجوه عن وجوده .] والذين يذكرون عن أبي يزيد^(١) وغيره كلمات من الاتحاد الخاص ، ونفي الفرق ويعذرونه في ذلك يقولون : إنه غاب عقله حتى قال أنا الحق وسبحاني ، وما في الجبة إلا الله ، ويقولون : إن الحب إذا قوي على صاحبه وكان قلبه ضعيفاً يغيب بمحبوبه عن حبه ، وبموجوده عن وجدته ، وبمذكوره عن ذكره ، حتى يفنى من لم يكن ، ويبقى من لم يزل ، ويحكون أن شخصاً ألقى بنفسه في الماء فألقى محبه نفسه خلفه فقال : أنا وقعت فلم وقعت أنت ؟ فقال : غبت بك عني فظننت أنك أني ، فمثل هذا الحال التي يزول فيها تمييزه بن الرب

(١) أبو يزيد البسطامي . وقد تقدمت ترجمته انظر ص ٤٣٤ .

والعبد ، وبين الأمور والمحظور ، ليست علماً ولا حقاً ، بل غايته أنه نقص عقله الذي يفرق به بين هذا وهذا ، وغايته أن يعذر ، لا أن يكون قوله تحقيقاً . (١)

وطائفة من الصوفية المدعين للتحقيق يجعلون هذا تحقيقاً وتوحيداً ، كما فعله صاحب منازل السائرين (٢) ، وابن العريف (٣) وغيرهما ، كما أن الاتحاد العام جعله طائفة تحقيقاً وتوحيداً كابن عربي الطائي (٤) . (٥)

(وهذه الحال تعرض لكثير من السالكين ، وليست حالاً لازمة لكل سالك ، ولا هي أيضاً آية محمودة ، بل ثبوت العقل والفهم والعلم مع التوحيد باطنياً وظاهراً كحال نبينا ﷺ وأصحابه أكمل من هذا وأتم .

والمعنى الذي يسمونه الفناء ينقسم إلى ثلاثة أقسام : فناء عن عبادة السوى ، وفناء عن شهود السوى ، وفناء عن وجود السوى .

فالأول : أن يفنى بعبادة الله عن عبادة ما سواه ، وبخوفه عن خوفه ما سواه .. وبمحبتته عن محبة ما سواه ، وهذا هو حقيقة التوحيد والإخلاص الذي أرسل الله به رسله .. فإنه يفنى من قلبه كل تأله لغير الله ، ولا يبقى في قلبه تأله لغير الله ، وكل من كان أكمل في هذا التوحيد كان أفضل عند الله .

الثاني : أن يشهد ما سوى الله ، وهذا الذي يسميه كثير من الصوفية حال الإصطلام والفناء والجمع ونحو ذلك ... (٦)

(١) انظر تفصيل الحكم على مثل هذا القول في الفتاوى ٣٧٦/٢ .

(٢) هو أبو إسماعيل عبدالله بن محمد بن علي الهروي الحنبلي الصوفي توفي في ذي الحجة سنة ٤٨١ هـ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله ابن العريف الضهاجي الآندلسي صاحب المقالات والإشارات ، ولد سنة ٤٢١ هـ وتوفي بمراكش سنة ٥٣٦ هـ . السير ١١١/٢٠ .

(٤) والواقع أن ما يعتذر به غلاة الصوفية عن شطحهم هو عذر باطل لا يجعل بحكم واحد ومنزلة واحدة لكون عملهم هذا مبني على غير أساس من الشرع والدين ، وما كان كذلك فما نتج عنه فحكمه حكمه ، ولقد كان الرسول ﷺ وأصحابه من بعده أعرف بالله وأخوف لله ، ولم يصدر عنهم مثل هذا الكلام الإلحادي ، بل لم تكن تعرف هذه الكلمة - السكر بالله أو الفناء بالله - في تلك العهود الصافية ، وإنما وجدت بعد انتشار الجهل وخزعبلات الصوفية ، ولو كان ذلك خيراً لما سبق غلاة الصوفية إليه الصحابة والتابعين لهم بإحسان .

(٥) الفتاوى ١١٣-٣١٠/٨ . وانظر ٢٢٠-٢٢٥/١٠ ، ٣٧٩-٣٧٧/٢ ، ٣٤٣-٣٤٦ .

(٦) الفتاوى ٣٧٠-٣٦٩/٢ . وانظر ٣٤٣ . و ٢١٩/١٠ . ٢٢٠-٣٠٧/٢٢ ، ٣٠٨-٣٠٧/٢٢ ، ومنهاج السنة ٣٤٧/٥ ، والصفدية ٣٣٩/٢ .

(وهذا يحصل لكثير من السالكين ، فإنهم لفرط انجذاب قلوبهم إلى ذكر الله وعبادته ومحبته وضعف قلوبهم عن أن تشهد غير ما تعبد وترى غير ما تقصد ، لا يخطر بقلوبهم غير الله ، بل ولا يشعرون ، كما قيل في قوله : ﴿ وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين ﴾ (١) قالوا : فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى ، وهذا كثير يعرض (٢) لمن فقمه أمر من الأمور إما حب وإما خوف ، وإما رجاء يبقى قلبه منصرفاً عن كل شيء إلا عما قد أحبه أو خافه أو طلبه ، بحيث يكون عند استغراقه في ذلك لا يشعر بغيره .

فإذا قوي على صاحب الفناء هذا فإنه يغيب بموجوده عن وجوده ، وبمَشْهُودِهِ عن شهوده ، وبمذكوره عن ذكره ، وبمعروفه عن معرفته ، حتى يفنى من لم يكن وهي المخلوقات المعبدة ممن سواه ، ويبقى من لم يزل وهو الرب تعالى ، والمراد فناؤها في شهود العبد وذكره ، وفناؤه عن أن يدركها أو يشهدها ، وإذا قوي هذا ضعف المحب حتى اضطرب في تمييزه ، فقد يظن أنه هو محبوبه ...

وهذا الموضع زل فيه أقوام وظنوا أنه اتحاد ، وأن المحب يتحد بالمحبوب حتى لا يكون بينهما فرق في نفس وجودهما ، وهذا غلط ، فإن الخالق لا يتحد به شيء أصلاً ، بل لا يتحد شيء بشيء إلا إذا استحالا وفسدا وحصل من اتحادهما أمر ثالث لا هو هذا ولا هذا ، كما إذا اتحد الماء باللبن .. ولكن يتحد المراد والمحبوب والمكروه ، ويتفقان في نوع الإرادة والكراهة ، فيحب هذا ما يحب هذا ، ويبغض هذا ما يبغض هذا ، ويرضى ما يرضى ويسخط ما يسخط ، ويكره ما يكره ، ويوالي من يوالي ، ويعادي من يعادي ، وهذا الفناء كله فيه نقص .

وأكابر الأولياء كأبي بكر وعمر والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار لم يقعوا في هذا الفناء ، فضلاً عما هو فوقهم من الأنبياء ، وإنما وقع شيء من هذا بعد الصحابة ... (٣)

(١) سورة القصص ١٠ .

(٢) هكذا في المطبوع ولعلها وهذا يعرض كثيراً ، أو كثيراً ما يعرض .

(٣) الفتاوى ٢١٩/١٠ - ٢٢٠ .

(والثالث : الفناء عن وجود سوى ، وهو قول الملاحدة أهل الوحدة كصاحب الفصوص وأتباعه الذين يقولون وجود الخالق هو عين وجود المخلوق ، وما ثم غير ولا سوى في نفس الأمر . فهؤلاء كفرهم أعظم من كفر اليهود والنصارى وعباد الأصنام .) (١)

(وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال : ((إن أخوف ما أخاف عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم)) (٢) حتى يبلغ الأمر بأحدهم إلى أن يهوى المرادان ، ويزعم أن الرب تعالى تجلى في أحدهم ، ويقولون : هو الراهب في الصومعة ، وهذه مظاهر الجمال ، ويقبل أحدهم الأمر ويقول : أنت الله . ويذكر عن بعضهم أنه كان يأتي ابنه ، ويدعي أنه الله رب العالمين ، أو أنه خلق السموات والأرض ، ويقول أحدهم لجليسه : أنت خلقت هذا وأنت هو وأمثال ذلك .

فبجح الله طائفة يكون إلهها الذي تعبده هو موطئها الذي تفتقره ، وعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً .) (٣)

ولهذا قال بعض السلف : (من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجيء ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد ، وذلك لأن الحب المجرد تنبسط النفوس فيه حتى تتوسع في أهوائها إذا لم يزعمها وازع الخشية لله ، حتى قالت اليهود والنصارى ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ (٤) ويوجد في مدعي المحبة من مخالفة الشريعة ما لا يوجد في أهل الخشية ، ولهذا قرن الخشية بها في قوله : ﴿ هذا ما توعدون لكل أبواب

(١) الفتاوى ٢/٦٩-٣٧٠ . وانظر ٣٤٣ .

(٢) رواه أحمد في ٤/٤٢٠ ولفظه : عن النبي ﷺ قال : ((إن مما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ومضلات الفتن)) عن أبي برزة ، رواه ابن أبي عاصم في السنة (١٤) ، وقال الألباني إسناده صحيح ، كما صححه أيضاً في صحيح الترغيب والترهيب (ح ٥٠) .

(٣) الفتاوى ٢/٣٧٨ .

(٤) سورة المائدة ١٨ .

حفيظ ، من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ، ادخلوها بسلام ذلك يوم
الخلود ﴿١﴾

وكان المشائخ المصنفون في السنة يذكرون في عقائدهم بجانب من يكثر دعوى
الحبة والخوض فيها من غير خشية ، لما في ذلك من الفساد الذي وقع فيه طوائف من
المتصوفة ، وما وقع في هؤلاء من فساد الاعتقاد والأعمال أوجد إنكار طوائف لأصل
طريقة المتصوفة بالكلية ...

وكثير ممن يدعي الحبة هو أبعد من غيره عن اتباع السنة وعن الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله ، ويدعي مع هذا أن ذلك أكمل لطريق الحبة
من غيره لزعمه أن طريق الحبة لله ليس فيه غيرة ، ولا غضب لله وهذا خلاف ما دل
عليه الكتاب والسنة ، ولهذا في الحديث المأثور : ((يقول الله تعالى يوم القيامة : أين
المتاحبون بجلالي ؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي)) ^(٢) فقلوه : أين
المتاحبون بجلال الله تنبيه على ما في قلوبهم من إجلال الله وتعظيمه مع التحاب
فيه ، وبذلك يكونون حافظين لحدوده ، دون الذين لا يحفظون حدوده لضعف الإيمان
في قلوبهم ... ^(٣)

وغاية هؤلاء ومنتهاهم أن يصلوا إلى درجة الفناء في توحيد الربوبية
والاصطلام ، حتى قالوا إن صاحب الفناء لا يستحسن حسنة ولا يستقبح
سيئة ، ويجعلون هذا غاية السلوك ؛ لأنه في هذه الحالة لا يبقى عنده مكروه
للحق ، بل كل مخلوق فهو عنده محبوب للحق ، كما أنه مراد ، وأصل قول هؤلاء هو
قول جهم بن صفوان من القدرية ، فهم من غلاة الجهمية الجبرية في القدر .

فهؤلاء أقروا بالقدر موافقة للسلف وجهمور الأئمة ، وهم مصيبون في
ذلك ، وخالفوا القدرية من المعتزلة وغيرهم في نفي القدر ؛ ولكن سلكوا في ذلك
مسلك الجهم بن صفوان وأتباعه ، فزعموا أن الأمور كلها لم تصدر إلا عن إرادة

(١) سورة ق ٣٢ .

(٢) رواه مسلم في البر والصلة والآداب (ح ٢٥٦٦) ومالك في الموطأ (ح ١٧٧٦) والدارمي في الرقاق
(ح ٢٧٥٧) .

(٣) الفتاوى ٨١/١٠ - ٨٢ .

تخصيص أحد المتماثلين بلا سبب ، وقالوا : الإرادة والمحبة والرضا سواء . فكل ما مافي الوجود فهو بمشيئته وقدرته وإرادته ، وهو خالقه ، سواء في أفعال العباد وغيرها ، وإذا كان كذلك فهو مريد لكل حادث ، والإرادة هي المحبة والرضا ، فهو محب راض لكل حادث ، حتى ظنوا أن كل ما في الوجود من كفر وفسوق وعصيان فإن الله راض به محب له كما هو مريد له .

[هم في آخر الأمر لا يشهدون للرب محبوباً إلا ما وقع وقدر ، وكل ما وقع من كفر وفسوق وعصيان فهو محبوب عندهم ، فلا يبقى في هذا الشهود فرق بين موسى وفرعون ، ولا بين محمد وأبي جهل ، ولا بين أولياء الله وأعدائه ، ولا بين عبادة الله وحده وعبادة الأوثان ؛ بل هذا كله عند الفاني في توحيد الربوبية سواء ، ولا يفرق بين حادث وحادث إلا من جهة ما يهواه ويحبه ، وهذا هو الذي اتخذ إلهه هواه ، إنما يألهه ويحب ما يهواه وهو وإن كان عنده محبة لله فقد اتخذ من دون الله أنداداً يحبهم كحب الله ، وهم من يهواه ، هذا ما دام فيه محبة لله ، وقد ينسلخ منها حتى يصير إلى التعطيل ، كفرعون وأمثاله الذي هو أسوأ حالاً من مشركي العرب ونحوهم .^(١)

[ولهذا فإن هؤلاء إذا شهدوا هذا لم يبق عندهم فرق بين جميع الحوادث في الحسن والقبیح إلا من حيث موافقه للإنسان ، ومخالفته بعضها له ، فما وافقه مرادة ومحبوه كان حسناً عنده ، وما خالف ذلك كان قبيحاً عنده ، فلا يكون في نفس الأمر حسنة يحبها الله ولا سيئة يكرها الله إلا بمعنى ما اقترن بلذة صاحبها .

ولهذا يجوز عندهم أن يأمر الله بكل شيء حتى الكفر والفسوق والعصيان ، وينهى عن كل شيء حتى الإيمان والتوحيد .

فصار عندهم صاحب الفناء في مشهد الربوبية من يشهد كل ما في الوجود أنه بإرادة الله ومحبه ورضاه عندهم ، لا فرق بين شيء وشيء ، فلا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة كما قاله صاحب منازل السائرين .

(١) الفتاوى ٣٦٥/٨ - ٣٦٦ .

حتى جوزوا قتال الأنبياء وقتلهم كما قال شيخ مشهور منهم كان بالشام لو قتلست سبعين نبياً ما كنت مخطئاً ، فإنه ليس في مشهدهم لله محبوب مرضي مراد إلا ما وقع ، فما وقع فالله يحبه ويرضاه ، وما لم يقع فالله لا يحبه ولا يرضاه .^(١)

وقد بين - رحمه الله أن هؤلاء المدعين للفناء في المحبوب لا يبقى عندهم في النهاية فرق بين الإيمان والتوحيد ، وبين الكفر والفسوق والعصيان ، بل إن منتهى قولهم الاتفاق مع غلاق الجهمية الجبرية في المحبة والإرادة والرضا .^(٢)

وغلو هؤلاء إنما وجد بسبب جهلهم بضوابط المحبة والبغض ، حتى أصبحوا (يحبون بلا علم ، ويغضون بلا علم ، والعلم ما جاء به الرسول ﷺ كما قال : ﴿ فممن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم ﴾^(٣) وهو الشرع المنزل ... [ف - الإرادة والمحبة إذا كانت بغير علم وشرع كانت من جنس محبة الكفار وإرادتهم ، فهؤلاء السالكون المريدون الصوفية والفقراء الزاهدون العابدون الذين سلكوا طريق المحبة والإرادة إن لم يتبعوا الشرع المنزل والعلم الموروث عن النبي ﷺ فيحبون ما أحب الله ورسوله ، ويغضون ما أبغض الله ورسوله ، وإلا أفضى بهم الأمر إلى شعب من شعب الكفر والنفاق ، ولا يتم الإيمان والمحبة إلا بتصديق الرسول ﷺ فيما أخبر وطاعته فيما أمر .)^(٤)

ومن هنا يتبين أن غلو هؤلاء في المحبة هو عين غلو الجهمية في المحبة حيث زعموا أن كل شيء يقع في هذا الكون فهو محبوب لله ومراد ، فسووا بين المحبة والرضا ، وسار على ذلك المتصوفة حيث أحبوا السيئات وفعلوها ، وزعموا أنها واقعة بمحبة الله ورضاه ، فلذلك أحبوها ورضوها ، فخلطوا بين محبة الله الشرعية ، وبين محبة الله القدرية الكونية .

(١) الفتاوى ٣٢٧/٨ - ٣٤٩ بتصرف واختصار .

(٢) انظر الفتاوى ٣٦٥/٨ - ٣٦٦ .

(٣) سورة ال عمران ٦١ .

(٤) الفتاوى ٣٦٥/٨ - ٣٦٦ .

٥) تلاعب الشياطين بأصحاب الغلو :

وفيما تقدم بحثه يتضح أن الغلو مذموم بشتى صورة وألوانه ، سواء كان في القبور أو في الأشخاص ؛ مهما عظمت منزلتهم كالأنبياء ، وفي مقدمتهم نبينا محمد ﷺ والصالحين من أتباعهم ، أو من الملائكة ، أو من غيرهم من خلق الله وأوليائه ، أو حتى من أعدائه من الشياطين ونحوهم ، فإن هذا من أهم نتائجه وأسبابه تلاعب الشياطين بأصحاب الغلو ، وتزيينهم لذلك الغلو ، وتجييسه إلى قلوبهم ، ليصبح الباطل حقاً ، والعدل قبحاً واجحافاً بحق أهله .

وهذا من سنة الله في خلقه فإن من أعرض عن أمر الله وشرعه قىض له ، شيطاناً فهو له قرين يزين له الباطل ، ويسهل عليه اتباعه ، ويكره إليه الحق ويثقل عليه اتباعه . قال تعالى : ﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ، وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ﴾ ^(١) وقال سبحانه : ﴿ سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ ^(٢) .

ولها قد يعاقب الله ﷻ من غلا في المشايخ وغيرهم ، بأن يسلط عليهم الجن وغيرهم ليردوهم وليغووهم ، فيزينوا لهم أعمالهم ، ويموهوا عليهم تصوراتهم . وهذا ما بينه شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - بقوله : (وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحي أو الميت ، فيأتيه [الجن] في صورة ذلك الشيخ ، وقد يُخلّصونه مما يكره فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه ، أو أن ملكاً تصور بصورته وجاءه ، ولا يعلم أن ذلك الذي تمثل إنما هو الشيطان لما أشرك بالله أضلته الشياطين ، والملائكة لا تجيب مشركاً... ومن هنا ضلت النصارى حيث اعتقدوا أن المسيح بعد أن صلب - كما يظنون - أنه أتى إلى الحواريين وكلمهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم ...

(١) سورة الزخرف ٣٦-٣٧ .

(٢) سورة الأعراف ١٤٦ .

وأصحاب الحلاج لما قتل كان يأتهم من يقول أنا حلاج فيرونه في صورته عياناً ، وكذلك شيخ بمصر يقال له الدسوقي^(١) بعد أن مات كان يأتي أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة ، وأراني صادق من أصحابه الكتاب الذي أرسله فرأيت به بخط الجن - وقد رأيت خط الجن غير مرة - وفيه كلام من كلام الجن ، وذلك المعتقد يعتقد أن الشيخ حي...^(٢)

ومن هنا يتضح أن الغلو من أعظم الأسباب التي تؤدي بصاحبها إلى المروق من الدين ، مع ما يقع منه من عبادات عظيمة ، فإذا كان على عهد رسول الله ﷺ وخلفاء الراشدين قد انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة حتى أمر النبي ﷺ بقتالهم ، فيعلم أن المنتسب إلى الإسلام أو السنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام أو السنة ، حتى يدعي السنة من ليس من أهلها ، بسبب غلوه في الدين ؛ الذي ذمه الله تعالى في كتابه حيث قال : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ﴾^(٣)

وقال تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ﴾^(٤) وقال النبي ﷺ : ((إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين ﴾^(٥) (وهو حديث صحيح)^(٦)

(١) الدسوقي هو إبراهيم بن أبي الجحد الدسوقي يتصل نسبه بالحسين السبط ، من كبار المتصوفة ، ينحوا منحى ابن القارص في القول بوحدة الوجود . الأعلام للزركلي ٥٩/١ ، وانظر ترجمته في الطبقات الكبرى للشعراني ١٦٥/١ - ١٨٣ .

(٢) الفتاوى ٩٢/١٣ - ٩٤ ، وانظر الصفدية ٢/٢٩٢ - ٢٩٣ ، والجواب الصحيح ١/٣٢٥ - ٣٢٧ .

(٣) سورة النساء ١٧١ .

(٤) سورة المائدة ٧٧ .

(٥) رواه النسائي في مناسك الحج ، (ح ٣٠٥٩) ، وابن ماجه في كتاب المناسك (ح ٣٠٢٩) وأحمد في ٢١٥/١

و ٣٤٧ ، عن ابن عباس . وصححه الألباني ، انظر الصحيحة (ح ١٢٨٣) .

(٦) الفتاوى ٣/٣٨٣ . بتصرف وانظر الجواب الصحيح ٢/٣٣ - ٣٥ .

الفصل الثالث : بيانه للتوسل وطلب الشفاعة وفيه مبحثان

المبحث الأول : التوسل بالأنبياء والصالحين
المبحث الثاني : الاستشفاع بالأنبياء والصالحين

المبحث الأول : التوسل بالأئبياء والصالحين

بيانه للتوسل

توطئة :

التوسل من أنواع العبادات التي يدخلها الشرك من طريق قد لا يفتن له الانسان ، ولذا فإن بيان مثل هذه المسألة بذكر المشروع والممنوع من التوسل من تمام بيان التوحيد ، وإخلاص العبادة لله عز وجل .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أنه لما كان في الديار المصرية كتب في التوسل جواباً مبسوطاً اثر سؤال عن ذلك ، وذكر - رحمه الله - أن كثرة ترداده وذكره وبيان مثل هذه الأمور فيه مزيد فائدة ، قال (فإن القواعد المتعلقة بتقرير التوحيد وحسم مادة الشرك والغلو - كلما تنوع بيانها ووضحت عباراتها كان ذلك نوراً على نور)^(١)

ولذا فإن مثل هذا المسألة من أهم المسائل التي ينبغي أن يعرفها المسلم ، لكي يحمي حمى التوحيد ، ويحقق الإخلاص لله العزيز الحميد . خصوصاً وأن الانسان في حالة الشدة يبحث عن أي طريق توصله إلى ما يرجوه ، وتبعده عما يخافه ، ولا حرج على المسلم في ذلك ؛ بشرط أن يكون ذلك في حدود الشرع .

وقد انقسم الناس فيها إلى قسمين : قسم مؤمن موحد يعلم أن الأمور كلها بيد الله ﷻ ، وأنه لا يخرج شيء في هذه الأكوان عن إرادته ومشئته ، موقفاً أن ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، ولذا فإن صاحب هذا القسم تجده مع إتيانه بالاسباب الشرعية قرير العين ، ثابت الجأش لا تزعزع إيمانه المصائب مهما كان ، بخلاف غير المتقي المخلص في التوحيد فإنه لا يتورع عن أي وسيلة يظن أنها توصله إلى مراده ، أو تخلصه من مكروبه ، سواء كانت وسيلة مشروعة أو غير مشروعة ، إما جهلاً أو لغلبة التقليد عليه .

(١) الفتاوى ٣١٢/١ - ٣١٣ .

وفيما يلي ستوضح المراد ، ويتجلى المقصود من خلال كلام شيخ الاسلام - رحمه الله -

تعريف التوسل :

التوسل في اللغة : ما يتوسل به إلى الغير ويتقرب به إليه ، يقال : (وسل فلان إلى الله وسيلة إذا عمل عملاً تقرب به إليه ، والواسل الراغب إلى الله . وتوسل إليه بوسيلة إذا تقرب إليه بعمل ... والوسيلة الوُصلة والقربى ، وجمعها الوسائل ، قال الله تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ﴾^(١) الجوهري : الوسيلة ما يتقرب به إلى الغير ، والجمع الوُسلُ والوسائلُ ، والتوسيل والتوسُّل واحد . وفي حديث الأذان : ((اللهم آت محمداً الوسيلة))^(٢) هي في الأصل ما يتوصل به إلى الشيء ويتقرب به ..^(٣)

فنخلص من هذا أن الوسيلة هي التزلف والتقرب والتوسل بالشيء إلى الغير . كما أنها الرغبة إلى الله والتقرب إليه بالأعمال الصالحة ، وعلى هذا فإن التوسل بالأعمال الصالحة إلى الله تكون قرابة وعبادة ، والتوسل بها إلى الغير يكون شركاً في العبادة . وعلى هذا حمل المعنى الشرعي كما جاءت بذلك النصوص .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (فلفظ الوسيلة مذكور في القرآن في قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة ﴾^(٤) وفي قوله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا

(١) سورة الإسراء ٥٧ .

(٢) رواه البخاري في الأذان (ح ٦١٤) وأبو داود في الصلاة (ح ٥٢٩) والترمذي في الصلاة (ح ٢١١) والنسائي

في الأذان (ح ٦٨٠) وابن ماجه في الأذان والسنة فيها (ح ٧٢٢) .

(٣) لسان العرب ٧٢٤/١١ ، مادة وسل .

(٤) سورة المائدة ٣٥ .

تحويلاً ، أولئك الذين يدعون يتغنون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، إن عذاب ربك كان محذوراً ﴿١﴾

فالوسيلة التي أمر الله أن تتبغى إليه ، وأخير عن ملائكته وأنبيائه أنهم يتغونها إليه هي ما يتقرب [به] إليه من الواجبات والمستحبات .

فهذه الوسيلة التي أمر الله المؤمنين بابتغائها تتناول كل واجب ومستحب ، وما ليس بواجب ولا مستحب لا يدخل في ذلك سواء كان محرماً أو مكروهاً أو مباحاً .

فالواجب والمستحب هو : ما شرعه الرسول ﷺ فأمر به أمر إيجاب أو استحباب ، وأصل ذلك الإيمان بما جاء به الرسول ﷺ .

فجماع الوسيلة التي أمر الله الخلق بابتغائها هو التوسل إليه باتباع ما جاء به الرسول ، لا وسيلة لأحد إلى الله إلا ذلك .

[وتطلق الوسيلة في الشرع ويراد بها معنى آخر ، وهو ما جاء] في الأحاديث الصحيحة كقوله ﷺ : ((سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد ، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة)) (٢) وقوله : ((من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد حلت له الشفاعة)) (٣)

فهذه الوسيلة للنبي ﷺ خاصة ، وأخير أنها لا تكون إلا لعبد من عباد الله وهو يرجو أن يكون ذلك العبد ، وهذه الوسيلة قد أمرنا أن نسألها للرسول ﷺ ، وأخير ﷺ أن من سأل له هذه الوسيلة فقد حلت عليه الشفاعة يوم القيامة ؛ لأن

(١) سورة الإسراء ٥٦-٥٧ .

(٢) رواه الإمام مسلم من حديث عمر بن العاص في الصلاة (ح ٣٨٤) والترمذي في الصلاة (ح ٢١١) .

(٣) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة ، دون قوله : " إنك لا تخلف الميعاد " ، وقد أخرجه بهذه الزيادة البيهقي في السنن الكبرى ٤١٠/١ ، وقال الألباني : هذه الرواية شاذة . قال : وقد وقعت في الحديث في كتاب قاعدة جلية لشيخ الإسلام والظاهر أنها مدرجة من بعض النساخ . " أرواء الغليل ٢٤٣/١ ، ٢٦٠ .

الجزء من جنس العمل ، فلما دعوا للنبي ﷺ استحقوا أن يدعوا هو لهم ، فإن الشفاعة نوع من الدعاء ...^(١)

فهذه الوسيلة التي أمرنا أن نسألها من الله تعالى له ؛ - كما شرع لنا أن نصلي عليه ونسلم عليه - هي حق له ، كما أن الصلاة عليه والسلام حق له ﷺ .
والوسيلة التي أمرنا الله أن نبتغيها إليه هي التقرب إلى الله بطاعته ، وهذا يدخل فيه كل ما أمرنا الله به ورسوله .

وهذه الوسيلة لا طريق لنا إليها إلا باتباع النبي ﷺ بالإيمان به وطاعته ، وهذا التوسل به فرض على كل أحد .

فتبين من هذا أن الوسيلة الشرعية هي التقرب بما شرع الله ورسوله ، سواء كانت القربة واجبة أو مستحبة ، وأن ما سوى ذلك فهو وسيلة مبتدعة ، وأن الوسيلة تطلق ويراد بها ما اختص به النبي ﷺ .

فهذا هو مفهوم التوسل الشرعي ، وهذا هو التوسل في عرف الصحابة أيضاً كما سيتضح بيانه فيما يأتي :

التوسل في عرف الصحابة :

بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن التوسل في عرف الصحابة - رضوان الله عليهم كما عرف من استقراء أفعالهم - فهو نوعان : نوع قبل وفاة النبي ﷺ ، حيث كانوا يسألونه في حياته أن يدعوا لهم ويتوسلون إلى الله بدعائه وشفاعته .

النوع الثاني : توسلهم به بعد وفاته وهو التقرب إلى الله ﷻ بأنواع القرب من طاعته واتباع أمره ، والتوسل بالإيمان به ، واتباع أمر النبي ﷺ ، واجتناب نهيه ونحو ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (ولفظ التوسل في عرف الصحابة كانوا يستعملونه في هذا المعنى ، والتوسل بدعائه وشفاعته ينفع مع الإيمان

(١) الفتاوى ١٩٩/١ - ٢٠٠ .

به ، وأما بدون الإيمان به فالكفار والمنافقون لا تعنى عنهم شفاعة الشافعين في الآخرة .^(١)

ثم ذكر - رحمه الله - أنه لما مات النبي ﷺ لم يكن الصحابة يأتون إلى قبره ويتوسلون به ، ويسألونه أن يدعو له ، فقد كان عمر رضي الله عنه وأكابر الصحابة يتوسلون في الاستسقاء به في حياته ، أما بعد مماته فلم يتوسلوا به ؛ بل توسل عمر رضي الله عنه بالعباس ، وتوسل معاوية بيزيد بن الأسود ، وقد أقر بذلك جميع الصحابة ولم ينكره أحد مع شهرته ، وهو من أظهر الإجماعات الإقرارية .^(٢)

وأكد - رحمه الله - على أنه لم يكن قط توسل الصحابة بالرسول ﷺ بمعنى أنهم يقسمون به ويسألون به ، ويدعون به ، أو يتوسلون بذاته بعد مماته وفي مغيبه أن يقضي الله حوائجهم ، أو أن من مقتضى التوسل به أنه لا يحتاج العبد إلى أن يدعو النبي ﷺ له ، ولا إلى أن يطيع أمره ويجتنب نهيه ، ويظن أن الله تعالى يقضي حاجة هذا الذي توسل به بزعمه ولم يدعو له الرسول ﷺ ، كما يقضي حاجة هذا الذي توسل بدعائه ودعا له الرسول ﷺ ، إذ كلاهما متوسل به عندهم ، ويظنون أن كل من سأل الله تعالى بالنبي ﷺ فقد توسل به كما توسل به ذلك الأعمى^(٣) ، وهذا باطل شرعاً وقدرأً ، فلا هو موافق لشرع الله ، ولا ما يقوله مطابق لخلق الله - ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم يفهمون هذا أنه من التوسل - ويستدلون بأحاديث واهية^(٤) . وسيأتي بيان هذا بحول الله .

قال - رحمه الله - : (وليس في الأحاديث المرفوعة في ذلك حديث في شيء من دواوين المسلمين التي يعتمد عليها في الأحاديث - لا في الصحيحين ولا كتب السنن

(١) الفتاوى ١/١٤٣ .

(٢) انظر الفتاوى ١/٢٨٤ .

(٣) وسيأتي بيانها بالتفصيل بحول الله وقوته انظر ص ٧٩٧ .

(٤) انظر الفتاوى ١/٣٢٤ - ٣٢٦ .

ولا المسانيد المعتمدة كمسند الإمام أحمد وغيره ؛ وإنما يوجد في الكتب التي عرف أن فيها كثيراً من الأحاديث الموضوعة المكذوبة التي يختلقها الكذابون ، بخلاف من قد يغلط في الحديث ولا يعتمد الكذب ، فإن هؤلاء توجد الرواية عنهم في السنن ومسند الإمام أحمد ونحوه ، بخلاف من يعتمد الكذب فإن الإمام أحمد لم يرو في مسنده عن أحد من هؤلاء .

ولا يجوز أن يعتمد في الشريعة على الأحاديث الضعيفة التي ليست صحيحة ولا حسنة ، لكن الإمام أحمد وغيره من العلماء جوزوا أن يروى في فضائل الأعمال ما لم يعلم أنه ثابت إذا لم يعلم أنه كذب .^(١)

الخلاصة :

ونخلص مما تقدم أن التوسل في اللغة : التقرب والتزلف بالشيء إلى الغير ، وأن معناه في الشرع مأخوذ من المعنى اللغوي ، مع قصره على المشروع منه ، كالتقرب إلى الله والتوسل إليه بسائر الأعمال الصالحة من الدعاء ونحوه .

وأن هذا الفهم هو الذي كان عليه الصحابة في مفهومهم لمعنى التوسل ، وهو الذي فعلوه في حياة النبي ﷺ وبعد مماته ، أما في حياته فقد كانوا يطلبون من النبي ﷺ أن يدعو لهم ، وأما بعد مماته فكانوا يتوسلون إلى الله بطاعتهم لنبيه ، وحبهم له ، كما كانوا يطلبون أيضاً التوسل إلى الله بدعاء الرجل الصالح ، وهم يدعون الله معه ، كما فعل عمر ومعاوية - رضي الله عنهما - في مسألة الاستسقاء . وأما ما عرف من التوسل بذات النبي ﷺ بعد مماته فهو أمر مبتدع مخل بالتوحيد . وسيأتي بيانه .

أنواع التوسل :

ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن التوسل يتنوع إلى ثلاثة أنواع : نوعان متفق على مشروعتهما بين المسلمين :

(١) نفس المصدر ٢٤٨/١ ، ٢٥٠ .

أحدهما : التوسل بطاعة الله ورسوله ﷺ وهذا فرض لا يتم الإيمان إلا به، بل هو أصل الإيمان والإسلام .

والثاني : التوسل بدعائه ﷺ وشفاعته ، وهذا كان في حياته ، ويكون يوم القيامة ، حين يتوسل الناس بشفاعته ﷺ .

والنوع الثالث : التوسل بمعنى الإقسام على الله بذات النبي ﷺ أو غيره والسؤال بذاته أو ذات غيره أو حقه أو حق غيره من الأنبياء والصالحين وغيرهم .
وذكر - رحمه الله - أن من أنكر التوسل بأحد هذين المعنيين - الأول والثاني - فهو كافر مرتد ، يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل مرتداً .^(١)

وإليك أخي القارئ الكريم بيانها فيما يأتي :

فأما الأول : فإنه من المعلوم أن الرسل (هم الوسائط بيننا وبين الله عز وجل في أمره ونهية ووعدته ووعدته وخبره ، فعلينا أن نصدقهم في كل ما أخبروا به ، ونطيعهم فيما أوجبوا وأمروا ، وعلينا أن نصدق بجميع أنبياء الله - عز وجل - لا نفرق بين أحد منهم ...

وإذا تكلمنا فيما يستحقه الله من التوحيد ، بينا أن الأنبياء وغيرهم من المخلوقين لا يستحقون ما يستحقه الله تبارك وتعالى من خصائص ؛ فلا يشرك بهم ، ولا يتوكل عليهم ، ولا يستغاث بهم كما يستغاث بالله ، ولا يقسم على الله بهم ، ولا يتوسل بذواتهم ، وإنما يتوسل بالإيمان بهم ، وبمحبتهم وطاعتهم ، وموالاتهم ، وتعزيزهم وتوقيرهم ومعاداة من عاداهم ، وطاعتهم فيما أمروا ، وتصديقهم فيما أخبروا ، وتحليل ما حللوه ، وتحريم ما حرموه .

(١) وذلك لأنه في هذه الحالة يعتبر منكراً لأمر معلوم من الدين بالضرورة ، للخاصة والعامة ؛ راداً للنصوص الشرعية ، فبين له أن ما أنكره يوجب الردة والخروج من الدين ، فإن قبل وتاب ورجع عن مقولته وإلا قتل مرتداً والعياذ بالله . لكون كفره ظاهراً للعامة والخاصة .

أما دعاءه ﷺ وشفاعته وانتفاع المسلمين بذلك فمن أنكره فهو أيضاً كافر ، لكن هذا أخفى من الأول ، فمن أنكره عن جهل عُرف ذلك ؛ فإن أصر على إنكاره فهو مرتد . انظر نفس المصدر .

والتوسل بذلك على وجهين :

أحدهما : أن يتوسل بذلك إلى إجابة الدعاء وإعطاء السؤال ، كحديث الثلاثة الذين أروا إلى الغار ، فإنهم توسلوا بأعمالهم الصالحة ليحيب دعاءهم ويفرج كربتهم ... [فقد سأل كل واحد منهم بعمل عظيم أخلص فيه الله ، لأن ذلك العمل مما يحبه الله ويرضاه ؛ محبة تقتضي إجابة صاحبه : هذا سأل بیره لوالديه ، وهذا سأل بعفته التامة ، وهذا سأل بأمانته وإحسانه .] ^(١)

والوجه الثاني : التوسل بذلك ^(٢) إلى حصول ثواب الله وجزائه ورضوانه ، فإن الأعمال الصالحة التي أمر بها الرسول ﷺ هي الوسيلة التامة إلى سعادة الدنيا والآخرة ، ومثل هذا كقول المؤمنين : ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ، ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ﴾ ^(٣) فإنهم قدموا ذكر الإيمان قبل الدعاء ، ومثل ذلك ما حكاه الله سبحانه عن المؤمنين في قوله تعالى : ﴿ إنه كما فريق من عبادي يقولون ربنا آمننا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ﴾ ^(٤) وأمثال ذلك كثير . ^(٥)

(وكذلك كان ابن مسعود يقول في السَّحَرِ : ((اللهم أمرتني فأطعتك ، ودعوتني فأجبتك ، وهذا سحر فاغفر لي)) ^(٦) ومنه حديث ابن عمر أنه كان يقول

(١) الفتاوى ٢١٠/١ . وانظر ٣٠٩ . واقتضاء الصراط المستقيم ٧٨٥/٢ .

(٢) أي التوسل بالأعمال الصالحة من الإيمان والاتباع ونحو ذلك لإرادة الآخرة ، بخلاف الوجه الأول فإنه توسل لغرض من أعراض الدنيا المباحة .

(٣) سورة آل عمران ١٩٣ .

(٤) سورة المؤمنين ١٠٩ .

(٥) الفتاوى ٣٠٨/١ - ٣٠٩ .

(٦) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٢٦٦/٦ ، ٢٦١/١٦ ، وذكره القرطبي ١٧٢/٩ ، ونقله ابن كثير عن ابن جرير عند تفسير قوله تعالى : ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾ آل عمران ١٧ ، وعزاه إلى ابن أبي حاتم .

على الصفا : (اللهم إنك قلت وقولك الحق ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ ^(١) وإنك لا تخلف الميعاد) ^(٢) ثم ذكر الدعاء المعروف عن ابن عمر أنه كان يقوله على الصفا. ^(٣)

وأما النوع الثاني : من أنواع التوسل ، وهو التوسل بدعائه ﷺ وشفاعته ،
فهذا النوع بين - رحمه الله - أنه يكون على وجهين أيضاً :

(أحدهما : أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيدعو ويشفع ، كما كان يطلب منه في حياته ، وكما يطلب منه يوم القيامة ، حين يأتون آدم ونوحاً ثم الخليل ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم يأتون محمداً صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ، فيطلبون منه الشفاعة .

[وهذا الاستشفاع والتوسل حقيقته التوسل بدعائه ؛ فإنه كان يدعو للمتوسل به المستشفع به والناس يدعون معه ، كما أن المسلمين لما أجدبوا على عهد النبي ﷺ دخل عليه أعرابي فقال : يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع الله يغثنا ، فرفع النبي ﷺ يديه وقال : ((اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا)) وما في السماء قرعة ^(٤) ، فنشأت سحابة من جهة البحر فمطروا أسبوعاً لا يرون فيه الشمس ، حتى دخل عليهم الأعرابي - أو غيره - فقال : يا رسول الله انقطعت السبل ، وتهدم البنيان ، فادع الله يكشفها عنا ، فرفع يديه وقال : ((اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الآكام ^(٥) والظراب ^(٦) ، ومنابت الشجر وبطون الأودية)) فانجابت عن المدينة كما ينجاب الثوب ^(٧) ...] ^(٨)

(١) سورة غافر ٦٠ .

(٢) رواه الإمام مالك في الموطأ كتاب الحج (ح ٨٣٧)

(٣) المصدر السابق ٣١٠/١ .

(٤) قرعة : أي قطعة من الغيم ، وجمعها قَزَعٌ . النهاية ٥٩/٤ .

(٥) الآكام بالكسر جمع أكمة وهي الرابية ، وتجمع الآكام على أكم ، والأكم على آكام ، النهاية ٥٩/١ . وفي اللسان : أن الأكمة هي : التل من الحجر الواحد أو الحجارة المرتفع عما حوله ، ويجمع على إكام ، وإكام ، وأكم . انظر اللسان مادة أكم ٢٠/١٢ - ٢١ .

والوجه الثاني : أن يكون التوسل مع ذلك بأن يسأل الله تعالى بشفاعته ودعائه ، كما في حديث الأعمى .. فإنه طلب منه الدعاء والشفاعة ، فدعاه الرسول ﷺ وشفع فيه ، وأمره أن يدعو الله فيقول : ((اللهم إني أسألك وأتوجه إليك به ، اللهم فشفعه فيَّ))^(١) فأمره أن يسأل الله تعالى قبول شفاعته ، بخلاف من يتوسل بدعاء الرسول وشفاعة الرسول ﷺ ، والرسول لم يدع له ولم يشفع فيه ، فهذا توسل بما لم يوجد ، وإنما يتوسل بدعائه وشفاعته من دعاه له وشفع فيه .

وهذا المفهوم من الحديث هو ما فهمه الصحابة والمسلمون ، حينما تمثل بفعل عمر رضي الله عنه والمسلمين معه ؛ فقد توسلوا بدعاء العباس وسألوا الله تعالى مع دعاء العباس ، فإنهم استشفعوا جميعاً ، ولم يكن العباس وحده هو الذي دعا لهم ، فصار التوسل بطاعة الله والتوسل بشفاعة العباس كل منهما يكون مع دعاء المتوسل وسؤاله ، ولا يكون بدون ذلك .

فهذا الأنواع كلها مشروعة لا ينزع في واحد منها أحد من أهل العلم والإيمان .^(٢)

وأما النوع الثالث : وهو التوسل بالذوات والأشخاص كمن يقول أسألك بحق فلان أو بفلان ، أو يقول : أسألك بفلان أن ترزقني كذا وكذا ، أو تغفر لي ذنبي ونحو ذلك . وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن هذا القسم ممنوع ، لم تكن الصحابة ولا التابعون لهم بإحسان (يفعلونه لا في حياة النبي ﷺ ولا بعد موته ، لا عند قبر ولا عند غير قبره ، ولا يعرف في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما

(١) سيأتي تخرجه قريباً إن شاء الله انظر فهرس الأحاديث .

(٢) الفتاوى ٣٠٩/١ - ٣١٠ . بتصرف

ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة ، أو عن من ليس قوله حجة ...

وهذا [القسم] هو الذي قال [عنه] أبو حنيفة وأصحابه : إنه لا يجوز ، ونهوا عنه حيث قالوا : لا يسأل بمخلوق ، ولا يقول أحد : أسألك بحق أنبيائك ، قال أبو الحسين القدوري في كتابه الكبير في الفقه المسمى بشرح الكرخي في باب الكراهة : وقد ذكر هذا غير واحد من أصحاب أبي حنيفة .^(١)

قال بشر بن الوليد حدثنا أبو يوسف قال أبو حنيفة : لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به ، وأكره أن يقول بمعاقد العز من عرشك ، أو بحق خلقك ، وهو قول أبي يوسف ، قال أبو يوسف : بمعاقد العز من عرشك هو الله فلا أكره هذا ، وأكره أن يقول بحق فلان أو بحق أنبيائك ولا رسلك ، وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام .

قال القدوري : المسألة بخلقه لا تجوز ؛ لأنه لا حق للخلق على الخالق ، فلا تجوز وفاقاً .^(٢)

والأصل في القسم أن يقسم العبد بالله أو بأسمائه وصفاته ، وما عدا ذلك فلا يجوز القسم به كما تقدم^(٣)

وأما السؤال بالأنبياء والصالحين فقد جاءت النصوص بالأمر بإخلاص السؤال لله عز وجل ، فالأصل في السؤال أن يسأل الله عز وجل ، فالعبد (مأمور بسؤال الله عز وجل والرغبة إليه والتوكل عليه ، وسؤال

(١) الكتاب مخطوط لم يطبع بعد وهو موجود في استانبول مكتبة مراد ملا برقم ٨٩٥ ، ، ومكتبة رامبور ٢١٠/١ فقه ، وموجود الجزء الثالث منه في مكتبة الجامعة الإسلامية برقم ١٤٧٨ فلم . لكن هذا النص ليس موجوداً فيه ، والكتاب شرح فيه أبو الحسين القدوري المتوفى سنة ٤٢٩ ، مختصر الكرخي المتوفى سنة ٣٤٠ . انظر تاريخ التراث العربي ١٠٢/٣ .

(٢) الفتاوى ٢٠٢/١ ، وانظر ١٥٣ .

(٣) انظر ص ٦٤٩ وما بعدها .

الخلق في الأصل محرم ؛ لكنه أيسر للضرورة ، ^(١) وتركه توكلأ على الله أفضل ، قال تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ﴾ ^(٢) أي أرغب إلى الله لا إلى غيره . وقال تعالى : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ورسوله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾ ^(٣) فجعل الإيتاء لله والرسول لقوله تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ^(٤) فأمر بإرضاء الله ورسوله .

وأما في الحسب فأمرهم أن يقولوا ﴿ حسبنا الله ﴾ لا يقولوا حسبنا الله ورسوله ، ويقولوا : ﴿ إنا إلى الله راغبون ﴾ لم يأمرهم أن يقولوا : إنا لله ورسوله راغبون ، فالرغبة إلى الله وحده كما قال تعالى في الآية الأخرى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ ^(٥) فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده .

وقد قال النبي ﷺ لابن عباس : ((يا غلام إني معلمك كلمات احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، جف القلم بما أنت لاق ...)) ^(٦)

(١) وهذا فيما يقدر عليه العبد ، أما ما لا يقدر عليه العبد فلا يجوز طلبه إلا من الله ، كمغفرة الذنب ، وكشف الكرب ، وشفاء المرض ونحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله ، نعم لو طلب من الغير أن يدعوا الله له بالشفاء أو بكشف الكرب ، أو بإزالة الهم والغم ونحو ذلك فلا بأس ، مع أنه يؤثر في تحقيق كمال التوحيد كما تقدم .

(٢) سورة الشرح

(٣) سورة التوبة ٥٩ .

(٤) سورة الحشر ٧ .

(٥) سورة النور ٥٢ .

(٦) رواه الترمذي في صفة القيامة والرفائق والورع (ح ٢٥١٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه الإمام أحمد ٢٩٣/١ .

وقوله : ((إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله)) هو من أصح ما روي عنه ، وفي المسند لأحمد أن أبا بكر الصديق كان يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناولني إياه ، ويقول : إن خليل أمرني أن لا أسأل الناس شيئاً ^(١) ... ^(٢)

فإذا كان هذا في أمر مباح فما بالك بما أمر الله بالإخلاص فيه له ، من الدعاء ، بالمغفرة والجنة والنجاة من النار ، ومن كشف الكربات ودفع المكروهات ، وجلب المحبوبات ، مما لا يجوز طلبه إلا من رب الأرض والسماوات ، فمن توسل بنبي ، أو ولي ميت أو غائب ، بأن يسأله أو يطلب منه أن يكشف كربته ، أو أن يشفع له عند خالقه ، أو أن يطلب منه أن يسأل الله له ذلك ؛ فقد وقع فيما حرم الله من الشرك به ما لم ينزل به سلطاناً ؛ لأنه لا يجوز سؤال الله بأحد من خلقه ، عدا سؤاله بالإيمان والعمل الصالح كما تقدم .

أما التوسل بالأنبياء والصالحين فإنه لا يصل إلى هذه الدرجة ، فإن وصل فإنه يكون قد تجاوز التوسل إلى الاستغاثة والدعاء الذي لا يجوز إلا لله .

وأما إذا كان التوسل من جنس ما يفعله العامة (الذين يتوسلون في أدعيتهم بأمر ، كقول أحدهم : أتوسل إليك بحق الشيخ فلان ، أو بحرمته ، أو أتوسل إليك باللوح والقلم ، أو بالكعبة ، أو غير ذلك مما يقولونه في أدعيتهم ، يعلمون أنهم لا يستغيثون بهذه الأمور ، فإن المستغيث بالنبي ﷺ طالب منه وسائل له ، والمتوسل به لا يدعى ولا يطلب منه ولا يسأله ، وإنما يطلب به ، وكل أحد يفرق بين المدعو والمدعو به .) ^(٣)

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) الفتاوى ١٨١/١ - ١٨٢ .

(٣) الفتاوى ١٠٣/١ .

فهذا هو التوسل الذي يقع فيه كثير من عامة الناس . وشيخ الإسلام - رحمه الله - يشير هنا إلى أن هذا التوسل لا يبلغ مبلغ الاستغاثة بغير الله - وإن كان منهيّاً عنه نهياً تحريماً - ويبين أن هذا لا يصل إلى حد الكفر المخرج من الملة ، وإن كان الشرع جاء بخلافه ؛ بل جاء بالأمر بإخلاص الدعاء لله جل وعلا كما تقدم ، ولم يرد لا عن الصحابة ولا التابعين ولا من يعتد به بقوله من أهل السنة ، بل إن هذا الفعل يعتبر وسيلة من وسائل الشرك ، وقد جاء الشرع بالتحذير من وسائل الشرك ؛ بل التغليظ في النهي عنها كما سبق ذكره .

التوسل بذات النبي ﷺ :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (التوسل بذاته في حضوره أو غيبه ، أو بعد موته - مثل الإقسام بذاته أو بغيره من الأنبياء أو السؤال بنفس ذواتهم لا بدعائهم - فليس هذا مشهوراً عند الصحابة والتابعين ، بل عمر بن الخطاب ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما ومن بحضرتهم من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم بإحسان لما أجذبوا استسقوا وتوسلوا واستشفعوا . عن كان حياً كالعباس وكيزيد بن الأسود ، ولم يتوسلوا ، ولم يستشفعوا ولم يستسقوا في هذه الحال بالنبي ﷺ لا عند قبره ولا غير قبره ، بل عدلوا إلى البدل كالعباس وكيزيد ، بل كانوا يصلون عليه في دعائهم ، وقد قال عمر رضي الله عنه : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم بنينا فاسقنا (١)

فجعلوا هذا بدلاً عن ذلك لما تعذر أن يتوسلوا به على الوجه المشروع الذي كانوا يفعلونه ، وقد كان من الممكن أن يأتوا إلى قبره فيتوسلوا به ويقولوا في دعائهم في الصحراء بالجاه ونحو ذلك من الألفاظ التي تتضمن القسم بمخلوق على الله عز وجل

(١) سيأتي تخرجه قريباً بحول الله وقوته انظر ص ٨١٩.

وجل أو السؤال به ، فيقولون : نسألك أو نقسم عليك بنبيك أو بجاه نبيك ، ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس^(١) .

[ولقد] علمت الصحابة أن التوسل بالنبي ﷺ إنما هو التوسل بالإيمان به وطاعته ومحبته ، ومولاته ، أو التوسل بدعائه وشفاعته ، فلهذا لم يكونوا يتوسلون بذاته مجردة عن هذا وهذا •

فلما لم يفعل الصحابة - رضوان الله عليهم - شيئاً من ذلك ، ولا دعوا بمثل هذه الأدعية وهم أعلم منا وأعلم بما يحب الله ورسوله ، وأعلم بما أمر الله به رسوله من الأدعية ، وما هو أقرب إلى الإجابة منا ، بل توسلوا بالعباس وغيره ممن ليس مثل النبي ﷺ - دل عدولهم عن التوسل بالأفضل إلى التوسل بالمفضول أن التوسل المشروع بالأفضل لم يكن ممكناً .^(٢) وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن من قال : (أسألك بنبيك محمد ﷺ على أنه أراد أسألك بإيماني به ومحبته ، وأتوسل إليك بإيماني به ومحبته ، ونحو ذلك .. فهو مصيب في ذلك بلا نزاع^(٣)) ، وإذا حمل على هذا المعنى كلام من توسل بالنبي ﷺ بعد مماته من السلف كما نقل عن بعض الصحابة والتابعين وعن الإمام أحمد وغيره كان هذا حسناً ، . وحينئذ فلا يكون في المسألة نزاع . ولكن كثير من العوام يطلقون هذا اللفظ ولا يريدون هذا المعنى ، فهؤلاء الذين أنكر عليهم من أنكر .

(١) الفتاوى ٣١٨/١ - ٣٢٠ .

(٢) الفتاوى ٣١٨/١ - ٣٢٢ .

(٣) والذي يظهر لي أن عمر رضي الله عنه حينما قال : اللهم إنا كنا نتوسل بنبيك فإنا نتوسل إليك بعم نبيك ما كان يقصد إطلاقاً التوسل بجاه النبي ﷺ ؛ بل ما كان يخشى على السامعين أن يتبادر إلى أذهانهم هذا فضلاً عما كان معه من كبار الصحابة ، وذلك لكونهم يعلمون جميعاً أن التوسل بالجاه والذات غير مشروع . ومن هنا فإن الشخص إذا كان يخشى من حصول محذور في لفظه فالأولى تركه سداً للذريعة .

وهذا كما أن الصحابة كانوا يريدون بالتوسل به التوسل بدعائه وشفاعته ، وهذا جائز بلا نزاع ، ثم إن أكثر الناس في زماننا لا يريدون هذا المعنى بهذا اللفظ .^(١)

وبين رحمه الله أن السؤال بالني ﷺ لا يجوز وإن جوزه طائفة من الناس ونقل في ذلك بعض الآثار من السلف ، فإن ذلك ليس بموسوغ ، إذ أن (ماروي عن النبي ﷺ في ذلك كله ضعيف ، بل موضوع . وليس عنه حديث ثابت قد يُظن أن لهم فيه حجة إلا حديث الأعمى الذي علمه أن يقول : ((أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة))^(٢) وحديث الأعمى لا حجة لهم فيه ، فإنه صريح في أنه إنما توسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته ، وهو طلب من النبي ﷺ الدعاء ...

وشاع النزاع في السؤال بالأنبياء والصالحين دون الإقسام بهم .. والذي قاله أبو حنيفة - رحمه الله - وأصحابه إنه لا يجوز .

[و] ليس في المعروف من مذهب مالك ما يناقض ذلك فضلاً أن يجعل هذا من مسائل السب^(٣) ؛ فمن نقل عن مذهب مالك أنه جاز التوسل به بمعنى الإقسام به أو السؤال به : فليس معه في ذلك نقل عن مالك وأصحابه ، فضلاً عن أن يقول مالك : إن هذا سبب للرسول ﷺ أو تنقص له .

بل المعروف عن مالك أنه كره للداعي أن يقول : ياسيدي سيدي ، وقال : قل كما قالت الأنبياء : يارب يارب يا كريم ، وكره أيضاً أن يقول : يا حنان يا منان فإنه ليس بمأثور عنه .

(١) الفتاوى ٢٢١/١ .

(٢) سيأتي تخريجه قريباً وكذا الكلام عليه انظر ص ٨٠٨ ،

(٣) يقصد - رحمه الله - السب والتنقيص من مكانة الرسول ﷺ لمن منع القسم والتوسل بذاته ﷺ ، كما بينه - رحمه الله - في أثناء كلامه . وذلك حينما شنع عليه المخالفون حينما قرر عدم جواز الإقسام والتوسل بذات النبي ﷺ أو بجاهه بياناً للحق وتحقيقاً للتوحيد . فرحمه الله رحمة واسعة .

فإذا كان مالك يكره مثل هذا الدعاء إذ لم يكن مشروعاً عنده فكيف يجوز عنده أن يسأل الله بمخلوق نبياً كان أو غيره ، وهو يعلم أن الصحابة لما أجذبوا عام الرمادة لم يسألوا الله بمخلوق نبياً كان أو غيره ، بل قال عمر اللهم إنا كنا إذا أجذبنا نتوسل إليك بنبينا فنتسقين ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاستسقنا فيسقون .

وكذلك ثبت في صحيح مسلم عن ابن عمر وأنس وغيرهما أنهم كانوا إذا أجذبوا إنما يتوسلون بدعاء النبي ﷺ واستسقائه^(١) ، لم ينقل عن أحد منهم أنه كان في حياته ﷺ سأل الله تعالى بمخلوق لابه ولا بغيره ، لا في الاستسقاء ولا غيره .. فلو كان السؤال به معروفاً عند الصحابة لقالوا لعمر : إن السؤال والتوسل به أولى من السؤال والتوسل بالعباس ، فلم نعدل عن الأمر المشروع الذي كنا نفعله في حياته وهو التوسل بأفضل الخلق إلى أن نتوسل ببعض أقاربه ، وفي ذلك ترك السنة المشروعة ، وعدول عن الأفضل ، وسؤال الله تعالى بأضعف السببين مع القدرة على أعلاهما ؟ . ونحن مضطرون غاية الاضطرار في عام الرمادة الذي يضرب به المثل في الجذب . والذي فعله عمر فعل مثله معاوية بحضرة من معه من الصحابة والتابعين فتوسلوا بيزيد بن الأسود الجرشي كما توسل عمر بالعباس .

وكذلك ذكر الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهم أنه يتوسل في الاستسقاء بدعاء أهل الخير والصلاح ، قالوا : وإن كانوا من أقارب رسول الله ﷺ فهو أفضل اقتداء بعم ، ولم يقل أحد من أهل العلم إنه يسأل الله تعالى في ذلك لا بنبي ولا بغير نبي .

(١) رواه البخاري في الجمعة (ح ٩٣٣) ومسلم في الاستسقاء (ح ٨٩٧) وأبو داود في الصلاة (ح ١١٤٧) والنسائي في الاستسقاء (ح ١٥٠٤ ، ١٥١٥) . ولفظه : عن أنس بن مالك أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا ((الحديث .

وكذلك من نقل عن مالك أنه جوز سؤال الرسول ﷺ أو غيره بعد موتهم أو نقل ذلك عن إمام من أئمة المسلمين - غير مالك - كالشافعي وأحمد وغيرهما فقد كَذَبَ عليهم ، ولكن بعض الجهال ينقل هذا عن مالك ويستند إلى حكاية مكذوبة عن مالك ، ولو كانت صحيحة لم يكن التوسل الذي فيها هو هذا ، بل هو التوسل بشفاعته يوم القيامة ، ولكن من الناس من يحرف نقلها وأصلها ضعيف (١) . (٢)

وقد استدل بعضهم بجواز التوسل بجاه النبي ﷺ بحديث الضرير وحديث الأعرابي وسيأتي الكلام عليهما مفردين قريباً بحول الله وقوته .

التوسل بالجاه وبالحق :

يقع كثير من الناس في التوسل بجاه الأنبياء والصالحين ونحوهم لكونهم يعتقدون أن لهم حقاً وجاهاً عند الله ومكانة ومنزلة تُسَوِّغُ لهؤلاء السؤال بحقهم وبجاههم ومنزلتهم عند الله عز وجل ، قياساً على المخلوق في باب الشفاعة ، حيث يقصد المخلوق صاحب المنزلة والجاه للشفاعة عند ذوي المقامات الدنيوية ، لما لهم من المنزلة والجاه عندهم مما يكون سبباً لقبول أولئك شفاعته ومن ثم قضاء حاجة المشفوع له . ومن هنا أقدم كثير من الناس على التوسل بجاه الأنبياء والصالحين لما لهم من المكانة والمنزلة عند الله عز وجل .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن (قول السائل لله تعالى : " أسألك بحق فلان وفلان من الملائكة والأنبياء والصالحين وغيرهم ، أو بجاه فلان أو بجرمة فلان " يقتضي أن هؤلاء لهم عند الله جاهاً ، وهذا صحيح .

فإن هؤلاء لهم عند الله منزلة وجاهاً وحرمة يقتضي أن يرفع الله درجاتهم ويعظم أقدارهم ويقبل شفاعتهم إذا شفَعُوا ، مع أنه سبحانه قال : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (٣)

(١) وسيأتي الكلام عليها قريباً بحول الله وقوته انظر ص ٧٩٧ .

(٢) الفتاوى ٢٢٤/١ - ٢٢٥ .

(٣) سورة البقرة ٢٥٥ .

ويقتضي أيضاً أن من اتبعهم واقتدى بهم فيما سن له الاقتداء بهم فيه كان سعيداً ، ومن أطاع أمرهم الذي بلغوه عن الله كان سعيداً ، ولكن ليس نفس مجرد قربهم وجاههم مما يقتضي إجابة دعائه إذا سأل الله بهم حتى يسأل الله بذلك ، بل جاههم ينفعه أيضاً إذا اتبعهم وأطاعهم فيما أمروا به عن الله ، أو تأسى بهم فيما سنوه للمؤمنين ، وينفعه أيضاً إذا دعوا له وشفعوا فيه^(١) .

فأما إذا لم يكن منهم دعاء ولا شفاعة ، ولا منه سبب يقتضي الإجابة ، لم يكن متشفعاً بجاههم ولم يكن سؤاله بجاههم نافعاً له عند الله ، بل يكون قد سأل بأمر أجني عنه ليس سبباً لنفعه . ولو قال الرجل لمطاع كبير : " أسألك بطاعة فلان لك ، وبحبك له على طاعتك ، وبجاهه عندك الذي أوجبت طاعته لك لكان قد سأل بأمر أجني لا تعلق له به ، فكذلك إحسان الله إلى هؤلاء المقربين ومحبتهم لهم وتعظيمهم لأقدارهم مع عبادتهم له وطاعتهم إياه ، ليس في ذلك ما يوجب إجابة دعاء من يسأل بهم ، وإنما يوجب إجابة دعائه بسبب منه لطاعته لهم ، أو سبب منهم لشفاعتهم له ، فإذا انتفى هذا وهذا فلا سبب .

نعم لو سأل الله بإيمانه بمحمد ﷺ ومحبتة له وطاعته له واتباعه لكان قد سأل به سبب عظيم يقتضي إجابة الدعاء ، بل هذا أعظم الأسباب والوسائل...^(٢)

(وروى بعض الجهال عن النبي ﷺ أنه قال : إذا سألت الله فاسأله بجاهي ، فإن جاهي عند الله عظيم ، وهذا الحديث كذب ليس في شيء من كتب المسلمين التي يعتمد عليها أهل الحديث ، ولا ذكره أحد من أهل العلم بالحديث ، مع أن جاهه عند الله تعالى أعظم من جاه جميع الأنبياء والمرسلين . وقد أخبرنا سبحانه عن موسى وعيسى عليهما السلام أنهما رجاها عند الله فقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا

(١) أي في يوم القيامة .

(٢) الفتاوى ٢١١/١ - ٢٢٠ .

تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وحيهاً ﴿١﴾ وقال تعالى : ﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وحيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين ﴾ (٢)

فإذا كان موسى وعيسى وحيهين عند الله — عزو وجل — فكيف بسيد ولد آدم صاحب المقام المحمود الذي يغطيه به الأولون والآخرون ، وصاحب الكوثر والحوض المورود الذي آتته عدد نجوم السماء ، وماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل ، ومن شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً ؟ .

وهو صاحب الشفاعة يوم القيامة حين يتأخر عنها آدم وأولو العزم .. وهو صاحب اللواء ، آدم ومن دونه تحت لوائه ...

ولكن جاه المخلوق عند الخالق تعالى ليس كجاه المخلوق عند المخلوق ، فإنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه : ﴿ إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً ، لقد أحصاهم وعدهم عدداً ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ، ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً ، فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضلة ، وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذاباً أليماً ولا يجدون لهم من دون الله نصيراً ﴾ (٤)

والمخلوق يشفع عند المخلوق بغير إذنه فهو شريك له في حصول المطلوب ،

(١) سورة الأحزاب ٥٩ .

(٢) سورة ال عمران ٤٥ .

(٣) سورة مريم ٩٣-٩٤ .

(٤) سورة النساء ١٧٢ - ١٧٣ .

والله تعالى لا شريك له ، ^(١) كما قال سبحانه : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ ^(٢) ... ^(٣)

[ثم بين رحمه الله أن السؤال بالحق مبني على أصليين :]

أحدهما : ما له من الحق عند الله .

والثاني : هل نسأل الله بذلك كما نسأله بالجاء والحرمة ؟

فالأول : قد تقدم ذكره في الحلف بغير الله ^(٤) وخلاصة ذلك أن المسألة فيها

ثلاثة أقوال هي :

١- أن للمخلوق على الخالق حق يعلم بالعقل والقياس .

٢- أنه ليس للمخلوق على الخالق حق بحال . وهذا صحيح إذا أريد أنه ليس للمخلوق حق بالقياس والاعتبار على خلقه كما يجب للمخلوق على المخلوق . وكما يظنه جهال العباد من أن لهم حق على الله بعبادته . أما إذا أريد به على وجه الإطلاق فهو غير صحيح .

(١) والتوسل بالجاء والمنزلة والداعي بها حينما يقول أسألك بجاه فلان ، فإنه إنما يتوسل ويستشفع به ، لما يعلمه أو يظنه من منزلته ، ومكانته عند الله عز وجل فيؤول الأمر إلى أن يستشفع به ، ومن هنا يفهم كلام الشيخ رحمه الله تعالى وغفر له ولوالديه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (والتوسل بالنبي الذي ذكره عمر بن الخطاب رضي الله عنه - [وهو قوله : " إنا كنا إذا أجدنا نتوسل إليك بنبينا فنتسقين ...] - قد جاء مفسراً في سائر أحاديث الاستسقاء ، وهو من جنس الاستشفاع به ، وهو أن يطلب منه الدعاء والشفاعة ، ويطلب من الله أن يقبل دعاءه وشفاعته ، ونحن نقدم بين أيدينا شافعاً وسائلاً لنا ، بأبي هو وأمي ﷺ ... وهذا الاستشفاع والتوسل حقيقته التوسل بدعائه ... الفتاوى ٣١٤-٣١٥ .

(٢) سورة سبأ ٢٢-٢٣ .

(٣) الفتاوى ٣١٨/١-٣٢٢ .

(٤) انظر ص ٦٥٤ .

٣- وهو الصحيح : أن للمخلوق على الخالق حق أوجبه له سبحانه وتعالى تكريماً وتفضلاً ورحمة ، لم يوجبه عليه مخلوق ، بل هو الذي أوجبه بحكم رحمته وحكمته وعدله حيث كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم .

وأما الأصل الثاني : (فإنه يقال : ما بين الله ورسوله أنه حق للعباد على الله فهو حق ، لكن الكلام في السؤال بذلك ، فيقال : إن كان الحق الذي سأل به سبباً لإجابة السؤال حسن السؤال به كالحق الذي يجب لعباده وسائليه .

وأما إذا قال السائل : بحق فلان وفلان ، فأولئك إذا كان لهم عند الله حق أن لا يعذبهم وأن يكرمهم بثوابه ويرفع درجاتهم - كما وعدهم بذلك وأوجبه على نفسه - فليس في استحقاق أولئك ما استحقوه من كرامة الله ما يكون سبباً لمطلوب هذا السائل ، فإن ذلك استحق ما استحقه بما يسره الله له من الإيمان والطاعة ، وهذا لا يستحق ما استحقه ذلك ، فليس في إكرام الله سبب يقتضي إجابته هذا .

وإن قال : السبب هو شفاعته ودعاؤه ، فهذا حق إذا كان قد شفع له ودعا له ، وإن لم يشفع له ولم يدع له لم يكن هناك سبب .

وإن قال : السبب هو محبتي له وإيماني به وموالياتي له ، فهذا سبب شرعي وهو سؤال الله وتوسل إليه بإيمان هذا السائل ومحبته لله ورسوله ، وطاعته لله ولرسوله ، لكن يجب الفرق بين المحبة لله والمحبة مع الله^(١)...^(٢)

ثم إن هناك شبهات للذين أجازوا التوسل بالذات أو الجاه ، شبهات يتمسكون بها ويسمونها أدلة يزعمون أنها جاءت لتقرير جواز التوسل بالجاه والذات ، وفيما يلي نذكر أهم تلك الشبهات ونبين - من خلال كلام شيخ الإسلام - رحمه الله - خطأ أولئك ، وقصورهم عن إدراك فهم ما صح من تلك النصوص .

(١) المحبة مع الله هي : المحبة الشركية ، والمحبة في الله هي المحبة المشروعة ، كما تقدم بيانه في أنواع العبادة انظر ص ٤٥٥ .

(٢) الفتاوى ٢١٩/١ - ٢٢٠ .

شبهات استدلت بها من أجاز التوسل غير المشروع :

لقد تمسك من أجاز التوسل بغير ما دلت النصوص على مشروعيته ، بروايات عن الصحابة أو غيرهم ، والتي لا تخلوا من أحد أمرين : إما أن يكون الاستدلال بها غير صحيح ، لكونها لا تدل على قصد المستدل ، وإما أن تكون واهية لا تثبت صحتها إلى قائلها ، وبالتالي فتكون لا حجة فيها لهم .

ومن هذه الروايات التي ذكرها شيخ الإسلام - رحمه الله - وفندها أو فند الاستدلال بها على جواز التوسل ما يلي :

أولاً : حديث الأعمى :

ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أن كثيراً ممن أجاز التوسل بالذوات أو الأشخاص أو غير ذلك مما لم يشرعه الله ، وكذلك من أجاز التوسل بالنبي ﷺ بعد موته بحديث الأعمى الذي جاء إلى النبي ﷺ طالباً منه أن يدعو الله له برد بصره ، فعلمه النبي ﷺ دعاءً وأمره أن يدعو به بعد أن يتوضأ ويصلي ركعتين ، والحديث قد جاء من عدة طرق عن عثمان بن حنيف - رضي الله عنه ولفظه : أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال : ادع الله أن يعافيني قال : ((إن شئت صبرت فهو خير لك ، وإن شئت دعوت)) قال فادعه ، فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين ، ويدعو بهذا الدعاء : اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فيقضيها لي ، اللهم فشفعه فيّ وشفعني فيه)) قال فقام وقد أبصر ^(١)

(١) رواه الترمذي في الدعوات (ح ٣٥٧٨) من حديث عثمان بن عمر وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، ورواه ابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها (ح ١٣٨٥) ، والنسائي في عمل اليوم والليلة (ح ٦٥٨) ، كلهم من طريق عثمان بن عمر ، عن شعبة عن أبي جعفر ، قال : سمعت عماراً بن خزيمة ... وأحمد في مسنده ١٣٨/٤ عن روح بن عبادة عن شعبة عن أبي جعفر الخطمي عن عمار بن خزيمة عن عثمان بن حنيف . ورواه الحاكم في مستدركه (٣١٣/١ ، ٥١٩) وحكم عليه بأنه صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، والبيهقي في دلائل النبوة في كتاب الدعوات ١٦٦/٦ ، ١٦٧ . وقد صححه شيخ الإسلام كما ترى .

وقد أكد شيخ الإسلام - رحمه الله - على أن هذا الحديث من التوسل بدعاء النبي ﷺ - وليس من التوسل بذاته أو جاهه أو مكانته ومنزلته - وهذا من القسم الجائز كما سبق ، ويدل على هذا أن الأعمى طلب من النبي ﷺ أن يدعو له بأن يرد الله عليه بصره فقال له النبي ﷺ : ((إن شئت صبرت ، وإن شئت دعوت لك)) وحينئذ فلا إشكال في طلب الدعاء من النبي ﷺ في حياته ، إذ أن هذا كان دأب كثير من الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - .

وبين - رحمه الله - أن هذا الحديث بهذا النص قد ورد من عدة طرق كلها صحيحة مع اختلاف في بعض الروايات في آخره ، ففي رواية البيهقي وأحمد وأصحاب السنن عدا أبو داود - فإنه لم يخرج - : قوله : " اللهم شفعه فيّ وشفعني فيه " .

وفي رواية الحاكم والطبراني وابن أبي خيثمة قوله : ((اللهم فشفعه فيّ وشفعني في نفسي))^(١)

ورواية ابن أبي خيثمة فيها زيادة على هذه وهي قوله : " اللهم فشفعني في نفسي وشفع نبيي في رد بصري ، وإذا كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك " ^(٢)

(١) رواه الحاكم (٥٢٦/١) عن أحمد بن شبيب بن سعيد الخطمي عن أبيه ، وعون بن عمارة ، عن روح بن أبي القاسم عن أبي جعفر الخطمي .. ورواه البيهقي في الدلائل من طريق شبيب عن روح ، وابن أبي خيثمة في تاريخه عن مسلم بن إبراهيم عن حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي . وفيه قوله : ((اللهم فشفعني في نفسي ، وشفع نبيي في رد بصري ، وإذا كانت حاجة فافعل مثل ذلك)) ، والطبراني في الصغير ١٨٣/١ فيمن اسمه طاهرا . وسيأتي الجواب عن هذه الرواية من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - .

(٢) وسيأتي جواب شيخ الإسلام عنها قريباً .

وكذلك جاء من طريق شبيب بن سعيد^(١) ، وفيه : " أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان في حاجة له ، وكان عثمان رضي الله عنه لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته ، فلقي الرجل عثمان بن حنيف فشكا إليه ذلك ، فقال عثمان بن حنيف : أئت الميضاة فتوضاً ثم أئت المسجد فصل ركعتين ثم قل : اللهم إني أسألك وأتوجه إليه بنينا محمد نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي فيقضى لي حاجتي ، ثم اذكر حاجتك ، ثم رح حتى أروح معك . " قال فانطلق الرجل فصنع ذلك ، ثم أتى بعد عثمان بن عفان رضي الله عنه فجاء البواب فأخذ بيده فأدخله على عثمان فأجلسه معه على الطنفسة وقال : انظر ما كانت لك من حاجة فذكر حاجته فقضاها له .

ثم إن الرجل خرج من عنده فلقي عثمان بن حنيف فقال له : جزاك الله خيراً ، ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلي حتى كلمته في . فقال عثمان بن حنيف : ما كلمته ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وجاءه ضريبر فشكا إليه ذهاب بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ((أو تصر)) فقال له : يارسول الله ، ليس لي قائد ، وقد شق عليّ ، فقال : ((أئت الميضاة فتوضاً وصل ركعتين ثم قل : اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه إلى ربي فيجلى لي عن بصري ، اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي)) قال عثمان بن حنيف : فوالله ما تفرقنا وما طال بنا

(١) هو " شبيب بن سعيد التميمي الحبطي ، أبو سعيد البصري .. قال ابن المديني ثقة كان يختلف في تجارة إلى مصر ، وكتابه كتاب صحيح ، وقال أبو زرعة ، لا بأس به ، وقال النسائي ليس به بأس ، وقال ابن عدي ولشبيب نسخة الزهري عنده عن يونس عن الزهري أحاديث مستقيمة ، وحدث عنه ابن وهب بأحاديث مناكير ، وذكره ابن حبان في الثقات [٣١٠/٨] . قلت : وقال يونس في تاريخ الغرباء مات بالبصرة = سنة ست وثمانين ومائة ؛ فيما ذكره البخاري . وقال الدارقطني ثقة ، ونقل ابن خلفون توثيقه عن الذهلي . ولما ذكره ابن عدي .. قال : .. ولعل شبيباً لما قدم مصر في تجارته كتب عنه ابن وهب من حفظه فغلط ووهم ، وأرجو أن لا يتعمد الكذب ، وإذا حدث عنه ابنه أحمد فكانه شبيب آخر يعني يهود ، وقال الطبراني في الأوسط ثقة . " تهذيب التهذيب ٣٠٦/٤-٣٠٧ .

الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط .^(١)

وقد رجح شيخ الإسلام — رحمه الله — الرواية الأولى التي فيها قوله :
 ((اللهم فشفعه في وشفعني فيه)) وردّ باقي الروايات لمخالفتها كليات
 الشريعة التي فيها حماية التوحيد وسدّ أبواب الشرك ، لاسيما وأن النبي ﷺ
 حذر من الوسائل المفضية إلى الشرك ؛ حتى حذر من إطرائه والغلو فيه أو في
 قبره باتخاذهِ وثناً يعبد كما تقدم بيانه .

كما أن ردّه لها ليس اتباعاً للهوى ، أو ترجيحاً بغير مرجح ؛ بل إنه
 بين ذلك بالحجة البينة والعلم الراسخ ، فقد أجاب — رحمه الله — عن هذه
 الزيادات الواردة فيما عدا هذه الرواية سواء فعل عثمان بن حنيف مع الرجل
 الذي شكّا إليه ، أو قوله ((اللهم فشفعه فيّ وشفعني في نفسي)) .

أجاب عن ذلك حينما بين أن الأولى والثانية انفرد فيهما الثقة^(٢) عن

(١) رواه الطبراني في الصغير (١٨٣/١) فيمن اسمه طاهر) من طريق عبد الله بن وهب عن شبيب ، ورواه
 البيهقي في الدلائل كتاب الدعوات ١٦٧/٦ من حديث اسماعيل وأحمد ابني شبيب بن سعيد الخطبي
 كلاهما عن شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم عن أي جعفر المديني عن أبي أمامة سهل بن حنيف ،
 ورواه الحاكم في المستدرک (٣١٣/١ ، ٥١٩ ، ٥٢٦) إلا أنه لم يذكر قصة هذا الرجل .

وقال الطبراني : " لم يروه عن روح بن القاسم إلا شبيب بن سعيد أبو سعيد المكي وهو ثقة ، وهو الذي
 يحدث عنه أحمد بن شبيب عن أبيه عن يونس بن زيد الإيلي ، وقد روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر
 الخطمي واسمه عمير بن يزيد وهو ثقة ، تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة والحديث صحيح "

قال الألباني — حفظه الله — الطبراني إنما صحح الحديث فقط دون القصة بدليل قوله " قد روى
 الحديث شعبة عن أبي جعفر الخطمي ، وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة والحديث
 صحيح " فهذا نص على أنه أراد حديث شعبة ، وشعبة لم يروه هذه القصة ، فلم يصححها إذن الطبراني "

التوسل ٨٩ . ومما يؤكد كلامه أن رواية الطبراني من طريق عبد الله بن وهب ، عن شبيب ، وشبيب
 يُضعّف من رواية أن وهب عنه كما سيأتي ، وقد أشار إلى ذلك شيخ الإسلام ، في الفتاوى ٢٧٢/١ ،
 ونص على أن وهب لم يتيقن لفظه كما أتقنه ابننا شبيب .

(٢) الذي هو شبيب بن سعيد الخطبي

الثقات الذين هم أحفظ منه^(١) مثل شعبة وحماد بن سلمة وهشام الدستوائي ، وهذا يعتبر علة عند المحدثين ؛ فإن في الرواية الأولى رواها أبو جعفر عن عمارة بن خزيمة ، عن عثمان ابن حنيف ، وفي هذه أنه رواه عن أبي أمامة سهل^(٢) عن عثمان بن حنيف ، لاسيما وفي هذه الرواية أنه قال : " فشفعه في وشفعني في نفسي " وأولئك قالوا : " فشفعه في وشفعني فيه " ، ومعنى قوله " فشفعني فيه " أي في دعائه وسؤاله لي فيطابق قوله وشفعه في^(٣).

(١) حيث رواه البيهقي والحاكم والطبراني عن شبيب بن سعيد الحبطي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطمي عن أبي أمامة سهل بن حنيف عن عثمان بن حنيف . وشبيب هذا قال عنه الذهبي في الميزان : " = صدوق يغرب ، ذكره ابن عدي في كامله فقال : له نسخة عن يونس بن يزيد مستقيمة ، حدث عنه ابن وهب بمناكير ...

قال ابن عدي : ولعل ذلك لكونه يغلط ويهم إذا حدث من حفظه ، وأرجو أنه لا يتعمد الكذب . فإذا حدث عنه ابنه أحمد بأحاديث يونس ابن زيد فكأنه يونس آخر — يعني يُجَوِّد " ميزان الاعتدال ٢٦٢/٢ (٣٦٥٨)

وقال الألباني في التوسل (٨٣ — ٨٤) : هذا الكلام يفيد أن شبيباً لا بأس بحديثه بشرطين اثنين : أحدهما : أن يكون من رواية ابنه أحمد عنه ، والثاني : أن يكون شبيباً هذا يحدث عن يونس ، وذكر ابن أبي حاتم أنه كان عنده كتب يونس بن يزيد فهو إذا حدث منها أحاد وإن حدث من حفظه وهم ، ويؤيد هذا ما ذكره الحافظ بن حجر أن البخاري — رحمه الله — لم يخرج له إلا عن ابنه أحمد عن يونس فقط ، دون روايته عن ابن وهب . انظر مقدمة الفتوح ص ٤٠٩ ، الفصل التاسع في سياق من طعن فيه من رجال البخاري .

(٢) والمعول في تضعيف رواية شبيب بن سعيد على علة السند هذه ، وهي : أن الأكثر والأوثق رووا الحديث عن أبي جعفر المدني عن عمارة بن خزيمة ، عن عثمان بن حنيف ، وليس في روايتهم ، " وشفعني في نفسي " ولم يروي شبيب هذه الرواية . وهي أصح من رواية : أبي جعفر عن أبي أمامة بن سهيب عن عثمان بن حنيف ؛ والتي فيها : " وشفعني في نفسي " وهي من رواية شبيب وغيره عن روح عن أبي جعفر ، والتي جاء الاضطراب في متنها بزيادات لم ترو في أحاديث الثقات . وقد سبق تخريج هذه الرواية.

(٣) الفتاوى ٢٧١/١ . بتصرف يسير

كما ذكر - رحمه الله - أن رواية حماد التي فيها قوله : " فإن كان لك حاجة فافعل مثل ذلك " شاذة ، وإن كانت زيادة ثقة ، فإن زيادة الثقة تقبل ما لم يخالف من هو أوثق منه ^(١) كما هو مقرر في علم المصطلح ^(٢) .

ثم قال - رحمه الله (وبالجملية فهذه الزيادة لو كانت ثابتة لم يكن فيها حجة ، وإنما غايتها أن يكون عثمان بن حنيف ظن أن الدعاء يدعى ببعضه دون بعض ، فإنه لم يأمره بالدعاء المشروع ؛ بل ببعضه ، وظن أن هذا مشروع بعد موته ﷺ ، ولفظ الحديث يناقض ذلك ، فإن في الحديث أن الأعمى سأل النبي ﷺ أن يدعو له ، وأنه عَلَّمَ الأعمى أن يدعو وأمره في الدعاء أن يقول : ((اللهم فشفعه في)) وإنما يدعى بهذا الدعاء إذا كان النبي ﷺ داعياً شافعاً له ، بخلاف من لم يكن كذلك ، فهذا يناسب شفاعته ودعائه للناس في حياته في الدنيا ويوم القيامة إذا شفع لهم .

وفيه أيضاً أنه قال : ((وشفعني فيه)) وليس المراد أنه يشفع للنبي ﷺ في حاجة للنبي ﷺ .. [وإنما سأل الأعمى النبي ﷺ] الشفاعة ؛ فأمره أن يدعو بقبول هذه

(١) انظر الفتاوى ٢٧٥/١ .

(٢) قال الحافظ بن حجر - رحمه الله - " والزيادة مقبولة ما لم تقع منافية لم هو أوثق ، فإن خولف بأرجح ، فالأرجح المحفوظ ومقابله الشاذ " انظر نخبة الفكر . قال الألباني - حفظه الله - : " وهذا الشرط مفقود هنا ، فإن حماد بن سلمة ، وإن كان من رجال مسلم ، فهو بلا شك دون شعبة في الحفظ ، ويتبين لك ذلك بمراجعة ترجمة الرجلين في كتب القوم ، فالأول أورده النهي في الميزان ، وهو إنما يورد فيه من تكلم فيه ، ووصفه بأنه : " ثقة له أوهام " بينما لم يورد فيه شعبة مطلقاً ، ويظهر لك الفرق بينهما بالتأمل في ترجمة الحافظ لهما ، فقال في التقريب (ص ١٧٨) : " حماد ابن سلمة ثقة عابد أثبت الناس في ثابت ، وتغير حفظه بآخره " ثم قال (ص ٢٦٦) : " شعبة بن الحجاج ثقة حافظ متقن كان الثوري يقول : هو أمير المؤمنين في الحديث ، وهو أول من فتش بالعراق عن الرجال وذب عن السنة وكان عابداً " ... فإذا تبين لك هذا عرفت أن مخالفة حماد لشعبة في هذا الحديث بزيادته عليه تلك الزيادة غير مقبولة ؛ لأنها منافية لمن هو أوثق منه ، فهي زيادة شاذة ... ولعل حماداً روى هذا الحديث حينما تغير حفظه . التوسل ٨٣-٨٤ . ومما يؤيد ذلك أن رواية حماد ، لم تسلم من الوهم : إذا كانت عند ثابت ؛ لأنه من أوثق الناس فيه ، ورواية التي معنا ليست عن ثابت وحماد لم يتابع على الزيادة كما تقدم .

الشفاعة ، وهو كالشفاعة في الشفاعة ؛ فلهذا قال : ((اللهم فشفعه في وشفعني فيه)) .

وذلك أن قبول دعاء النبي ﷺ في مثل هذا هو من كرامات الرسول ﷺ على ربه ، ولهذا عد هذا من آياته ودلائل نبوته ؛ فهو كشفاعته يوم القيامة في الخلق ، ولهذا أمر طالب الدعاء أن يقول : ((فشفعه في وشفعني فيه)) بخلاف قوله : ((وشفعني في نفسي)) فإن هذا اللفظ لم يروه أحد إلا من هذا الطريق الغريب . وقوله : ((وشفعني فيه)) رواه أحفظ للحديث من رواة : ((وشفعني في نفسي))^(١)

مع أن قوله : ((وشفعني في نفسي)) إن كان محفوظاً .. [ف] هو طلب [منه] أن يكون شافعاً لنفسه مع دعاء النبي ﷺ ، ولو لم يدع له النبي ﷺ كان سائلاً مجرداً كسائر السائلين .

ولا يسمى مثل هذا شفاعة ، وإنما تكون الشفاعة إذا كان هناك اثنان يطلبان أمراً فيكون أحدهما شافعاً للآخر بخلاف الطالب الواحد الذي لم يشفع غيره . فهذه الزيادة^(٢) فيها عدة علل :

انفراد هذا بها عمن هو أكبر وأحفظ منه .

وإعراض أهل السنن عنها .

واضطراب لفظها .

وأن راويها عرف له عن روح هذا أحاديث منكورة .

(١) فإن الأولى رواها (عن شعبة رجلان جليلان : عثمان بن عمر ، وروح بن عبادة ، وشعبة أجل من روى

هذا الحديث ، ومن طريق عثمان بن عمر عن شعبة رواه الثلاثة : الترمذي والنسائي وابن ماجه : رواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن عثمان بن عمر عن شعبة .

ورواه ابن ماجه عن أحمد بن سيار عن عثمان بن عمر ، وقد رواه أحمد في المسند عن روح بن عبادة عن

شعبة ، فكان هؤلاء أحفظ للفظ الحديث (الفتاوى ٢٧٧/١ .

(٢) سواء التي فيها قوله : ((وشفعني في نفسي)) أو قوله : ((فإن كان لك حاجة فافعل مثل ذلك))

ومثل هذا يقتضي حصول الريب والشك في كونها ثابتة ، فلا حجة فيها ، إذ الاعتبار بما رواه الصحابي لا بما فهمه ، إذا كان اللفظ الذي رواه لا يدل على ما فهمه بل على خلافه .

ومعلوم أن الواحد بعد موته إذا قال : اللهم فشفعه فيّ وشفعني فيه مع أن النبي ﷺ لم يدع له كان هذا كلاماً باطلاً ؛ مع أن عثمان بن حنيف لم يأمره أن يسأل النبي ﷺ شيئاً ، ولا أن يقول فشفعه في ، ولم يأمره بالدعاء المأثور على وجهه ، وإنما أمره ببعضه ، وليس هناك من النبي ﷺ شفاعه ، ولا ما يظن أنه شفاعه ، فلو قال بعد موته : فشفعه فيّ لكان كلاماً لا معنى له ، ولهذا لم يأمر به عثمان ...

ومثل هذا لا تثبت به شريعة كسائر ما ينقل عن آحاد الصحابة في جنس العبادات ، أو الإباحات ، أو الإيجابات ، أو التحريمات ، إذا لم يوافقه غيره من الصحابة عليه ، وكان ما ثبت عن النبي ﷺ يخالفه لا يوافقه لم يكن فعله يجب على المسلمين اتباعه ، بل غايته أن يكون ذلك مما يسوغ فيه الاجتهاد ومما تنازعت فيه الأمة فيجب رده إلى الله والرسول . ولهذا نظائر كثيرة (١) ...

وإذا كان كذلك فمعلوم أنه إذا ثبت عن عثمان بن حنيف أو غيره أنه جعل من المشروع المستحب أن يتوسل بالنبي ﷺ ، بعد موته من غير أن يكون النبي ﷺ داعياً له ولا شافعاً فيه ، فقد علمنا أن عمر وأكابر الصحابة لم يروا هذا مشروعاً بعد مماته كما كان يشرع في حياته ، بل كانوا في الاستسقاء في حياته يتوسلون به ، فلما مات لم يتوسلوا به .

بل قال عمر في دعائه الصحيح المشهور الثابت باتفاق أهل العلم بمحضر من المهاجرين والأنصار في عام الرمادة المشهور لما اشتد بهم الجذب حتى حلف عمر لا

(١) "مثل ما كان ابن عمر يدخل الماء في عينية في الوضوء ، ويأخذ لأذنيه ماءً جديداً ، وكان أبو هريرة يغسل يديه إلى العضدين في الوضوء ويقول : من استطاع أن يطيل غرته فليفعل ، وروي عنه أنه كان يمسح عنقه ويقول : هو موضع الغل ، فإن هذا وإن استحبه طائفة من العلماء اتباعاً لهما فقد خالفهم في ذلك آخرون ، وقالوا سائر الصحابة لم يكونوا يتوضؤون هكذا". الفتاوى ٢٧٩/١

يأكل سمناً حتى يخلص الناس ، ثم لما استسقى بالعباس قال : (اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا)^(١) فيسقون . وهذا دعاء أقره عليه جميع الصحابة ولم ينكره أحد مع شهرته ، وهو من أظهر الإجماعات الإقرارية .

ودعا بمثلة معاوية بن أبي سفيان في خلافته لما استسقى بالناس .

فلو كان توسلهم بالنبي ﷺ بعد مماته كتوسلهم به في حياته لقالوا : كيف نتوسل بمثل العباس ويزيد بن الأسود ونحوهما ؟ ونعدل عن التوسل بالنبي ﷺ الذي هو أفضل الخلائق وهو أفضل الوسائل وأعظمها عند الله ؟ فلما لم يقل ذلك أحد منهم ، وقد علم أنهم في حياته إنما توسلوا بدعائه وشفاعته ، وبعد مماته توسلوا بدعاء غيره وشفاعة غيره ، علم أن المشروع عندهم التوسل بدعاء المتوسل به لا بذاته .

وحديث الأعمى حجة لعمر وعامة الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين ، فإنه إنما أمر الأعمى أن يتوسل إلى الله بشفاعة النبي ﷺ ودعائه لا بذاته ، وقال له في الدعاء : ((قل اللهم فشفعه في))

وإذا قدر أن بعض الصحابة أمر غيره أن يتوسل بذاته لا بشفاعته ولم يأمر بالدعاء المشروع بل ببعضه ، وترك سائر المتضمن للتوسل بشفاعته ، كان مافعله عمر ابن الخطاب هو الموافق لسنة رسول الله ﷺ وكان المخالف لعمر محجوجاً لسنة رسول الله ﷺ ، وكان الحديث الذي رواه عن النبي ﷺ حجة عليه لا له ، والله أعلم.^(٢)

وإن مما ينبغي التفطن له : أن مسألة الاستشفاع والتوسل بجاه النبي ﷺ أو بذاته من المسائل التي لا ينبغي أن يصل الخلاف فيها إلى حد التكفير ، كما يظنه البعض ، وقد ورد أن رجلاً في عهد شيخ الإسلام - رحمه الله - اختلفا في تكفير من توسل بذات النبي ﷺ ، فسألا شيخ الإسلام - رحمه الله - عن ذلك فأفتاهم بعدم جواز

(١) رواه البخاري الجمعة (ح ١٠١٠) .

(٢) الفتاوى ١ / ٢٧٥ - ٢٨٥ .

التكفير في مثل هذه الأمور وقرر أنه (لا وجه لتكفير [من قال بجواز التوسل بذاته بعد موتته لأن] هذه مسألة خفية ، ليست أدلتها جلية ظاهرة ، والكفر إنما يكون بإنكار ما علم من الدين ضرورة ، أو بإنكار الأحكام المتواترة والجمع عليها ، ونحو ذلك .

واختلاف الناس فيما يشرع من الدعاء ومالا يشرع ، كاختلافهم هل تشرع الصلاة عليه عند الذبح ، وليس هو من مسائل السب^(١) عند أحد من المسلمين . (٢)

الخلاصة :

وخلاصة ما تقدم في حديث الأعمى ما يلي :

(١) أن الحديث برواياته لا حجة فيه لمن أجاز التوسل بذات النبي ﷺ أو بذات غيره من الأنبياء والأولياء والصالحين ونحوه . وذلك لعدة أمور منها :

أن هذا الحديث من التوسل الجائز وهو التوسل بدعاء النبي ﷺ في حياته . ويدل على هذا قوله ﷺ : ((إن شئت دعوت لك)) وقول الضرير : ((فادع لي)) وأمره ﷺ له بالتوجه إلى الله ﷻ بالدعاء حينما علمه أن يقول : ((اللهم فشفعه في وشفعني فيه)) ويستحيل مع هذا كله أن يحمل على التوسل بالجاء أو الذات أو على التوسل بحقه ﷺ ، إذ أن المعنى المراد من الدعاء : اللهم اقبل شفاعته ﷺ في أي اقبل دعاءه ، فإن الشفاعة في اللغة الدعاء .

وهذا المفهوم هو الذي فهمه كثير من العلماء ، ولذلك عدوا هذا من معجزاته ﷺ .

(٢) وحاصل ألفاظ الحديث ثلاثة : هي :

(١) يقصد رحمه الله المسائل التي تصل إلى حد النزاع والسباب الذي يقتضي بغض صاحب البدعة وتفسيقه أو تكفيره أو نحو ذلك كما هو ظاهر كلامه - رحمه الله -

(٢) الفتاوى ١٠٦/١ .

قوله : ((اللهم شفعه في وشفعني فيه)) وقوله : ((اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي ، فإن كان لك حاجة فافعل مثل ذلك)) والرواية الثالثة : قصة الرجل مع عثمان بن حنيف وتعليه له .

فأما الرواية الأولى فهي المعتبرة لاتفاق الرواة على لفظها ولورودها من عدة طرق . ولما ذكر آنفاً .

وأما الرواية الثانية : فإنها معلولة من وجهين : من جهة السند والمتن .

الوجه الأول : من جهة السند وهو يتمثل بعدة أمور منها :

أ) أنها معلولة لمخالفة الثقة لمن هو أوثق منه .

ب) أن راويها شبيب ، رواها عن روح بن القاسم وله في روايته عنه مناكير .

ج) أن رواية حماد بن سلمة لها أيضاً معلولة للزيادة التي فيها لمخالفة لمن هو أوثق منه وأحفظ وأكثر ، وذلك في روايته للزيادة التي فيها ((فإن كان لك حاجة ...)) ، كما سبق ذكره .

وأما الوجه الثاني : فمن جهة المتن : فقوله : ((وشفعني في نفسي)) فيه عدة علل ، منها أنها مضطربة المتن ؛ لأن الواحد لا يكون شافعاً لوحده ، إذ الشفاعة لا تتم إلا باثنين يطلبان أمراً من ثالث ، وهذا مفهومها في اللغة ، إلا أنه يمكن أن تحمل على أن الضمير طلب أن يكون هو أيضاً شافعاً لنفسه مع شفاعة النبي ﷺ هذا وإن كان اللفظ غير مستقيم إلا أن يحمل على أنه سائل فتكون هذه اللفظة من قبيل السؤال لا الشفاعة .

وأما الرواية الثالثة التي وردت فيها قصة عثمان بن حنيف مع الرجل فيجاء عنها بما يلي :

أ) انفراد هذا بها عن هو أكبر وأحفظ منه .

ب) وإعراض أهل السنن عنها .

ج) واضطراب لفظها .

د) وأن راويها عرف له عن روح هذا أحاديث منكورة ، وقد تقدم بيان ذلك .

(هـ) أن عثمان بن حنيف لم يأمر الرجل بأن يقول " فشفعه فيَّ " بل أمره ببعض الدعاء الوارد في الحديث لا كله . وهذا مما يدل على أن عثمان رضي الله عنه كان يعلم أن الشفاعة لا تطلب من النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته .

(و) أن مثل هذا لا تثبت به شريعة ، مثله مثل سائر ما ينقل عن الصحابة إذا لم يوافقه عليه غيره ، وكان ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم يخالفه ، وغايته أن يكون من قبل الاجتهاد يرد فيه الأمر إلى الله ورسوله .

(ز) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن معه من الصحابة ، ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ومن معه من الصحابة والتابعين لما أجدبوا لم يتوسلوا بذات النبي صلى الله عليه وسلم وإنما عدلوا عن ذلك بالتوسل بعمه وبيزيد ، ولو كان ذلك سائغاً لما عدلوا عن الفاضل إلى المفضول .

ثالثاً : توسل عمر رضي الله عنه بالعباس .

سبقت الإشارة فيما مضى إلى استسقاء عمر - رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ، وهذه الحادثة قد ثبتت في صحيح البخاري - رحمه الله - عن أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما أجدب الناس في عام الرمادة جمع الناس واستسقى بالعباس رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : (اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك ببنينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا) فيسقون (١)

ولقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن توسل عمر ومن معه من الصحابة رضي الله عنهم بالعباس هو توسل بدعائه (فقد ذكر عمر رضي الله عنه أنهم كانوا يتوسلون به في حياته في الاستسقاء ، ثم توسلوا بعمه العباس بعد موته ، وتوسلهم به هو استسقاؤهم به ، بحيث يدعو ويدعون معه ، فيكون هو وسيلتهم إلى الله) (٢) وهذا

(١) رواه البخاري الجمعة (ح. ١٠١٠) .

(٢) الفتاوى ١٠٥/١ - ١٠٦ . وانظر ٢٨٤/١ .

اجماع من الصحابة بفعل عمر رضي الله عنه ^(١) ، (ولو كان السؤال والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم معروفاً عند الصحابة لقالوا لعمر : إن السؤال والتوسل به أولى من السؤال والتوسل بالعباس ، فلم نعدل عن الأمر المشروع الذي كنا نفعله في حياته ، وهو التوسل بأفضل الخلق إلى أن نتوسل ببعض أقاربه ؟ . وفي ذلك ترك السنة المشروعة ، وعدول عن الأفضل وسؤال الله تعالى بأضعف السببين مع القدرة على أعلاهما ؟ - ونحن مضطرون غاية الاضطرار في عام الرمادة الذي يضرب به المثل في الجذب .

والذي فعله عمر رضي الله عنه فعل مثله معاوية رضي الله عنه بحضرة من معه من الصحابة والتابعين ..

وكذلك ذكر الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيره أنه يتوسل في الاستسقاء بدعاء أهل الخير والصلاح ، قالوا : وإن كانوا من أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أفضل ، اقتداء بعم ، ولم يقل أحد من أهل العلم إنه يسأل الله تعالى في ذلك لا بنبي ولا بغير نبي . ^(٢)

فتبين من هذا وما سبق ذكره أن توسل عمر بالعباس - رضي الله عنهما - لا حجة فيه لمن أجاز التوسل بالأشخاص سواء كانوا من الأنبياء أو من الصالحين أو من غيرهم ؛ بل ولا حجة فيه لمن أباح التوسل بالدوات ، فإن غاية ما فيه أن عمر رضي الله عنه توسل بدعاء العباس رضي الله عنه فدعا العباس ودعا الحاضرون معه ، وليس فيه أنه توسل بذاته أو بحقه أو بجاهه أو بمنزله كما يظنه بعضهم .

رابعاً : توسل معاوية رضي الله عنه بيزيد :

الكلام على توسل معاوية رضي الله عنه بيزيد الجرشي ^(٣) هو كالكلام في توسل عمر رضي الله عنه بالعباس ، فقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن

(١) انظر الفتاوى ٢٨٥/١ .

(٢) الفتاوى ٢٢٥/١ . وانظر ٣١٤/١ ، ٧٦/٢٧ .

(٣) هو يزيد بن الأسود الجرشي من سادات التابعين بالشام ، انظر السير ١٣٦/٤ وما بعدها .

توسل معاوية رضي الله عنه من جنس توسل عمر بالعباس ، أي أن معاوية توسل بدعاء يزيد لا بذاته ^(١) ، ولو كان معاوية يرى جواز التوسل بالذات أو بالجاء لما احتاج أن يخرج يزيد بن الأسود إلى المصلى ويدعو لهم وهم يؤمنون على دعائه ، ثم إن معاوية رضي الله عنه لم يتوسل بزيد وإنما توسل بدعائه ، وهذا أمر مشروع ، ومن نستطيع القول بأنه لا حجة فيه لمن جوز التوسل بذوات الأنبياء والصالحين ، كما أنه لا حجة لمن جوز ذلك مستدلاً بتوسل عمر رضي الله عنه بالعباس في الاستسقاء . ^(٢)

خامساً : الحكاية المروية عن الإمام مالك - رحمه الله - في جواز ذلك :

ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن القاضي عياض - رحمه الله تعالى - نقل حكاية عن الإمام مالك يجيز فيها التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم قال فيها : (حدثنا ابن حميد قال : ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له مالك : لا ترفع صوتك في هذا المسجد ، فإن الله أدب قوماً فقال : ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ﴾ ومدح قوماً فقال : ﴿ إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ﴾ وذم قوماً فقال : ﴿ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ﴾ ^(٣) وإن حرمة ميتاً كحرمة حياً ، فاستكان لها أبو جعفر ، فقال : يا أبا عبد الله ، أستقبل القبلة وأدعوا

(١) قال الذهبي - رحمه الله - " روى صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر قال : خرج معاوية يستسقي ، فلما قعد على المنبر ، قال أين يزيد بن الأسود ؟ فناداه الناس ، فأقبل يتخطاهم ، فأمره معاوية فصعد المنبر ، فقال معاوية : اللهم إنا نستشفع إليك بخيرنا وأفضلنا يزيد بن الأسود ، يا يزيد ارفع يدك إلى الله ، فرفع يديه ورفع الناس فما كان بأوشك من أن ثارت سحابة كالترس ، وهبت ريح فسقينا حتى كاد الناس أن لا يبلغوا منازلهم ، سمعها أبو اليمان من صفوان . " سير أعلام النبلاء ٤/ ١٣٧ .

(٢) انظر الفتاوى ١/ ٢٢٥ ، ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ .

(٣) الآيات من سورة الحجرات ١-٤

؟ أم أستقبل رسول الله ﷺ ؟ . فقال : ولم تصرف وجهك عنه ، وهو وسيلتك
ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى يوم القيامة ؟ بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله ، قال
الله تعالى : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ ^(١) ^(٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (قلت وهذه الحكاية منقطعة ،
فإن محمد بن حميد الرازي ^(٣) لم يدرك مالكا لا سيما في زمن أبي جعفر المنصور ، فإن
أبا جعفر توفي بمكة سنة ثمان وخمسين ومائة ، وتوفي مالك سنة تسع وسبعين
ومائة ، وتوفي محمد بن حميد الرازي سنة ثمان وأربعين ومائتين ، ولم يخرج من بلده
حين رحل في طلب العلم إلا وهو كبير مع أبيه ، وهو مع هذا ضعيف عند أكثر أهل
الحديث ، كذبه أبو زرعة ^(٤) ، وابن وارة ^(٥) ، وقال صالح بن محمد الأسدي : ما رأيت
أحد أجراً على الله منه واحذق بالكذب منه ، وقال يعقوب بن شيبه ^(٦) : كثير
المناكير ، وقال النسائي ليس بثقة ، وقال ابن حبان : ينفرد عن الثقات

(١) سورة النساء ٦٤ .

(٢) الشفاء ٤٠/٢ - ٤١ فصل : واعلم أن حرمة النبي ﷺ ...

(٣) هو ابن حبان أبو عبدالله محمد بن حميد الرازي توفي سنة ٢٤٨ هـ . قال النهي : وهو مع إحاطته فهو منكر
الحديث ، صاحب عجائب . السير ٥٠٣/١١ . وقال ابن حجر : " حافظ ضعيف " التقريب ص ٤٧٥ ،
وانظر تهذيب التهذيب ١٢٩/٩ - ١٣١ .

(٤) هو سيد الحفاظ عبدالله بن عبدالكريم بن يزيد بن فروخ الرازي ، توفي سنة ٢٦٠ هـ . السير ٦٥ وما
بعدها . قال ابن حجر : " إمام حافظ ثقة " . التقريب ص ٣٧٣ .

(٥) هو محمد بن مسلم بن عثمان الحفاظ الجود أبو عبدالله بن وارة الرازي ، توفي سنة ٢٧٠ هـ . قال النهي :
" كان يضرب به المثل في الحديث ... " . السير ٢٨/١٣ . وقال ابن حجر : " ثقة حافظ " . التقريب
ص ٥٠٧ .

(٦) هو يعقوب بن شيبه بن الصلت بن عصفور الحفاظ الكبير العلامة الثقة أبو يوسف السدوسي البصري
صاحب المسند ، توفي سنة ٢٦٢ هـ . السير ٤٧٦ - ٤٧٩ .

بالمقلوبات ، وآخر من روى الموطأ عن مالك هو أبو مصعب^(١) وتوفي سنة اثنتين وأربعين ومائتين ، وآخر من روى عن مالك على الإطلاق هو أبو حذيفة أحمد بن إسماعيل السهمي^(٢) توفي سنة تسع وخمسين ومائتين ، وفي الإسناد أيضاً من لا تعرف حاله .

وهذه الحكاية لم يذكرها أحد من أصحاب مالك المعروفين بالأخذ عنه ، ومحمد ابن حميد ضعيف عند أهل الحديث إذا أسند ، فكيف إذا أرسل حكاية لا تعرف إلا من جهته ؟ هذا إن ثبت عنه ، وأصحاب مالك متفقون على أنه يمثل هذا النقل لا يثبت عن مالك قول له في مسألة في الفقه ، بل إذا روي عنه الشاميون كالوليد بن مسلم^(٣) ومروان بن محمد الطاطري^(٤) ضعفوا رواية هؤلاء ، وإنما يعتمدون على رواية المدنيين والمصريين ، فكيف بحكاية تناقض مذهب المعروف عنه من وجوه رواها واحد من الخراسانيين لم يدركه وهو ضعيف عند أهل الحديث ؟ .

[ثم بين رحمه الله مناقضتها لمذهب مالك من وجوه عديدة] :

أحدها : قوله " استقبل القبلة وأدعو ، أم أستقبل رسول الله ﷺ وأدعو ؟ " فقال : " ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أيك آدم " فإن المعروف عن

(١) هو شيخ دار الهجرة أبو مصعب أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة القرشي الفقيه قاضي المدينة ، " لازم الإمام مالك وتفقه به ، وسمع منه الموطأ وأتقنه عنه " . سير أعلام النبلاء ٤٣٦/١١ .

(٢) الإمام المحدث الفقيه المعمر ، أبو حذيفة ، أحمد بن إسماعيل بن محمد بن نبيه السهمي القرشي المدني ، نزيل بغداد ، وَبَقِيَّةُ الْمُسْنَدَيْنِ . قال ابن حجر : " سماعه للموطأ صحيح وخلط في غيره " التقريب ص ٧٧ ، السير ٢٤/١٢ .

(٣) هو أبو العباس الوليد بن مسلم الدمشقي الحافظ عالم أهل الشام ، كان من أوعية العلم ثقة حافظاً لكن رديء التدليس ، فإذا قال : حدثنا فهو حجة . قال أحمد : " ليس أحد أروى لحديث الشاميين من الوليد ابن مسلم وإسماعيل بن عياش " توفي سنة ١٩٤هـ . سير أعلام النبلاء ٢١١/٩ - ٢٢١ . قال ابن حجر : " ثقة لكنه كثير التدليس والتشويه " . تقريب التهذيب ص ٥٨٤ .

(٤) هو أبو بكر مروان بن محمد الأسدي الطاطري ، ولد سنة ١٤٧هـ وتوفي سنة ٢١٠هـ . قال ابن حجر : " ثقة " . التقريب ص ٥٢٦ .

مالك وغيره من الأئمة وسائر السلف من الصحابة والتابعين أن الداعي إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد أن يدعو لنفسه فإنه يستقبل القبلة ويدعو في مسجده ، ولا يستقبل القبر ويدعو لنفسه ، بل إنما يستقبل القبر عند السلام على النبي ﷺ والدعاء له ، هذا هو قول أكثر العلماء كمالك في أحادي الروايتين والشافعي وأحمد وغيرهم .

وعند أصحاب أبي حنيفة لا يستقبل القبر وقت السلام عليه ...
ومع هذا فكره مالك أن يطيل القيام عند القبر لذلك . قال القاضي عياض - رحمه الله تعالى - في المبسوط عن مالك قال : " لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ، ولكن يسلم ويمضي " (١) ...

[ثم ذكر - رحمه الله - أقوالاً عن الإمام] مالك وأصحابه ، وما نقلوه عن الصحابة يبين أنهم لم يقصدوا القبر إلا للسلام على النبي ﷺ والدعاء له ، وقد كره مالك إطالة القيام لذلك ، وكره أن يفعله أهل المدينة كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه ، وإنما يفعل ذلك الغرباء ومن قدم من سفر أو خرج له ، فإنه تحية للنبي ﷺ .
فأما إذا قصد الرجل الدعاء لنفسه وإنما يدعو في مسجده مستقبل القبلة كما ذكروا ذلك عن أصحاب النبي ﷺ ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك عند القبر ، بل ولا أطال الوقوف عند القبر للدعاء للنبي ﷺ فكيف بدعائه لنفسه . (٢)

وأما دعاء الرسول ﷺ وطلب الخوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته فهذا لم يفعله أحد من السلف ، ومعلوم أنه لو كان قصد الدعاء عند القبر مشروعاً لفعله الصحابة والتابعون ، وكذلك السؤال به ، فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته ؟ .
فدل ذلك على أن ما في الحكاية المنقطعة من قوله : " استقبله واستشفع به " كذب على مالك ، يخالف لأقواله وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم التي يفعلها مالك وأصحابه ونقلها سائر العلماء ، إذ كان أحد منهم لم يستقبل القبر للدعاء لنفسه

(١) وقد تقدم ذكر هذا انظر ص ٧٢٩ .

(٢) وقد تقدم بيان هذا انظر ص ٧٣٠ .

فضلاً عن أن يستقبله ، ويستشفع به ، يقول له يا رسول الله اشفع لي أو ادع لي ، أو يشتكي إليه مصائب الدين والدنيا ، أو يطلب منه أو من غيره من الموتى والأنبياء والصالحين ، أو من الملائكة الذين لا يراهم أن يشفعوا له ، أو يشتكي إليهم المصائب ، فإن هذا كله من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة ، ليس هذا من فعل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ولا مما أمر به أحد من أئمة المسلمين ، وإن كانوا يسلمون عليه إذا كان يسمع السلام عليه من القريب ويُبلغ سلام البعيد . (١)

فتبين من هذا أن هذه الحكاية عن مالك لا يمكن أن تكون حجة لمن أجاز التوسل والاستشفاع بالنبي ﷺ أو غيره ؛ لكونها مكذوبة عليه مفتراه ، بل إنها أليق بوضع القبوريين وغلاة الصوفية ؛ الذين يرون أن وسيلة آدم إلى التوبة من ذنبه هو الرسول ﷺ ، في رواية مكذوبة لفقوها وزعموا فيها أيضاً أنه لولا الرسول ﷺ لما خلق الله آدم ولا سائر الخلق ، وأما الإمام مالك فهو أبعد ما يكون عن مثل هذه المفاهيم الباطلة . والله تعالى أعلم .



(١) الفتاوى ١/٢٢٧-٢٣٣ . وانظر ٣٥٦ .

المبحث الثاني : الاستشفاع بالأنبياء و الصالحين

الاستشفاع بالأنبياء والصالحين

تعريف الشفاعة في اللغة :

(الشفع خلاف الوتر ، وهو الزوج ، تقول : كان وترأ فشفعته شفعاً . وشَفَعَ الوترَ من العدد شَفْعاً صيره زوجاً .

وشفع لي يشفع شفاعة ، تشفع : طلب . والشفيع : الشافع ، والجمع شفعاء ، واستشفع بفلان على فلان ، وتشفع له إليه فشفعه فيه ، وقال الفارسي : استشفعه طلب منه الشفاعة ، أي قال له كن لي شافعاً .

وفي التنزيل : ﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ، ومن يشفع

شفاعة سيئة يكن له كفل منها ﴾ ^(١) وقرأ أبو الهيثم : ﴿ من يشفع شفاعة حسنة ﴾ أي يزداد عملاً إلى عمل ، وروي عن الميرد وتعلب أنهما قالاً في قوله تعالى : ﴿ من ذا

الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ قالوا : الشفاعة الدعاء ههنا . ^(٢)

والشفاعة كلام الشفيع للملك في حاجة يسألها لغيره ، وشفع إليه : في معنى طلب إليه ، والشافع : الطالب لغيره يتشفع به إلى المطلوب ، يقال : تشفعت بفلان إلى فلان فشفعني فيه ، واسم الطالب شفيع .

واستشفعته إلى فلان أي : سألته أن يشفع لي إليه ؛ وتشفعت إليه في فلان فشفعني فيه تشفيعاً ...

وقد تكرر ذكر الشفاعة في الحديث فيما يتعلق بأمر الآخرة ، وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم . والمشفع الذي يقبل الشفاعة ، والمشفع الذي تقبل

شفاعته . ^(٣)

ونستخلص من هذا التعريف اللغوي ما يلي :

(١) أن الشفاعة الطلب من الغير أن يشفع له لدى المشفوع عنده .

(١) سورة النساء ٨٥ .

(٢) وسيأتي بيان شيخ الإسلام لهذا قريباً في هذا المبحث إن شاء الله تعالى .

(٣) لسان العرب ٨/١٨٣-١٨٤ مادة شفع .

(٢) أن الشفاعة تطلق ويراد بها أحياناً الدعاء ، كما في قول الميرد وثلعب .
ومنه قوله ﷺ : ((مامن مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون
بإله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه))^(١) ومنه قوله ﷺ في أبي سلمة لما توفي : ((اللهم
اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين ، وافسح له في قبره ونور له فيه واخلفه في
عقبه))^{(٢)(٣)}

(٣) أن الشفاعة تطلق أحياناً ويراد بها العمل .
(٤) أن الشفاعة هي : كلام الشفيع للملك يسأله حاجة لغيره .
(٥) أن الشفاعة في الآخرة يراد بها الطلب من الله ﷻ أن يتجاوز عن
الذنوب . كما أنها أيضاً تأتي لغير هذا كما في أنواع الشفاعة في الآخرة المعروفة .
ومن هنا يمكن أن نخلص إلى تعريف للشفاعة في الاصطلاح الشرعي فنقول :
هي : الطلب للغير بجلب منفعة أو دفع مضرة . وعرفها بعضهم بأنها : سؤال الخير
للغير ، وعرفها آخرون بأنها : السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم^(٤) إلا أن هذا
التعريف الأخير قاصر ، لكونه قصر الشفاعة في العفو والتجاوز عن الذنوب والجرائم ،
بينما الشفاعة أعم من ذلك سواء كانت الشفاعة التي في الآخرة ، أو التي تقع في
الدنيا ، فإن من المعلوم أن من أنواع الشفاعة عند الله ، الشفاعة في أن يرفع الله
درجات بعض المؤمنين ونحو ذلك ، أما في الدنيا فظاهر .
وأما التعريف الثاني فجيد لكونه يشمل كل خير للمشفوع له سواء كان دفع
ضرر أو جلب نفع ، وهذا ما دل عليه التعريف الأول ، فإن اشتمل على طلب أحد
أمرين أو كلاهما وهما :

(١) رواه الإمام مسلم في الجنائز (ح ٩٤٨) وأبو داود في الجنائز (ح ٣١٧٠) وابن ماجه في الجنائز (ح ١٤٨٩) ،

(٢) رواه الإمام مسلم في الجنائز (ح ٩٢٠) وأبو داود في الجنائز (٣١١٨) من حديث أم سلمة .

(٣) وانظر القول المفيد على كتاب التوحيد ٣٣٥/١ .

(٤) انظر الكواشف الجلية للسلمان ص ٥٩٠ .

جلب المنفعة : كالدعاء للغير بالرحمة والمغفرة كما في الحديث المتقدم ،
 وكشفاعة النبي ﷺ لأقوام في دخول الجنة . وأيضاً كسؤال الله عز وجل :
 ودفع المضرة : كسؤال الله التجاوز عن الذنوب والنجاة من النار للغير ،
 وكشفاعة النبي ﷺ لأقوام استحقوا النار في أن لا يدخلوها . وكسؤال الله للغير
 الرزق في الدنيا ونحو ذلك من حوائج الدنيا أو الآخرة . (١)

وقد يخلط البعض بين مفهوم الشفاعة ومفهوم التوسل ، لكون الفرق بينهما
 يخفى على بعض الناس . فهل هناك فرق بينهما أم أنهما بمعنى واحد أم يشتركان في
 بعض المعاني دون الأخرى ؟ ! . هذا ما سيتضح من الفقرة الآتية :

الخلط بين الشفاعة والتوسل :

قد يغلط كثير من العامة فيطلقون لفظ الشفاعة والاستشفاع على التوسل
 والعكس ، وهذا لخلطهم بين الأمرين ، ولتحريف في اللغة والاصطلاح . فإن الشافع
 لا بد أن يكون موجوداً يدعو للمشفوع له ، وإلا فلا يسمى ذلك شفاعة ، فإن
 الشفاعة في اللغة ضد الوتر ، فإذا انظم إليه شخص آخر سمي شفيعاً وشافعاً ، أما إذا لم
 يكن كذلك فإن الشخص بمفرده لا يسمى طلبه من الغائب أو الميت الشفاعة شفاعة .
 قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (.. كثير من العامة ..
 يستعملون لفظ الشفاعة في معنى التوسل ، فيقول أحدهم : اللهم إنا نستشفع إليك
 بفلان وفلان ، أي نتوسل به ، ويقولون لمن توسل في دعائه بنبي أو غيره " قد تشفع
 به " من غير أن يكون المستشفع به شفيع له ولا دعا له ، بل وقد يكون غائباً لم يسمع
 كلامه ولا شفيع له ، وهذا ليس هو لغة النبي ﷺ وأصحابه وعلماء الأمة ؛ بل ولا هو
 لغة العرب ، فإن الاستشفاع طلب الشفاعة ، والشافع هو الذي يشفع السائل فيطلب
 له ما يطلب من المسئول المدعو المشفوع إليه .

وأما الاستشفاع بمن لم يشفع للسائل ولا طلب له حاجة ؛ بل قد لا يعلم
 بسؤاله ، فليس هذا استشفاعاً ؛ لا في اللغة ولا في كلام من يدري ما يقول : نعم هذا

(١) انظر المصدر السابق .

سؤال به ، ودعاؤه ليس هو استشفاعاً به . ولكن هؤلاء لما غيروا اللغة - كما غيروا الشريعة - وسموا هذا استشفاعاً أي سؤالاً بالشافع صاروا يقولون : " استشفع به فيشفعك " أي يجيب سؤالك به ...

ومن لم يعرف لغة الصحابة التي كانوا يتخاطبون ويخاطبهم بها النبي ﷺ وعاداتهم في الكلام ، وإلا حرف الكلم عن مواضعه ، فإن كثيراً من الناس ينشأ على اصطلاح قومه وعاداتهم في الألفاظ ثم يجد تلك الألفاظ في كلام الله أو رسوله ، أو الصحابة فيظن أن مراد الله أو رسوله أو الصحابة بتلك الألفاظ ما يريد به بذلك أهل عادته واصطلاحه ، ويكون مراد الله ورسوله والصحابة خلاف ذلك .

وهذا واقع لطوائف من الناس من أهل الكلام والفقه والنحو والعامية وغيرهم ، وآخرون يتعمدون وضع ألفاظ الأنبياء وأتباعهم على معاني أخرى مخالفة لمعانيهم ثم ينطقون بتلك الألفاظ يريدون بها ما يعنونونه هم ، ويقولون : إنا موافقون للأنبياء ! وهذا موجود في كلام كثير من الملاحدة المتفلسفة والإسماعيلية ومن ضاهاهم من ملاحدة المتكلمة والمتصوفة ...

وكثير من كلام الله ورسوله يتكلم به من يسلك مسلكهم ، ويريد مرادهم لا مراد الله ورسوله ، كما يوجد في كلام صاحب " الكتب المضمون بها " وغيره ، مثل ما ذكره في اللوح المحفوظ .. حيث جعل لفظ الشفاعة فيضاً يفيض من الشفيع على المستشفع وإن كان الشفيع قد لا يدري ، وسلك في هذه الأمور ونحوها مسالك ابن سينا كما قد بسط في موضع آخر ...

ولفظ التوسل والاستشفاع ونحوهما دخل فيها من تغيير لغة الرسول ﷺ وأصحابه ما أوجب غلط من غلط عليهم في دينهم ولغتهم . والعلم يحتاج إلى نقل مصدق ونظر محقق .

والمنقول عن السلف والعلماء يحتاج إلى معرفة بثبوت لفظه ومعرفة دلالاته ،

كما يحتاج إلى ذلك المنقول عن الله ورسوله ... (١)

أنواع الشفاعة :

لقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الشفاعة تنقسم إلى قسمين :

شفاعة مثبتة و شفاعة منفية كما جاء في الكتاب والسنة .

فأما الشفاعة المثبتة فهي : التي أثبتها الله عز وجل لأوليائه وأصفياه من عبادة الصالحين ، وهي لا تكون إلا بشرطين : إذن الله سبحانه وتعالى للشافع أن يشفع ، ورضاه عن المشفوع له ، قال تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾^(١)

وقال : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾^(٢) .

وأما الشفاعة المنفية فهي : التي نفاها الله ، وبين أنه لا يقبل شيئاً منها ، كزعم المشركين بأن أصنامهم تشفع لهم ونحو ذلك . وما أشرت إليه من تقسم شيخ الإسلام - رحمه الله - لأنواع الشفاعة قد نبه عليه بقوله :

(الشفاعة نوعان : أحدهما : الشفاعة التي نفاها الله تعالى ، كالتي أثبتها المشركون ، ومن ضاهاهم من جهال هذه الأمة ، وضلالهم ، وهي شرك .

والثاني : أن يشفع الشفيع بإذن الله . وهذه التي أثبتها الله تعالى لعبادة الصالحين ، ولهذا كان سيد الشفعاء إذا طلب منه الخلق الشفاعة يوم القيام يأتي ويسجد . قال : ﴿ فأحمد ربي بحامد يفتحها علي لا أحسنها الآن ، فيقال أي محمد

ارفع رأسك وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع))^(٣) فإذا أذن له في الشفاعة

شفع ﷺ لمن أراد الله أن يشفع فيه .^(٤)

(١) سورة البقرة ٢٥٥ .

(٢) سورة الأنبياء ٢٨ .

(٣) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (ح ٣٣٤٠) ومسلم في الإيمان (ح ١٩٤) والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع (ح ٢٤٣٤) .

(٤) الفتاوى ٣٣٢/١ . وانظر ٣٤١/٢٤-٣٤٢ ، وانظر الصفدية ٢٩٠/٢-٢٩٢ .

فبين رحمه الله أن الشفاعة نوعان : نوع أثبتته الله وارتضاه ، ونوع نفاه

وأقصاه . وذكر أن النوع المثبت يشترط فيه الشرطان المذكوران آنفاً .^(١)

كما ذكر - رحمه الله - أن الناس في الشفاعة على ثلاثة أقوال :

(١) المشركون والنصارى والمبتدعون من الغلاة في المشائخ وغيرهم يجعلون

شفاعة من يعظمونه عند الله كالشفاعة المعروفة في الدنيا ، وهذه هي الشفاعة المنفية .

والمعتزلة أنكروا شفاعة نبينا محمد ﷺ في أهل الكبائر .

والقول الثالث : هو قول أهل السنة والجماعة المثبتين لشفاعته صلي وشفاعة

غيره بد الإذن والرضى .^(٢)

والذي يهمنا في هذا المبحث القسم الممنوع ، إذ أن كثيراً من الناس قد وقع في

الشرك من هذا الباب ، بل إن هذا النوع من أهم وسائل الشرك قديماً وحديثاً ، وهو

الذي ضل بسببه خلق لا يحصيهم إلا الله عز وجل . فقد تعلق بأذيال الشفاعة خلق

كثير ، قال الله عز وجل : ﴿ ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ﴾

ويقولون هؤلاء شفعاونا عند الله ﴿^(٣) وقال سبحانه : ﴿ والذين اتخذوا من دونه

أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾^(٤) ، ومن المعلوم أن في هذا العمل هضم

لحقوق الربوبية ، وتنقيص لمقام الألوهية ، وسوء ظن برب البرية ، وإن قصد بذلك

تعظيم الله ؛ لأنه سوى بين الله وبين خلقه ، فكأن الله محتاج إلى أحد يساعده أو

يعينه ، وبهذا قال الله عن هؤلاء : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾^(٥) ولهذا السبب

ونحوه أفرد هذا المبحث في هذا الباب ؛ لأنه من أعظم وسائل الشرك ، التي تعلق بها

(١) انظر في أنواع الشفاعة ما يلي : ١١٦-١١٨ ، ١٥١ ، ٣٣١ في الشفاعة المنفية ، وفي ذكر النوعين

أو أحدهما انظر ٢٣٢/١ . ٣٩٩/١٤ ، ٣٤٥ ، ٤١٢ ، ٤١٤ .

(٢) انظر الصفدية ٢٩٠/٢ .

(٣) سورة يونس ١٨ .

(٤) سورة الزمر ٣ .

(٥) سورة الأنعام ٩١ .

كثير من المسلمين ، وانجرف ورائها كثير من العباد من حيث يشعرون أنها شرك أو لا يشعرون .^(١)

وقبل الكلام على هذا النوع من الشفاعة التي تمسك بها من تمسك من المشركين ، يحسن أن نقدم لذلك بمقدمة في شرطي الشفاعة بإيجاز ، فأقول :

شرطي الشفاعة :

قد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الشفاعة المقبولة التامة هي التي يتوفر فيها شرطان :

أحدهما : الإذن للشافع والمشفوع فيه ، قال الله تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ؟ ﴾ فلا يشفع من له شفاعة - من الملائكة والنبیین - إلا بإذنه ، وأما قبورهم - وما نصب عليها من قباب وأنصاب ، أو تماثيلهم التي مثلت على صورهم مجسدة أو مرقومة - فجعل الاستشفاع بها استشفاعاً بهم فهذا باطل عقلاً وشرعاً . فإنه لا شفاعة لها بحال ، ولا لسائر الأصنام التي عملت للكواكب والجن والصالحين وغيرهم ...

فإذا كان لا يشفع عند الله أحد إلا بإذنه ، فهو يأذن لمن يشاء ، ولكن يكرم الشفيع بقبول الشفاعة ، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : ((اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء))^(٢) ...

[والإذن] نوعان : إذن بمعنى المشيئة والخلق ، وإذن بمعنى الإباحة والإجازة . فمن الأول : قوله في السحر : ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾^(٣) فإن ذلك بمشيئة الله وقدرته ، وإلا فهو لم ييح السحر . والقدرية تنكر هذا الإذن ، وحقيقة قولهم : إن السحر يضر بدون إذن الله .

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ٢٣٥ .

(٢) رواه البخاري في الزكاة (ح ١٤٣٢) ومسلم في البر والصلة (ح ٢٦٢٧) وأبو داود في الأدب (ح ٥١٣٢) والنسائي في الزكاة (ح ٢٥٥٦) .

(٣) سورة البقرة ١٠٢ .

وكذلك قوله : ﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله ﴾ ^(١) فإن الذي أصابهم من القتل والجراح ، والتمثيل والهزيمة : إذا كان بإذنه فهو خالق لأفعال الكفار ولأفعال المؤمنين .

والنوع الثاني : قوله : ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾ ^(٣) فإن هذا يتضمن إباحته لذلك ، وإجازته له ورفع الجناح والجرع عن فاعله ، مع كونه بمشئته وقضائه .

فقوله : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ هو هذا الإذن الكائن بقدره وشرعه . ولم يرد بمجرد المشيئة والقدر ، فإن السحر وانتصار الكفار على المؤمنين كان بذلك الإذن .

.. ومن سأل الله بغير إذنه الشرعي فقد شفع عنده بغير إذن قدري ولا

شرعي ^(٤) ...

(١) سورة ال عمران ١٦٦ .

(٢) سورة الأحزاب ٤٥-٤٦ .

(٣) سورة الحشر ٥ .

(٤) فقد قسم رحمه الله الإذن إلى قسمين قسم قدري كوني ، وهذا الذي استشفع به المشركون ، وطلبوا من شفعاთهم الشفاعة عند رب العالمين ، لاعتقادهم أن الشفعاء يشفعون بالإذن القدري ، وإن لم يأذن لهم به إباحة وجوازاً .

وأعظم منهم من كذب بالقدر حتى زعم أن الشفعاء يشفعون بغير إذن ، لا قدري ولا شرعي . وهذا الكلام كله مبني على أن قول القدرية إن العباد هم الذين يخلقون أفعال أنفسهم ، حيث أنه حسب قولهم هذا يلزمهم أن يكون الله عز وجل بشفاعة العبد قابلاً للشفاعة . كما أنه مبني على قول القدرية النفاة الذين يزعمون أنه يقع في هذا الكون ما لم يردده وما لم يشأه ويقدره . فمن شفع عند الله في اعتقادهم ، فقد شفع بغير إذنه الشرعي ولا القدري . وهذا خلاف مذهب أهل السنة والجماعة ؛ القائلين إن الله (سبحانه وتعالى هو الذي جعل هذا يدعو وهذا يشفع ، وهو الخالق لأفعال العباد ، فهو الذي وفق العبد للتوبة ، ثم قبلها ، وهو الذي وفقه للعمل ثم أثابه عليه ، وهو الذي وفقه للدعاء ثم أجابه ، فما يؤثر فيه شيء من المخلوقات ، بل هو سبحانه الذي جعل ما يعلمه سبباً لما يفعله .) انظر الفتاوى

[ثم أورد - رحمه الله اشكالاً وأجاب عنه بقوله : [فلإن قيل : فمن الشفعاء من يشفع بدون إذن الله الشرعي وإن كان خالقاً لفعله كشفاعة نوح لابنه ، وشفاعة ابراهيم لأبيه ، وشفاعة النبي ﷺ لعبد الله بن أبي بن سلول ، حين صلى بعد موته . وقوله : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ قد قلتم إنه يعم النوعين ، فإنه لو أراد الإذن القدري لكان كل شفاعة داخلية في ذلك ، كما يدخل في ذلك كل كفر وسحر ، ولم يكن فرق بين ما يكون بإذنه وما لا يكون بإذنه ، ولو أراد الإذن الشرعي فقط : لزم قول القدرية ، وهؤلاء قد شفّعوا بغير إذن شرعي ؟ .

قيل : المنفي من الشفاعة بلا إذن هي : الشفاعة التامة ، وهي المقبولة ، كما في قول المصلي : " سمع الله لمن حمده " أي استجاب له . وكما في قوله تعالى : ﴿ هدى للمتقين ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ إنما أنت منذر من يخشاها ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ فذكر بالقرآن من يخاف وعيد ﴾ ^(٣) ونحو ذلك .

فإن الهدى والإنذار والتذكير والتعليم ، لا بد فيه من قبول المتعلم ، فإذا تعلم حصل له التعليم المقصود ، وإلا قيل : علمته فلم يتعلم ، كما قيل : ﴿ وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ﴾ ^(٤) فكذلك الشفاعة .

فالشفاعة : مقصودها قبول المشفوع إليه ، وهي الشفاعة التامة .

فهذه هي التي لا تكون إلا بإذنه ، وأما إذا شفع شفيع فلم تقبل شفاعته : كانت كعدمها ، وكان على صاحبها التوبة والاستغفار منها ، كما قال نوح : ﴿ رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ، وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين ﴾ ^(٥) وكما نهى النبي ﷺ عن الصلاة على المنافقين ، وقال له : ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله وماتوا وهو

(١) سورة البقرة ٢ .

(٢) سورة النازعات ٤٥ .

(٣) سورة ق ٤٥ .

(٤) سورة فصلت ١٧ .

(٥) سورة هود ٤٧ .

فاسقون»^(١) وقال له : ﴿سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم﴾^(٢) ولهذا قال على لسان المشركين : ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق حميم﴾^(٣) فالشفاعة المطلوبة هي : شفاعة المطاع الذي تقبل شفاعته ، وهذا ليست لأحد عند الله إلا بإذنه ، قدرأً وشرعاً ، فلا بد أن يأذن فيها ...^(٤)

فيذا تبين هذا علمت أن الذين يطلبون الشفاعة من الأموات أو ممن لا يملكها إنما يطلبونها بغير إذن الله ﷻ الشرعي القدري ، ومن هنا فإنهم يقعون في الشرك ، حيث يصرفون هذه العباد إلى غير مستحقها .

وأما الشرط الثاني : فقد بين رحمه الله أنه الرضى عن المشفوع له كما قال

عز وجل : ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾^(٥) وقال : ﴿يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً﴾^(٦) ، وقد ذكر - رحمه الله تعالى - أن هذا الشرط داخل في أذن الله للشافع ، فإن قوله تعالى : ﴿إلا لمن أذن له﴾ (هو إذنه للمشفوع له ، فلا يأذن في شفاعة مطلقة لأحد ، بل إنما يأذن في أن يشفعوا لمن أذن لهم في الشفاعة فيه ، قال تعالى : ﴿يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً ، يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً .﴾ وهذا فيه قولان :

قيل : إلا شفاعة من أذن له الرحمن ، وقيل : لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ، فهو الذي تنفعه الشفاعة .

(١) سورة التوبة ٨٤ .

(٢) سورة المنافقون ٦ .

(٣) سورة الشعراء ١٠٠-١٠١ .

(٤) الفتاوى ١٤/٣٨٠-٣٨٧ .

(٥) سورة الأنبياء ٢٨ .

(٦) سورة طه ١٠٩ .

.. فهي لا تنفع ولا ينتفع بها ، ولا تكون نافعة إلا للمأذون لهم ، كما قال

تعالى في الآية الأخرى : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ ^(١) ...

وهو سبحانه إذا أذن للمشفوع له فقد أذن للشافع . فهذا الإذن هو الإذن المطلق ، بخلاف ما إذا أذن للشافع فقط ، فإنه لا يلزم أن يكون قد أذن للمشفوع له ، إذ قد يأذن له إذناً خاصاً .

وهكذا قال غير واحد من المفسرين ، قالوا : وهذا يدل على أن الشفاعة لا تنفع إلا المؤمنين ، وكذلك قال السلف في هذه الآية ...

[ثم سرد — رحمه الله — جملة من أقوال المفسرين في بيان أن المراد بالإذن

أذنه ﷺ للشافع والمشفوع على السواء .

والشفاعة تعم شفاعته كل شافع ، وكل شفاعة لمشفوع له . فإذا قال : ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة ﴾ نفى النوعين : شفاعة الشفعاء والشفاعة للمذنبين ، فقله : ﴿ إلا من أذن له الرحمن ﴾ يتناول النوعين : من أذن له الرحمن ورضي له قولاً من الشفعاء ، ومن أذن له الرحمن ، ورضي له قولاً من المشفوع له ، وهي بنفع المشفوع له ، فتخلصه من العذاب ، وتنفع الشافع فتقبل منه ، ويكرم بقولها ويثاب عليها .

والشفاعة يومئذ لا تنفع لا شافعاً ولا مشفوعاً له ﴿ إلا من أذن له الرحمن وقال

صواباً ﴾ ^(٢) فهذا الصنف المأذون لهم ، المرضي قولهم هم الذين يحصل لهم نفع الشفاعة وهذا موافق لسائر الآيات . فإنه تارة يشترط في الشفاعة إذنه ، كقوله : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ وتارة يشترط فيها الشهادة بالحق كقوله : ﴿ ولا يملك

الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ ^(٣)

(١) سورة سبأ ٢٣ .

(٢) سورة النبأ ٣٨ .

(٣) سورة الزحرف ٨٦ .

وهنا اشترط الأمرين : أن يأذن له الرحمن ، وأن يقول صواباً .. والمعنى لا تنفع الشفاعة إلا هذا النوع ، فإنهم تنفعهم الشفاعة ، ويكون المعنى أنها تنفع الشافع والمشفوع له .^(١)

وبهذا يتضح أن الشفاعة لا تنفع إلا من اتبع سبيل الله وسار على نهج رسوله ﷺ ، واتباع أمره في طلبها من الله وحده ، أو ممن يمكن أن يدعو له عند ربه ، وبغير هذا لا يمكن أن تحصل الشفاعة ، فمن طلبها من غير هذا الوجه فقد ضل ضلالاً مبيناً .

الشفاعة المنفية :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (الشفاعة المنفية في القرآن : كقوله تعالى : ﴿ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون ﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿ ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ﴾^(٣) وقوله : ﴿ من قبل أن يأتي يوم لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾^(٤) وقوله : ﴿ فما لنا من شافعين ولا صديق حميم ﴾^(٥) وقوله : ﴿ ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ﴾^(٦) وقوله : ﴿ يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل ﴾^(٧) وأمثال ذلك .^(٨)

(١) الفتاوى ٣٨٧/١٤ - ٣٩٣ .

(٢) سورة البقرة ٤٨ .

(٣) سورة البقرة ١٢٣ .

(٤) سورة البقرة ٢٥٤ .

(٥) سورة الشعراء ١٠٠ - ١٠١ .

(٦) سورة غافر ١٨ .

(٧) سورة الأعراف ٥٣ .

(٨) الفتاوى ١١٦/١ .

ثم عرفها - رحمه الله - بقوله : (الشفاعة المنفية هي : الشفاعة المعروفة عند الناس عند الإطلاق ، وهي أن يشفع الشفيع إلى غيره ابتداء فيقبل شفاعته ^(١) . فأما إذا أذن له في أن يشفع فشفع ؛ لم يكن مستقلاً بالشفاعة ، بل يكون مطيعاً له أي تابعاً له في الشفاعة ، وتكون شفاعته مقبولة ، ويكون الأمر كله للأمر المسؤول .

[ثم بين رحمه الله هذا النوع من الشفاعة ^(٢) فقال]

وقد ثبت بنص القرآن في غير آية : أن أحداً لا يشفع عند الله إلا بإذنه ، كما قال تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ وقال : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عند إلا لمن أذن له ﴾ وقال : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ وأمثال ذلك .
والذي يبين أن هذه هي الشفاعة المنفية : أنه قال : ﴿ وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ﴾ ^(٣) وقال تعالى : ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ، مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ ^(٤) فأخبر أنه ليس لهم من دون الله ولي ولا شفيع .

وأما نفي الشفاعة بدون إذنه : فإن الشفاعة إذا كانت بإذنه لم تكن من دونه ^(٥) كما أن الولاية التي بإذنه ليست من دونه ، كما قال تعالى : ﴿ إنما وليكم الله ورسوله

(١) يقصد - رحمه الله - أن الشفاعة التي نفاها الله عز وجل هي مثل ما تعارف عليه الناس ، من تقدم الشافع للمشفوع عنده بلا إذنه ، وقد يكون بلا رضاه . فهذه في حق الله منفية ، بل مستحيلة .

(٢) في الحقيقة هي ليست شفاعة ؛ لأن الشفاعة ما كانت مقبولة وما لم تكن كذلك فإنها ليست بشفاعة - وإن سميت شفاعة - فإنه لو علم الشافع والمشفوع له أنها لن تقبل لما شفع الشافع ولما طلب المستشفع الشفاعة ، وإنما سميت شفاعة بالنظر إلى ما أطلقه عليها كثير ممن انساق وراء هذا النوع الذي ليس فيه من الشفاعة إلا اسمه . انظر الفتاوى ٣٨٨/١٤ .

(٣) سورة الأنعام ٥١ .

(٤) سورة السجدة ٤ .

(٥) أي كما في قوله : ﴿ مالكم من دونه من ولي ولا شفيع ﴾ .

والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ، ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون ﴿١﴾ .

وأيضاً فقد قال : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ، قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ﴾ (٢) فذم الذين اتخذوا من دون الله شفعاء ، وأخبر أن الله الشفاعة جميعاً ، فعلم أن الشفاعة منتفية عن غيره ، إذ لا يشفع أحد إلا بإذنه ، وتلك فهي له .

ومما يوضح ذلك : أنه نفى يومئذ الخلعة بقوله : ﴿ من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلعة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون ﴾ (٣) ومعلوم أنه إنما نفى الخلعة المعروفة ، ونفعها المعروف ، كما ينفع الصديق الصديق في الدنيا ، كما قال : ﴿ وما أدراك ما يوم الدين ، ثم ما أدراك ما يوم الدين ، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله ﴾ (٤) ...

[و] لم ينف أن يكون في الآخرة خلعة نافعة بإذنه ، فإنه قد قال : ﴿ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ، يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ﴾ (٥) الآيات ، وقد قال النبي ﷺ : يقول الله تعالى : ((حققت محبتى للمتحابين في)) (٦) ويقول الله تعالى : ((أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي)) (٧) .

(١) سورة المائدة ٥٥ .

(٢) سورة الزمر ٤٣-٤٤ .

(٣) سورة البقرة ٢٥٤ .

(٤) سورة الانقطار ١٧-١٩ .

(٥) سورة الزخرف ٦٧ .

(٦) رواه الإمام أحمد ٣٨٦/٤ ، ٣٢٨/٥ ، ٣٢٩ ، ومالك في الموطأ (ح ١٧٧٩) . وقال الألباني : " حديث صحيح " .

رياض الصالحين (ح ٣٨٧) .

(٧) رواه مسلم في السير والصلة والآداب (ح ٢٥٦٦) ومالك في الجامع (ح ١٧٧٦) والدارمي الرقاق (ح ٢٧٥٧) .

فتبين أن الأمر عائد إلى تحقيق التوحيد ، وأنه لا ينفع أحد ولا يضر إلا بإذن الله ، وأنه لا يجوز أن يعبد غير الله ، ولا يستعان به من دون الله ، وأنه يوم القيامة يظهر لجميع الخلق أن الأمر كله لله ، ويتبرأ كل مدع من دعواه الباطلة ، فلا يبقى من يدعي لنفسه معه شركاً في ربوبيته ، أو إلهيته ، ولا من يدعي ذلك لغيره ، بخلاف الدنيا ، فإنه وإن لم يكن رب ولا إله إلا هو فقد اتخذ غيره رباً وإلهاً ، وادعى ذلك مدعون .

وفي الدنيا يشفع الشافع عند غيره ، ويتنفع بشفاعته ، وإن لم يكن أذن له في الشفاعة ، ويكون خليله ، فيعينه ويفتدي نفسه من الشر ، فقد يُنتَفَعُ بالنفوس والأموال في الدنيا ، النفوس ينتفع بها تارة بالاستقلال ، وتارة بالإعانة وهي الشفاعة ، والأموال بالفداء ، فنفى الله هذه الأقسام الثلاثة ، قال تعالى : ﴿ لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ﴾^(١) وقال : ﴿ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾^(٢) كما قال : ﴿ لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ﴾ فهذا هذا والله أعلم .^(٣)

والخلاصة : أن الشفاعة المنفية هي التي نفاه الله ﷻ في كتابه الكريم في غير موضع ، وأخبر أنها لا تقع ولا تكون عنده مقبولة حتى وإن سماها الجهال شفاعة إلا بعد إذنه للشافع والمشفوع له . بخلاف شفاعة المخلوقين فيما بينهم ، فإنها تسمى عندهم شفاعة واقعة سواء قبلت أو لم تقبل .

اتخاذ الشفعاء من دون الله :

اتخذ كثير من الناس شركاء لله في العبادة يتوسلون إليهم ويدعونهم ، ويتقربون بهم إلى الله عز وجل زاعمين أنهم إنما إتخذوهم كذلك - على حسب مفهومهم لها في

(١) سورة البقرة ٤٨ .

(٢) سورة البقرة ٢٥٤ .

(٣) الفتاوى ١/ ١١٨ - ١٢٠ .

الدنيا - ليكونوا شفعاء لهم ووسطاء عند الله عز وجل ، وقد أنكر الله عليهم هذا العمل ، وبين كفرهم وإعتدائهم على خالص حقه بصرفه إلى غيره .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والأنبياء والصالحين ، ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون : هؤلاء خواص الله ، فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفَعوا لنا ، كما يتوسل إلى الملوك بخواصهم لكونهم أقرب إلى الملوك من غيرهم ، فيشفَعون عند الملوك بغير إذن الملوك ، وقد يشفع أحدهم عند الملك فيما لا يختاره فيحتاج إلى إجابة شفاعته رغبة ورهبة .

فأنكر الله هذه الشفاعة فقال تعالى: ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾^(١) وقال: ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾^(٢) وقال عن الملائكة: ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾^(٣) .. وقال: ﴿ ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾^(٤) .. وقال تعالى: ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾^(٥) وقال تعالى: ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما

(١) سورة البقرة ٢٥٥ .

(٢) سورة النجم ٢٦ .

(٣) سورة الأنبياء ٢٦-٢٨ .

(٤) سورة يونس ١٨ .

(٥) سورة الزخرف ٨٦ .

خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء
لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ﴿١﴾ ...

فهذه الشفاعة التي أثبتها المشركون للملائكة والأنبياء والصالحين حتى صوروا
تمثيلهم وقالوا : استشفاعنا بتمثيلهم استشفاع بهم ، وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا :
نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشفعوا لنا إلى الله ، وصوروا تمثيلهم فعبودهم كذلك ،
وهذا الشفاعة أبطلها الله ورسوله وذم المشركين عليها ، وكفرهم بها .

قال تعالى عن قوم نوح : ﴿ وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وداً ولا سواعاً

ولا يغوث ويعوق ونسراً ، وقد أضلوا كثيراً ﴾ (٢) قال ابن عباس وغيره : هؤلاء قوم
صالحون كانوا في قوم نوح ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تمثيلهم
فعبودهم ... (٣)

ولقد (سمي الله آلهتهم التي عبدوها من دونه شفعاء ، كما سماها شركاء في
غير موضع فقال في يونس : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات ولا في
الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ (٤) ...

وجمع بين الشرك والشفاعة في قوله : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا
يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من
ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (٥) فهذا الأربعة هي التي يمكن أن
يكون لهم بها تعلق :

(١) سورة الأنعام ٩٤ .

(٢) سورة نوح ٢٣ .

(٣) الفتاوى ١٥٠/١ - ١٥١ ، وانظر ١٢٣-١٢٦ . و ٢٤٠/٢٤ - ٣٤٣ .

(٤) سورة يونس ١٨ .

(٥) سورة سبأ ٢٢ - ٢٣ .

الأول : ملك شيء ولو قل . والثاني : شركهم في شيء من الملك . فلا ملك ولا شركة ولا معاون يصير بها نداءً . فإذا إنتفت الثلاثة : بقيت الشفاعة فعلقها بالمشيئة ...^(١)

فقطع الله - عز وجل - كل مُتَمَسِّكٍ يمكن أن يتمسك به من يتخذ من دون الله شفعاء ليشفعوا له عنده . وليس هناك احتمال آخر غير ما ذكر يمكن أن ينطبق على هذه الآلهة المزعومة ، فلا ملك ، ولا شركة في الملك ، ولا عون ، ولا ظهير للمالك ، حتى الشفاعة لا تكون إن بعد أن يأذن بها ، فأى شيء بعد هذا يمكن أن يتخذه من يتخذ شفعاء ليشفعوا له .

ثم إن هؤلاء المدعويين من دون الله لا يعدوا كونهم عباد الله مفتقرين له ، مدعنين خائفين وجلين منه ، يرجون رحمته ويخافون عذابه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (قال الله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا . أولئك الذين يدعون يبتغون إليه ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون الملائكة والأنبياء كالعزيز والمسيح ، فبين الله تعالى أن الملائكة والأنبياء عباد الله ، كما أن الذين يعبدونهم عباد الله ، وبين أنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ويتقربون إليه كما يفعل سائر عباد الصالحين .^(٢)

دحضه لبعض حجج المستشفعين بغير الله :

لكن قد يتمسك هؤلاء المشركون وأمثالهم ببعض الشبه التي يبررون بها شركهم واتخاذهم لهؤلاء شفعاء . وقد ذكر شيخ الإسلام - رحمه الله - أهم هذه الشبه وفندها ومن ذلك ما يلي :

(١) قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (والمشركون من هؤلاء قد يقولون : إنا نستشفع بهم أي نطلب من الملائكة والأنبياء أن يشفعوا ، فإذا أتينا قبر أحدهم طلبنا

(١) الفتاوى ١١٤/١ . وانظر ١٢٨/١ . ودرء تعارض العقل والنقل ١٤١/٥ .

(٢) الفتاوى ١٥٨/١ .

منه أن يشفع لنا ، فإذا صورنا تمثاله - والتمائيل إما مجسدة وإما تمائيل مصورة كما يصورها النصراني في كنائسهم - قالوا : فمقصودنا بهذه التمائيل تذكير أصحابها وسيرهم ، ونحن نخطب هذه التمائيل ومقصودنا خطاب أصحابها ليشفعوا لنا إلى الله ، فيقول أحدهم : يا سيدي فلان أو ياسيدي جرجس أو بطرس ، أو يا ستي الحنونة مريم أو يا سيدي الخليل أو موسى بن عمران أو غير ذلك اشفع لي إلى ربك .

وقد يخاطبونه لو كان حاضراً حياً ، وينشدون قصائد يقول أحدهم فيها : يا سيدي فلان ، أنا في حسبك ، أنا في جوارك ، اشفع لي إلى الله ، سل الله لنا أن ينصرنا ، على عدونا ، سل الله أن يكشف عنا هذه الشدة ، أشكو إليك كذا وكذا ، فسل الله أن يكشف هذه الكربة ، أو يقول أحدهم : سل الله أن يغفر لي ...

فهذه الأنواع من خطاب الملائكة والأنبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وفي مغيبهم ، وخطاب تمائيلهم ، هو من أعظم أنواع الشرك الموجود في المشركين من غير أهل الكتاب ، وفي مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى ، قال الله تعالى : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من

الدين ما لم يأذن به الله ﴾ ^(١) فإن دعاء الملائكة والأنبياء بعد موتهم وفي مغيبهم وسؤالهم والاستغاثة بهم والاستشفاع بهم في هذه الحال ونصب تمائيلهم - بمعنى طلب الشفاعة منهم - هو من الدين الذي لم يشرعه الله ولا ابتعث به رسولاً ، ولا أنزل به كتاباً ، وليس هواً واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين ، ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، ولا أمر به إمام من أئمة المسلمين ، وإن كان ذلك مما يفعله كثير من الناس ممن له عبادة وزهد ، ويذكرون فيه حكايات ، ومنامات ، فهذا كله من الشيطان .

وفيهم من ينظم القصائد في دعاء الميت والاستشفاع به ، والاستغاثة ، أو يذكر ذلك في ضمن مديح الأنبياء والصالحين ، فهذا كله ليس بمشروع ولا واجب ، ولا مستحب باتفاق أئمة المسلمين ، ومن تعبد بعبادة ليست واجبة ولا مستحبة وهو

(١) سورة الشورى ٢١ .

يعتقدها واجبة أو مستحبة فهو ضال مبتدع بدعة سيئة ، لا بدعة حسنة باتفاق ائمة

الدين ، فإن الله لا يعبد إلا بما هو واجب أو مستحب .^(١)

(٢) ومن الشبه أيضاً ما ذكره - رحمه الله تعالى - من أن كثيراً ممن يفعل هذه الأمور محتج بحجج واهية من قبل الذوق أو الرأي أو التقليد أو القصص والحكايات ، أو المنامات ونحو ذلك ، ويتخذون هذا ديناً ، يتقربون به إلى الله ، بل ويزعمون بذلك أن هذا الطريق والعمل هو غاية المحبة لهؤلاء الأولياء من الأنبياء والصالحين .

وقد فند - رحمه الله - هذه الحجج الواهية بقوله :^(٢)

(وجواب هؤلاء من طريقين :

أحدهما : الاحتجاج بالنص والإجماع .

والثاني : القياس والذوق والاعتبار ببيان ما في ذلك من الفساد ، فإن فساد ذلك راجح على ما يظن فيه من المصلحة .

أما الأول فيقال : قد علم بالاضطرار والتواتر من دين الاسلام وبإجماع سلف الأمة وأئمتها أن ذلك ليس بواجب ولا مستحب .

وعلم أنه لم يكن الرسول ﷺ بل ولا أحد من الأنبياء قبله شرعوا للناس أن يدعوا الملائكة والأنبياء والصالحين ، ولا يستشفعوا بهم ، لا بعد مماتهم ولا في مغيبهم ، فلا يقول أحد : ياملائكة الله اشفعوا لي عند الله ، سلوا الله لنا أن ينصرنا أو يرزقنا ، أو يهدينا .

وكذلك لا يقول لمن مات من الأنبياء والصالحين : يانبي الله ، يارسول الله ادع الله لي سل الله لي ، استغفر الله لي سل الله لي أن يغفر لي أو يهديني أو ينصرني أو يعافيني ، ولا يقول أشكوا إليك ذنوبي ، أو نقص رزقي أو تسلط العدو علي ، أو أشكو إليك فلاناً الذي ظلمني ولا يقول : أنا نزيلك أنا ضيفك ، أنا جارك أو أنت تجير من يستجير ، أو أنت خير معاذ يستعاذ به .

(١) الفتاوى ١٥٨/١ - ١٦٠ . وانظر ١٢٣-١٢٦ . ١٠٥/٣ - ١٠٦ .

(٢) وقد تقدم في الفصل الأول من هذا الباب رد وافي على مثل هذه الظنون الكاذبة .

ولا يكتب أحد ورقة ويلقها عند القبور ، ولا يكتب أحد محضراً أنه استجار بفلان ويذهب بالمحضر إلى من يعمل بذلك المحضر ، ونحو ذلك مما يفعله أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين ، كما يفعله النصارى في كنائسهم ، وكما يفعله المبتدعون من المسلمين عند قبور الأنبياء والصالحين أو في مغيبهم ، فهذا مما علم بالاضطرار من دين الإسلام وبالنقل المتواتر ، وبإجماع المسلمين أن النبي ﷺ لم يشرع هذا لأئمة .

وكذلك الأنبياء قبله لم يشرعوا شيئاً من ذلك ، بل أهل الكتاب ليس عندهم عن الأنبياء نقل بذلك ، كما أن المسلمين ليس عندهم عن نبيهم نقل بذلك ، ولا فعل هذا أحد من أصحاب نبيهم والتابعين لهم بإحسان ، ولا استحباب ذلك أحد من أئمة المسلمين ، لا الأئمة الأربعة ولا غيرهم ، ولا ذكر أحد من الأئمة لا في مناسك الحج ولا غيرها أنه يستحب لأحد أن يسأل النبي ﷺ عند قبره أن يشفع له أو يدعو لأئمة ، أو يشكو إليه ما نزل بإئمة من مصائب الدنيا والدين .

وكان أصحابه يتلون بأنواع من البلاء بعد موته ، فتارة بالجدب وتارة بنقص الرزق ، وتارة بالخوف وقوة العدو ، وتارة بالذنوب والمعاصي ، ولم يكن أحد منهم يأتي إلى قبر الرسول ﷺ ولا قبر الخليل ولا قبر أحد من الأنبياء فيقول : نشكوا إليك جذب الزمان أو قوة العدو ، أو كثرة الذنوب ، ولا يقول : سل الله لنا أو لأمتك أن يرزقهم أو ينصرهم أو يغفر لهم ، بل هذا وما يشبهه من البدع المحدثه التي لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين ، فليست واجبة ولا مستحبة باتفاق أئمة المسلمين .

وكل بدعة ليست واجبة ولا مستحبة فهي بدعة سيئة ، وهي ضلالة باتفاق المسلمين ، ومن قال في بعض البدع إنها بدعة حسنة فإنما ذلك إذا قام دليل شرعي أنها مستحبة ، فأما ما ليس بمستحب ولا واجب فلا يقول أحد من المسلمين إنها من الحسنات التي يتقرب بها إلى الله .

ومن تقرب إلى الله بما ليس من الحسنات المأمور بها أمر إيجاب ولا استحباب فهو ضال متبع للشيطان ، وسيله من سبيل الشيطان ، كما قال عبد الله بن مسعود : خط لنا رسول الله ﷺ خطأ وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ثم قال : ((هذه سبيل الله ، وهذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو إليه)) ثم قرأ : ﴿ وأن هذا صراطي مستقيم ﴾ .

مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴿١﴾ (٢) فهذا أصل جامع يجب على كل من آمن بالله ورسوله أن يتبعه ، ولا يخالف السنة المعلومة ، وسبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان باتباع من خالف السنة والإجماع القديم ، لا سيما وليس معه في بدعة إمام من أئمة المسلمين ، ولا مجتهد يعتمد على قوله في الدين ، ولا من يعتبر قوله في مسائل الإجماع والنزاع فلا ينحرم الإجماع بمخالفته ، ولا يتوقف الإجماع على موافقته .

ولو قدر أنه نازع في ذلك عالم مجتهد لكان مخصوماً بما عليه السنة المتواترة ، وباتفاق الأئمة قبله ، فكيف إذا كان المنازع ليس من المجتهدين ولا معه دليل شرعي ، وإنما اتبع من تكلم في الدين بلا علم ، ويجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب

منير . (٣)

فتبين بهذا الوجه : أن من استشفع بأحد من الأولياء والصالحين سواء كانوا أنبياء أو ملائكة أو غيرهم - بعد مماتهم أو حال مغيبهم - فإن فعله هذا مخالف لشرع الله وسنة رسوله ﷺ ومناهض لطريقة السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم ، وإن زعم أن فعله ذلك من قبيل البدعة الحسنة ، أو احتج بأن هذا العمل فعله الشيخ الفلاني ، أو الولي لفلاني ، أو أنه وجد آباءه على ذلك سائرون ، فإن هذا ليس فيه حجة ولا دليل ، وإنما العمل بما جاء به الشرع من التنزيل ، وما سار عليه الصحابة والتابعون ، خير أجيال هذه الأمة .

ثم بين - رحمه الله - الوجه الثاني : وهو : بيان ما في ذلك من الفساد الراجح على ما يظن فيه من المصلحة .

(١) سورة الأنعام ١٥٣ .

(٢) رواه ابن ماجة في المقدمة (ح ١١) ، وأحمد ٤٦٥/١ ، ٤٣٥ ، وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجة .
والدارمي في المقدمة (ح ٢٠٢) . والحاكم في المستدرک ٢/٢٣٩ ، ٣١٨ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(٣) الفتاوى ١/١١٦٠-١٦٣ .

وهذا يتبين بعدة أمور منها : أن الشارع نهى عن أعمال ؛ بل حرم فعلها لسد ذرائع الشرك . ومن الأمثلة عليه ما سبق ذكره من بيان أن النبي ﷺ نهى عن اتخاذ القبور مساجد ، لئلا تكون وسيلة وذريعة إلى الشرك . (كما في صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله أن النبي ﷺ قال قبل أن يموت بخمس : ((إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك))^(١) وفي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال قبل موته : ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) يحذر ما فعلوا ، قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً^(٢) ...

فحرم ﷺ أن تتخذ قبورهم مساجد بقصد الصلوات فيها كما تقصد المساجد ، وإن كان القاصد لذلك إنما يقصد عبادة الله وحده ، لأن ذلك ذريعة لأن يقصدوا المسجد لأجل صاحب القبر ودعائه والدعاء به والدعاء عنده ، فنهى رسول ﷺ عن اتخاذ هذا المكان لعبادة الله وحده لئلا يتخذ ذريعة إلى الشرك بالله .

والفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة ينهى عنه ، كما نهى عن الصلاة في الأوقات الثلاثة لما في ذلك من المفسدة الراجحة : وهو التشبه بالمشركين الذي يفضي إلى الشرك وليس في قصد الصلاة في تلك الأوقات مصلحة راجحة لأمكان التطوع في غير ذلك من الأوقات ...

فإذا كان نهيه عن الصلاة في هذه الأوقات لسد ذريعة الشرك لئلا يفضي ذلك إلى السجود للشمس ودعائها وسؤالها - كما يفعله أهل دعوة الشمس والقمر والكواكب التي يدعونها ويسألونها - كان معلوماً أن دعوة الشمس والسجود لها هو محرم في نفسه أعظم تحريماً من الصلاة التي نهى عنها لئلا يفضي إلى دعاء الكواكب .. كذلك لما نهى عن اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد - فنهى عن قصدها للصلاة عندها لئلا يفضي ذلك إلى دعائهم والسجود لهم - كان دعاؤهم والسجود لهم

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

أعظم تحريماً من اتخاذ قبورهم مساجد .^(١) وكذلك كان الاستشفاع بهم وسؤالهم أعظم تحريماً من ذلك .

فاتضح من هذا أن الشارع ينهى عن أمور لا لذاتها ، وإنما لخوف ما قد ينتج عن فعلها ، وإن كان أصلها صحيح كالصلاة ، فإنها مشروعة بل واجبة فلما اقترن بها أمر خارج عنها - كفعلها عند قبر أو ببناء المسجد الذي تقام فيه لأجل القبر أو عليه ، أو حتى اتخاذ بعض الأماكن وتخصيصها بالعبادة دون دليل شرعي ، وكتتبع آثار الأنبياء والصالحين ، لما اقترن بها ذلك - حرم الشارع فعلها وحذر منه ، كل ذلك خوفاً من أن تفضي إلى مفسدة راجحة على ما يظن العبد فيه من المصلحة ما فيه . وهذا يبين أن من استشفع بالأنبياء والصالحين بلا تمييز بين ما شرع وما لم يشرع فإنه قد سلك طريقاً على أقل الأحوال أن نقول إنه يفضي إلى الشرك ، فما بالك بمن وقع بسبب ذلك في عين الشرك ، كما وقع فيه كثير ممن عبد غير الله قاصداً أنها تشفع له عند العزيز القهار . وكمن سار على مسلكهم من بعض عامة المسلمين ، فالله المستعان وإليه المشتكى وعليه التكلان .

وقد بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن الله قد حرم الشفاعة لأمثال هؤلاء إذا ماتوا على الكفر وبين أن (.. الشافع ليس له أن يشفع إلا بإذن الله له في ذلك فلا يشفع شفاعة تُهَى عنها ، كالشفاعة للمشركين والدعاء لهم بالمغفرة ، قال تعالى : ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ، وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وحدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ﴾^(٢) وقال تعالى في حق المنافقين : ﴿ سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ﴾^(٣) .

(١) الفتاوى ١٦٣/١ - ١٦٥ . وانظر ١٩٤/١ ، وانظر في إيراده لهذا الاعتراض وجوابه عليه من الوجهين

١٨٠/١ وما بعدها .

(٢) سورة التوبة ١١٣ - ١١٤ .

(٣) سورة المنافقون ٦ .

وقد ثبت في الصحيح أن الله نهى نبيه عن الاستغفار للمشركين والمنافقين ،
وأخبر أنه لا يغفر لهم كما في قوله : ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ
لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ
كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ ^(٢) ... ^(٣)

الفرق بين الاستشفاع بالنبي ﷺ والأنبياء والصالحين وبين طلب ذلك من رب
العالمين :

قد يغتر كثير من الناس بما يعتقدونه من أن العبد إذا كان له مكانة ومنزلة عند
الله عز وجل بكونه نبياً ، أو صديقاً أو ولياً أن تلك المكانة والمنزلة تجعله مخولاً بأن
يشفع لكل من طلب منه أن يشفع له عند ربه في قضاء حاجته ، سواء كانت من
حوائج الدنيا أو الآخرة ، وهذا الاعتقاد ناشئ من قياسهم وساطة الناس وشفاعة
بعضهم لبعض عند ذوي المكانة والسلطان ، دون ادراكهم الفرق اليّين ، والبون
الشاسع بين طلب الشفاعة من المخلوق عند الخالق ، وبين طلبها من المخلوق عند
المخلوق .

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن هناك فرق يّين بين
طلب الشفاعة من المخلوق إلى الخالق ، وبين طلبها من المخلوق إلى المخلوق .
قال - رحمه الله تعالى - : (الشفعاء الذي يشفعون عند الله لا يشفعون إلا
بعد إذنه ... وهذا بخلاف الملوك ، فإن الشافع عندهم قد يكون له ملك ، وقد يكون
شريكاً لهم في الملك ، وقد يكون مظاهراً لهم معاوناً لهم على ملكهم ، وهؤلاء يشفعون
عند الملوك بغير إذن الملوك هم وغيرهم ، والملك يقبل شفاعتهم : تارة بحاجته إليهم ،
وتارة لخوفه منهم ، وتارة لجزاء إحسانهم إليه ومكافئتهم ولأنعامهم عليه ، حتى أنه
يقبل شفاعة ولده وزوجته لذلك ، فإنه محتاج إلى الزوجة وإلى الولد ، حتى لو أعرض
عنه ولده وزوجته لتضرر بذلك ، يقبل شفاعة مملوكه ، فإذا لم يقبل شفاعته يخاف أن

(١) سورة النساء ٤٨ .

(٢) سورة التوبة ٨٤

(٣) الفتاوى ١٢٩/١ - ١٣٠ .

لا يطيعه ، أو أن يسعى في ضرره . وشفاعة العباد بعضهم عند بعض كلها من هذا الجنس ، فلا يقبل أحد شفاعة أحد إلا لرغبة أو رهبة .

والله تعالى لا يرجوا أحداً ولا يخافه ، ولا يحتاج إلى أحد بل هو الغني ، قال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلِداً سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا

فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(١) ... ^(٢)

كما أن الله عز وجل لا يقبل شفاعة من أحد إلا فيما يحبه ويرضاه ، فإذا ما شفع أحد في شيء لا يرضاه ولا يريده لم يقبل شفاعته ، حتى ولو كان أكرم الخلق عند ، فهذا رسول الله نوح عليه السلام لم يقبل الله شفاعته في ابنه لكونه كافراً ، وكذلك إبراهيم الخليل عليه السلام رد شفاعته في أبيه ، وكذلك سيد الخلق صلوات الله عليه ردها في أمه وأبيه ، كذلك بعض المسلمين رد شفاعته في ذويهم الكفار بقوله : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ ^(٣) . وقد تقدم ذكر هذا .

أما المخلوق فإنه قد يقبل الشفاعة من الغير في أمر لا يرتضيه ولا يريده لكونه له مصلحة في قبول تلك الشهادة ، وإن كانت لا توافق رغبته وهواه .

وفرق ثالث : أن الشفاعة عند رب العالمين لا تقبل إذا كان فيها عدوان ، كسؤاله سبحانه في معصيته ، أو سؤاله الإعانة على الكفر أو

الفسوق أو العصيان أو الظلم أو غير ذلك من أنواع الاعتداء في الدعاء ^(٤) .

(١) سورة يونس ٦٨ .

(٢) الفتاوى ١٢٨/١ - ١٢٩ . وانظر ٣٢٠

(٣) سورة التوبة ١١٣ .

(٤) وقد تقدم ذكر أنواع الاعتداء في الدعاء انظر ص ٤٤٥ .

أما المخلوق فإنه قد يقبل شفاعته في إعانة على ظلم أو عدوان أو

فسوق أو عصيان ، وهذا يقع كثيراً في الخلق . (١)

ومن هنا فإن المشركين ومن فعل فعلهم يتخذون شفعاء من جنس ما يعهدونه من الشفاعته لدى المخلوقين ، فقد اتخذوا آلهة وأصناماً يعبدونها من دون الله لتشفع لهم عند الله ، كما فعل فعلتهم كثير من جهلة المسلمين الذين يتوجهوا إلى الأولياء من الأنبياء والصالحين وغيرهم يطلبون منهم الشفاعته عند رب الأرض والسموات في قضاء حوائجهم الدينية أو الدنيوية .

كما يعتقد كثير من الناس جهلاً منهم بحق الله ﷻ أن لبعض خلقه منزلة عند همؤثره بذاتها كما أشرنا فيما سبق ، وخصوصاً ما يتعلق بشخص الرسول ﷺ ومنزلته عند الله ، فقد أساءوا الفهم منها وبالغوا في الاستشفاع بخصوص النبي ﷺ ومن ذلك توجههم إلى النبي ﷺ وطلبهم منه الشفاعته بعد وفاته . ومنهم من

بالغ في نفيتها (٢) وكلاهما مذموم . وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن شفاعته ﷺ هي من أصول الإيمان المعلومة من الدين بالاضطرار ، وأن من أنكر شفاعته ﷺ ودعاءه للمسلمين فهو كافر إن كان عن علم ، وإلا عُرف ذلك فإن أصر على إنكاره فهو مرتد . (٣)

شفاعة النبي ﷺ على نوعين :

ذكر رحمه الله أن شفاعته ﷺ على نوعين :

نوع في الدنيا يكون بالدعاء والشفاعة .

ونوع يكون في الآخرة . حيث أن له ﷺ فيها شفاعات متعددة يختص بها لا يشركه فيها أحد كشفاعته في كشف الموقف ، وفي عمه وغير ذلك ، وشفاعة يشركه

(١) انظر الفتاوى ١٢٩/١ وما بعدها .

(٢) كالخوارج والمعتزلة الذين زعموا أنه لا يشفع في الآخرة للعصاة وغيرهم .

(٣) انظر الفتاوى ١٥٣/١ .

فيها غيره من الأنبياء والصالحين ، لكن ماله فيها أفضل مما لغيره ، فإنه ﷺ أفضل الخلق وأكرمه على ربه عز وجل ، وله من الفضائل التي ميزه الله بها على سائر النبيين ما ليس هذا موضع بيانه . كالحوض المورود والمقام المحمود الذي يغبطه عليه الأولون والآخرون . وهذا النوع من الشفاعة يطلب من رب العالمين فقط لأنه لا يملكه أحد سواه . وليس المقصود هنا بيان هذا النوع من الشفاعة وإنما المقصود النوع الآخر .^(١) وهو :

طلب الشفاعة منه ﷺ في الدنيا :

بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن طلب الشفاعة من النبي ﷺ في الدنيا على نوعين :

نوع جائز ومشروع : وهو ما كان في حياته .

ونوع محرم ممنوع : وهو طلبها منه بعد موته .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (ومحمد ﷺ أعظم جاهاً من جميع الأنبياء والمرسلين ؛ لكن شفاعته ودعاؤه إنما ينتفع به من شفع له الرسول ﷺ وداعا له ، فمن دعا له الرسول ﷺ وشفع له توسل إلى الله بشفاعته ودعائه ، كما كان أصحابه يتوسلون إلى الله بدعائه وشفاعته ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً^(٢)) والانتفاع بهذا الدعاء والشفاعة مشروط بالإيمان (أما بدون الإيمان به فالكفار والمنافقون لا تغني عنهم شفاعة الشافعين في الآخرة ، ولهذا نهى عن الاستغفار لعمه وأبيه وغيرهما من الكفار ، ونهى عن الاستغفار للمنافقين)^(٣) وخص من ذلك شفاعته ﷺ لعمه أبي طالب يوم القيامة لتخفيف العذاب لا لإسقاطه لورود النص بذلك .

(١) انظر الفتاوى ٣١٣/١ .

(٢) الفتاوى ١٤٣/١ . وانظر ص ١٠٩ .

(٣) المصدر السابق .

هذا هو النوع الجائر وهو معنى الاستشفاع بالنبي ﷺ في الدنيا إلا أنه يشترط فيه أمران:
الأول : أن يكون الطلب في حياته حتى يتمكن من الدعاء وإجابة المستشفع
إلى ما أراد ، كما كان الصحابة يستشفعون به ﷺ في حياته ، أما بعد مماته فلا ،
لتعذر ذلك ، ولكون طلب الشفاعة لا يكون إلا ممن يسمع المستشفع ويستطيع الدعاء
له ، أما إذا كان على غير قيد الحياة فإنه لا يسمع المنادي ولا يجيب المستشفع ؛ لأن
هذا من خصائص رب العالمين . فضلاً عن أن هذا الأمر غير مشروع .

الأمر الثاني : أن يكون الطلب لا يتعدي حد مقدرته التي آتاه الله إياها ،
فقد جاء في (الحديث : : أن أعرابياً قال : يا رسول الله جهدت الأنفوس وجاع
العيال ، وهلك المال ، فادع الله لنا فإننا نستشفع بالله عليك ، ونستشفع بك على
الله ، فسبح رسول الله ﷺ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه وقال : ((ويحك
أتدري ما تقول ؟ شأن الله أعظم من ذلك ، إنه لا يستشفع به على أحد من
خلقه))^(١) فأنكر قوله : ((نستشفع بالله عليك)) ومعلوم أنه لا ينكر أن يسأل
المخلوق بالله أو يقسم عليه بالله ، وإنما أنكر أن يكون الله شافعاً إلى المخلوق ، [لأن
الشفيع يسأل المشفوع إليه أن يقضي حاجة الطالب ، والله تعالى لا يسأل أحداً من

(١) رواه أبو داود في السنة (ح ٤٧٢٦) ، وابن خزيمة في التوحيد (١٠٣-١٠٤) ، واللالكاني (ح ٦٥٦) ، وابن
أبي عاصم في السنة ، وقال الألباني : إسناده ضعيف . قال ابن عثيمين : " وهذا الحديث فيه ضعف إلا
أن معناه صحيح " . القول المفيد على كتاب التوحيد ٢٧٣/٣ .

عباده أن يقضي حوائج خلقه^(١) [٢] ولهذا لم ينكر قوله : ((نستشفع بك على الله)) فإنه هو الشافع المشفع .^(٣)

(و) روى الطبراني في معجمه الكبير أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤدي المؤمنين فقال أبو بكر الصديق : قوما بنا لنستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق فقال النبي ﷺ : ((إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله))^(٤) فهذا إنما أراد به النبي ﷺ المعنى الثاني وهو أن يطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله ، وإلا فالصحابة كانوا يطلبون منه الدعاء ويستسقون به ...^(٥)

النوع الثاني : طلب الشفاعة من النبي ﷺ بعد موته :

طلب الشفاعة منه ﷺ بعد مماته أمر محرم نهى عنه الشارع ، بل أرشد النبي ﷺ إلى طلبها من الله كما سبق في قوله ﷺ : ((.. من سأل الله لي الوسيلة

(١) ولا عبرة بمن فعل ذلك أو أطلق عبارات يستشفع بالله سبحانه وتعالى إلى النبي ﷺ كبعض ضلال الصوفية من الاتحادية ومن قال بقولهم ، كما قال قائلهم :

شفيعي إليك الله لا رب غيره وليس إلى رد الشفع سبيل .

فالله سبحانه هو المسئول المدعو الذي يسأله كل من في السموات والأرض ، ولكنه تبارك وتعالى يأمر عباده فيطيعونه ، وكل من وجبت طاعته من المخلوقين ، وإنما وجبت لأن ذلك طاعة لله تعالى .. انظر الفتاوى ٣١٦/١ .

(٢) الفتاوى ٣١٦/١ . وانظر ١٩٤/٢٥ .

(٣) الفتاوى ٢٤٠/١ . وانظر ص ١٠٩ .

(٤) رواه الإمام أحمد ٣١٧/٥ والطبراني كما في مجمع الزوائد ١٠/١٦٢ ، ٤٠/٨ ، ولا يوجد في المطبوع من معجم الطبراني ، وابن سعد في الطبقات ٣٨٧/١ وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة ، وهو حسن الحديث . قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : " هذا الخبر لم يذكر للإعتماد عليه ، بل ذكر في ضمن غيره ليتبين أن معناه موافق للمعاني المعلومة بالكتاب السنة ، كما أنه إذا ذكر حكم بدليل معلوم ذكر ما يوافقه من الآثار والمراسيل وأقوال العلماء وغير ذلك من الاعتضاد والمعاونة ، لا لأن الواحد من ذلك يعتمد عليه في حكم شرعي .. " الرد.علي البكري ١٥٣ .

(٥) الفتاوى ١١٠/١ . وانظر ص ٢٤٧ من نفس المجلد .

حلت له شفاعتي))^(١) ولم يعرف عن أحد من الصحابة ولا سلف الأمة أنهم طلبوها منه بعد موته ، بل الذي مضى عليه الصحابة أنهم كانوا يأتونه في حياته يطلبون منه الدعاء لهم بالمغفرة والرحمة ونحوها ، أما بعد موته فلم يعرف عنهم هذا .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (طلب شفاعته ﷺ ودعائه واستغفاره بعد موته وعند قبره ليس مشروعاً عند أحد من أئمة المسلمين ، ولا ذكر هذا أحد من الأئمة الأربعة ، وأصحابهم القدماء ، وإنما ذكر هذا بعض المتأخرين : ذكروا حكاية عن العتيبي أنه رأى أعرابياً أتى قبره وقرأ هذه الآية [﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً ﴾] رحيماً ﴿ (٢) [وأنه رأى في المنام أن الله غفر له .

وهذا لم يذكره أحد من المجتهدين من أهل المذاهب المتبوعين ، الذين يفتى الناس بأقوالهم ، ومن ذكرها لم يذكر عليها دليل شرعياً .

ومعلوم أنه لو كان طلب دعائه وشفاعته واستغفاره عند قبره مشروعاً لكان الصحابة والتابعون لهم بإحسان أعلم بذلك وأسبق إليه من غيرهم ، ولكان أئمة المسلمين يذكرون ذلك ، وما أحسن ما قال مالك : (لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها) قال : ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك . (٣) وقد سبق بيانه في التوسل مما يغنى عن تكراره هنا (٤) .

ومن هنا فإن الاستشفاع بالنبي ﷺ بعد موته محرم ولا يجوز ، ومن فعل ذلك فقد طلبه شيئاً لا يملكه ، واعتدى عليه في هذا الطلب بعصيان أمره وتنكب سنته وهديه في التحذير من طلب أمر من الأمور المختصة بالله من أمور العبادة ونحوها من غير الله عز وجل .

(١) سبق تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة النساء ٦٤ .

(٣) الفتاوى ١/٢٤٠-٢٤١ .

(٤) انظر ص ٧٨٩ ، ٧٣٠ .

وأما طلب الشفاعة منه في حياته فإن هذا ثابت بالكتاب والسنة بهذين الشرطين ، ولكن لا يدعى إلا الله ، مع اعتقاد (أن الأمور التي لا يقدر عليها لا تطلب منه مثل : غفران الذنوب ، وهداية القلوب ، وإنزال المطر ، وإنبات النبات ، ونحو ذلك ... وهذا مما لا نزاع فيه بين المسلمين .. كما قال الله تعالى : ﴿ ومن يغفر الذنوب إلا الله ﴾ ^(١) وقال : ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ ^(٢) وكما قال تعالى : ﴿ يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ﴾ ^(٣) وكما قال تعالى : ﴿ وما جعله الله إلا بشرياً ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ ^(٤) وقال : ﴿ إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ﴾ ^(٥) ... ^(٦)

وهذا الأمر يتبين بالتفريق بين حقوق الله وحقوق الأنبياء فإن من حقوق الله عز وجل أن يوحد بالعبادة فلا يدعى إلا هو ، ولا يعبد بأي نوع من العبادة إلا هو . كما جاء في قوله ﷺ : ((أتدري ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله ؟ قال الله ورسوله أعلم قال : حق الله على العبيد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من مات لا يشرك بالله شيئاً)) ^(٧) وقد تقد

(١) سورة ال عمران ١٣٥ .

(٢) سورة القصص ٥٦ .

(٣) سورة فاطر ٣ .

(٤) سورة ال عمران ١٣٦ .

(٥) سورة التوبة ٤٠ .

(٦) الفتاوى ١٠٩/١ - ١١٠ .

(٧) سبق تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

بيان هذا ^(١) ، فمن تجاوز ذلك بصرف شيء من حقوقه إلى غيره فقد حاد عما شرعه الله ونبيه .

و (من توهم في نبينا أو غيره من الأنبياء شيئاً من الألوهية والربوبية فهو من جنس النصارى ، وإنما حقوق الأنبياء ما جاء به الكتاب والسنة عنهم ، قال تعالى في خطابه لبني اسرائيل : ﴿ وَأَمْتُمْ بِرُسُلِي وَعِزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضاً حَسِناً لَّأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ ^(٢) والتعزيز : النصر والتوقيير والتأييد .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِراً وَنَذِيراً ، لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوْهُ وَتُقِرُّوهُ ﴾ ^(٣) فهذا في حق الرسول ﷺ ، ثم قال في حق الله تعالى : ﴿ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾ وقال تعالى : ﴿ .. وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ، الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ، فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(٤) وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٥) ...

(١) انظر ص ٦٥٤ .

(٢) سورة المائدة ١٢ .

(٣) سورة الفتح ٨-٩ .

(٤) سورة الأعراف ١٥٦-١٥٧ .

(٥) سورة آل عمران ٣١ .

وقال ﷺ : ((لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس

أجمعين)) (١) ...

فقد بين الله في كتابه حقوق الرسول من الطاعة له ، ومحبته وتعزيره وتوقيره ونصره وتحكيمه ، والرضى بحكمه والتسليم له ، واتباعه والصلاة والتسليم عليه ، وتقديمه على النفس والأهل والمال ، ورد ما يتنازع فيه إليه وغير ذلك من الحقوق .

وأخبر أن طاعته طاعة فقال : ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ (٢)

ومبايعته مبايعته فقال : ﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ﴾ (٣) وقرن بين اسمه واسمه

في المحبة فقال : ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله ﴾ (٤) وفي الأذى فقال ﴿ إن النبي

يؤذون الله رسوله ﴾ (٥) وفي الطاعة والمعصية فقال : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ (٦)

﴿ ومن يعص الله ورسوله ﴾ (٧) وفي الرضا فقال : ﴿ والله ورسوله أحق أن

يرضوه ﴾ (٨) فهذا ونحوه هو الذي يستحقه رسول الله بأبي هو وأمي .

فأما العبادة والاستعانة فله وحده لا شريك له ، كما قال : ﴿ واعبدوا الله

ولا تشركوا به شيئاً ﴾ (٩) ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ ﴿ ما أمروا إلا ليعبدوا الله

مخلصين له الدين حنفاء ﴾ (١٠) ...

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث . .

(٢) سورة النساء ٨٠ .

(٣) سورة الفتح ١٠ .

(٤) سورة التوبة ٢٤ .

(٥) الأحزاب ٥٧ .

(٦) سورة النور ٥٢ .

(٧) سورة النساء ١٤ .

(٨) سورة التوبة ٦٢ .

(٩) سورة النساء ٣٦ .

(١٠) سورة البينة ٥ .

وكذلك التوكل كما قال : ﴿ وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾^(١) ...
والدعاء لله وحده سواء كان دعاء عبادة أو دعاء المسئلة والاستعانة كما قال تعالى :
﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون
عليه لبداً ، قل إنما أدعوا ربي ولا أشرك به أحداً ﴾^(٢) ... وذن الذين يدعون الملائكة
والأنبياء وغيرهم ...^(٣)

وبهذا يتبين ما لله عز وجل وما لرسوله ﷺ ، فمن خلط حق الله بحق
رسوله ﷺ فقد أحجف ؛ لأن من صرف شيئاً مما لا يجوز أن يصرف إلا لله من أنواع
العبادة لغير الله فقد أشرك ، وشفاعة النبي ﷺ من أهم ما يطلب من الله عز وجل .

شفاعته ﷺ تتحقق بالإيمان والإخلاص :

لا شك أن شفاعته النبي ﷺ لا تكون إلا لمن آمن وعمل صالحاً ، ولا ينال أحد
شفاعة النبي ﷺ بغير ذلك . وهذا مما نص عليه النبي ﷺ ، ببيانه أنه لا يمكن أن يشفع
لأحد مهما كان قريباً منه ما لم يكن أتى بالإيمان بالله عز وجل والعمل الصالح . فـ
(في الصحيح أن أبا هريرة ؓ قال لرسول الله ﷺ : ((أي الناس أسعد بشفاعتك
يوم القيامة ؟ قال : يا أبا هريرة لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول من
منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي : من قال لا إله إلا
الله خالصاً من قلبه))^(٤) فبين أن أسعد الناس بشفاعته في الآخرة أعظمهم إخلاصاً
لله ، وتوحيداً له في الدين .^(٥)

(١) سورة إبراهيم ١٢ .

(٢) سورة الجن ٢٠ .

(٣) الفتاوى ١/٦٦-٦٩ .

(٤) تقدم تخرجه انظر فهرس الأحاديث .

(٥) الصفدية ٢/٢٩١ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (ثبت عنه ﷺ في الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - لما نزلت هذه الآية : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾)

(١) دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا ، فعم وخص ، فقال : ((يا بنى كعب بن لؤي ، أنقذوا أنفسكم من النار . يا بنى عبد شمس ، أنقذوا أنفسكم من النار . يا بنى مرة بن كعب ، أنقذوا أنفسكم من النار . يا بنى عبد مناف . أنقذوا أنفسكم من النار . يا بنى عبد المطلب ، أنقذوا أنفسكم من النار . يا فاطمة ، أنقذي نفسك من النار فإنني لا أملك لكم من الله شيئاً ، غير أن لكم رحماً سألها بيلها (٢) .)) (٣) وفي رواية عنه : ((يا معشر قريش ، اشتروا أنفسكم من الله ، فإنني لا أغني عنكم من الله شيئاً . يا بنى عبد المطلب ، لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب ، لا أغني عنك من الله شيئاً . يا فاطمة بنت رسول الله ﷺ لا أغني عنك من الله شيئاً . يا عائشة - رضي الله عنها - لما نزلت : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ قام رسول الله ﷺ فقال : ((يا فاطمة بن محمد ، يا صفية بن عبد المطلب ، لا أملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم)) (٤) وعن عائشة - رضي الله عنها - لما نزلت : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ قام رسول الله ﷺ فقال : ((يا فاطمة بن محمد ، يا صفية بن عبد المطلب ، لا أملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم)) (٥).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ثم قال : ((لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته

(١) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٢) بيلها أي : أصلكم في الدنيا ولا أغني عنكم من الله شيئاً ، والبلال جمع بلل ، وقيل هو كل ما بل الخلق من ماء أولبن أو غيره . النهاية ١٥٣/١ مادة بلل .

(٣) رواه البخاري في الوصايا (ح ٢٧٥٣) ومسلم في الإيمان (ح ٢٠٤) واللفظ له والترمذي في تفسير القرآن (ح ٣١٨٥) والنسائي في الوصايا (ح ٣٦٤٤) والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٣٢) .

(٤) رواه البخاري في تفسير القرآن (ح ٤٧٧١) ومسلم في الإيمان (ح ٢٠٦) والنسائي في الوصايا (ح ٣٦٤٦) ، والدارمي في الرقاق (ح ٢٧٣٢) .

(٥) رواه مسلم في الإيمان (ح ٢٠٥) والترمذي في الزهد (ح ٢٣١٠) وفي تفسير القرآن (ح ٣١٨٤) والنسائي في الوصايا (ح ٣٦٤٨) .

يعير له رغاء يقول : يا رسول الله أغثني ، فأقول : لا أملك لك شيئاً ، قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حممة فيقول : يا رسول الله أغثني ، فأقول : لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدم يجيء يوم القيامة وعلى رقبته شاة لها ثغاء ، فيقول : يا رسول الله أغثني فأقول : لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع^(١) تخفق فيقول : يا رسول الله أغثني فأقول : لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت^(٢) فيقول : يا رسول الله أغثني فأقول : لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . ((^(٣) .. فقلوه : هنا ﷺ ((لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت)) كقول ابراهيم لأبيه : ﴿لأستغفرن لك وما أملك لك من الله شيئاً﴾^(٤) ...^(٥)

فإذا كان رسول الله ﷺ يؤكد على أنه لا يملك للأقربين من أهله أن ينفعهم بشيء ما لم يؤمنوا ويتبعوه ، فينتفعوا بذلك ، فما بالك بغيرهم . وهذا يبين أن من توهم أنه ﷺ له أن يشفع في كل من طلبها منه ، وقاس ذلك على شفاعته الناس بعضهم لبعض في الدنيا ، فهو على غير مصيب ، بل إن فعله سيكون وبالاً عليه وخسراناً ، لا سيما وأنه بهذا العمل يصرف أمراً من الأمور التي لا يجوز صرفها إلا لله ، يصرفها لغيره .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله تعالى — : (وأما الشفاعة والدعاء فانتفاع العباد به موقوف على شروط وله موانع ، فالشفاعة للكفار بالنجاة من النار

(١) الرقاع هي ما يتخذ من جلد ونحوه للكتابة ، وأراد به النبي ﷺ هنا ما على العبد من الحقوق المكتوبة في الرقاع ، وخفوقها حركتها . انظر النهاية ٢/٢٥١ . واللسان مادة رقع .

(٢) صامت : يقال : صمت العليل وأصحت فهو صامت ومصمت إذا أثقل لسانه فلم يستطع الكلام ، والمقصود هنا في الحديث : أن على رقبته الذهب والفضة ، خلاف الناطق وهو الحيوان . انظر النهاية ٥١٣-٥٢ . واللسان مادة صمت .

(٣) رواه البخاري في الجهاد والسير (٣٠٧٣) ومسلم في الإمارة (١٨٣١) .

(٤) سورة الممتحنة ٤ .

(٥) الفتاوى ١٤٧/١-١٤٨ .

والاستغفار لهم مع موتهم على الكفر لا تنفعهم — ولو كان الشفيع أعظم الشفعاء
 جاهاً — فلا شفيع أعظم من محمد ﷺ ثم الخليل إبراهيم عليه السلام ، وقد دعا الخليل
 إبراهيم لأبيه واستغفر له كما قال تعالى عنه : ﴿ ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم
 يقوم الحساب ﴾ ^(١) وقد كان النبي ﷺ أرد أن يستغفر لأبي طالب اقتداءً بإبراهيم
 وأراد بعض المسلمين أن يستغفروا لبعض أقاربهم ، فأنزل الله تعالى : ﴿ ما كان للنبي
 والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم
 أصحاب الجحيم ﴾ ^(٢) (...) ^(٣)



(١) سورة إبراهيم ٤١ .

(٢) سورة التوبة ١١٣ .

(٣) الفناوى ١٤٥/١ .

الفصل الرابع :

بيانه لا تباع الهوى وطاعة العلماء والأمراء في

معصية الله .

وفيه : مبحثان

المبحث الأول : في اتباع الهوى

المبحث الثاني : في طاعة العلماء

والأمراء في معصية الله

المبحث الأول: في اتباع الهوى

اتباع الهوى

تعريف الهوى :

قال ابن منظور - رحمه الله - : (الهوى مقصور : هَوَى النفس ، وإذا أضعفته إليك قلت هوائاً . قال ابن بري : وجاء هَوَى النفس ممدوداً في الشعر ... [والهوى] العشق ... وهوى النفس إرادتها ، والجمع الأهواء ، التهذيب :

قال اللغويون الهوى محبة الإنسان الشيء وغلبته على قلبه. ^(١)
وقال الراغب - رحمه الله - : (الهوى ميل النفس إلى الشهوة ، ويقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة ، وقيل سمي بذلك لأنه يهوي بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية ، وفي الآخرة إلى الهاوية ^(٢) ...) ^(٣).

ونخلص مما سبق : أن الهوى يطلق ويراد به المحبة الزائدة التي تغلب على قلب المحب حتى ينجرف ورائها من غير شعور بخطرها ، وقد يشعر ^(٤) إلا أنه لا يستطيع مخالفة هواه ، قال الله ﷻ : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ ^(٥) .

كما أنها تطلق على العشق الذي هو درجة من درجات المحبة الزائدة على الحد المعتدل . ومعلوم أن الهوى ملازم للشهوة ومرتبطة بها في الغالب ، كما عرفه الراغب بأنه : ميل النفس إلى الشهوة ، ومعلوم أن الشهوة هي أساس هلاك الإنسان ، كما قال النبي ﷺ : ((من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة)) ^(٦)

(١) لسان العرب ٣٧٢/١٥ مادة هوى .

(٢) وانظر الموافقات للشاطبي ١١٥/٤

(٣) المفردات ٥٤٨ .

(٤) قال الشافعي - رحمه الله - : " اتباع الهوى من حيث يظن أنه اتباع للشرع ضلال في الشرع ، ولذلك سميت البدع ضلالات وجاء أ ، كل بدعة ضلالة لأن صاحبها مخطيء من حيث توهم أنه مصيب ، ودخول الأهواء في الأعمال خفي ، فأقوال أهل الأهواء غير معتديها في الخلاف المقرر بالشرع " الموافقات ٢٢٣/٤ .

(٥) سورة البقرة ٩٣ .

(٦) رواه البخاري في الرقاق (ح ٦٤٧٤) والترمذي في الزهد (ح ٢٤٠٨) .

وقال الشاطبي - رحمه الله - : (اتباع الهوى .. نبه عليه قوله قوله : ﴿ فأمّا

الذين في قلوبهم زيغ ﴾ ^(١) وهو الميل عن الحق اتباعاً للهوى ...) ^(٢)

ومن هنا يمكن أن نقول إن اتباع الهوى هو : انسياق النفس لما تهواه وتريده ، دون اعتبار للضوابط الشرعية .

وله دواع عديدة منها المحبة أو العشق أو اتباع الشهوة الظاهرة أو الخفية أو غير ذلك .

وشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - يرى أن الهوى مصدر هوى يهوى هوى ، وأنه يطلق ليس على صاحبه فقط بل على نفس المهوى ، وأن اتباعه كاتباع السبيل التي قال الله فيها : ﴿ ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ﴾ ^(٣) وكما في لفظ الشهوة .

قال - رحمه الله - : (فاتباع الهوى يراد به نفس مسمى المصدر ، أي اتباع إرادته ومحبه التي هي هواه ، واتباع الإرادة هو فعل ما تهواه النفس . كقوله تعالى : ﴿ واتبع سبيل من أناب إلي ﴾ ^(٤) وقوله : ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ ^(٥) وقال : ﴿ ولا تتبعوا من دونه أولياء ﴾ ^(٦) . فلفظ الاتباع يكون للآمر والناهي ، وللأمر والنهي ، وللمأمور به والمنهي عنه ، وهو الصراط المستقيم .

كذلك يكون للهوى أمر ونهي ، وهو أمر النفس ونهيها ، كما قال تعالى :

﴿ إن النفس لأماره بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم ﴾ ^(٧) ولكن ما يأمر به

(١) سورة ال عمران ٧ .

(٢) الموافقات ١٨٧/٤ .

(٣) سورة المائدة ٧٧ .

(٤) سورة لقمان ١٥ .

(٥) الأنعام ١٥٣ .

(٦) الأعراف ٣ .

(٧) يوسف ٥٣ .

من الأفعال المذمومة فأحدها مستلزم للآخر ، فاتباع الأمر هو فعل المأمور ، واتباع أمر النفس هو فعل ما تهواه ، فعلى هذا يعلم أن اتباع الشهوات واتباع الأهواء هو اتباع شهوة النفس وهواها ، وذلك بفعل ما تشتهيه وتهواه .

بل قد يقال : هذا هو الذي يتعين في لفظ اتباع الشهوات والأهواء ؛ لأن الذي يشتهي ويهوى إنما يصير موجوداً بعد أن يشتهي ويهوى ، وإنما يذم الإنسان إذا فعل ما يشتهي ويهوى عند وجوده ، فهو حينئذ قد فعل ، ولا ينهى عنه بعد وجوده ، ولا يقال لصاحبه لا تتبع هواك .

وأيضاً فالفعل المراد المشتبه الذي يهواه الإنسان هو تابع لشهوته وهواه ؛ فليست الشهوة والهوى تابعة له ...

وحقيقة الأمر أنهما متلازمان ^(١) : فمن اتبع نفس شهوته القائمة

بنفسه ^(٢) اتبع ما يشتهي ، وكذلك من اتبع الهوى القائم ^(٣) اتبع ما يهواه ، فإن ذلك من آثار الإرادة ، واتباع الإرادة هو امتثال أمرها ، وفعل ما تطلبه ، كالمأمور الذي يتبع أمر أميره ، ولا بد أن يتصور مراده الذي يهواه ويشتهي في نفسه ويتخيله قبل فعله . فيبقى ذلك المثال كالإمام مع المأموم يتبعه حيث كان ، وفعله في الظاهر تبع لاتباع الباطن ، فتبقى صورة المراد المطلوب المشتبه التي في النفس هي المحركة للإنسان الآمرة له ... ^(٤)

ونستطيع أن نستخلص من كلامه - رحمه الله - أن : (اتباع الشهوات واتباع

الأهواء هو اتباع شهوة النفس وهواها ، وذلك بفعل ما تشتهي وتهواه) ^(٥) وأن اتباع الهوى يطلق على صاحبه ، كما أن يطلق على نفس مسمى المصدر أي اتباع إرادته

(١) أي الهوى والشهوة

(٢) بالفعل .

(٣) بالإرادة

(٤) الفتاوى ٥٨٤/١٠ - ٥٨٧ .

(٥) الفتاوى ٥٨٥/١٠ . وانظر منهاج السنة ٣٣٠/٥ .

ومحبته التي هي هواه . كما أن للهوى أمر ونهي ، وهو أمر النفس ونهيها . فلا يذم الإنسان إلا إذا فعل ما يشتهي ويهوى عند وجوده .

ذم الهوى :

ذم الله ﷻ في كتاب الكريم الهوى وبين ، أنه مصدر كل ضلال ، وأن الهدى والخير في اجتنابه ، وكذا رسول ﷺ حيث ذمه في أحاديث كثيرة ، ومضى على هذا سلف الأمة وعلمائها ، ومن أولئك العلماء شيخ الإسلام - رحمه الله - فقد كان له جهداً واضحاً في بيان هذا المسلك الرديء ؛ حيث بين أن أصل الضلال اتباع الهوى كما قال سبحانه في حق من ذمهم : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ .. ﴾^(١)

ولهذا فقد ذم الله سبحانه وتعالى اتباع الهوى وحذر منه^(٢) ، وبين أنه هو الذي بسببه هلك كثير من الخلق . وذم أهل التفرق والاختلاف ، وأمر بالاتفاق والاجتماع ، كما أمر بالتجرد من كل شهوة وهوى ، فنهى عن اتباع الظن ، وأمر بالتثبت .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في الكلام على أولئك الذين يتبعون أهواءهم دون أمر الله وشرعه ، قال : (.. فهؤلاء لا يفعلون ولا يأمرؤن إلا بما يحبونه بهوَاهم ، ولا يتركون وينهون إلا عما يكرهونه بهوَاهم ، وهؤلاء شر الخلق .

قال تعالى : ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾^(٣) قال الحسن : هو المنافق لا يهوى شيئاً إلا ركبته . وقال تعالى : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير

هدى من الله ﴾^(٤) وقال عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - : لا تكن ممن يتبع الحق إذا وافق هواه ، ويخالفه إذا خالف هواه ، فإذا أنت لا تثاب على ما اتبعته من الحق ، وتعاقب على ما خالفته ، وهو كما قال - رضي الله عنه - لأنه في الموضعين إنما قصد اتباع هواه لم يعمل لله .

(١) سورة النجم ٢٣ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٨٤/٣ . ٣٥٧/٢٢ .

(٣) سورة الجاثية ٢٣ .

(٤) سورة القصص ٥٠ .

ألا أن ترى أبا طالب نصر النبي ﷺ وذب عنه أكثر من غيره ؛ لكن فعل ذلك لأجل القرابة ، لا لأجل الله تعالى ، فلم يتقبل الله ذلك منه ، ولم يثبه على ذلك ؟. وأبا بكر الصديق رضي الله عنه أعانه بنفسه وماله لله ، فقال الله فيه : ﴿ وسيجنبها الأتقى ، الذي يؤتي ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من

نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ولسوف يرضى ﴾ ^(١) ... ^(٢) وهذا يبين أهمية الإخلاص لله — عز وجل — في العلم والعمل والإرادة والقصد ، وإلا فإن العمل والإرادة والقصد ، سيكون لغير الله عز وجل ، ومتى كان كذلك فإن الله عز وجل غني عن هذا العمل والعامل ، لكونه سبحانه أغنى

الشركاء عن الشرك فمن أشرك معه غيره تركه وشركه . ^(٣)

ثم يبين — رحمه الله — مدى تأثير هذه الشهوة واتباع الهوى في نفس صاحبها فيقول : (.. يبقى الإنسان عند شهوته وهواه أسيراً لذلك مقهوراً تحت سلطان الهوى أعظم من قهر كل قاهر ، فإن هذا القاهر الهوائي القاهر للعبد هو صفة قائمة بنفسه لا

يمكنه مقارفته البتة ...) ^(٤)

وذلك لأن العبد قد يقع قيد هواه الذي يجره إلى الشرك من حيث يشعر أو لا يشعر ، فمن استحسن عملاً بلا علم ولا برهان ، فقد عبد هواه واتبعه ، ومن عملاً صالحاً لأجل رياسة أو مال أو شرف أو قرابة من شيخ ، أو سلطان ونحوه فقد اتبع هواه وعبده . قال تعالى : ﴿ أفأريت من

(١) سورة الليل ١٧-٢١ .

(٢) الفتاوى ٤٧٩/١٠-٤٨٠ . وانظر في هذا الموضوع : الفتاوى ٤٦٦/١١ وما بعدها ، ١٤٠/١٢ ، ٣٤٠ ، ١١١-١١٠/١٣ . ٢٤١-٢٤٠/٢٢ .

(٣) انظر الفتاوى ٥٤٥/١٠ . وانظر أيضاً منهاج السنة ٢٥٠/٥-٢٥١ ، ٢٥٤-٢٥٥ ، والحديث قد سبق تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٤) الفتاوى ٥٨٧/١٠-٥٨٨ .

اتخذ إلهه هواه ﴿١﴾ أي يتخذ إلهه الذي يعبدته وهو ما يهواه من آلهة ، ولم يقل إن هواه نفس إلهه فليس كل من يهوى شيئاً يعبدته . (٢)

وقد قال ﷺ في الثلاث المهلكات والثلاث المنجيات : ((شح مطاع وهوى متبع ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ...)) الحديث (٣) حيث جعل الهوى متبع ، لأن صاحب الهوى يأمره هواه ويدعوه فيتبعه كما تتبع حركات الجوارح إرادة القلب ، ولهذا قال سبحانه : ﴿ ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً ﴾ (٤) وقال : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ (٥) ... (٦)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في معرض كلامه على قوله سبحانه وتعالى : ﴿ إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ (٧) قال : (فالمؤمن بالله واليوم الآخر يفعل ما يحبه الله ورسوله ، وينهى عما يبغضه الله ورسوله ، ومن لم يؤمن بالله واليوم الآخر فإنه يتبع هواه ، فتارة تغلب عليه الرافة هوى ، وتارة تغلب عليه الشدة هوى ، فيتبع ما يهواه في الجانبين بغير هدى من الله ، ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ ... (٨)

(١) سورة الجاثية ٢٣ .

(٢) انظر الفتاوى ١٣/٦٤-٦٨ ، ١٠/٥٩٢ ، ٦٠٩-٦١١ . ١٨/٣٣٢ ، ١٤/٢٨٩ .

(٣) رواه البزار في مسنده (ح ٨٠) وأبو نعيم في الحلية (٣٤٣/٢) والهروي في ذم الكلام ١/١٤٥ ، وذكره الالباني في الصحيحة (ح ١٨٠٢) نقلاً عن الصحيحة

وأخرج أبو داود في الملاحم (ح ٤٣٤١) والترمذي في تفسير القرآن (ح ٣٠٥٨) وابن ماجه في الفتن (ح ٤٠١٤) نحوه ولفظه ((.. حتى إذا رأيت شحا مطاعاً وهوى متبعاً ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك...)) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب

(٤) سورة المائدة ٧٧ .

(٥) سورة القصص ٥٠ .

(٦) انظر الفتاوى ١٨/٣٣٢ .

(٧) سورة النساء ٥٩ ، والنور ٢ .

(٨) الفتاوى ١٥/٢٩٢-٢٩٣ .

وقد يعميه الهوى (ويصمّه فلا يستحضر ما لله ورسوله في ذلك ولا يطلبه ولا يرضى لرضا الله ورسوله ، ولا يغضب لغضب الله ورسوله ، بل يرضى إذا حصل ما يرضاه بهواه ، ويعض إذا حصل ما يعضبه له بهواه ، ويكون معه شبهة دين : أن الذي يرض له ويعض له أنه السنة ، وهو الحق وهو الدين ، فإذا قدر أن الذي معه هو الحق المحض دين الإسلام ولم يكن قصده أن يكون الدين كله لله ، وأن تكون كلمة الله هي العليا ؛ بل قصد الحميّة لنفسه وطائفته أو ياء ليعظّم ويثني عليه ، أو فعل ذلك

شجاعة وطبعاً ، أو لغرض من الدنيا لم يكن لله ...)^(١)

ومن هنا فإن الهوى يقود صاحبه إلى الشرك والعياذ بالله ، وهذا الشرك قد يكون كبيراً وقد يكون صغيراً بحسب اعتقاد الفاعل وفعله ؛ لأن منه ما يوصل إلى الكفر كما قال سبحانه عن اليهود : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم

استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾^(٢) وقال سبحانه : ﴿ ولقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقاً كذبوا

وفريقاً يقتلون ﴾^(٣) وقال سبحانه : ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، ول شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه ، فمثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين

كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ﴾^(٤) ومنه ما يصل إلى دون ذلك . وكل من خالف الحق لا يخرج عن اتباعه للهوى أو الاعتماد على الظن الذي لا يغنى

من الحق شيئاً^(٥) .

(١) منهاج السنة النبوية ٢٥٦/٥ .

(٢) سورة البقرة ٨٧ .

(٣) سورة المائدة ٧٠ .

(٤) سورة الأعراف ١٧٥-١٧٦ .

(٥) انظر الهوى وأثره في الخلاف ١٢-١٣ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - : (إن من خالف الرسول ﷺ فلا بد أن يتبع الظن وما تهوى الأنفس كما قال تعالى في المشركين الذين يعبدون اللات والعزى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ ^(١) وقال في الذين يخبرون عن الملائكة أنهم إناث : ﴿ .. إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يَغْنَى مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ... ﴾ الآيات ...
فهؤلاء قال عنهم : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ لأنه خير محض ليس فيه عمل ،
[في الأولى] قال : ﴿ وما تهوى الأنفس ﴾ لأنهم كانوا يعبدونها ويدعونها ، فهذا عبادة وعمل بهوى أنفسهم .

والذي جاء به الرسول ﷺ قال فيه تعالى : ﴿ .. ماضل صاحبكم وما غوى ، وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى ، علمه شديد القوى ﴾ ^(٢) وكل من خالف الرسول ﷺ لا يخرج عن الظن وما تهوى الأنفس ، فإن كان ممن يعتقد ما قاله وله فيه حجة يستدل بها كان غايته الظن الذي لا يغنى من الحق شيئاً كاحتجاجهم بقياس فاسد أو نقل كاذب ، أو خطاب ألقى إليهم اعتقدوا أنه من الله وكان من الشيطان .) ^(٣)

(والعاقل إذا تعرف على أحوال النفس ونظر في أخبار الناس وجد أن كل واحد منهم يريد لنفسه أن تطاع وتعلو بحسب حاله وقدرته ، فالنفوس مشحونة بحب العلو والرئاسة بحسب إمكانها ، فتجد أحدهم يوالي من يوافقه على هواه ، ويعادي من يخالفه في هواه ! فمعبوده ما يريد ويهواه كما قال تعالى : ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾ ^(٤) فمن وافق هواه واستمع لأقواله واتبعه صار صديقاً له مقرباً منه ، وإن كان عاصياً لله تعالى ، بل ربما وإن كان

(١) سورة النجم ٢٣

(٢) سورة النجم ٢-٥ .

(٣) الفتاوى ١٣/٦٧-٦٨ . وانظر منهاج السنة ١٨/١-٢٠ ، ١٢/٢-١٤ .

(٤) سورة الفرقان ٤٣ .

مشرکاً کافراً . ومن لم یوافقہ فیما یہواه کان عدوّاً ، وإن کان من أولیاء اللہ المتقین ، والتفاوت فی هذا بین الناس کبیر ...

ومن علامات ذلك محبة من يعظمه بقبول قوله ، أو الاستماع له أكثر من غيره ، وإن کان ذلك الغير أطوع لله وأتقى وهذا يوجد كثيراً في أهل العلم .^(١) والله تعالى أعلم .

ومما يوضح أن اتباع الهوى من الأسباب المؤدية إلى الشرك ما نلاحظه في النظرة والمحبة اللتان تؤديان في نهايتهما إلى الشرك وإليك بيان ذلك — وسأقتصر على هذين المثالين لكثرة وقوع الناس فيها :

(١) اتباع الهوى في النظرة ونحوهما :

إن من الناس من يطلق لنظره العنان ، فينظر إلى ما حرم الله — عز وجل — من الصور الجميلة ونحوها ، وقد قسم شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله تعالى — النظر إلى مثل هذه الصور إلى ثلاثة أقسام .

قسم : تقتزن به الشهوة فهو حرام بالاتفاق .

وقسم لا شهوة معه كنظر الرجل الورع إلى ابنة الحسن ، وابنته الحسناء ، وأمه الحسناء ، فهذا لا شهوة معه إلا أن يكون الرجل من أفجر الناس ، فإن اقترنت به الشهوة فهو حرام كسابقه .

وأما القسم الثالث : فهو النظر إلى الأجنبية ونحوها من المردان بغير شهوة ، فهذا يختلف فيه العلماء على قولين أرجحهما عدم الجواز .

أما كيف يكون هذا الأمر سبب من أسباب الشرك ؟ فقد بين ذلك — رحمه الله تعالى — بقوله : (النظر يولد المحبة ، فيكون علاقة لتعلق القلب بالمحجوب ، ثم صباغة لانصباب القلب إليه ، ثم غراماً للزومه للقلب ، كالغريم الملازم لغريمه ؛ ثم عشقاً ، إلى أن يصير تتيماً ، والمتيم المعبود ، وتيم الله عبد الله ، فيبقى القلب عبداً لمن لا يصلح أن يكون أنحاً ولا خادماً .

(١) الهوى وأثره في الخلاف ١٥-١٦ . وانظر إلى كلام شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله تعالى — حول هذا في الشرك الأكبر — اتباع الهوى درجات ، وانظر الفتاوى ١٠/٥٩٢ . ١٥/٢٩٢-٢٩٣ .

وهذا إنما يتلى به أهل الإعراض عن الإخلاص لله ، الذين فيهم نوع من الشرك ، وإلا فأهل الإخلاص كما قال الله تعالى في حق يوسف عليه السلام ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ ^(١) فامرأة العزيز كانت مشاركة فوقعت مع تزوجها فيما وقعت فيه من السوء ، ويوسف عليه السلام مع عزوبته ومرادتها له ، واستعانته عليه بالنسوة ، وعقوبتها له بالحبس على العفة عصمه الله بإخلاصه لله ، تحقيقاً لقوله : ﴿ لاغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ^(٢) قال تعالى : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾ ^(٣) والغى هو اتباع الهوى .

وهذا الباب من أعظم أبواب اتباع الهوى .

ومن أمر بعشق الصور من المتفلسفة - كابن سينا وذويه ، أو من الفرس ، كما يذكر عن بعضهم من جهال المتصوفة - فإنهم أهل ضلال ، فهم مع مشاركة اليهود في الغي والنصارى في الضلال زادوا على الأمتين في ذلك ^(٤) ، فإن هذا وإن ظن أن فيه منفعة للعاشق كتلطيف نفسه ، وتهذيب أخلاقه ، أو للمعشوق من السعي في مصالحه ، وتعليمه وتأديبه ، وغير ذلك فمضرة ذلك أضعاف منفعته ، وأين إثم ذلك من نفعه ؟ ...

وليس بين أئمة الدين نزاع في أن هذا ليس بمستحب ، كما أنه ليس بواجب ، فمن جعله ممدوحاً وأثنى عليه فقد خرج عن إجماع المسلمين واليهود والنصارى ، بل وعما عليه عقلاء بنى آدم من جميع الأمم ، وهو ممن اتبع هواه بغير هدى من الله : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ ^(٥)

(١) سورة يوسف ٢٤

(٢) سورة ص ٨٢-٨٣ .

(٣) سورة الحجر ٤٢ .

(٤) وزيادتهم في هذا تعبدتهم به وقولهم إن في ذلك منافع .

(٥) سورة القصص ٥٠

وقال تعالى : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ﴾^(٢) .

وأما من نظر إلى المردان ظاناً أنه ينظر إلى مظاهر الجمال الإلهي ، وجعل هذا طريقاً له إلى الله ، كما يفعله طوائف من المدعين المعرفة^(٣) ، فقله هذا أعظم كفراً من قول عباد الأصنام ، ومن كفر قوم لوط ، فهؤلاء من شر الزنادقة المرتدين الذي يجب قتلهم بإجماع كل أمة ، فإن عباد الأصنام قالوا : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾^(٤) وهؤلاء يجعلون الله سبحانه موجوداً في نفس الأصنام ، وحالاً فيها ، فإنهم لا يريدون بظهوره وتجليه في المخلوقات أنها أدلة عليه ، وآيات له ، بل يريدون أنه سبحانه ظهر فيها ، وتجلي فيها ، ويشبهون ذلك بظهور الماء في الصوفة والزبد في اللبن ، والزيت في الزيتون ، والدهن في السمس ، ونحو ذلك مما يقتضى حلول نفس ذاته في مخلوقاته ، أو اتحادها بها ، فيقولون في جميع المخلوقات نظير ما قاله النصاري في المسيح خاصة . ثم يجعلون المردان مظاهر الجمال ، فيقرون هذا الشرك الأعظم طريقاً إلى إستحلال الفواحش ، بل إلى إستحلال كل محرم ، كما قيل لأفضل مشايخهم التلمساني : إذا كان قولكم بأن الوجود واحد هو الحق ، فما الفرق بين أمي وأختي وبنتي حتى يكون هذا حلال وهذا حرام ؟ قال الجميع عندنا سواء ، لكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم .

(١) سورة النازعات ٤٠

(٢) سورة ص آية ٢٦ .

(٣) وهذا العمل دافعه الهوى والشهوة فحسب ، فانظر رحمك الله كيف جرّت عليهم أهواؤهم الزندقة والردة عن دين الله ، لتعرف مدى خطورة هذا الأمر ، ومن هنا فإنه يجب على العبد أن يتعاهد نفسه ويردعها عن كل ما حرم الله وإن كانت تهواه نفسه وتسوقه إليه . قال تعالى : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى ﴾ سورة النازعات ٤٠ .

(٤) سورة الزمر ٣ .

ومن هؤلاء الحلولة والاتحادية من يخصص الحلول والاتحاد ببعض الأشخاص ، إنما ببعض الأنبياء كالمسيح ، أو ببعض الصحابة كقول الغالية في علي ، أو ببعض الشيوخ كالخلاجية ، أو ببعض الملوك ، أو ببعض الصور كصور المردان ، ويقول أحدهم : إنا أنظر إلى صفات خالقي ، وأشهدا في هذه الصورة . والكفر في هذا القول أبين من أن يخفى على من يؤمن بالله ورسوله ، ولو قال مثل هذا الكلام في نبي كريم لكان كافراً ، فكيف إذا قاله في صبي أمرد ؟ ! فببح الله طائفة يكون معبودها من جنس موطئها !!! .^(١)

فانظر بارك الله فيك إلى أي مدى وصل اتباع الهوى بأصحابه هؤلاء ومن شاكلهم ، حيث اتبعوا ما يهوون وما يشتهون ، حتى غلو في ذلك فجعلوه أمر مباحاً بل قرابة من القرب التي يتقرب بها إلى الله ، مع أنه عين الشرك ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

٢) اتباع الهوى في المحبة :

إن من أسباب الشرك وطرائقه أن يحب العبد محبوبه لغير الله - عز وجل - إذ أن المحبة عبادة من أجل العبادات كما تقدم ذكره ، ولذا فإن (من أحب شخصاً لهواه ، مثل أن يحبه لدنيا يصيبها منه ، أو لحاجة يقوم له بها ، أو لمال يتأكله به ، أو بعصبية فيه ، ونحو ذلك من الأشياء فهذه ليست محبة لله ؛ بل هذه محبة لهوى النفس ، وهذه المحبة هي التي توقع أصحابها في الكفر والفسوق والعصيان ، وما أكثر من يدعي حب مشائخ الله ، ولو كان يحبهم الله لأطاع الله الذي أحبهم لأجله ، فإن المحبوب لأجل غيره تكون محبته تابعة لمحبة ذلك الغير ، وكيف يحب شخصاً لله من لا يكون محباً لله ، وكيف يكون محباً لله من يكون معرضاً عن رسول الله ﷺ وسبيل الله ، وما أكثر من يحب شيوعاً أو ملوكاً أو غيرهم فيتخذهم أنداداً يحبهم كحب الله ...)^(٢)

(١) الفتاوى ٤٢١/١٥ - ٤٢٤ . ٢٥٣/٢١ - ٢٥٦ ، وانظر ٢٤٧ - ٢٤٥/٢١ .

(٢) الفتاوى ٥٢٠/١١ - ٥٢١ . وانظر ٦٠٩/١٠ وما بعدها

وقد قال رسول الله ﷺ : في الحديث المتفق عليه : ((من كانت هجرة إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها ، أو امرأة ينكحها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه ...)) الحديث ^(١) فبين ﷺ في هذا الحديث أن من الناس من يكون عمله ، وإن كان عمل قربة وعبادة قد يكون لغير الله ، وهذا لا نصيب له في الآخرة من هذا العمل . ومثله المحبة غير الشرعية ، كمحبة المال والرياسة ونحو ذلك ، فإن هذه المحبة تابعة لهوى العبد وشهوته ، فهو في الحقيقة إنما يتبع شهوته وهواه ، فيكون ممن قال الله فيهم : ﴿ أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ﴾ ^(٢) .

ولقد وقع في هذه النوع من المحبة - محبة شهوة النفس وهواها ، واتباع ذلك ، وتقديمه على محبة الله ورسوله المحبة الشرعية - كثير من النساك الذين يدعون الفناء في المحبة (والاصطلام في توحيد الربوبية حتى لا يستحسنوا حسنة ولا يستقبحوا سيئة ، ويجعلون هذا غاية السلوك .

وكذلك الذين يفرقون بين ما يستحسنونه ويستقبحونه ، ويحبونه ويكرهونه ، ويأمرون به وينهون عنه ، لكن بإرادتهم ومحبتهم وهواهم ؛ لا بالكتاب المنزل من عند الله ، كلا الطائفتين متبع لهواه بغير هدى من الله ^(٣) ، وكلا الطائفتين لم يحققوا شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله ، فإن تحقيق الشهادة يقتضى أن لا يحب إلا الله ، ولا يبغض إلا الله ، ولا يوالي إلا الله ، ولا يعادي إلا الله ، وأن يحب ما يحبه الله ، ويبغض ما أبغضه ، ويأمر بما أمر الله به وينهى عما نهى الله عنه .. وهذه ملة

إبراهيم عليه السلام وهذا هو الإسلام الذي بعث به جميع المرسلين . (^(٤))

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة الجاثية ٢٣ .

(٣) وانظر الموافقات ٤/ ٢٢٣ .

(٤) الفتاوى ٨/ ٣٣٧ .

(والنفوس قد تدعي محبة الله وتكون في نفس الأمر محبة شرك تحب ما تهواه ، وقد أشركته في الحب مع الله ، وقد يخفى الهوى على النفس فإن حبك الشيء يعمي ويصم .

وهكذا الأعمال التي يظن الإنسان أنه يعملها لله وفي نفسه شرك قد خفي عليه وهو يعملها : إما لحب رياسة ، وإما لحب مال ، وإما لحب صورة ، ولهذا قالوا : يارسول الله ! الرجل يقاتل شجاعة وحمية ورياء فأبي ذلك في سبيل الله ؟ فقال :

((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله .))^(١) .

[ولهذا] لما صار كثير من الصوفية النساك المتأخرين يدعون المحبة ولم يزنوها بميزان العلم والكتاب والسنة دخل فيها نوع من الشرك ، واتباع الإهواء ، والله قد جعل محبة موجبة لاتباعه رسوله ﷺ فقال : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾^(٢) وهذا لأن الرسول ﷺ هو الذي يدعو إلى ما يحبه الله ، وليس شيء يدعو إليه الرسول ﷺ إلا والله يحبه ، فصار محبوب الرب ومدعو الرسول ﷺ متلازمين ، بل هذا هو هذا في ذاته ، وإن تنوعت الصفات .

فكل من ادعى أنه يحب الله ولم يتبع الرسول فقد كذب ، ليست محبته محبة لله وحده ، بل إن كان يحبه فهي محبة شرك ، فإنما يتبع ما يهواه ؛ كدعوى اليهود والنصارى محبة الله ، فإنهم لو أخلصوا له المحبة لم يحبوا إلا ما أحب ، فكانوا يتبعون الرسول ﷺ ، فلما أحبوا ما أبغض الله مع دعواهم حبه كانت محبتهم من جنس [محبة] المشركين .

وهكذا أهل البدع ، فمن قال : إنه من المريدين لله المحبين له ، وهو لا يقصد اتباع الرسول ﷺ والعمل بما أمر به ، وترك ما نهى عنه فمحبتة فيها شوب من محبة المشركين واليهود والنصارى ، بحسب ما فيه من البدعة ، فإن البدع التي ليست

(١) تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

(٢) سورة آل عمران ٣١ .

مشروعة وليست مما دعا إليه الرسول ﷺ لا يحبها الله، فإن الرسول دعا إلى كل ما يحبه الله فأمر بكل معروف ونهى عن كل منكر . (١)

وبها يتضح من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (.. أن المحبة تكون لما يتخذ إلهاً من دون الله ، وقد قال الله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ فمن كان يعبد ما يهواه فقد اتخذ إلهه هواه ، فما هَوِيُّه [فهو] إلهه ، فهو لا يتأله من يستحق التأله ، بل يتأله ما يهواه ، وهذا المتخذ إلهه هواه له محبة كمحبة المشركين لألهتهم ، ومحبة عبَاد العجل له ، وهذه محبة مع الله لا محبة لله ، وهذه محبة أهل الشرك . (٢)

وهذا ما يُبين أن الإعراض عن معرفة حقيقة المحبة وتبعية النفس في إراداتها ومقاصدها من أهم الأسباب التي يقع العبد بسببها في الشرك ؛ فإنه إن لم يوجه إرادته وقصده وإلا فإن المحبة سوف تكون سبباً دافعاً إلى الشرك .

وقد وضع شيخ الإسلام - رحمه الله - أن النبي ﷺ قد سمى الإنسان حارث وهمام (٣) ، (فهو دائم يهيم ويعمل لكنه لا يعمل إلا ما يرجو نفعه أو دفع مضرته ، ولكن قد يكون الرجاء مبنياً على اعتقاد باطل إما في نفس المقصود فلا يكون نافعاً ولا ضاراً ، وإما في الوسيلة ، فلا تكون طريقاً إليه . وهذا جهل ، وقد يعلم أن هذا الشيء يضره ويفعله ، ويعلم أنه ينفعه ويتركه ؛ لأن ذلك العلم عارضه ما في نفسه من طلب لذة أخرى أو دفع ألم آخر جاهلاً ظالماً...) (٤) حيث قدم ما يهواه ويحبه على ما فيه نفعه واستقامته وصلاحه ، فإن داعي الهوى والشهوة في النفس يقوى ويضعف

(١) الفتاوى ٣٥٩/٨ - ٣٦١ . انظر منهاج السنة ٣٣٠/٥ - ٣٣٣ .

(٢) الفتاوى ٣٥٩/٨ . وانظر ١٣٢/٢٨ - ١٣٣ .

(٣) كما جاء في حديث وهب الجشمي أنه صلى الله عليه وسلم قال : ((تسموا بأسماء الأنبياء ، وأحب الأسماء إلى الله : عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها : حارث وهمام ، وأقبحها : حرب ومرة)) رواه أبو داود في كتاب الأدب (ج ٤٩٥٠) وأحمد ٣٤٥/٤ . وصححه الألباني في سنن أبي داود .

(٤) الفتاوى ٣٢/٤ .

بحسب قوة داعي الخير وضعفه^(١) ، فإذا انجرف العبد خلف هواه قاده إلى المهالك ، وهذا إنما يتم حينما يقدم العبد محبوبات نفسه التي فيها ضرره على محبوبات ربه التي فيها سعادته ونجاته ، وهذا نوع من الشرك ، لا سيما إذا قدم أمر شهوته وهواه على أمر ربه وما فيه رضاه . وهذا قد يكون شركاً كبيراً وقد يكون أصغراً بحسب فعل العبد وقصده . إلا أن (الهوى وحده لا يستقل بفعل السيئات إلا مع الجهل ، وإلا فصاحب الهوى إذا علم قطعاً أن ذلك يضره ضرراً راجحاً : انصرفت نفسه عنه بالطبع ، فإن الله تعالى جعل في النفس حباً لما ينفعها ، وبغضاً لما يضرها ، فلا تفعل ما تجزم بأنه يضرها ضرراً راجحاً ، بل متى فعلته كان لضعف العقل . ولهذا يوصف هذا بأنه عاقل ، وذو نهى ، وذو حسي .)^(٢)

ومن هنا يتضح لنا من بيان شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - لهذه المسألة أن من أعظم ما يسوق الإنسان إلى الشرك من حيث يدري أو قد لا يدري اتباع هواه ، وانجرافه لاهثاً خلف رغباته وشهواته وما تملي عليه نفسه .^(٣) والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

(١) ويدل على هذا قوله ﷺ : ((إن للشيطان لمة لابن آدم وللملك لمة ، فأما لمة الشيطان فلا يعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فلا يعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله ، فليحمد الله ، ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان ، ثم قرأ : ﴿ الشيطان يعدكم الفقر ويأمرك بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً ﴾ [البقرة ٢٦٨] والحديث أخرجه الترمذي في تفسير القرآن (ح ٢٩٨٨) عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعلمه مرفوعاً إلا من حديث الأحموس .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (لا بد أن يُعلم أن المبدأ في النفس وحركتها هم الملائكة أو الشياطين ، والشيطان يلقي التكذيب بالحق والأمر بالشر) الفتاوى ٣٥/٥

(فمبدأ العلم الحق والإرادة الصالحة من لمة الملك ، ومبدأ الاعتقاد الباطل والإرادة الفاسدة من لمة الشيطان ، قال الله تعالى : .. ﴿ إنما ذلك الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ [آل عمران ٧٥] وقال تعالى : ﴿ وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ، فلما ترأت الفتان نكص على عقبيه ﴾ [الأنفال ٤٨]) الفتاوى ٣٤/٤ . فدواعي الهوى غالباً تأتي الإرادات الفاسدة المقرنة بحب الشهوة ، والتي ينتج عنها تقديم الهوى على ما يحبه الله ويرضاه ، فتجد العبد يقدم محبوبات النفس وما تهواه على محبوبات الله وما يحبه ويرضاه وهذا نوع من الشرك .

(٢) الفتاوى ٢٨٩/١٤ .

(٣) للتوسع في هذه المسألة راجع أقسام الشرك ، في الباب الثاني .

المبحث الثاني :

طاعة العلماء والأمراء في معصية الله

طاعة العلماء والأمرء في معصية الله

سبق الكلام في الشرك الأكبر الحديث عن شرك الطاعة ، حيث اتضح فيه من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - وجوب طاعة الله ﷻ وطاعة رسوله ﷺ استقلالاً ، وأن طاعة من أوجب الله طاعته من العلماء والأمرء تابعة لطاعة الله ﷻ ولطاعة رسوله ﷺ ، فلا يطاع أحد منهم إذا خالف أمر الله أو أمر رسول ﷺ .

كما تبين أن من أمر بطاعة نفسه من دون الله ﷻ ، فقد طلب أن يتخذ نداً من دون الله - جل وعلا - .

كما ذكرت من كلامه - رحمه الله - أن هناك تلازماً بين شرك الطاعة وشرك العبادة ، فمن أوجب ما أوجبه متبوعه ، وحرم ما حرمه متبوعه ، وأحل ما أحله متبوعه ، مما يخالف دين الله وشرعه ، فقد اتخذ نداً وشريكاً في الطاعة والعبادة والتأله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (.. كل من وجبت طاعته من المخلوقين فإنما وجبت لأن ذلك طاعة لله تعالى ، فالرسل يبلغون عن الله أمره ، فمن أطاعهم فقد أطاع الله ، ومن بايعهم فقد بايع الله ، قال الله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ ^(٢) وأولوا الأمر من أهل العلم وأهل الإمارة إنما تحب طاعتهم إذا أمروا بطاعة الله ورسوله ﷺ . قال ﷺ : في الحديث الصحيح : ((على المرء المسلم السمع

(١) سورة النساء ٦٤ .

(٢) سورة النساء ٨٠ .

والطاعة في عسره ويسره ومنشطه ومكره ، ما لم يؤمر بمعصية الله ، فإذا أمر بمعصية

الله فلا سمع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ((^(١)...^(٢))

ومن هنا يتضح أن طاعة الله ورسوله واجبة على كل أحد ، فليس لأحد أن يخرج عن طاعته إلى طاعة غيره ؛ لأن من أطاع غير الله في معصية الله فقد اتخذته نداً لله وظهيراً أياً كان متبوعه ، سواء كان عادات قومه أو هواه ، أو شهوته ، أو شيخه أو أميره أو رئيسه أو غير ذلك ، وسواء كانت طاعته لهم ناتجة عن تقليد أو محبة أو شهوة أو غيرها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (فمن اتبع دين آبائه وأسلافه لأجل العادة التي تعودها ، وترك اتباع الحق الذي يجب اتباعه : فهذا هو المقلد المذموم ، وهذه حال اليهود والنصارى ، بل أهل البدع والأهواء في هذه الأمة : الذين اتبعوا شيوخهم ورؤساءهم في غير الحق ، كما قال تعالى : ﴿ يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول . وقالوا ربنا إنما أطعنا ساداتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلاً ، ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً ﴾ ^(٣) وقال تعالى ﴿ ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً ، يا ويلتي ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً ، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً . ﴾ ^(٤) وقال تعالى : ﴿ إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ، وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منها ، كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾ ^(٥)

(١) رواه مسلم بنحوه في الأمانة (ح ١٨٣٩) وأبو داود في الجهاد (ح ٢٦٢٦) والترمذي في كتاب الجهاد

(ح ١٧٠٧) وابن ماجه في الجهاد (ح ٢٨٦٤) .

(٢) الفتاوى ٣١٦/١ . وانظر ٣٢٣/٢٢ .

(٣) سورة الأحزاب ٦٨ .

(٤) سورة الفرقان ٢٧-٢٩ .

(٥) سورة البقرة ١٦٦ وما بعدها .

وقال ﷺ : ﴿ وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ، قال الذين استكبروا إنا كلٌّ فيها إن الله قد حكم بين العباد ﴾^(١) وأمثال ذلك مما فيه بيان أن من أطاع مخلوقاً في معصية الله كان له نصيب من هذا الذم والعقاب .

والمطيع للمخلوق في معصية الله ورسوله إما أن يتبع الظن وإما أن يتبع ما يهواه ، أو يتبعهما .

وهذا حال كثير ممن عصى رسول الله ﷺ من المشركين وأهل الكتاب من اليهود والنصارى ، ومن أهل البدع والفجور من هذه الأمة ، كما قال تعالى : ﴿ إن هي إلا أسماء سميتوهما أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾^(٢) ...

وبيان ذلك : أن الشخص إما أن يتبين له أن ما بعث الله به رسوله ﷺ حق ، ويعدل عن ذلك إلى اتباع هواه ، أو يحسب أن ما هو عليه من ترك ذلك هو الحق ، فهذا متبع للظن ، والأول متبع لهواه ...^(٣) فالأول حاله حال اليهود المغضوب عليهم ، الذين يعرفون الحق ولا يتبعونه . والثاني : حاله حال النصارى الذين يعملون بغير علم . وقد يجتمع الأمران في شخص واحد .^(٤)

فكل من يخالف الرسول ﷺ فهو مقلد متبع لمن لا يجوز له اتباعه ، وكذلك من اتبع الرسول ﷺ بغير علم ولا بصيرة فهو مقلد لم يدخل الإيمان في قلبه ، كالذي يقال له في القبر : من ربك ؟ ما دينك ؟ من نبيك ؟ فيقول : هاه ، هاه لا أدري ،

(١) سورة الزمر ٤٧-٤٨ .

(٢) سورة النجم ٢٣ .

(٣) الفتاوى ١٩٧/٤-١٩٩ . وانظر درء التعارض ٢٧٢/١-٢٧٣ .

(٤) انظر نفس المصدر السابق .

سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ^(١) وقد قال تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ ^(٢) ، فمن لم يدخل الإيمان قلبه وكان مسلماً في الظاهر فهو من المقلدين المذمومين .

فتبين من هذا أن المقلد مذموم ، وهو من اتبع هوى من لا يجوز اتباعه ، كالذي يترك طاعة رسول الله ، ويتبع ساداته وكبرائه ، من أمراء أو مشايخ ، أو علماء ، أو يتبع غيرهم ، أو يتبع الرسول ﷺ ظاهراً من غير إيمان في قلبه . وعلى هذا فإن من أطاعهم في معصية الله فقد أشرك مع الله غيره ^(٣) .

قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٤) فبين سبحانه أن من اتخذ الملائكة والنبيين أرباباً فهو كافر . ومن اتخذهم أرباباً طاعتهم في معصية الله ﷻ كما في حديث عدي بن حاتم أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ ^(٥) فقلت لسنا نعبدهم ، قال : ((أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ،

ويحلون ما حرم الله فتحلونه)) ؟ فقلت : بلى قال : ((فتلك عبادتهم)) ^(٦) فكل من أطاع شيخه أو أميره أو إمامه أو غيره في تحليل ما حرم الله أو العكس فقد اتخذهم أرباباً . ومن ذلك - كما أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله

(١) رواه أبو داود في السنة (٤٧٥٣) وأحمد ٢٨٧/٤ وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود .

(٢) سورة الحجرات ١٤ .

(٣) انظر المصدر السابق ص ٢٠٠ .

(٤) سورة آل عمران ٨٠ .

(٥) سورة التوبة ٣١ .

(٦) تقدم تخريجه انظر الفهارس . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - هو حديث حسن الفتاوى

تعالى - تقليد الأتباع لمتبوعيه من الفقهاء والوجهاء ونحوهم ، فمن قدم قول إمامه أو شيخه مع علمه بمخالفة ذلك لقول الرسول ﷺ وأمره ونهيه فقد أطاعهم في معصية الله تبارك وتعالى . قال تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾^(١) وقال سبحانه : ﴿ وإن أطعتموهم إنكم لمشركون ﴾^(٢) وهذا وقع لكثير من الناس مع من قلده ، لعدم اعتبارهم الدليل إذا خالف المقلد ، وهو

من هذا الشرك العظيم والذنب الوخيم .^(٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في التعليق على الحديث : (قال أبو البختري : أما إنهم لم يصلوا لهم ، ولو أمروهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ، ولكن أمروهم فجعلوا حلال الله حرامه ، وحرامه حلاله ، فطاعوهم فكانت تلك الربوية .

وقال الربيع بن أنس : قلت لأبي العالية : كيف كانت تلك الربوية في بنى إسرائيل ؟ قال : كانت الربوية أنهم وجدوا في كتاب الله ما أمروا به ونهوا عنه ، فقالوا : لن نسبق أخبارنا بشيء ، فما أمرونا به أئتمنا ، وما نهونا عنه انتهينا ، لقولهم فاستنصحو الرجال ، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم .

فقد بين النبي ﷺ أن عبادتهم إياهم كانت في تحليل الحرام وتحريم الحلال لا أنهم صلوا لهم وصاموا لهم ، ودعواهم من دون الله ، فهذه عبادة للرجال ، وتلك عبادة للأموال^(٤)...

وقد ذكر الله ﷻ أن ذلك نوع من الشرك . قال تعالى : ﴿ لا إله

(١) سورة التوبة ٣١ .

(٢) سورة الأنعام ١٢١ .

(٣) انظر الفتاوى ٩٨/١-٩٩ . وانظر منهاج السنة ٤٧/١-٤٩ ، واقتضاء الصراط المستقيم ٧٦/١ .

(٤) يقصد - رحمه الله - الذين يكتزون الذهب والفضة ولا يؤدون حق الله فيها هم داخلون في قوله ﷻ :

((تعس عبد الدينار ...)) الحديث ، وقد تقدم تخريجه انظر فهرس الأحاديث .

إلا هو سبحانه عما يشركون ﴿١﴾ هذا من الظلم الذي بينه النبي ﷺ ، وهو داخل في قوله تعالى : ﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله ﴾ ﴿٢﴾ فإن هؤلاء والذين أمرهم بهذا هم جميعاً معذبون ، وقال : ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها ورادون ﴾ ﴿٣﴾ وإنما يخرج من هذا من عبد مع كراهته ؛ لأن يعبد ويطاع في معصية الله . فهم الذين سبقت لهم الحسنی ، كالمسيح والعزير وغيرهما فأولئك معبدون .

وأما من رضي أن يعبد ويطاع في معصية الله فهو مستحق للوعيد ، ولو لم يأمر بذلك ، فكيف إذا أمر ؟! وكذلك من أمر غيره بأن يعبد غير الله ، وهذا من أزواجهم ، فإن أزواجهم قد يكونون رؤساء لهم ، وقد يكونون أتباعاً ، وهم أزواج وأشباه لتشابههم في الدين ، وسياق الآية يدل على ذلك ﴿٤﴾...

وقوله في سياق الآية : ﴿ إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ﴾ ولا ريب أنها تناول الشركين الأصغر والأكبر ، وتناول أيضاً من استكبر عما أمره الله به من طاعته ، فإن ذلك من تحقيق قول لا إله إلا الله ، فإن الإله هو المستحق للعبادة ، فكل ما يعبد به الله فهو من تمام تأله العبادة له ، فمن استكبر عن بعض عبادته سامعاً مطيعاً في ذلك لغيره ، لم يحقق قول لا إله إلا الله في هذا المقام ﴿٥﴾.

(١) وهذه تمام الآية التي تلاها النبي ﷺ على عدي بن حاتم ، قال تعالى : ﴿ اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ، وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾

(٢) سورة الصافات ٢٢ .

(٣) سورة الأنبياء ٩٨ .

(٤) يقصد - رحمه الله - قوله تعالى : ﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم ، وقفوهم إنهم مسؤولون ﴾ سورة الصافات ٢٢ .

(٥) الفتاوى ٦٧/٧ - ٧٠ .

حكم هؤلاء

وهؤلاء الذين اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحليل ما حرم الله ، هم على وجهين :

(أحدهما : أنهم يعلمون أنهم بدلوا دين الله فيتبعونهم على التبديل ، فيعتقدون تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل اتباعاً لرؤسائهم ، مع علمهم بأنهم خالفوا دين الرسول ﷺ ، فهذا كفر ، وقد جعله الله ورسوله شركاً ، وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم . فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف الدين ، واعتقد ما قاله الله ورسوله مشركاً مثل هؤلاء .

الثاني : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحلال ، وتحليل الحرام ثابتاً ؛ لكنهم أطاعوهم في معصية الله ، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاص ، فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب ، كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((إنما الطاعة في المعروف))^(١) وقال : ((على المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية))^(٢) وقال : ((لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق))^(٣) وقال : ((من أمركم بمعصية الله فلا تطيعوه))^(٤) .

ثم ذلك المحرم والمحلل إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول ﷺ لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر ، وقد اتقى الله ما استطاع ؛ فهذا لا يؤاخذ الله بخطئه ، بل يثيبه على اجتهاده الذي أطاع به ربه ، ولكن من علم أن هذا خطأً [ولم يرد] فيما جاء به الرسول ﷺ ثم اتبعه على خطئه ، وعدل عن قول الرسول ﷺ فهذا له نصيب من هذا الشرك الذي ذمه الله ، لا سيما إن اتبع في ذلك هواه ، ونصره باللسان واليد ؛ مع علمه بأنه مخالف للرسول ﷺ ؛ فهذا شرك يستحق صاحبه العقوبة .

(١) رواه البخاري في الأحكام (ح ٧١٤٥) ومسلم في الأمارة (ح ١٨٤٠) وأبو داود في الجهاد (ح ٢٦٢٥) والنسائي في البيعة (٤٢٠٥) .

(٢) تقدم تخريجه قريباً انظر فهرس الأحاديث .

(٣) روى البخاري وغيره نحوه وقد تقدم انظر ص ، ولفظ البخاري عن عبد الله ﷺ عن النبي ﷺ قال : ((السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة))

(٤) رواه ابن ماجه في الجهاد (ح ٢٨٦٣) وحسنه الألباني في صحيح السنن ، وفي الصحيحة (ح ٢٣٢٤) .

ولهذا اتفق العلماء على أنه إذا عرف الحق لا يجوز له تقليد أحد في خلافه ، وإنما تنازعوا في جواز التقليد للقادر على الاستدلال ، وإن كان عاجزاً عن إظهار الحق الذي يعلمه ، فهذا يكون كمن عرف أن دين الإسلام حق وهو بين النصارى ، فإذا فعل ما يقدر عليه من الحق لا يؤاخذ بما عجز عنه ، وهؤلاء كالنجاشي وغيره ...
وأما إن كان المتبع للمجتهد عاجزاً عن معرفة الحق على التفصيل ، وقد فعل ما يقدر عليه مثله من الاجتهاد في التقليد ، فهذا لا يؤاخذ إن أخطأ ، كما في القبله .

وأما إن قلد شخصاً دون نظيره بمجرد هواه ، ونصره بيده ولسانه ، من غير علم أن الحق معه ، فهذا من أهل الجاهلية ، فإن كان متبوعه مصيباً لم يكن عمله صالحاً ، وإن كان متبوعه مخطئاً كان آثماً ، كمن قال بالقرآن برأيه ، فإن أصاب فقد أخطأ ، وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار . (١)

وعلى كل فإن من طلب أن يطاع من دون الله فهذا حاله حال فرعون ، ومن طلب أن يطاع مع الله : فهذا يريد من الناس أن يتخذوا من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والله سبحانه وتعالى أمر أن لا يعبد إلا إياه ، وأن لا يكون الدين إلا له ،

وأن تكون الموالاة فيه ، والمعاداة فيه ، وأن لا يتوكل إلا عليه ولا يستعان إلا به . (٢)

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : (وليس لأحد أن ينصب للأمة شخصاً يدعو إلى طريقته ، ويوالي ويعادى عليها غير النبي ﷺ ، ولا ينصب لهم طلاماً يوالي عليه ويعادى غير كلام الله ورسوله ، وما أجمعت عليه الأمة ...) (٣)

ومن هنا نستطيع القول بأنه اتضح من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن الطاعة في المعصية أمر محرم ، بل إن ذلك من وسائل الشرك وطرائقه ، وسبل الشيطان التي زينها لأتباعه وأوليائه من شياطين الإنس والجن ، فكل من أطاع مخلوقاً فيما حرم الله فقد اتخذه رباً وإن لم يسجد له ويركع ؛ لأن الطاعة المطلقة لا تكون إلا لله الواحد القهار ، لكونها عبادة من أنواع العبادات الشرعية . إلا أن حكم هؤلاء بحسب حالهم كما تقدم ، والله تعالى أعلم .

(١) الفتاوى ٦٧/٧ - ٧٢ . وانظر ٢٥٢/٢٢ - ٢٥٣ ، وانظر درء التعارض ٢٧٢/١ - ٢٧٣ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٢٨/١٤ - ٣٢٩ .

(٣) الفتاوى ١٦٤/٢٠ .

الخلاصة

الخاتمة

وبعد هذا فإني أحمد الله العلي القدير على توفيقه وامتنانه علىَّ بإكمال هذا البحث الذي أرجوا أن يكون لبنة في مسيرة الدعوة إلى الله على منهج السلف الصالح.

والخص في نهاية هذا البحث أهم النتائج التي توصلت إليها وهي كالتالي :

١ - أن التوحيد الذي جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام قاطبة مبني على إخلاص التأله لله ﷻ والقصد والطلب . بخلاف ما يظنه بعض الفرق الحائدة عن الحق .

٢ - أن النصوص الشرعية ، بل وإجماع السلف دلت على أن التوحيد يشمل ثلاثة أمور هي : توحيد الله في الربوبية وفي الألوهية وفي الأسماء والصفات ، وأن هذا التقسيم ليس من ابتداع شيخ الإسلام ولا غيره ، كما أن هذا التنوع ليس من باب التضاد ؛ لأن هذه الأقسام لا يمكن أن ينفك بعضها عن بعض .

٣ - أن الإله معناه في اللغة والاصطلاح الشرعي : المألوه ، المعبود ، المقصود بالتوجه والإنابة والتوكل والإذعان وغير ذلك من أنواع العبادة ، فهو الذي تأله القلوب محبة وإنابة وتوكلاً ، بخلاف ما عليه كثير من المسلمين من اعتقادهم أن معنى الإله هو القادر على الاختراع فقط .

٤ - أن المؤمنين يتفاوتون في تحقيقهم للتوحيد ، وذلك حسب ما قام في قلوبهم وظهر على أفعالهم من الاتيان بأصل التوحيد وتحقيق كمالاته .

٥ - كيفية التوحيد تتلخص في تخليصه من شوائب الشرك والبدع والمعاصي ؛ بل وبالبعد عن كل مكروه والعمل بكل مستحب .

٦ - أن تحقيق التوحيد له دواعي تعين على تحقيقه ، كما أنه له قوادح تقدح في ذلك ؛ ومن تلك القوادح ما يقدح في أصله ، ومنها ما يقدح في كماله سواء الواجب أو المستحب .

٧ - جعل الله لمحققي التوحيد منزلة عالية ينالون بها الفلاح والنجاح في الدنيا والآخرة ، لا يحصل عليها سواهم ، وأكمل أولئك منزلة وأعلامهم هو سيدنا محمد ﷺ .

٨ - توحيد العبادة هو مدار الدين ؛ الذي بعث به جميع الرسل ، إلا أن كثيراً من العباد قد ضلوا عنه .

العبادة هي الذل والخضوع والمحبة التامة للمعبود ، وترتكز على ثلاثة أمور : عابد ومعبود وعبادة . ويشترط في كل منها شروط ، فشروط العابد هي شروط التكليف وشروط المعبود : أن يكون مالكا للضر والنفع ، إلهاً ظاهراً وباطناً . والعبادة يشترط فيه أن تكون خالصة لله ﷻ موافقه لشريعته وما جاء به رسوله ﷺ .

١ - أنواع العبادة الشرعية عديدة يمكن حصرها في الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة ، المحبوبة المرضية من قبل رب البرية . وهذه العبادات تتفاوت من حيث الوجود والاستحباب ، ولذلك يتفاوت أهلها في العبودية لرب العالمين .

٢ - توحيد العبادة من أهم المهمات ، ومن أوجب الواجبات ، ولا أدل على ذلك من كون العباد خلقوا من أجله ؛ بل إن النجاة في الدنيا والآخرة متوقفة على الإتيان به على الوجه الصحيح .

٣ - لا يمكن أن يحقق العبد التوحيد كمال التحقيق حتى يعرف ضده من الشرك ونحوه ، إذ أن العبد قد يقع في الشرك من حيث لا يعلم أنه شرك ، وعلى أقل الأحوال أنه إذا رآه لا ينكره لأنه لا يعرف أنه مناقض للتوحيد .

٤ - كما أن العبادة أنواع فكذلك الشرك أنواع ، منه ما يتعلق بالجنان ، ومنه ما يتعلق باللسان ، ومنه ما يتعلق بالجوارح .

٥ - جاء الإسلام لحماية التوحيد وسد جميع أبواب الشرك الموضلة إليه ، وذلك بالتحذير من أمور منها :

أ) اتخاذ القبور مساجد ، وتبعية الآثار ، بالدعاء أو الصلاة أو النذر

عندها ، أو إليها أو صرف أي نوع من أنواع العبادة عندها ، أو قصدها بسفر ، أو غير ذلك .

ب) ومنها الغلو في الأنبياء والصالحين أو غيرهم .

ج) التوسل أو الاستشفاع بالأنبياء أو الصالحين ، أو من يظن به ذلك ، يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله ، سواء كان التوسل بالذوات أو بالأشخاص أو بالجاه أو غير ذلك .

د) اتباع الهوى أو طاعة الرؤساء من العلماء أو الأمراء أو غيرهم في معصية الله ﷻ .

هذا وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

فہرستِ الأحادیث

- أمركم بالإيمان بالله، أتدرون ما الإيمان بالله-----٢١٩
- آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق-----٤٥٧
- أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك بذنبي-----٣٦١
- أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز-----٤١٧
- أتدرون ما ذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم-----٦٥٦، ٦٠٨
- أتدري ما حق الله على العباد، وما حق العباد على الله-----٥٨٣، ٣٧٨، ٣٨٧، ٨٥٨
- أتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها-----١٥٨
- أجعلني لله نداً؟! بل ما شاء الله وحده-----٧٦٢
- اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً-----٧٠٣
- أحب البقاع إلى الله المساجد، وأبغض-----٦٢٩
- احتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم-----٢٦٠
- أحلوا لهم الحرام وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم وكانت هذه عبادتهم إياهم-----٦١٣
- أخبروه أن الله يحبه-----٢٢٢
- أخوف ما أخاف عليكم الشرك-----٥٣٩
- إذا سألت فسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله-----٧٩٨، ٣٦٥
- إذا أذنب العبد نكتت في قلبه نكت سوداء-----٢٩٨
- إذا أعييتكم الأمور فاستعينوا بأهل القبور-----٦٣٦
- إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع-----٤٤٦
- إذا جاء نصر الله والفتح، ورأيت الناس يدخلون في دين الله-----٤٥١
- إذا دخل أحدكم المسجد فليقل: بسم الله، والسلام-----٧٢٧
- إذا دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً-----٣٣١
- إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى منادياً أهل الجنة-----٣٣١
- إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله-----٧٨٨، ٦٧٩، ٥٩٦، ٤٣٠
- إذا قعد أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من أربع-----٤٤٦
- أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً-----٣٠٠
- أربعاً قبل الظهر، وركتين بعدها، وركتين-----٣١٣

- اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ٤٤٤
- الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام ٧٠٤
- أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ٨٠١ ، ٦٥٤
- استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي ٧٠١ ، ٥٥٥ ، ٤٣٢ ، ٢٥٢
- الإسلام علانية والإيمان في القلب ٢٣٣
- أَسْتَغْفِرُ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ ٣٥٩
- إشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٦٩٩
- اشفعوا تزجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء ٨٣٣
- أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر ٦٠٨ ، ٥٢٥
- أصوم ولا أفطر ، وقال الآخر : لا أتزوج النساء ٧٤٧
- إعرضوا علي رقاكم ٦٦٨
- أفضل الدعاء الحمد لله ٤٤٤
- أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ٥١٠ ، ٤٤٩
- أفضل الكلام بعد القرآن أربع ٤٤٨
- أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده ٥١٠ ، ٣٦٢
- أفلا أكون عبداً شكوراً ٣٥٨
- أفلا نتكل على الكتاب ؟ قال لا ٢١٧
- اقطعوا عني لسان هذا ١٩٧
- أكثر من سبعين مرة ٢٤١
- أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة ٧٢٢
- ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ أمرني أن لا أدع قبراً مشرفاً ٦٧٦
- ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ٥٤٢ ، ٥١٨
- ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم ٤٤٨
- اللهم آت محمدًا الوسيلة ٧٨٧
- اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ٧٩٤ ، ٤٣٣
- اللهم أغني بفضلك عن سواك ١٩٤

- اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام-----٤٥٠
- اللهم إني أسألك وأتوجه إليك به ، اللهم فشفعه في-----٧٩٥
- اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل-----٤٣٨
- اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين-----٨٢٨
- اللهم صل على محمد وعلى آل محمد-----٧٢٣
- اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة-----٢٠٤
- اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي-----٨٠٩
- اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد-----٦٣٢ ، ٦٣٤ ، ٦٧٩ ، ٧٢٠ ، ٧٢٨ ، ٧٦٠ ، ٧٦١
- اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم-----٦٧٧
- اللهم لا تكليني إلى نفسي طرفة عين-----٢٧٤ ، ٤٢٦
- اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت-----٣٦٠
- اللهم لك الحمد ، وإليك المشتكى وإليك المستعان-----٤٣٤
- اللهم هذا منك ولك-----٤٣٦
- ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد-----١٦٢ ، ٢٣٢ ، ٣٣٦ ، ٥٠٠
- إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به-----٣٩٥ ، ٤١٧
- ألا لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد-----٦٣١
- ألم تسمعوا إلى قول العبد الصالح : ﴿ إن الشرك-----٢٥١ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ ، ٢٥١
- ألم يكن شفاء العي السؤال-----١٦٣
- أليس يجرمون ما أحل الله فتحرمونه ، ويحلون ما حرم الله فتحلونه-----٨٨٧
- أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله-----٣١٨
- أما في بيتك شيء قال بلى جلس-----٢١٥
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله-----٣٣١ ، ٤١٩ ، ٤٩٤ ، ٥٠٩
- أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق فوافق ذلك مالاً عندي-----١٧٦
- أمرني أن لا أدع قبراً مشرفاً إلا سويته-----٦٧٦
- أن أبا بكر الصديق كان يسقط السوط من يده فلا يقول ناولني إياه-----١٩٥
- إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك-----٥١٨

- إن أخوف ما أخاف عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم-----٧٧٨
 إن أصابته سراء شكر ، وإن أصابته ضراء صبر-----٣٨ ، ٣٩
 أن أعرايا أتى النبي ﷺ فقال دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة-----٤١٦
 أن أعراياً قال : يا رسول الله جهدت الأنفس وجاع العيال-----٨٥٥
 إن أهل الجنة يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس-----٤٥٣
 إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد-----٢٢٧
 إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة-----٣١٠ ، ٣١١ ، ٤١٣
 إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره-----٦٣٢ ، ٦٧٦ ، ٧٠٥
 أن الإسلام يجب ما كان قبله-----٣١٨
 أن الذي يهم بالحسنة تكتب له ، والذي يهم-----٥١٣
 إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً-----٤٦٠
 إن الله خلق الملائكة من نور وخلق إبليس من مارج من نار-----٧٦٢
 إن الله قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب-----١٨٢
 إن الله قد اتخذني خليلاً ، كما اتخذ إبراهيم خليلاً-----٣٥٨
 إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل-----٧٢٦
 إن الله يبعث لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها-----٢ ، ٣٣٨
 إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً-----٦٧٤ ، ٥٥٧
 إن المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه-----١٦٠
 أن النبي ﷺ زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله-----٢٥٢
 أن النبي ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس فقال-----٧٤٨
 أن النبي ﷺ بايع طائفة من أصحابه ((وأسر إليهم كلمة خفية-----١٩٥
 أن النبي ﷺ نهى أن يصلى بين القبور-----٧٠٤
 إن النذر لا يأتي ابن آدم بشيء لم يكن قدر له-----٧٠٧
 إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة-----٤١٣
 أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري وجلاء حزني-----١٦٧
 أن تجعل لله نداً وهو خلقك-----٥٢٢ ، ٥٦٣ ، ٢٥٠

- أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ٢١٩
- أن تعبد الله كأنك تراه ١٨٩
- أن جبريل سأل النبي ﷺ عن الإسلام فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ٤١٩
- إن حبيبي نهاني أن أصلي في المقبرة ، ونهاني أن أصل في أرض بابل ٧٠٤
- إن ربي عز وجل أمرني أن أعلمكم ما جهلتم ١٠٦
- أن رجلاً سألوا عن عبادة رسول الله ﷺ فكأنهم تقالوها ٧٤٨
- أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان في حاجة له ٨١٠
- أن رجلاً من الأنصار قبل امرأته على عهد رسول الله ٢٢٤
- أن رسول الله ﷺ سئل أي العمل أفضل ٤١٢
- أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً على سرية فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد ٢٢١
- إن شئت صبرت فهو خير لك ، وإن شئت دعوت ٨٠٨
- إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ٢٥٦
- إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ٤٠٩
- إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد ٩٨
- إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام ٧٢٣
- إن مما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم ٧٧٨
- إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ٦٣٢
- إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ٦٩٩ ، ٦٧٧ ، ٨٤٩
- أن ناساً قالوا لرسول الله ﷺ : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ٣٣١
- إن يوم عاشوراء كان يوماً تصومه قريش في الجاهلية ٤١٥
- أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الأولى والآخرة ١٨٨
- إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد ٦٢
- الأنبياء أخوة لعلات وأمهاتهم شتى ودينهم واحد ٦٢
- أنتم شهداء الله في الأرض ٤٠٠
- إنك امرؤ في جهلية ٣٠٠

- إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه ----- ٣٣١ ، ٣٧٠ ، ٤٢٠ ، ٤٩٤
- إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا ازددت بها درجة ----- ٦٥
- إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ----- ٦٦ ، ٣٨٧ ، ٧١٧
- إنما الطاعة في المعروف ----- ٨٩٠
- إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ----- ٢٤٣
- إنما هو الشرك أو لم تسمعوا إلى قول العبد الصالح ----- ٥٣١
- أنه أعلم الأمة بالحلال والحرام ----- ٢٣٦
- أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين فقال أبو بكر الصديق ----- ٨٥٦
- إنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل ----- ٢١١
- إنه لا يستغاث بي ، وإنما يستغاث بالله ----- ٤٣٤ ، ٨٥٦
- إنه لا يصلح السجود إلا لله ، ولو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد ----- ٦٧٩
- إنه لن يدخل الجنة أحدكم بعمله ----- ٢١٣
- إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في ----- ٤٥٠
- إنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ----- ٣٧١ ، ٤٠١
- أنه نهى عن العقر عند القبر ----- ٦٠٤
- أنه نهى عن النذر وقال : إنه لا يأتي بخير ، وإنما يستخرج به من البخيل ----- ٧٠٧
- أنهم كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ----- ١٤ ، ١٥
- إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ----- ٦٣١
- إني أكثر الصلاة عليك ، فكم أجعل لك من صلاتي ----- ١٩٨
- إني خلقت عبادي حنفاء ، فاجتالهم الشياطين ----- ٥١١ ، ٥٧٦
- إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حين الموت إلا وجد رُوحه لها رُوحاً ----- ٣٤٣
- إني والجن والإنس لفي نأٍ عظيم أخلق ويعبدون غيري ----- ٥٢٥ ، ٥٧٨
- أوثق عرى الإسلام الحب في الله والبغض في الله ----- ٤٦٠
- أول ما يحاسب عليه العبد من عمله الصلاة ----- ٤١٤
- أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة ----- ٤٤٢ ، ٨٦١
- أي الناس أشد بلاءً ؟ قال : ((الأنبياء ثم الصالحون ----- ٣٢١

- ٧٨٣-----إياكم والغلو في الدين
- ٢١٩-----الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
- ٤٢٢ ، ٤١٢-----إيمان بالله ورسله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل
- ٢١٩-----الإيمان بضع وستون - أو بضع وسبعون - شعبة
- ٨٤٠-----أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم أظلمهم في ظلي
- ٥٦٣ ، ٣١٨-----أيننا لم يظلم نفسه ؟ فقال النبي ﷺ : إنما هذا الشرك
- ٥١-----أيها الناس اتقوا الشرك فإنه أخفى من ديب
- ٤٥٠ ، ٢٤٠-----أيها الناس توبوا إلى ربكم فوالذين نفسي بيده إني لأستغفر الله
- ٥٦٤ ، ٥٣٨ ، ٥١٨ ، ٣٨٨-----أنا أغنى الشركاء عن الشرك
- ٦٢-----أنا أولى الناس بابن مريم والأنبياء أولاد علات
- ٣٨٨-----إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً
- ٣٣٧ ، ٣٢٧-----بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ
- ٤٨٩ ، ٣٥٦ ، ٣٢٦ ، ٧١ ، ٦٨-----بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده
- ٤١٣-----بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة
- ٤٠٣-----تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها
- ٤١٦-----تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي
- ٦٤٠ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ١٥٥-----تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار
- ٦٥١-----تقول جهنم قط قط وعزتك
- ٢٣٥-----التقوى ههنا التقوى ههنا
- ٤٠٠-----توشكون أن تعلموا أهل الجنة من أهل النار
- ٣٥٣-----ثلاث إن كنت لحافاً عليهن : ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً
- ٣٨٨-----ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله
- ٤٦٦ ، ٤٦٣ ، ٤٥٦ ، ٣٢٦ ، ٢٧٧-----ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان
- ٢٢٢-----جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد
- ٦٦٥-----جاء يهودي النبي فقال : إنكم تشركون وتقولون : ما شاء الله وشئت
- ٢٢٢-----حبك إياها أدخلك الجنة

- حتى إذا خلص المؤمنون من النار ، فوالذي نفسي بيده-----٣٤٢
- حتى إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا-----٨٧٢
- حفظت عن رسول الله ﷺ عشر ركعات-----٣١٢
- حقت محبتي للمتحابين في-----٨٤٠
- الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهات-----٢٣٤
- الحمد رأس الشكر والتوحيد-----٣٦١
- الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا-----٥٤٦
- خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين والله ما قال-----٣٥٢
- خط لنا رسول الله ﷺ خطاً وخط خطوطاً عن يمينه وشماله-----٨٤٧
- خير القرون القرن الذي بعثت فيهم-----٣٣٤
- خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد-----٤٠١
- خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم-----٣٣٤
- خيركم من تعلم القرآن وعلمه-----١٦٧
- دعوة أخي ذي النون : لا إله إلا أنت سبحانك إني-----٤٤٩
- دعي هذا ، قولي بالذي كنت تقولين-----٦٧٨
- ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً-----٤٦٢ ، ٣٢٢ ، ١٣٢
- رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة-----٤٦٥
- رأيت قبيلَ الفجرِ كأنِّي أُعْطِيتُ الْمَقَالِيدَ وَالْمَوَازِينَ فَأَمَّا الْمَقَالِيدُ فَهَذِهِ-----١٢٢
- الراحمون يرحمهم الرحمن-----٢٩٥
- رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل-----٤٢٣
- رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه-----٤٢٣
- ربنا ولك الحمد ، ملء السماء وملء الأرض-----٣٦٠
- ربي اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم-----٤٥٠
- زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة-----٦٩٧ ، ٧١٠
- سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك-----٢٦٨
- سبق المفردون ، قالوا يا رسول الله ومن المفردون؟-----٤٤٨

- السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ٧٢٣
- السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين ٧٠٢ ، ٦٩٨ ، ٦٩٦
- السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله ٦٩٨
- سلوا الله المعافاة فإن أحدكم لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية ١٨٤
- سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعباد الله ٧٨٨
- سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ٦٩٨
- سلوه لأي شيء يصنع ذلك ٢٢١
- سمع الله لمن حمده ، اللهم ربنا لك الحمد ٣٦١
- السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ٨٩٠
- سيد الاستغفار أن يقول العبد : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت ٣٢٥
- السيد الله تبارك وتعالى ١٢٠ ، ٩٧
- شارب الخمر كعابد وثن ٦٤٨
- شح مطاع وهوى متبع ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ٨٦٠
- الشرك الخفي أن يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته لما يرى ٥٤٢ ، ٥١٨
- صلوا عليو حيثما كنتم ٧١٩
- الصيام جنة ، فإذا كان أحدكم صائماً ٤١٦
- عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير ٢٠٨
- عدلت شهادة الزور الإشراف بالله مرتين أو ثلاثاً ٦٦٣ ، ٥٨٤
- عرضت علي الأمم فجعل النبي والنبيان يبرون معهم الرهط والنبي ليس معه ٣٤٧
- العز إزاره والكبرياء رداؤه فمن ينازعني عذبتة ٥٦٥
- العلماء ورثة الأنبياء ، إن الأنبياء ١٩ ، ١٨
- على المرء المسلم السمع والطاعة في عسره ويسره ٨٨٥ ، ٨٧٣
- على ملة الإسلام ٥١١
- عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ٧٤٢
- العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة فمن تركها فقد كفر ٤١٣
- غزوة في سبيل الله أفضل من سبعين حجة ٤٢٢

- فأهل رسول الله ﷺ بالتوحيد ٥٧
- فإذا قلت ذلك أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض ٧٢٧
- فإننا نستشفع بالله عليك ، ونستشفع بك على ٨٥٥
- فحج آدم موسى ٣٥٥
- فزوروها ولا تقولوا هجراً ٦٩٦
- فقد كفر ٦٥٢ ، ٥٤٥
- فما أنت ورجل بالأندلس إلا سواء ٦٣٣
- في بضع أحدكم صدقة ٦٦
- قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٧٠٣ ، ٦٣٢
- قال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ، كيف ننجو منه وهو أخفى من ديب النمل ٥٩١
- قال الله تعالى : من عادي لي ولياً فقد بارزني بالحاربة ٣٤٦
- قال الله تعالى يابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك ٣٢٢
- قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له إلا الصيام ٣٠٢
- قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصْدُرُ النَّاسُ يَنْسُكِينَ وَأَصْدُرُ يَنْسُكٍ ١٣١
- قَامَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ عَلَى الْمِنْبَرِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ قَامَ ١٢٢
- قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً ذات يوم فذكر الغلول فعظمه ٨٦٢
- قلت للنبي ﷺ أي العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها ٤١٢
- قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم ؟ قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك ٥٦١
- قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجربنكم الشيطان ٦٧٨ ، ٩٧
- قولي : اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني ٤٤٢
- كان خلقه القرآن ٣٥٢
- كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول قبل أن يموت ٢٤٠
- كان عمر يقول في دعائه : (اللهم اجعل عملي كله صالحاً ٥٩١
- الكبر بطر الحق وغمط الناس ٣١٠
- كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ١٠١
- كل سلامي من الناس صدقة ١٦٩

- لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا-----١٧٨
- لا تتخذوا قبوري عيداً وصلو علي حثماً كنتم-----٧٢٠ ، ٧٣٠ ، ٧٢٥ ، ٧٢٠
- لا تتخذوا قبوري عيداً، وصلوا علي-----٦٧٩ ، ٧٦٢ ، ٧٦١ ، ٧٢٨ ، ٧٢٣ ، ٦٣٣ ، ٦٣٢
- لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها-----٧٠٣
- لا تَحَرَّوْا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها-----٥٥٧
- لا تحل المسألة إلا لذي غرم مقطع-----١٩٥
- لا تحلفوا إلا بالله-----٦٥٦
- لا تحلفوا بآبائكم فإن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم-----٦٦٣ ، ٥٤٥
- لا تحلفوا بآبائكم فإن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم-----٦٥٢
- لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره-----٣٤٠
- لا تسألوا الناس شيئاً-----٤٣١
- لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد-----٦١٠ ، ٧١٩ ، ٧١٥ ، ٧١٠ ، ٧٠٩
- لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها-----٧٠٣
- لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها-----٧٦١
- لا تصوموا حتى تروه، ولا تفطروا حتى تروه-----٤١٦
- لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد-----٧٦٣ ، ٧٦١ ، ٧٤٥ ، ٦٧٨ ، ٣٦٥
- لا تعظموني كما تعظم الأعاجم بعضهم بعضاً-----٦٧٨
- لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد-----٦٧٧ ، ٦٦٤ ، ٣٤٦
- لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد-----٧٦٢
- لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضاً-----٦٧٨
- لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالاً-----١٧٤
- لا رهبانية في الإسلام-----٧٤٩
- لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق-----٨٩٠
- لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين-----٨٦٠
- لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه-----٤٦٠
- لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر-----٤٥٧
- لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر-----٢٨٢

- لا يُرْقُونَ..... ٦٦٧
- لا يزال عبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه..... ٣٤٧
- لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن..... ٦٤٢
- لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه..... ٤٧٦
- لتأخذن أمتي مأخذ الأمم قبلها : شراً بشير..... ٥٣٢ ، ٦٣١
- لتتبعن سنن من قبلكم شيراً بشير وذراعاً بذراع..... ٣٠٠
- لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة..... ٦٣٠ ، ٥٣٤
- لعلك أغضبتهم لأن كنت أغضبتهم..... ٤٦٧
- لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد يحذر ما صنعوا..... ٦٧٩
- لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد..... ٨٤٩ ، ٧٦٢ ، ٦٣١ ، ٣٦٤
- لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج..... ٧٠٦
- لعن الله من اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد..... ٧٠٣
- لقد ظننت يا أبا هريرة أن..... ٢٧١
- لقنوا موتاكم لا إله إلا الله..... ٣٤٣
- لكني أصوم وأفطر وأتزوج النساء وأكل اللحم..... ٧٤٩
- للنساء كسوتهن ونفقتهن بالمعروف..... ٤١٨
- لله أرحم بعباده من هذه بولدها..... ٩٩
- لله أفرح بتوبة عبده..... ٢٩٧
- لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له..... ٦٧٩
- لما نزلت : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ قام رسول الله ﷺ فقال..... ٨٦٢
- لما نزلت هذه الآية : ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا..... ٨٦٢
- لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن..... ٧٦١
- لو قضى شيء لكان..... ٣٥٤
- لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها..... ٣٩١
- لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الأرض لاتخذت..... ٤٦٠
- لو مد لي الشهر لواصلت وصالاً يدع المتعمقون تعمقهم..... ٧٤٩
- ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، ولا فيما دون خمس ذود صدقة..... ٤٢٠

- ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل ٢٤٥
- ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شسع نعله إذا انقطع ٤٣٠
- المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من ٢١٧
- المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ٣٥٦
- ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا ٤٧٨
- ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس ٦٠٨ ، ٥٢٥
- ما اصطفى الله للملائكته سبحانه الله وبحمده ٤٤٩
- ما بال أقوام يتنزهون عن أشياء أترخص فيها ٢٢٣
- ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه ٢٢٣
- ما بال رجال يقول أحدهم كذا وكذا ؟ ولكني أصوم وأفطر ٧٤٨
- ما تركت لأهلك ؟ قال تركت لهم الله ورسوله ٢١٥
- ما ذئبان جائعان أرسلا في زريبة غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه ٥٩٢
- ما سبقكم أبو بكر بفضل صلاة ولا صيام ١٢٢
- ما شاء الله وشئت ، فقال : اجعلني لله نداً ٣٦٤
- ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ٣٥٢
- ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم ٥٤١
- ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي ٧٢٤
- ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى ٧٢٢
- ما هذا الحبل قالوا هذا حبل لزينب فإذا فترت تعلقت ٧٤٧
- ما يبكيك ؟ فقال : أبك ؛ لأن غلاماً بعث بعدي ١٧٦
- ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ٣٢٠
- ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً ٨٢٨
- مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع تفيئها الرياح ٣٢١
- مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأتمها ٢٤٣
- المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله ، والكيس ٣٠٤
- مدمن خمر كعابد وثن ٦٤٨
- مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا ١٢١

- المرء مع من أحب ٤٥٩
- مسح يمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته ٦٥١
- من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ٤٦٣
- من أحسن في الإسلام لم يواخذ بما عمل في الجاهلية ٣١٧
- من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ ٢٧١
- من أعتق شريكاً له في عبد ٥٢٢
- من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ٢٣٨
- من أمركم بمعصية الله فلا تطيعوه ٨٩٠
- من تعلم علماً مما يتغى به وجه الله ٦٣٥
- من توضأ في بيته ثم أتى مسجد قباء ٧٣٨
- من حالت شفاعته دون حد من حدود الله ٢١ ، ٢٠
- من حج ولم يزرني فقد جفاني ٧١٦
- من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ٦٥٢ ، ٥٤٥
- من حلف بغير الله فقد أشرك ٣٦٥ ، ٥٤٤ ، ٦٥٢ ، ٦٥٦ ، ٦٥٨ ، ٦٦٢ ، ٦٧٩
- من حلف بغير الله فقد كفر ٦٥٨
- من رأى منكراً فلينبهه بيده ومن ٦٢٩ ، ٤٦٤ ، ٣٣٩ ، ٢٤٥
- من رأى منكم رؤياً فقال رجل أنا ١٢٢
- من زازني بعد مماتي فكأنما زازني في حياتي ٧١٦
- من زازني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة ٧١٦
- من سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي ٨٥٧
- من سئل عن علم علمه ثم كتبه ألجم ٢٩٦
- من سمع سمع الله به ومن يرائي يرائي الله به ٦٣٤
- من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين ٤٤٧
- من شغله قراءة القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما ٤٤٧
- من صلى في يوم وليلة اثني عشرة ركعة تطوعاً ٦٣٥ ، ٣١٢
- من طلب علماً مما يتغى لا به وجه الله لا يطلبه إلا ليصيب به عرضاً ٦٣٥
- من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ٣١٦

- من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب-----٣٤ ، ٣٥ ، ٤٦١
- من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم-----٢٢٧
- من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه-----٦٣٥
- من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد-----٣٧١ ، ٤٠١ ، ٤١١
- من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله-----٣٨٨ ، ٦١١ ، ٨٨٠
- من قال إذا أصبح : اللهم ما أصبح بي من نعمة-----٢٣٠
- من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة-----٧٨٨
- من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي-----٢٣٠
- من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه-----٣٤٠ ، ٤٤٢
- من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه حرمه الله على النار-----٣٤٤ ، ٥١٥
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة-----٣٣١ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٨ ، ٤٩٥ ، ٥٠٧
- من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت-----٣٦٤ ، ٥٤٥ ، ٦٥١ ، ٦٥٢ ، ٦٥٦ ، ٦٥٨ ، ٦٧٦
- من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله-----٨٧٩
- من لم يدع قول الزور والعمل به-----٤١٦
- من مات وهو لا يشرك بالله دخل الجنة-----٥٣٨
- من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة-----٣٤٣ ، ٣٣١ ، ٤٩٥
- من نذر أن يطيع الله فليطعه-----٦٠٩ ، ٧٠٥
- من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا-----٢٩٥
- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين-----٢٢١
- من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة-----٨٦٧
- ميل المؤمن كميل الفرس في أخيه () يحول ثم يرجع إلى أخيه-----١٥٤
- نعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا-----٦٢٢ ، ٤٣٩
- نعوذ بالله من شياطين الإنس والجن ، قلت : أو للإنس شياطين-----٤٤٠
- نفقة المسلم على أهله يحتسبها صدقة-----٦٥
- نهى رسول الله ﷺ أن يصلى في سبع مواطن-----٧٠٤
- هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة-----٢١٥
- هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا-----١٢١

- هل تدرون ما قال ربكم ؟ ١٨٩
- هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله ٣٣١
- هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قالوا لا ٦٠٤
- هللك المتنطعون ٧٤٩
- هم الذين لا يسترقون ، ولا يكتون ، ولا يتطيرون ٤٣١
- وأتبع السيئة الحسنة تمحها ٢٤١
- وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً ١٩٥
- وأنا أقول من مات وهو يشرك بالله شيئاً دخل النار ٥٣٨
- وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني ٣٠٨
- وإن في الجسد مضعة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ٤٠٩
- وابداً بمن تعول ٤١٨
- والذي نفس بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ٣٥٢
- والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه ٤٥٦
- والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبكم الله ٤٥٧
- والله إنني لأخشاكم وأعلمكم بحدوده ٢٢٤
- والله إنني لأرجو أن أكون أخشاكم لله ٤٥٥
- والله إنني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ٣٥٩ ، ٢٦٨
- والله الله أرحم بعباده من الوالدة بولدها ٩٩
- والله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا ٥٧٢
- والله يارسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء ٤٥٧
- والله يحب أن يأخذ برخصه ٦٦
- وجبت وجبت ٤٠٠
- وجعل رزقي تحت ظل رمحي ٢١٤
- وعزتك لا غنى بي عن بركتك ٦٥١
- ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل ٦٢٩
- وهو في هذه الأمة أخفى من ديب النمل ٥٩١
- يا أبا بكر أأنت تنصب ، أأنت تحزن ٣٢١

- يا أباهريرة ، لقد ظننت أن لايسألني عن هذا أحد أول منك-----٣٤١
- يا ابن آدم إنك إن تنفق الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك-----٤١٨
- يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك-----٤٧٦
- يا حي ياقيوم لا إله إلا أنت برحمتك أستغيث-----٦٢٠
- يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي-----١٧١
- يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع الله يغثنا-----٧٩٤
- يا رسول الله هو الرجل يزني ويسرق ويخاف-----٤٧٠
- يا رسول الله ، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط-----٥٣٢
- يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني-----٢١٦
- يا عبادي إنني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً-----٤٦٢ ، ٦٥٥
- يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا-----٥٠٣ ، ٣٨١ ، ٣٣٩ ، ٥٠
- يا غلام إنني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك-----٦٦ ، ٣٥٤ ، ٦٥٥ ، ٦٧٣ ، ٧٨٨
- يا غلام إنني معلمك كلمات احفظ الله يحفظك-----٧٨٨
- يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك-----٢٢٢
- يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده-----١٢٧ ، ٣٢٦ ، ٣٧٨ ، ٦٧٣ ، ٥٨٣ ، ٥٨٩
- يا معاذ اتق الله حيثما كنت-----٢٣٦
- يا معاذ لو مررت بقبري أكنت ساجداً لقبري؟-----٧٦١
- يا معاذ والله إنني لأحبك-----٢٣٦
- يا معشر قريش ، اشترؤا أنفسكم من الله-----٨٦٢
- يبقى رجل بين الجنة والنار آخر أهل النار دخولا الجنة-----٦٥١
- يتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت-----٦١٤
- يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل-----٢٨٢
- يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه-----١٥٦ ، ٣٤٤
- يدخل من أمي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب-----٤٣٧ ، ٦٦٧
- يطوي الله - عز وجل - السموات يوم القيامة ثم يأخذهن-----٥٧٥
- يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه ثم-----٥٧٥
- يقول الشيطان : أهلك الناس بالذنوب-----٢٣٨ ، ٢٦٧ ، ٥٤٠

- يقول الله العظمة ازاري والكبرياء ردائي ٥٦٥
- يقول الله تعالى أخرجوا من النار من كان في قلبه ٣٤٢
- يقول الله تعالى يوم القيامة : أين المتاحبون بجلالي ؟ ٧٧٩
- يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي ٤٧٦
- يقول الله عز وجل من عادي لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ٣١٢
- يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قفرة وغبرة ٥٥٤ ، ٢٥٢
- ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ٤٢٨

فهرس الإعلام المترجم لهم

- أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الهروي ٧٦٧
- أبو الحسن كهمس بن الحسن التميمي الحنفي البصري ٢٢٥
- أبو الحسين القدروي ٥٤٤
- أبو العالية ٥١
- أبو العباس الوليد بن مسلم الدمشقي ٨١٢
- أبو بكر مروان بن محمد الأسدي الطاطري ٨١٢
- أبو داود السجستاني ٥٩١
- أبو عبد الله رَقْبَةُ بن مصَنَّلَة العبدي الكوفي ١٢٣
- أبو عبد الله كُرْز بن وبرة الحارثي الكوفي ٢٢٥
- أبو مصعب أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة القرشي ٨١٢
- أبو يزيد البسطامي ٤٣٤
- أبي المعالي الجويني ١١١
- أبي الهياج الأسدي ٦٧٦
- أحمد بن إسماعيل السهمي ٨١٢
- أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله ابن العريف ٧٦٧
- الأزهري ٨٣
- إبراهيم بن أبي المجد الدسوقي ٧٧٤
- إسماعيل بن إسحاق ٧٢٩ ، ٧٢٨ ، ٧٠٢
- ابن منظور ٨٣
- بدر الدين أبو القاسم محمد بن خالد الحراني ٣٧
- بشر بن الوليد ٥٤٤
- بكر بن عبد الله المزني ١٨٥ ، ١٢٢
- بيبرس البرجي الجاشنكير ٣٦
- التستري ٤٧٠
- ثابت البناني ٢٢٢
- الجنيد بن محمد النهاوندي البغدادي ٢٣١
- الزبيدي ٨٣

- سهل بن عبد الله التستري ٤٧٠
- شبيب بن سعيد ٧٩٩
- شداد بن أوس ٥٩١
- شداد بن أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري الخزرجي ١٨١
- الشعبي ٤٧٢
- طلق بن حبيب ١٥٧ ، ٢٠٨
- عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار ، أبو عمر الهمداني ثم الشعبي ١٢٣
- عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العُمري المدني ٣٠٢
- عبد الله بن عبد الحليم ٣٧
- عبد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ الرازي ٨١١
- عبيد الله بن حفص بن عاصم القرشي العدوي العُمري ٢٢٢
- علي بن مخلوف بن ناهض بن مسلم النويري ٢٢
- عمر بن علي بن موسى الأزجي البزار ٢٥
- الفضيل بن عياض ٦٣٥
- قازان. ٣٢
- محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو عبد الله القرشي الهاشمي ٤٣٥
- محمد بن حميد الرازي ٨١١
- محمد بن محمد بن أحمد بن سيد الناس اليعمري ٣١
- محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني الزبيدي ٨٣
- محمد بن مسلم بن عثمان الحافظ المجود أبو عبد الله بن وارة الرّازي ٨١٢
- الملك المنصور قلاوون الألفي ١٥
- الملك الناصر محمد بن قلاوون ١٥
- نارين داود ٣٢
- نجم الدين الكُبَرى ١١٠
- نصر بن سليمان ، أبو الفتح المنبجي ٣٤
- الهمداني ١١١
- يزيد الجرشي ٨١٠
- يعقوب بن شيبه بن الصلت بن عصفور ٨١٢

فہرست المراجعہ

- أخبار القضاة لو كيع محمد بن خلف بن حيان المتوفى عام ٣٠٦هـ ط/ عالم الكتب بيروت لبنان .
- الأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية ، تأليف الحافظ عمر بن علي البزار المتوفى سنة ٧٤٩هـ تحقيق زهير الشاويش ، ط/ المكتب الإسلامي .
- الأعلام لخير الدين الزركلي ، ط/ دار العلم للملايين ، بيروت - لبنان . الطبعة الثامنة ١٩٨٩ م .
- أمراض القلوب وشفائها ، تقديم د/ محمود مطرجي ، ط/ الأولى دار القلم - بيروت - لبنان .
- أوراق مجموعة من حياة شيخ الإسلام ابن تيمية ، لمحمد بن ابراهيم الشيباني ، ط/ مكتبة ابن تيمية بالكويت .
- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية .. للإمام أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطه العكبري الحنبلي المتوفى سنة ٣٨٧هـ تحقيق د/ يوسف الوابل ، ط/ دار الراية ١٤١٥هـ .
- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ، للأمرير علاء الدين على الفارسي المتوفى عام ٧٣٩هـ الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب العلمية بيروت لعام ١٣٠٧هـ .
- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل ، تأليف محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ١٤٠٥هـ .
- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني المتوفى عام ٨٥٢هـ تحقيق علي محمد البجاوي ط/ دار نهضة مصر .
- الإعتصام للإمام أبي اسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي ، ط/ دار المعرفة ١٤٠٥هـ .
- إعلام الموقعين عن رب العالمين ، لشيخ الإسلام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم ، المتوفى عام ٧٥١هـ ط/ مكتبة الكليات الأزهرية ، مراجعة طه عبد الرؤوف سعيد ١٣٨٨هـ .
- اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية ، لشيخ الإسلام ابن القيم ، ط/ المكتبة السلفية بالمدينة النبوية .

- الاستقامة ، تحقيق د/ محمد رشاد سالم ط/ جامعة الإمام محمد بن سعود ١٤٠٤هـ .
- اقتضاء الصراط المستقيم / لشيخ الإسلام ابن تيمية / تحقيق د/ ناصر العقل ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ .
- بدائع التفسير الجامع لتفسير ابن القيم ، جمع يسري السيد محمد ، ط/ دار ابن الجوزي ، الدمام ١٤١٤هـ .
- البداية والنهاية ، تأليف أبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤هـ ، تحقيق دكتور أحمد أبو ملحم ، ود/ علي نجيب عطوري ورفاقهما . ط/ دار الكتب العلمية ، بيروت .
- بيان تلبس الجهمية ، تصحيح محمد بن عبد الرحمن بن قاسم ، مطابع الحكومة السعودية بمكة المكرمة ١٣٩٢هـ .
- تاج العروس من جواهر القاموس ، للسيد متضى الحسيني الزبيدي ، تحقيق عبدالكريم الفرياي ط حكومة الكويت ١٣٨٦هـ
- تاريخ ابن الوردي ، لزين الدين عمر بن الوردي ، تحقيق أحمد رفعت البدر وادي ، ك/ دار المعرفة ١٣٨٩هـ .
- تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد / للألباني ط/ المكتب الإسلامي ١٣٩٢هـ بيروت لبنان .
- تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي ، للإمام الحافظ / أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد المباركفوري ، المتوفى سنة ١٢٨٣هـ ، راجع أصوله صححه عبد الرحمن محم عثمان ، ط/ مؤسسة قرطبة ، مصر ، الطبعة الثالثة .
- التحفة العراقية في الأعمال القلبية ، تقديم / محمود مطرجي ، ط/ الأولى دار القلم — بيروت لبنان .
- تخريج أحاديث مشلكة الفقر وكيف علاجها في الإسلام ، تأليف محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ وأصل الكتاب محاضرة للقرضاوي .
- تفسير الطبري ، جامع البيان في تأويل القرآن للطبري ، المتوفى عام ٣١٠هـ ، تحقيق محمود محمد شاكر ، ومراجعة وتخرج أحمد شاكر . ط/ ابن تيمية القاهرة .

- تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير تحقيق محمد ابراهيم البنا ، ومحمد أحمد عاشور ، وعبدالعزیز غنیم : ط دار الشعب بمصر .
- تفسير سورة الإخلاص ، مراجعة وتعليق د/ عبد العلي عبد الحميد حامد . ط/ دار الريان للتراث ١٤٠٨هـ .
- تقريب التهذيب للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى عام ٨٥٢هـ ، تحقيق محمد عوامه ط/ دار الرشد حلب ، الطبعة الأولى .
- التكملة والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية ، تأليف الحسن بن محمد بن الحسن الصنعاني المتوفى ٦٥٠هـ تحقيق عبد الله الطحاوي ، ط دار الكتب العلمية ١٩٧٠هـ .
- تلخيص الاستغاثة ، المعروف بالرد على البكري ، معه كتاب الرد على الأحنائي / لشيخ الإسلام ابن تيمية ، ط/ الدار العلمية للطباعة والنشر والتوزيع ، موري كيك - دلهي - الهند ١٤٠٥هـ .
- تهذيب اللغة لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى المتوفى عام ٣٧٠هـ ، تحقيق أ/ عبدالعظيم محمود ، أ/ محمد علي النجار ، ط الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- التوسل أنواعه وأحكامه ، للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، بحوث ألف بينها ونسقتها محمد عيد العباسي ، ط/ الثانية .
- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، المتوفى عام ١٢٣٣هـ ، ط/ المكتب الإسلامي بيروت ، الطبعة الخامسة.
- الجامع الصحيح للإمام محمد بن اسماعيل البخاري ، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، ط المكتبة السلفية .
- الجامع الصغير من حديث البشير النذير ، لجلال الدين السيوطي المتوفى ٩١١هـ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط/ الحلبوني دمشق .
- جامع العلوم والحكم في شرع خمسين حديثاً من جوامع الكلم ، لزين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن رجب الحنبلي ، تحقيق / شعيب الأرناؤوط ، وإبراهيم باحبس ط/ مؤسسة الرسالة - ١٤١٢هـ .

- الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد النصاري القرطبي ، ط / دار الكتب المصرية الطبعة الثانية عام ١٣٧٣هـ .
- الجامع لشعب الإيمان ، للإمام الحافظ أبي بكر البيهقي المتوفى عام ٤٥٨هـ ، تحقيق عبد العلي عبد الحميد حامد ، ط / دار الريان للتراث الطبعة الأولى .
- جلاء العينين في محاكمة الأحمدين / تأليف السيد نعمان خير الدين الألوسي البغدادي ، ط / دار الكتب العلمية - بيروت لبنان .
- الجواب الباهر في زوار المقابر / قدم له د/ محمود مطرجي . ط / دار القلم . بيروت لبنان ١٤٠٦هـ .
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ط / دار المجد .
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ، ط / المجد التجارية .
- الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي / تحقيق بشير عون / ط المؤيد دمشق .
- حاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد للشيخ : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي . ط / دار العربية بيروت الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ .
- الحجج العقلية والنقلية فيما ينافي الإسلام من بدع الجهمية والصوفية ٢/ ٢٨٦-٣٦١ .
- حقيقة مذهب الاتحاديين ووحدة الوجود ٢/ ١٣٤-٢٨٥ .
- الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد ، بقلم صالح بن عبد الله العصيمي ، ط / دار ابن خزيمة .
- درء تعارض العقل والنقل ، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ، ط / جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ .
- الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، جمع الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي ، المتوفى ١٣٩٢هـ .
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، تأليف الحافظ بن حجر العسقلاني ، ط / مجلس دائرة المعارف العثمانية ، بحيدر آباد - الهند . الطبعة الثانية ١٣٩٦هـ .
- دلائل النبوة ومعرفة أحوال الشريعة ، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق ، د/ عبد المعطي قلعة جي ، ط / دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى لعام ١٤٠٥هـ .

- الذيل على طبقات الحنابلة ، للحافظ الفقيه زين الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين الحنبلي ، المتوفى عام ٧٩٥هـ . ط/ دار المعرفة ، بيروت لبنان .
- ذيول العبر في خبر من غير للحافظ الإمام الذهبي المتوفى ٧٤٨ هـ . تحقيق أبو هاجر محمد العسيد بسيوني زغلول . ط/ دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .
- رجال الفكر والدعوة في الإسلام ، حياة شيخ الإسلام ابن تيمية ، تأليف أبو الحسن علي الحسيني الندوي ، ط/ دار القلم بالكويت . ١٤٠٧هـ .
- الرد الأقوم على ما في فصوص الحكم ٣٦٢/٢ - ٤٥١ .
- الرد الواف على من زعم بأن من سمى شيخ الإسلام ابن تيمية كافر ، تأليف / ابن ناصر الدين الدمشقي أبي بكر الشافعي ، تحقيق زهير الشاويش ، ط/ المكتب الإسلامي ١٤١١هـ .
- الرد على الأحنائي ، واستحباب زيارة خير البرية ، الزيارة الشرعية ، تحقيق الشيخ : عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني ، ط/ الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد . ١٤٠٤هـ .
- الرد على الزنادقة ، للإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، تحقيق الفقي ، ط/ السنة الحمديّة .
- الرسالة التدمرية ١٢٨-١/٣ .
- سلسلة الأحاديث الصحيحة للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ، بيروت .
- سلسلة الأحاديث الضعيفة للشيخ ناصر الدين الألباني ، ط/ مكتبة المعارف الرياض الطبعة الرابعة . ١٤٠٨هـ
- سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي ، تأليف عبد الملك بن حسين العصامي المكي ، المتوفى ١١١١هـ . ط/ المطبعة السلفية ، ومكتبتها بمصر .
- السنة لأبي بكر أحمد الخلال ، ط/ دار الراية ، تحقيق د/ عطية الزهراني ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- سنن أبي داود للحافظ أبي داود سليمان السجستاني الأزدي ، تحقيق وترقيم محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط/ دار إحياء التراث العربي .

- سنن ابن ماجة للحافظ محمد ابن عبد الله القزويني ابن ماجة المتوفى ٣٧٥هـ ، تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي .
- سنن الدارمي للحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي المتوفى عام ٢٥٥هـ ، ترقيم علمي ، وزمري .
- السنن الكبرى للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ، المتوفى سنة ٤٥٨هـ ط / دار المعرفة - بيروت . الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- سنن النسائي ، للحافظ أحمد بن شعيب بن علي النسائي المتوفى عام ٣٠٣هـ تحقيق وترقيم أبي غدة .
- سير أعلام النبلاء للحافظ الذهبي ، ط / مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، للمؤرخ أبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي ، المتوفى عام ١٠٨٩هـ ، ط / دار الفكر ، نشر وتوزيع دار الباز بمكة المكرمة .
- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، للإمام أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي المتوفى ٤١٨هـ تحقيق د / أحمد بن سعد الغامدي ، الناشر ، دار طيبة الرياض.
- شرح السنة لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي المتوفى ٥١٦هـ تحقيق شعيب الأرواوط الطبعة الأولى دار المكتب الإسلامي .
- شرح الطحاوية لأبي العز الأذرعي الحنفي ، تخريج محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط / دار المكتب الإسلامي ، بيروت .
- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، للقاضي عياض بن موسى اليحصبي ، ط /
- شيخ الإسلام سيرته وأخباره عند المؤرخين ، نصوص مخطوطة ومطبوعة جمعها د / صلاح الدين المنجد ، ط / دار الكتاب الجديد بيروت لبنان . الطبعة الأولى لعام ١٩٧٦ م .
- الصارم السلول على شاتم الرسول / لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط / عالم الكتب ، بيروت لبنان ١٤٠٣هـ .
- الصارم المنكي في الرد على السبكي ، تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي المقدسي ، المتوفى عام ٧٤٤هـ . صححه وقابله ، الشيخ اسماعيل

الأنصاري ، ط/ الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والدعوة والإفتاء ، الرياض ، ١٤٠٣هـ .

● الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطا ، ط/ ١٤٠٢ هـ الشربتلي .

● صحيح الأدب المفرد ، بقلم الشيخ / محمد بن ناصر الدين الألباني / ط/ دار الصديق — الجيل — ١٤١٥هـ .

● صحيح الجامع الصغير وزيادته ، تأليف الشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ١٤٠٦ هـ .

● صحيح سنن أبي داود للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني الناشر / مكتب التربية العربي لدولي الخليج ، ط/ المكتب الإسلامي . ١٤٠٩هـ .

● صحيح سنن ابن ماجه للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني الناشر / مكتب التربية العربي لدولي الخليج ، ط/ المكتب الإسلامي . ١٤٠٩هـ .

● صحيح سنن النسائي للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني الناشر / مكتب التربية العربي لدولي الخليج ، ط/ المكتب الإسلامي . ١٤٠٩هـ .

● صحيح مسلم تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ط/ دار إحياء التراث العربي فيصل الحلبي .

● الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لابن القيم ، تحقيق د/ علي الدخيل الله ، ط/ دار العاصمة الرياض ١٤٠٨هـ .

● ضعيف الأدب المفرد ، بقلم الشيخ / محمد بن ناصر الدين الألباني / ط/ دار الصديق — الجيل — ١٤١٥هـ .

● ضعيف الجامع للشيخ محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ، الثانية .

● طبقات الأولياء ، لابن الملقن ، تحقيق نور الدين شريه ، ط/ مكتبة الخانجي القاهرة ، الطبعة الأولى ١٣٩٣ هـ .

● الطبقات الكبرى للشعراني ، تأليف عبد الوهاب بن أحمد بن علي الشعراني ، ط/ دار الجيل — بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ .

- طريق المهجرتين وباب السعادتين / لشمس الدين عبد الله بن محمد بن أبي بكر المعروف بن القيم ، تحقيق عمر بن عمر بن محمود أبو عمر ، ط/ دار ابن القيم .
- العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، تأليف : محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي ، تقديم علي صبح المدني ، ط/ المدني - مصر .
- العقيدة الواسطية ٣/١٦٠-١٩٣ .
- عمدة التفسير عن الحافظ بن كثير ، اختصار وتحقيق أحمد شاكر .
- الفتاوى الكبرى المشهورة بالفتاوى المصرية ، تحقيق وتعليق / محمد عبد القادر عطا ، ومصطفى عبد القادر عطا . ط/ دار الكتب العلمية ١٤٠٨ هـ .
- فتح الباري في شرح صحيح البخاري ، للحافظ بن حجر العسقلاني ، ط/ [السلفية] دار الفكر بيروت لبنان . ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي .
- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية .
- فضل الصلاة على النبي ﷺ لإسماعيل بن اسحاق الجهمي القاضي المالكي ، المتوفى سنة ٢٨٢ هـ ، تحقيق محمد بن ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ١٣٩٧ هـ .
- قاعدة جلية في التوسل والوسيلة ١/١٤٢-١٦٨ .
- قاعدة في أهل السنة والجماعة ٣/٢٧٨-٢٩٢ .
- قاعدة في التوكل ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق علي بن عبد العزيز الشبل ، ط/ دار الصمعي للنشر والتوزيع ١٤١٦ هـ .
- قاعدة في المحبة ، تحقيق د/ محمد رشاد سالم ، ط/ مكتبة التراث الإسلامي ، زغلول - القاهرة .
- قاعدة في توحيد الأولوية ١/٢٠-٣٦ .
- القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد ، تأليف د/ عبد الرزاق العباد البدر ، ط / مكتبة الغرباء بالمدينة النبوية ١٤١٤ هـ .
- القول السديد في مقاصد التوحيد ، للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، توزيع إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء والإرشاد بالملكة العربية السعودية .

- كتاب التوحيد للحافظ أبي عبد الله محمد بن اسحاق بن مندة ، تحقيق د/ علي بن ناصر الفقيهي ، ط/ الجامعة الإسلامية ، مركز الدعوة . الطبعة الأولى .
- كتاب الزهد للإمام وكيع بن الجراح تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفيرواني ، ط/ مكتبة الدار بالمدينة المنورة .
- كتاب السنة للحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الشيباني المتوفى عام ٢٨٧هـ ومعه ظلل الجنة في تخريج السنة بقلم ، الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ، ط/ المكتب الإسلامي ١٤٠٥هـ .
- كتاب الصفدية ، تحقيق محمد رشاد سالم ، ١٤٠٦هـ .
- كتاب العين لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي المتوفى سنة ١٧٥هـ تحقيق د/ فهد المخزومي ، وإبراهيم السامرائي ، منشورات الأعظمي للمطبوعات ، بيروت ١٤٠٨هـ .
- كشف الظنون عن أسماء الكتب والفنون ، لحاجي خليفة المتوفى سنة ١٠٦٧هـ مكتبة ابن تيمية . مصور
- الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية ، لأبي البقاء أيوب بن موسى الحسين الكفوي المتوفى عام ١٠٤٩هـ تحقيق ومقابلة د/ عدنان درويش ، محمد المصري . ط/ مؤسسة الرسالة ١٤٠٢هـ .
- الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية ، تأليف عبد العزيز محمد السلطان ، الطبعة العاشرة - شركة الراجحي ١٤٠١هـ .
- الكواكب الدرية في مناقب المجتهد ابن تيمية ، تأليف الإمام مرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي المتوفى سنة ١٠٣٣هـ ، تحقيق نجم عبد الرحمن خلف . ط/ دار الغرب الإسلامي ١٤٠٦هـ .
- لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي ، المصري، ط/ دار الفكر .
- لسان الميزان ، للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ ، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت لبنان . ١٤٠٦هـ

- مجمع الزوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة ٨٠٧هـ بتحرير الحافظين العرقي وابن حجر ، ط/ مؤسسة المعارف بيروت .
- مجمل اللغة لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي المتوفى عام ٣٩٥هـ ، تحقيق زهير عب المحسن سلطان ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة بيروت لبنان ١٤٠٤هـ .
- مجموعة الرسائل والمسائل ، دار الكتب العلمية . بيروت - لبنان .
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، للقاضي أبي محمد بن عبد الحق غالب بن عطية الأندلسي ، تحقيق عبد السلام عبد الشافي ، ط/ دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤١٣هـ .
- مدارج السالكين للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن قيم الجوزية ، تعليق الفقهي ، ط/ دار الكتب العلمية .
- المستدرک على الصحيحين للحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري ، ط/ دار المعرفة مع التلخيص للحافظ ابن الذهبي .
- مسند أبي يعلى الموصلي ، تصنيف الإمام أحمد بن علي المثنى التميمي ، التوفى عام ٣٠٧هـ ، تحقيق حسن يلیم أسد ، ط/ المأمون للتراث الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ .
- مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، تحقيق ، أحمد شاکر ، ط/ دار المعارف بمصر ، ١٣٧٥هـ .
- مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، مع منتخب كنز العمال ، ط/ دار الكتب العلمية الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ .
- مسند الإمام أحمد ضمن الموسوعة الحديثية / تحقيق مجموعة من الباحثين ، ط/ مؤسسة الرسالة - بيروت
- المصنف لعبد الرزاق ، للحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن عمام الصنعاني المتوفى ٢١١هـ ، ط/ دار القلم ، منشورات المجلس العلمي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ١٣٩٠هـ .
- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول ، تأليف الشيخ حافظ بن أحمد حكيمي ، ط/ المطبعة السلفية ومكتبها - مصر .

- المعجزة والكرامة لشيخ الإسلام ابن تيمية ، ط/ دار الكتب العلمية ١٤٠٥هـ تحقيق عبد القادر عطا .
- المعجم الأوسط للطبراني تحقيق محمود الطحان ، ط/ مكتبة المعارف ، الرياض.
- معجم البلدان ، للإمام شهاد الدين أبي عبد الله بن ياقوت بن عبد الله الحموي ، ط/ دار الكتاب العربي ، بيروت - لبنان .
- المعجم الصغير للطبراني الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد المتوفى سنة ٣٦٠هـ ومعه رسالة غينة الأملعي ، ط/ دار الكتب العلمية . بيروت - لبنان .
- المعجم الكبير للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، المتوفى ٣٦٠هـ تحقيق وتخراج ، حمدي عبد الحميد السلفي ، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالعراق .
- معجم المناهي اللفظية ، بقلم بكر بن عبد الله أبو زيد . ط/ دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع . الطبعة الأولى ١٤١٠هـ .
- المعجم الوسيط / إخراج الدكتور ابراهيم أنيس وزملاؤه ، مجمع اللغة العربية ط/ المكتبة الإسلامية استنطول تركيا ، أشرف عليه : عبد السلام هارون .
- معجم مقاييس اللغة لأبي الحسن أحمد بن فارس بن زكريا المتوفى ٣٩٥هـ ، تحقيق عبد السلام هارون ، الطبعة الثانية لعام ١٣٩١هـ ، ط / الحلبي بمصر .
- المغني لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي ، المتوفى عام ٦٢٠هـ ، تحقيق د/ عبد الله بن عبد المحسن التركي ، د/ عبد الفتاح محمد الحلو ، ط: هجر للنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى .
- مفتاح دار السعادة ، للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الدمشقي المشهور بابن قيم الجوزية ، المتوفى ٧٥١هـ ، ط/ مؤسسة الأندلس للنشر والتوزيع - طليم - مصر .
- ١٤١٤هـ .
- المفردات في غريب القرآن لأبي القاسم الحسن بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني المتوفى عام ٥٠٢هـ بتحقيق محمد كيلاني ، ط/ الحلبي ١٣٨١هـ .
- منهاج السنة النبوية لابن تيمية / تحقيق ، د/ محمد رشاد سالم ط/ جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية لعام ١٤٠٦هـ .

- الموافقات في أصول الشريعة ، لأبي اسحاق الشاطبي ، ط/ دار الفكر العربي . تعليق الشيخ عبد الله دراز .
- موطأ الإمام مالك بن أنس — رحمه الله — تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط/ دار الحديث.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال لأي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي المتوفى عام ٧٤٨هـ تحقيق علي محمد البجاوي ، ط/ دار إحياء المعرفة ، بيروت لبنان .
- النبوات لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ط/ دار الكتب العلمية ١٤٠٢هـ.
- النشر في القراءات العشر ، للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي الجزري المتوفى عام ٨٣٣هـ ط/ الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- نقض المنطق ١/٤ - ٩٠ ، ٩/٥ - ١٨ . وقد طبعت مستقلة .
- النهاية في غريب الحديث ، للإمام أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري بن الأثير ، تحقيق طاهر الزاوي ومحمد الطناحي ، ط/ دار الباز .
- النهج السديد في تخريج أحاديث تيسير العزيز الحميد ، تأليف أبي سليمان جاسم الفهيد الدوسري ، ط/ دار الخلفاء للكتاب العربي بالكويت ، الطبعة الأولى .
- الهوى وأثره في الخلاف / محاضرة للشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان ، ط/ دار الوطن للنشر والتوزيع ، الرياض ، ١٤١٢هـ .
- الواسطة بين الحق والخلق ١/١٢١ - ١٢٨ .
- الوافي بالوفيات ، لصلاح الدين بن خليل الصفدي ، ط/ دار صادر ١٣٨٩هـ بيروت.
- الوصية الكبرى ٣/٣٦٣ - ٤٣٠ . رسالة الشيخ إلى عدي بن مسافر .

فهرس الموضوعات

١.....	المقدمة
٤.....	أهمية الموضوع ودواعي البحث فيه :
٤.....	منهجى فى البحث :
٧.....	خطة البحث :
	التمهيد وفيه أربعة مباحث :
١١.....	المبحث الأول : تعريف موجز بشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -
١٢.....	اسمه ومولده
١٤.....	انتشار الشرك فى عصره :
١٦.....	زهده وعبادته :
١٩.....	إخلاصه لله :
١٩.....	اتباعه للكتاب والسنة
٢١.....	طلبه للحق والإنصاف :
٢١.....	تجرده من الهوى :
٢٥.....	قوله كلمة الحق دون خوف من مخلوق :
٢٧.....	هدمه للشركيات :
٢٩.....	خوفه من الله وحده :
٣٠.....	الحن الذى امتحن بها الشيخ :
٣٢.....	تحقيقه للتوكل :
٣٢.....	(١) موقفه من قازان.....
٣٣.....	(٢) ثباته فى عند عزم التتار دخول الشام ومصر .
٣٤.....	(٣) الحن الذى مرت به :
٣٤.....	أ (محنته فى الواسطية وطلبه إلى مصر.....
٣٥.....	ب (نفيه إلى الاسكندرية :
٣٧.....	ج (عزمه على دخول النار إظهاراً للحق وإبطالاً للباطل :
٣٨.....	د (موقفه عندما أخرجت كتبه :
٤٠.....	وفاته :

- ٤١ المحبث الثاني : بيان أن توحيد العبادة : هو مدار الخصومة بين الرسل وبين أقوامهم
- ٤٦ المحبث الثالث : بيان امتداد حاجة العباد إلى توحيد العبادة
- ٥٥ المحبث الرابع : الخطأ عند المتكلمين وغيرهم في فهم التوحيد

الباب الأول : في توحيد العبادة ، وفيه ثلاثة فصول :

- ٦٣ الفصل الأول في التوحيد : وفيه أربعة مباحث
- ٦٢ المحبث الأول بيانه لمعنى التوحيد
- ٦٤ شمولية التوحيد
- ٦٨ إرسال الرسل بالتوحيد
- ٧٢ عدم التفريق بين الرسل
- ٧٤ بيان الرسل لمعنى التوحيد
- ٦٠ المبحث الثاني : بيانه لأنواع التوحيد
- ٧٨ بيانه لأنواع التوحيد
- ٨٦ العلاقة بين أنواع التوحيد
- ٨٩ المحبث الثالث : معنى الألوهية
- ٩٠ التأله في اللغة :
- ٩٠ التأله في الشرع :
- ٩٧ المحبث الرابع : بيانه لمعنى الربوبية
- ٩٧ معنى كلمة الرب :
- ١٠٠ تعريف توحيد الربوبية
- ١٠١ ومن لوازم الربوبية الإيمان بالقدر :
- ١٠١ دلائل الربوبية
- ١٠٢ أولاً : دليل الخلق
- ١٠٥ ثانياً : دليل الفطرة
- ١٠٧ ثالثاً : معرفة الله بالله
- ١١٠ رابعاً : دليل الضرورة والإضطرار

- ١١٢..... خامساً : دليل التمانع
١١٤..... إقرار الخلق جميعاً بهذا التوحيد

الفصل الثاني : تحقيق التوحيد وفيه خمسة مباحث :

- ١١٩..... المبحث الأول : كيفية تحقيق التوحيد
١٢٠..... كيفية تحقيق التوحيد
١٢٤..... أولها : تخليصه من الشرك
١٢٤..... الأمر الأول : الإخلاص
١٢٤..... الوجه الأول
١٢٥..... الوجه الثاني :
١٢٦..... الوجه الثالث
١٢٩..... الأمر الثاني : تحقيق العبادة :
١٣٠..... الوجه الأول :
١٣٠..... الوجه الثاني :
١٣٢..... الوجه الثالث :
١٣٢..... الوجه الرابع :
١٣٢..... الوجه الخامس :
١٣٣..... الوجه السادس :
١٣٣..... الوجه السابع :
١٣٥..... النوع الثاني تخليصه من البدع
١٣٥..... تعريف البدعة
١٣٧..... أنواع البدع
١٣٩..... نشأة البدع
١٤١..... الأمر بلزوم السنة
١٤٧..... ذم البدع والتحذير منها
١٥٣..... النوع الثالث : تخليصه من المعاصي

تمهيد.....	١٥٣
أولاً : لزوم التقوى	١٥٦
ثانياً : الاحتراز من المعاصي	١٥٨
ثالثاً : علاج القلب من الأمراض :	١٦١
(١) تعاهد القلب بالحفظ والرعاية :	١٦١
(٢) : الاجتهاد في عبادة الله وحده	١٦٤
(٣) : قراءة القرآن وتدبره	١٦٦
(٤) الصدقة.....	١٦٧
(٥) : ضبط الإرادات.....	١٦٩
(٦) : تخليص القلب من الحسد ونحوه :	١٧٤
القسم الثاني : التحقيق المندوب	١٧٩
(١) استعمال الأعضاء وفق الشرع	١٧٩
(٢) تحقيق مرتبة اليقين	١٨٣
(٣) تحقيق مرتبة الإحسان :	١٨٦
٤- كتمان الشكوى عن غير الله	١٩٢
٥- تحقيق المسألة لله وحده	١٩٤
٦- تحقيق مرتبة الصبر	١٩٨
٧- تحقيق مرتبة المحبة	٢٠٠
٨- شهود القدر	٢٠٤
فأولاً : حال العبد قبل القدر :	٢٠٤
وأما الحال الثانية فحال العبد بعد القدر:	٢٠٧
المبحث الثاني من دواعي وأسباب تحقيق التوحيد	٢٠٩
تمهيد.....	٢١٠
أولاً : شروط اتخاذ الأسباب	٢١٠
ثانياً : بيان الأسباب ومسبباتها	٢١٢
الثالث : أقسام الناس في النظر إلى الأسباب	٢١٣

- أسباب ودواعي تحقيق التوحيد ٢١٨
- القسم الأول : تحقيق الإيمان بالله: ٢٢١
- أ) العلم بالله والتفقه في أسمائه: ٢٢١
- ب) التفكير في مخلوقات الله ٢٢٨
- ج) معرفة آلائه ونعمه وشكره عليها ٢٢٩
- القسم الثاني : القيام بالأعمال الصالحة ٢٣١
- أولاً : الاجتهاد في تحقيق أعمال القلوب ٢٣١
- ثانياً : الاجتهاد في الأعمال الظاهرة : ٢٣٣
- ثالثاً : تزكية النفس بالأعمال الصالحة ٢٣٤
- ١ - التقوى ٢٣٥
- ٢ - الاستغفار والتوبة ٢٣٧
- ٣ - اتباع السيئة الحسنة ٢٤١
- ٣ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢٤٢
- المبحث الثالث : بيانه لقوادح تحقيق التوحيد ٢٤٧
- تمهيد ٢٤٨
- القسم الأول : قوادح تحقيق التوحيد الواجب ٢٤٩
- ١) الشرك بالله : ٢٤٩
- الأمر الأول : الغاية من خلق الخلق ٢٤٩
- ✓ الأمر الثاني : عظم الشرك : ٢٥٠
- ✓ الأمر الثالث عدم مغفرته إلا بالتوبة : ٢٥١
- الأمر الرابع : تعطيل الخالق عن صفاته : ٢٥٣
- ٢) البدع ٢٥٤
- ٣) الاحتجاج بالقدر ٢٥٥
- لاحجة في الاحتجاج بالقدر ٢٥٩
- ٤) اتباع الهوى ٢٦٣
- اتباع الهوى على درجات ٢٦٤

- التخلص من الهوى.....٢٦٦
- ٥) التعلق بغير الله.....٢٦٩
- التعلق بالله يكون بعدة أمور منها :٢٧٠
- ١) تعلق بغير الله بصرف المحبة لما سواه :٢٧٠
- ٢) التعلق بما سوى الله لطلب الشفاعة :٢٧١
- ٣) التعلق بالدنيا وزخرفها.....٢٧٢
- ٦) بغض الله ورسوله ﷺ.....٢٧٥
- ٧) اليأس والقنوط من رحمة الله تعالى٢٧٧
- ٨) حب التسلط ومنازعة الرب حقوقه.....٢٧٩
- ٩) تعطيل صفات الله.....٢٨٣
- ١٠) الإعراض عن التوحيد٢٨٨
- القسم الثاني قواعد في تحقيق كمال التوحيد المندوب :٢٩٤
- أولاً : الذنوب والمعاصي :٢٩٤
- ثانياً : اتباع الشهوات :٣٠١
- ثالثاً : التحسر على الواقع والاعتراض على المقدر٣٠٨
- رابعاً : البطر وغمط الناس٣٠٩
- خامساً : ترك السنن الرواتب والنوافل٣١٠
- المبحث الرابع : بيانه لفضل تحقيق التوحيد والآثار المترتبة عليه٣١٦
- الأول : توقف قبول العمل على تحقيقه :٣١٧
- الثاني : حصول الموحد على الأمن المطلق في الدنيا والآخرة٣١٨
- الثالث : تطهير أهل التوحيد من الذنوب والخطايا.....٣٢٠
- الرابع : أنه يدفع إلى الصبر وشهود القدر.....٣٢٤
- الخامس : نيل الفلاح وحصول السعادة في الدنيا والآخرة :٣٢٧
- السادس : رؤية الله عز وجل في الآخرة٣٣٠
- السابع : أن النصر مع المؤمنين الموحدين ، والاستخلاف حليفهم دائماً.....٣٣٣
- الثامن : الثبات على الحق في الحيا والممات.....٣٣٥

٣٣٩.....	التاسع : الصدع بالحق :
٣٤٠.....	العاشر : أن تحقيق التوحيد سبب لنيل الشفاعة.....
٣٤٣.....	الحادي عشر : أن التوحيد سبب لدخول الجنة والنجاة من النار.....
٣٤٤.....	الثاني عشر : أن أهل تحقيق التوحيد هم أولياء الله.....
٣٤٩.....	المبحث الخامس : بيانه لتحقيق النبي ﷺ للتوحيد.....
٣٥٠.....	(١) تحقيقه لكمال الإرادة :.....
٣٥٤.....	(٢) تحقيقه ﷺ للقدر :.....
٣٥٧.....	(٣) تحقيقه للعبادة.....
٣٥٩.....	(٤) تحقيقه للحمد والاستغفار والشكر ونحوه.....
٣٦٤.....	حسمه للشرك.....
الفصل الثاني : في توحيد العبادة وفيه ستة مباحث	
٣٦٧.....	المبحث الأول : تعريفه للعبادة :.....
٣٦٧.....	تمهيد :.....
٣٧١.....	تعريف العبادة :.....
٣٧٢.....	معنى العبادة :.....
٣٧٥.....	معنى المعبود :.....
٣٧٨.....	معنى العبد.....
٣٨١.....	المبحث الثاني : بيانه لشرطي العبادة.....
٣٨٢.....	تمهيد :.....
٣٨٥.....	الشرط الأول :.....
٣٨٩.....	الأخلاص هو مدار الدين.....
٣٩٣.....	من لوازم إخلاص العبادة لله :.....
٣٩٥.....	من فوائد الإخلاص :.....
٣٩٦.....	أما الشرط الثاني فهو الاتباع :.....
٤٠٧.....	المبحث الثالث : بيانه لأنواع العبادة.....
٤٠٨.....	تمهيد.....

- أولاً: الأعمال الظاهرة : ٤١٢
- الصلاة ٤١٢
- الصيام ٤١٥
- الصدقات ٤١٧
- الزكاة : ٤١٩
- الجهاد في سبيل الله ٤٢٢
- الدعاء ٤٢٥
- أقسام الدعاء ٤٢٧
- التفضيل بين نوعي الدعاء ٤٢٩
- أنواع من الدعاء ٤٣٢
- الاستغاثة ٤٣٢
- وأما الاستعانة ٤٣٥
- وأما الاستعاذة ٤٣٨
- التوسل ٤٤١
- الإقسام على الله ٤٤١
- آداب الدعاء ٤٤٣
- (١) دعاء الله خفية ٤٤٣
- (٢) عدم الاعتداء في الدعاء ٤٤٥
- الذكر ٤٤٧
- منزلة الذكر ٤٤٨
- الأعمال الباطنة ٤٥١
- فأولاً : المحبة ٤٥٥
- أصل المحبة ٤٥٥
- محبة الرب لعبده ٤٦٠
- كمال الدين بكمال المحبة ونقصه بنقصها : ٤٦٥
- ثانياً : الخوف ٤٦٩

٤٧٥.....	ثالثاً : الرجاء
٤٨٢.....	المبحث الرابع : تعريف توحيد العبادة
٤٨٣.....	المبحث الخامس : بيانه لأهمية توحيد العبادة
٤٨٣.....	أولاً : هو الغاية من خلق الإنس والجن
٤٨٦.....	ثانياً : أن الله هو المستحق للعبادة لذاته
٤٨٧.....	ثالثاً : افتقار المخلوقات إلى الله وغناه عن كل أحد
٤٨٩.....	رابعاً : أن هذا التوحيد هو أول الدين وآخره وظاهره وباطنه
٤٩٠.....	خامساً : أن الله أمر به جميع خلقه
٤٩٤.....	سادساً : أن هذا التوحيد هو أصل الصلاح
٤٩٨.....	سابعاً : حاجة العباد إلى هذا التوحيد
٤٩٩.....	ثامناً : اليقين بأن الضر والنفع بيد الله
٥٠١.....	تاسعاً : ترتب قبول العمل على حصوله
٥١٠.....	المبحث السادس : كلمة التوحيد
٥١١.....	شروطها

الباب الثاني : في بيانه للشرك المنافي لتوحيد العبادة

وفيه تمهيد وفصلان :

٥٢٠.....	تمهيد
٥٢١.....	الفصل الأول في الشرك وفيه ثلاثة مباحث :
٥٢١.....	المبحث الأول : تعريفه للشرك
٥٢١.....	الشرك في اللغة :
٥٢٢.....	ثانياً : تعريف الشرك في الشرع :
٥٢٣.....	معنى اتخاذ الأنداد :
٥٢٦.....	تنبيه :
٥٢٩.....	المبحث الثاني بيانه لأهمية معرفة الشرك

- ٥٣٠..... بيانه لأهمية معرفة الشرك
- ٥٣٠..... أولاً : بيانه لأهمية العلم به
- ٥٣٧..... ثانياً : بعض الجوانب المتضمنة لأهمية معرف الشرك :
- ٥٣٨..... (١) عدم مغفرة الشرك إلا بالتوبة منه :
- ٥٣٩..... (٢) خفاء الشرك :
- ٥٤٣..... الإقسام والتوسل بغير الله ونحو ذلك :
- ٥٤٦..... الاحتجاج بالقدر :
- ٥٤٨..... تعظيم غير الله :
- ٥٥١..... (٣) المفاصلة بين المؤمنين والمشركين :
- ٥٥٤..... (٤) النهي عن الاستغفار للمشركين :
- ٥٥٦..... ✓ المبحث الثالث : بيانه لعظم الشرك وقبحه
- ٥٥٧..... تمهيد
- ٥٥٩..... (١) الشرك أعظم الفساد :
- ٥٦١..... (٢) الشرك أعظم السيئات
- ٥٦٢..... (٣) تحبط المشرك :
- ٥٦٤..... (٤) المشرك مستكبر ومتعالي عن عبادة الله ومتعالي على خلقه :
- ٥٦٧..... (٥) الشرك فيه استهزاء بالله :
- ٥٦٩..... (٦) عبادة المشرك لما لا ينفع ولا يضر :
- ٥٧٣..... (٧) الشرك ظلم وبغي وعدوان :
- ٥٧٤..... أ (أن المشرك لم يقدر الله حق قدره :
- ٥٧٥..... ب (الشرك عصيان وتمرد على أمر الخالق :
- ٥٧٧..... ج (الشرك وضع للشيء في غير موضعه :
- ٥٨١..... د (اساءة المشرك إلى من أحسن إليه :
- ٥٨٤..... (٩) أن المشرك يضم إلى شركه الكذب
- ٥٤٢..... الفصل الثاني : بيانه لأقسام الشرك المنافية لتوحيد العبادة :
- ٥٤٢..... المبحث الأول : توضيحه للشرك الأكبر

- المبحث الثاني : توضيحه للشرك الأصغر ٥٤٢
- المبحث الأول : بيانه للشرك الأكبر ٥٤٣
- بيانه لأقسام الشرك المنافية لتوحيد العبادة ٥٩٠
- تمهيد ٥٩٠
- المبحث الأول : بيانه للشرك الأكبر ٥٤٢
- (١) : اتخاذ الأنداد والوسطاء والشفعاء من دون الله : ٥٩٥
- (٢) الذبح لغير الله ٦٠٣
- (٢) الاستسقاء بالأنواء ٦٠٧
- (٣) النذر لغير الله ٦٠٩
- (٤) شرك الطاعة : ٦١١
- (٥) التحاكم إلى الطاغوت ٦١٤
- (٦) الاستغاثة والاستعانة والاستعاذة بغير الله ٦٢٠
- (٧) الشرك في المحبة : ٦٢٥
- المبحث الثاني : توضيحه للشرك الأصغر ٦٣١
- الرياء ٦٣٣
- الخوف : ٦٣٧
- الشرك في المحبة : ٦٣٨
- الحلف بغير الله ٦٤٩
- (١) الحلف بالله ٦٥٠
- (٢) الحلف بغير الله : ٦٥٢
- (٣) الحلف بجاه أحد من الخلق : ٦٥٣
- (٤) الحلف بجاه النبي ﷺ ٦٥٧
- (٥) إقسام الله بمخلوقاته ٦٦٠
- التشريك بين الخالق والمخلوق بحرف العطف ٦٦٤
- الرقى ٦٦٦
- الرقية الجائزة ٦٦٦

- ٦٦٧ شروط الرقية.
- ٦٦٨ الرقية الشركية.
- ٦٦٩ تعبيد الأسماء لغير الله

الباب الثالث : حماية التوحيد من وسائل الشرك

- ٦٧٣ تمهيد
- ٦٨٢ الفصل الأول : سد النبي ﷺ لأبواب الشرك وفيه ثلاثة مباحث :
- ٦٨٣ ✓ المبحث الأول : اتخاذ القبور مساجد
- ٦٨٣ اتخاذ القبور مساجد :
- ٦٩٣ المبحث الثاني : زيارة القبور وشد الرحال إليها
- ٦٩٤ زيارة القبور وشد الرحال إليها :
- ٧٠١ زيارة قبر الكافر :
- ٧٠١ فعل بعض العبادات عند القبور :
- ٧٠١ أولاً : الدعاء والصلاة :
- ٧٠٥ ثانياً : النذر للقبر أو عنده :
- ٧٠٨ حكم شد الرحال إلى القبور :
- ٧١٢ المبحث الثالث : زيارة قبر النبي ﷺ
- ٧١٣ زيارة قبر النبي ﷺ
- ٧١٥ بيانه لحكم الزيارة :
- ٧٢١ مشروعية السلام على رسول الله ﷺ
- ٧٢٧ صفة الوقوف للسلام عليه
- ٧٢٩ الدعاء عند قبر النبي ﷺ
- ٧٣٣ الخلاصة
- ٧٣٥ تتبع آثار الإنبياء والصالحين ونحوهم
- ٧٤٥ الفصل الثاني : بيانه للغلو القادح في توحيد العبادة
- ٧٥٠ من أنواع الغلو :

- (١) الغلو في القبور : ٧٥٠
- (٢) الإعراض عن العلم الشرعي : ٧٥١
- (٣) الغلو في الأشخاص : ٧٥٥
- (أ) نسبة الولد إلى الله : ٧٥٥
- (ب) الغلو في شخص النبي ﷺ : ٧٦٠
- (ج) الغلو في الملائكة والأنبياء والصالحين : ٧٦٤
- (د) الغلو في مرتبة الولاية : ٧٧٠
- (٤) الغلو في المحبة : ٧٧١
- الفناء : ٧٧٥
- (٥) تلاعب الشياطين بأصحاب الغلو : ٧٨٢
- الفصل الثالث : بيانه للتوسل وطلب الشفاعة وفيه مبحثان** ٧٨٤
- المبحث الأول : التوسل بالأنبياء والصالحين** ٧٨٥
- بيانه للتوسل ٧٨٦
- توطئة : ٧٨٦
- تعريف التوسل : ٧٨٧
- أنواع التوسل : ٧٩١
- التوسل بذات النبي ﷺ : ٧٩٩
- التوسل بالجاء وبالحق : ٨٠٣
- شبهات استدل بها من أجاز التوسل غير المشروع : ٧٠٨
- أولاً : حديث الأعمى : ٧٠٨
- ثانياً : توسل عمر رضي الله عنه بالعباس ٨١٩
- ثالثاً : توسل معاوية رضي الله عنه بيزيد : ٨٢٠
- رابعاً : الحكاية المروية عن الإمام مالك في جواز ذلك : ٨٢١
- المبحث الثاني : الاستشفاع بالأنبياء والصالحين** ٥٢٦
- تعريف الشفاعة في اللغة : ٨٢٧

الخلط بين الشفاعة والتوسل :	٨٢٩.....
أنواع الشفاعة :	٨٣١.....
شرطي الشفاعة :	٨٣٣.....
الشفاعة المنفية :	٨٣٨.....
اتخاذ الشفعاء من دون الله :	٨٤١.....
دحض حجج المشتشفعين بغير الله	١٤٤.....
الفرق بين الاستشفاع بالنبي ﷺ والأنبياء والصالحين وبين طلب ذلك من رب العالمين :	٨٥١.....
شفاعة النبي ﷺ على نوعين :	٨٥٣.....
طلب الشفاعة منه ﷺ في الدنيا :	٨٥٤.....
طلب الشفاعة منه ﷺ بعد موته	٨٥٦.....
شفاعته ﷺ تتحقق بالإيمان به والإخلاص	٨٦١.....
الفصل الرابع : بيانه لا اتباع الهوى وطاعة العلماء والأمراء في معصية الله . وفيه مبحثان :	
المبحث الأول اتباع الهوى	٦٦٦.....
اتباع الهوى	١٦٧.....
تعريف الهوى :	٨٦٧.....
ذم الهوى :	٨٧٠.....
(١) اتباع الهوى في النظرة ونحوهما :	٨٧٥.....
(٢) اتباع الهوى في المحبة :	٨٧٨.....
المبحث الثاني : طاعة العلماء والأمراء في معصية الله	١٨٣.....
الخاتمة	٣٩٢.....
فهرس الأحاديث	١٩٦.....
فهرس الأعلام	٩١٧.....
فهرس المراجع	٩١٩.....
فهرس الموضوعات	٩٣٢.....



مجمع شيخ الإسلام ابن تيمية

في توضيح توحيد العبادة

إعداد

أحمد بن عبد الله الغنيمان

لنيل الدرجة العالمية العالية (الدكتوراه)

إشراف فضيلة الدكتور

غالب بن علي العواجي

١٤١٧هـ